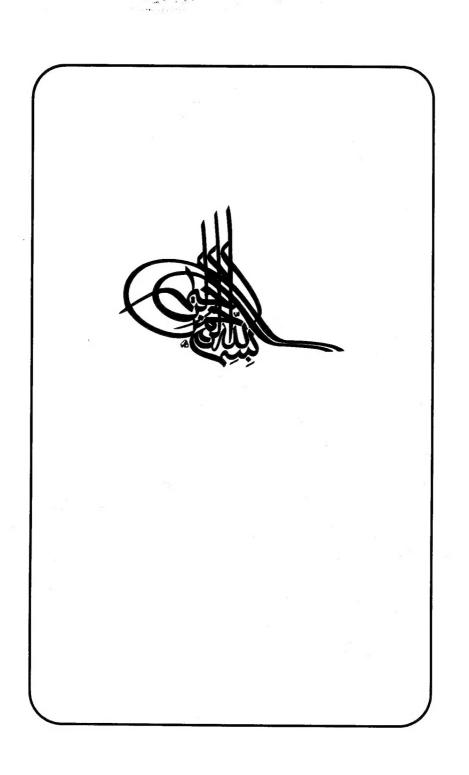
‹ مدارك لنزيل وحقائق أولى ،

تأليف أبي لبركات عراب مراب محسبود النسفي

كَاجَعَهُ وَفَكَدُّمَ لَهُ يوسف علي بديوي مجيي الدين دييت

حَقَّقَه وَخَرَّجَ أَحَادِيثِه

ٱلْجُزْءُ ٱلثَّالِثُ





حُقُوقُ ٱلطَّبِعِ وَٱلتَّصْوِيْرِ مِحَفُوظَةٌ لِلنَّاشِر الطّبعَةالأُوك ۱۹۹۸هـ۱۹۹۸م



لِسَدِ مِ اللَّهِ الزَّهِ الزَّهِ عِلَى الزَّهِ الزَّهِ عِلَى الزَّهِ اللَّهِ الرَّهِ اللَّهِ الرَّهِ

الَّمَةَ ۞ تَنْظِلُ ٱلْكِتَنْبِ لَا رَبِّ فِيهِ مِن رَّبِ ٱلْمَلْمِينَ ۞ أَمْ يَقُولُونَ ٱفْتَرَيْثُهُ بَلْ هُوَ ٱلْحَقُّ مِن رَّيِكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا آتَنهُم مِّن نَّذِيرٍ مِّن قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ۞

۱، ۲- ﴿ الْمَدَ ﴾ على أنها اسم السورة ـ مبتدأ ، وخبره : ﴿ تَنْهِلُ ٱلْكِتَبِ ﴾ . وإن جعلتها تعديداً للحروف ارتفع ﴿ تنزيل ﴾ بأنّه خبر مبتدأ محذوف . أو : هو مبتدأ خبره : ﴿ مِن رَبِّ ٱلْعَلَمِينَ ﴾ مبتدأ خبره : ﴿ مِن رَبِّ ٱلْعَلَمِينَ ﴾ مبتدأ خبره : ﴿ مِن رَبِ ٱلْعَلَمِينَ ﴾ و ﴿ لا ريب فيه ﴾ اعتراض لا محل له . والضمير فيه راجع إلى مضمون الجملة ، كأنّه قيل : لا ريب في ذلك ، أي : في كونه منزلاً من رب العالمين ؛ لأنّه معجز للبشر ومِثلُه أبعد شيء من الريب . ثمّ أضرب عن ذلك إلى قوله :

" - ﴿ أَمْ يَقُولُونَ آفَتَرَبُهُ ﴾ - أي: اختلقه محمد ﷺ - لأنّ ﴿ أَمْ ﴾ هي المنقطعة الكائنة بمعنى بل، والهمزة. معناه: بل أيقولون افتراه، إنكاراً لقولهم، وتعجيباً منه؛ لظهور أمره في عجز بلغائهم عن مثل ثلاث آيات منه ﴿ بَلْ هُوَ ٱلْحَقُ ﴾ ثم أضرب عن الإنكار إلى إثبات أنّه الحقُ ﴿ مِن رَبِّكَ ﴾ ولم يفتره محمد ﷺ كما قالوا تعنتاً وجهلاً ﴿ لِتُنذِر قَوْماً ﴾ أي: العرب ﴿ مَّا آتَنهُم مِن نَذيرٍ مِن قَبْلِكَ ﴾ «ما النفي. والجملة صفة لـ ﴿قوماً ﴾ ﴿ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴾ على

اللهُ الذِي خَلَقَ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامِ ثُمَّ اَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمُ مِّنِ دُونِهِ مِن وَلِي وَلَا شَفِيعٌ أَفَلَا نَتَذَكَّرُونَ ﴿ يُدَيِّرُ الْأَمْرَ مِن السَّمَآءِ إِلَى الْأَرْضِ لَكُمُ مِّن دُونِهِ مِن وَلِي وَلَا شَفِيعٌ أَفَلَا نَتَذَكَّرُونَ ﴿ يُدَيِّرُ الْأَمْرَ مِن السَّمَآءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُكُمُ مِن دُونِهِ فِي يَوْمِ كَانَ مِقْدَارُهُ وَ اللهِ سَنَةِ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴿ وَلَا اللهِ مَلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَرْبُرُ الرَّحِيمُ ﴿ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ال

الترجّي من رسول الله ﷺ كما كان ﴿ لَمَلَامُ يَتَذَكَّرُ ﴾ [طه: ٤٤] على الترجّي من موسى وهارون.

٤ ﴿ اللّهُ ٱلّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ ٱيَّامِ ثُرَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى الْمَرْشِ﴾ استولى عليه بإحداثه ﴿ مَالَكُمْ مِّن دُونِهِ ﴾ من دون الله ﴿ مِن وَلِيِّ وَلَا شَفِيعٍ ﴾ أي: إذا جاوزتم رضاه لم تجدوا الأنفسكم ولياً، أي: ناصراً ينصركم، والا شفيعاً يشفع لكم ﴿ أَفَلَا نَتَذَكَّرُونَ ﴾ تتعظون بمواعظ الله.

و ﴿ يُكَبِّرُ ٱلْأَمْرَ ﴾ أي: أمر الدنيا ﴿ مِنَ ٱلسَّمَآءِ إِلَى ٱلأَرْضِ ﴾ إلى أن تقوم الساعة ﴿ ثُمَّ يَعْرُجُ إلَيْهِ ﴾ ذلك الأمر كله، أي: يصير إليه ليحكم فيه ﴿ فِي يَوْمِ كَانَ مِقْدَارُهُ ٱلْفَ سَنَةٍ ﴾ وهو: يوم القيامة ﴿ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴾ من أيّام الدنيا. ولا تمسك للمشبّهة بقوله ﴿ إليه ﴾ في إثبات الجهة؛ لأنّ معناه: إلى حيث يرضاه، أو: أمره، كما لا تشبّث لهم بقوله: ﴿ إِنِي ذَاهِبُ إِلَى رَقِ ﴾ [الصافات: ٩٩] ﴿ إِنِي مَهَاجِرُ إِلَى رَقِ ﴾ [العنكبوت: ٢٦] ﴿ وَمَن يَعْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللهِ ﴾ [النساء: ١٠٠].

٦ ﴿ ذَٰلِكَ عَلِمُ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَادَةِ ﴾ أي: الموصوف بما مرّ عالم ما غاب عن الحلق وما شاهدوه ﴿ ٱلْعَزِيزُ ﴾ الغالب أمره وتدبيره ﴿ ٱلرَّحِيثُ ﴾ البالغ لطفه وتيسيره. وقيل: لا وقف عليه، لأنّ:

٧ ـ ﴿ ٱلَّذِيَّ ﴾ صفته ﴿ أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ أي: حسَّنَه، لأنّ كلّ شيء مرتب على ما اقتضته الحكمة ﴿ خَلَقَهُ ﴾ كوفيّ، ونافع، وسهل، على الوصف، أيّ: كلّ شيء خلقه فقد أحسن. ﴿خلقه ﴾ غيرهم على البدل، أي: أحسن خلق كل شيء ﴿ وَيَدَأَخَلَقَ ٱلْإِنْسَنِ ﴾ آدم ﴿ مِن طِينٍ ﴾ .

٨ = ﴿ ثُرَّ جَعَلَ نَسْلَمُ ﴾ ذريته ﴿ مِن سُلَالَةٍ ﴾ من نطفة ﴿ مِن مَّآءِ ﴾ أي: منيّ.
 وهو بدل من ﴿ سلالة ﴾ ﴿ مَهِينٍ ﴾ ضعيف، حقير.

9 - ﴿ ثُمَّ سَوَّدُهُ ﴾ قومه، كقوله: ﴿ فِي أَضَنِ تَقْوِيرٍ ﴾ [التين: ٤]. ﴿ وَنَفَخَ ﴾ أدخل ﴿ فِيهِ مِن رُّوجِهِ ﴾ الإضافة للاختصاص، كأنّه قال: ونفخ فيه من الشيء الذي اختص هو به، وبعلمه ﴿ وَجَعَلَ لَكُمُ ٱلسَّمْعَ وَٱلْأَبْصَدَرَ وَٱلْأَفْتِدَةَ ﴾ لتسمعوا، وتبصروا، وتعقلوا ﴿ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴾ أي: تشكرون قليلًا.

١٠ ﴿ وَقَالُوا ﴾ القائل: أبي بن خلف. ولرضاهم بقوله: أسند إليهم ﴿ أَءِذَا ضَلَلْنَا فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ أي: صرنا تراباً، وذهبنا مختلطين بتراب الأرض لا نتميّز منه، كما يضل الماء في اللبن. أو: غبنا في الأرض بالدفن فيها. وقرأ علي: ﴿ ضللِنا ﴾ بكسر اللام، يقال: ضلّ يَضِلّ، وضلّ يَضَلّ. وانتصب الظرف في ﴿ ضللِنا ﴾ بما يدل عليه ﴿ أَءِنّا لَفِي خَلَقِ جَدِيدٍ ﴾ وهو نُبْعَثُ ﴿ بَلَ هُم بِلْقَلَهِ رَبِّمَ وَهُو كُلُونَ ﴾ جاحدون. لمّا ذكر كفرهم بالبعث أضرب عنه إلى ما هو أبلغ، وهو أبنّم كافرون بجميع ما يكون في العاقبة، لا بالبعث وحده.

11 - ﴿ قُلْ يَنُوفَنَكُم مَلَكُ ٱلْمَوْتِ ٱلَّذِى وُكِلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ﴾ أي: ﴿ يَتُوفّاكُم مَلُكُ المُوت الذي وكلَ ﴾ بقبض أرواحكم ﴿ ثُمّ ﴾ ترجعون ﴿ إلى رَبّكم ﴾ بعد ذلك مبعوثين للحساب، والجزاء. وهذا معنى لقاء الله. والتوفي : استيفاء النفس وهي الروح، أي: يقبض أرواحكم أجمعين. من قولك: توفّيت حقي من فلان: إذا أخذته وافياً كَمَلاً من غير نقصان. وعن مجاهد: حُوِّيت لملك الموت الأرض، وجعلت له مثل الطست، يتناول منها حيث يشاء. وقيل: ملك الموت يدعو الأرواح فتجيبه، ثمّ يأمر أعوانه بقبضها، والله تعالى هو الآمر بذلك كلّه، وهو الخالُق لأفعال المخلوقات. فهذا وجهُ الجمع بين هذه

وَلَوْ تَرَى إِذِ ٱلْمُجْرِمُونِ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِندَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَلِحًا إِنَّامُوفِنُونَ ﴿ وَلَوْ شِثْنَا لَا لَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَ لَهَا وَلَكِنَ خَقَ ٱلْقَوْلُ مِنِي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ ٱلْجِنَّةِ وَٱلنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿ فَا فَدُوقُواْ بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ

الآية، وبين قوله: ﴿ قُوَفَتْهُ رُسُلُنَا﴾ [الأنعام: ٦١] وقوله: ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَى ٱلْأَنْفُسَ جِينَ مَوْتِهِكَ ﴾ [الزمر: ٤٢].

17 _ ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ ﴾ الخطاب لرسول الله ﷺ، أو: لكل أحد. و الو المتناعية. والجواب محذوف، أي: لرأيت أمراً عظيماً ﴿ إِذِ ٱلْمُجْرِمُونِ ﴾ وهم الذين قالوا: ﴿ أَءِذَا ضَلَلْنَا فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ [السجدة: ١٠]. و الو » و اإذ » للمضيّ. وإنّما جاز ذلك لأنّ المترقّب من الله بمنزلة الموجود. ولا يقدر لـ ﴿ ترى ﴾ ما يتناوله ؛ كأنّه قيل: ﴿ ولو ﴾ تكون منك الرؤية. و ﴿ إِذ ﴾ ظرف له ﴿ نَاكِشُوا ويوقف عليه لحقّ الحذف، والندم ﴿ عند ربهم ﴾ ﴿ عِندَ ﴾ حساب ﴿ رَبِّهِمَ ﴾ . ووعيدك ﴿ وَسَمِعْنَا ﴾ منك تصديق رسلك. أو كنّا عمياً وصمّاً، فأبصرنا ووعيدك ﴿ وَسَمِعْنَا ﴾ منك تصديق رسلك. أو كنّا عمياً وصمّاً، فأبصرنا وسمعنا ﴿ فَارْجِعْنَا ﴾ إلى الدنيا ﴿ نَعْمَلْ صَلِحًا ﴾ أي: الإيمان، والطاعة ﴿ إِنّا مُرْقِنُونِ ﴾ بالبعث، والحساب الآن.

17 - ﴿ وَلَوْ شِنْنَا لَا نَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ ﴾ في الدنيا ﴿ هُدَنهَا ﴾ أي: لو شئنا أعطينا كلّ نفس ما عندنا من اللطف الذي لو كان منهم اختيار ذلك لاهتدوا، لكن لم نعطهم ذلك اللطف، لما علمنا منهم اختيار الكفر، وإيثاره، وهو حجّة على المعتزلة، فإنّ عندهم: شاء الله أن يعطي كلّ نفس ما به اهتدت، وقد أعطاها، لكنّها لم تهتد، وهم أوّلوا الآية بمشيئة الجبر، وهو تأويلٌ فاسد؛ لما عرف في تبصّرة الأدلّة ﴿ وَلَنكِنْ حَقَّ ٱلْقَوْلُ مِنِي لَأَمّلاًنَّ جَهَنَدَمِنَ ٱلْجِنّيةِ وَٱلنّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ وهو ما علم منهم أنهم يختارون الرد والتكذيب، وفي تخصيص الجنّ والإنس وهو ما علم منهم ملائكته عن عمل يستوجبون به جهنّم،

١٤ _ ﴿ فَذُوقُوا ﴾ العذاب ﴿ بِمَا نَسِيتُ مُ لِقَاءَ ﴾ بما تركتم عمل لقاء ﴿ يَوْمِكُمْ

هَاذَآ إِنَّا نَسِينَكُمْ وَذُوقُواْ عَذَابِ ٱلْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿ إِنَّمَا يُؤْمِنُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ ا

هَلَآ ﴾ وهو: الإيمان به ﴿ إِنَّا نَسِينَكُمْ ﴾ وتركناكم في العذاب كالمنسّي ﴿ وَذُوقُواْ عَذَابَ ٱلْخُلِدِ ﴾ أي: العذاب الدائم، الذي لا انقطاع له ﴿ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ من الكفر، والمعاصي.

10 - ﴿ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِنَايَنِنَا ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِرُواْ بِهَا ﴾ أي: وعظوا بها ﴿ خَرُّواْ سُجَدًا ﴾ سجدوا لله تواضعاً، وخشوعاً، وشكراً على ما رزقهم من الإسلام ﴿ وَسَبَحُواْ بِحَمْدِ رَبِهِمْ ﴾ ونزهوا الله عمّا لا يليق به، وأثنوا عليه حامدين له ﴿ وَهُمْ لَا يَسْتَكَمْرُونَ ﴾ عن الإيمان، والسجود له.

17 ﴿ أَتَكَافَى ﴾ ترتفع، وتتنحى ﴿ جُنُوبُهُمْ عَنِ ٱلْمَضَاجِع ﴾ عن الفرش ومواضع النوم. قال سهل: وهب لقوم هبة، وهو أن أذن لهم في مناجاته، وجعلهم من أهل وسيلته، ثم مدحهم عليه، فقال: ﴿تتجافى جنوبهم عن المضاجع ﴾ ﴿ يَدْعُونَ ﴾ داعين ﴿ رَبَّهُمْ ﴾ عابدين له ﴿ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾ مفعول له، أي: لأجل خوفهم من سخطه، وطمعهم في رحمته، وهم المتهجدون. عن النبي علي في تفسيرها: «قيام العبد من الليل» (١٠). وعن ابن عطاء: أبت جنوبهم أن تسكن على بساط الغفلة، وطلبت بساط القربة. يعني: صلاة الليل. وعن أنس _ رضي الله عنه _ قال: كان أناس من أصحاب النبي علي يصلون من صلاة المغرب إلى صلاة العشاء الأخيرة، فنزلت فيهم (٢). وقيل: هم الذين يصلون صلاة المغرب إلى صلاة العشاء الأخيرة، فنزلت فيهم (٢). وقيل: هم الذين يصلون صلاة العَتَمة لا ينامون عنها ﴿ وَمِمَّارَزَقَنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴾ في طاعة الله تعالى.

١٧ - ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْشٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم ﴾ «ما» بمعنى الذي ﴿أُخْفِي﴾ على حكاية النفس: حمزة ويعقوب ﴿ مِّن قُرَّةِ أَعْيُنِ ﴾ أي: لا يعلم أحد ما أعد لهؤلاء من

⁽۱) رواه أحمد (٥/ ٢٤٢، ٢٤٢).

⁽۲) رواه ابن مردویه. (حاشیة الکشاف ۳ / ۵۱۲).

جَزَاءً بِمَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴿ اَفَهَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُنَ ﴿ اَمَّا الّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَبِلُواْ الصَّيلِحَتِ فَلَهُمْ جَنَّتُ الْمَأْوَىٰ نُزُلًا بِمَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴿ وَأَمَّا الّذِينَ فَسَقُواْ فَمَا وَفِيلَ لَهُمْ ذُوقُواْ مِنْهَا أَعِيدُواْ فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُواْ الّذِينَ فَسَقُوا فَمَا وَمِيلَ لَهُمْ ذُوقُواْ مِنْهَا أَعِيدُواْ فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُواْ عَنَهَا أَعِيدُواْ فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُواْ عَنَهَا أَعِيدُواْ فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُواْ عَنَا أَعْدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَنَا اللَّهُ اللَّهُ مِنْ الْقَالِ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ مِمْنَ لُولَا اللَّهُ اللَّهُ مِمْنَ لُولَا اللَّهُ مِنْ الْقَلْمُ مِمْنَ ذُولًا بِاللَّهُ مَا يَجِعُونَ ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن ذُكِرَ بِنَايَتِ رَقِهِ مُنْ الْقَلْمُ مِمْنَ ذُكِرَ بِنَايَتِ رَقِهِ وَلَى اللَّهُ مَنْ الْقَلْمُ مِمْنَ ذُكِرَ بِنَايَتِ رَقِيهِ وَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَن اللَّهُ مَا يَعْمَلُونَ وَهُوا وَمَنْ الْقَلْمُ مِمْنَ ذُكِرَ بِنَايَتِ رَقِيهِ وَلَى اللَّهُ مَن اللَّهُ اللَّهُ مِمْنَ ذُكِرَ بِنَايَتِ رَقِيهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا يَتَعِيمُ اللَّهُ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الل

الكرامة ﴿ جَزَاءً﴾ مصدر، أي: جوزوا ﴿ بِمَاكَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴾ عن الحسن _ رحمه الله _: أخفى القوم أعمالاً في الدنيا، فأخفى الله لهم ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت. وفيه: دليلٌ على أنّ المرادَ: الصلاة في جوف الليل؛ ليكون الجزاءُ وفاقاً.

١٨ ـ ثمَّ بين أنَّ من كان في نور الطاعة والإيمان لا يستوي مع مَن هو في ظلمة الكفر والعصيان بقوله: ﴿ أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كُمَن كَانَ فَاسِقًا ﴾، أي: كافراً، وهما محمولان على لفظ ﴿ مَنْ ﴾، وقوله: ﴿ لَا يَسْتَوْبُنَ ﴾ على المعنى، بدليل قوله:

١٩ _ ﴿ أَمَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّكِلِحَنتِ فَلَهُمْ جَنَّتُ ٱلْمَاْوَىٰ ﴾ هي نوعٌ من الجنان تأوي إليها أرواح الشهداء. وقيل: هي عن يمين العرش ﴿ نُزُلًا بِمَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴾ عطاء بأعمالهم. والنزل: عطاء النازل، ثم صار عامّاً.

٢٠ ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُواْ فَمَا وَبِهُمُ النَّارُ ﴾ أي: ملجؤهم، ومنزلهم ﴿ كُلَمَّا أَرَادُوٓ أَأَن يَخْرُجُواْ مِنْهَا أَعِيدُواْ فِهَا وَقِيلَ لَهُمْ ﴾ أي: يقول لهم خزنة النار ﴿ ذُوقُواْ عَذَابَ النَّادِ النَّادِ عَلَى أَنَّ المرادَ بالفاسق: الكافر، إذ التكذيب يقابل الإيمان.

۲۱ _ ﴿ وَلَنَاذِيقَنَهُم مِنَ الْعَذَابِ ٱلْأَدْنَى ﴾ أي: عذاب الدنيا من الأسر، وما محنوا به من السنة سبع سنين ﴿ دُونَ ٱلْعَذَابِ ٱلْأَكْبَرِ ﴾ عذاب الآخرة، نذيقهم عذاب الدنيا قبل أن يصلوا إلى الآخرة. وعن الداراني: العذاب الأدنى: الخذلان، والعذاب الأكبر: الخلود في النيران. وقيل: العذاب الأدنى: عذاب القبر _ ﴿ لَمَ اللَّهُمُ ﴾ لعل المعذبين بالعذاب الأدنى ﴿ يَرْجِعُونَ ﴾ يتوبون عن الكفر. القبر _ ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن ذُكِرَ ﴾ وعظ ﴿ يَنَايَاتِ رَبِّهِ ﴾ أي: بالقرآن ﴿ ثُمُ أَعْرَضَ لَمْ مَن ذُكُر ﴾ وعظ ﴿ يَنَايَاتِ رَبِّهِ ﴾ أي: بالقرآن ﴿ ثُمُ أَعْرَضَ لَمْ مَن نُكُر ﴾ وعظ ﴿ يَنَايَاتِ رَبِّهِ ﴾ أي: بالقرآن ﴿ ثُمُ أَعْرَضَ لَا اللهِ إِنْ الْعَدْ الْحَدْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

عَنْهَا أَنَا مِنَ ٱلْمُجْرِمِينَ مُننَقِمُونَ آلَ وَلَقَدْ النِّنَا مُوسَى ٱلْكِتَابَ فَلا تَكُن فِي مِرْيَةٍ مِن لِقَاَيِدِ وَجَعَلْنَا مُوسَى ٱلْكِتَابُ فَلا تَكُن فِي مِرْيَةٍ مِن لِقَايِدٍ مِن لِقَايِدٍ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَبِمَةُ يَهْدُونَ مِرْيَةٍ مِن لِقَايِدِينَا يُوقِنُونَ آلَ إِنَّ رَبَّكَ هُو يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِينَا لَهُ وَيُونُونَ آلَ إِنَّ رَبَّكَ هُو يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِينَا مَةِ فِيمَاكَانُواْ فِيهِ يَغْتَلِفُونَ آلَ أَوْلَمْ يَهْدِ

عَنْهَا ﴾ أي: فتولى عنها، ولم يتدبّر فيها. و ﴿ثُمّ للاستبعاد، أي: أنّ الإعراض عن مثل هذه الآيات في وضوحها، وإنارتها، وإرشادها إلى سواء السبيل، والفوز بالسعادة العظمى بعد التذكير بها مستبعد في العقل، كما تقول لصاحبك: وجدت مثل تلك الفرصة ثمّ لم تنتهزها؟! استبعاداً لتركه الانتهاز ﴿ إِنّا مِنَ ٱلْمُجْرِمِينَ مُنفَقِمُونَ ﴾ ولم يقل: منه؛ لأنّه إذا جعله أظلم كلّ ظالم، ثمّ توعّد المجرمين عامّة بالانتقام منهم؛ فقد دلّ على إصابة الأظلم النصيب الأوفر من الانتقام. ولو قاله بالضمير لم يفد هذه الفائدة.

٢٣ - ﴿ وَلَقَدْ مَالَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَابِ ﴾ التوراة . ﴿ فَلَا تَكُن فِي مِرْبَاتُم ﴾ شَكَ ﴿ مِّن لَقَائِهِ ﴾ من لقاء موسى الكتاب ، أو : من لقائك موسى ليلة المعراج ، أو : يوم القيامة ، أو : لقاء موسى ربّه في الآخرة . كذا عن النبيّ ﷺ ﴿ وَجَمَلَنَكُ هُدُى لِبَنِيَ السِّرَةِ يِلُ ﴾ وجعلنا الكتاب المنزل على موسى هدى لقومه .

٧٤ - ﴿ وَيَحْمَلْنَا مِنْهُمْ آبِمَةٌ ﴾ بهمزتين: كوفي، وشامي ﴿ يَهْدُونَ ﴾ الناس، ويدعونهم إلى ما في التوراة من دين الله، وشرائعه ﴿ بِأَثْرِنَا ﴾ إيّاهم بذلك حين صبروا على الحق وطاعة الله. أو: عن المعاصي ﴿ لَمَّاصَبَرُوا ﴾ (١): حمزة وعليّ، أي: لصبرهم عن الدنيا. وفيه دليلٌ على أنّ الصبرَ ثمرتُه إمامة الناس ﴿ وَكَانُونَ ﴾ يعلمون علماً لا يخالجه شك.

٢٥ - ﴿ إِنَّ رَبَّكَ هُو يَقْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيكَمَةِ ﴾ بين الأنبياء وأممهم، أو: بين المؤمنين والمشركين ﴿ فِيمَاكَاثُواْفِيهِ يَخْتَلِقُونَ ﴾ فيظهر المحق من المبطل.

٢٦ - ﴿ أُولَمَ ﴾ الواو للعطف على معطوف عليه منوي من جنس المعطوف،
 أي: ﴿أَ﴾ لم يدع ﴿ يَهْدِ ﴾ يبين، والفاعل: الله؛ بدليل قراءة زيد عن يعقوب

⁽١) أثبت المؤلف ـ رحمه الله ـ قراءة (لِمَا صبروا). وهي قراءة من ذكرهم.

لَكُمْ كُمْ أَهْلَكَ نَا مِن قَبْلِهِم مِّنَ ٱلْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسَكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتُ أَفَلَا يَسْمَعُونَ فِي مَسَكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتُ أَفَلَا يَسْمَعُونَ الْمَآءَ إِلَى ٱلْأَرْضِ ٱلْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ، زَرْعًا أَفَلَا يَسْمِرُونَ اللَّهُ وَيَقُولُونَ مَتَى هَلَا ٱلْفَتْحُ إِن تَأْكُلُ مِبْدِونِ اللَّهُ مُنَا الْفَتْحُ إِن تَأْكُلُ مِبْدُونَ اللَّهُ مَا اللَّهُ مُن اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ الللْمُونِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُنْ اللَّهُ الللْمُ اللللِّهُ اللِهُ الللللَّهُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُولِمُ الللللْمُ اللَّه

﴿ نَهْدِ ﴾ ﴿ لَمُمْ ﴾ لأهل مكة ﴿ كُمْ ﴾ لا يجوز أن يكون فاعل ﴿ يهد ﴾ ؛ لأنّ ﴿ كَم ﴾ للاستفهام فلا يعمل فيه ما قبله. ومحلّه نصب بقوله: ﴿ أَهْلَكُنَا مِن قَبْلِهِم مِّنَ ٱلْقُرُونِ ﴾ كعاد، وثمود، وقوم لوط ﴿ يَمْشُونَ فِي مَسْكِنِهِمْ ﴾ أي: أهل مكة يمرّون في متاجرهم على ديارهم، وبلادهم ﴿ إِنَّ فِي ذَالِكَ لَآئِنَتُ أَفَلاً يَسْمَعُونَ ﴾ المواعظ فيتعظون.

٧٧ _ ﴿ أُولَمْ يَرُواْ أَنَا نَسُوقُ الْمَاءَ ﴾ نجري المطر، والأنهار ﴿ إِلَى ٱلْأَرْضِ ٱلْجُرُزِ ﴾ أي: الأرض التي جرز نباتها، أي: قطع، إما لعدم الماء، أو: لأنه رُعي. ولا يقال للتي لا تنبت كالسباخ: جرز، بدليل قوله: ﴿ فَنُخْرِجُ بِهِ ﴾ بالماء ﴿ زَدْعًا تَأْكُمُ مِنْ عَصْفُه ﴿ وَأَنفُسُهُمْ ﴾ من حبّه ﴿ أَفلًا عَنْهُمْ ﴾ من حبّه ﴿ أَفلًا عَنْهُمْ ، فيستدلّوا على إحياء الموتى.

٢٨ - ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَاذَا ٱلْفَتْحُ ﴾ النصر، أو: الفصل بالحكومة من قوله:
 ﴿ رَبَّنَا ٱفْتَحْ بَيْنَنَا ﴾ [الأعراف: ٨٩]. وكان المسلمون يقولون: إنّ الله سيفتح لنا على المشركين. أو: يفتح بيننا وبينهم. فإذا سمع المشركون قالوا: ﴿ متى هذا الفتح ﴾ أي: في أيّ وقت يكون ﴿ إن كُنتُمْ صَكِدِقِينَ ﴾ في أنه كائن.

٢٩ - ﴿ قُلْ يَوْمَ ٱلْفَتْحِ ﴾ أي: يوم القيامة - وهو يوم الفصل بين المؤمنين وأعدائهم، ويوم نصرهم عليهم، أو: يوم بدر، أو: يوم فتح مكة - ﴿ لَا يَنفَعُ ٱللَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ وَلَا هُرُ يُنظُرُونَ ﴾. وهذا الكلام لا ينطبق جواباً على سؤالهم ظاهراً. ولكن لمّا كان غرضهم في السُّؤال عن وقت الفتح استعجالاً منهم على وجه التكذيب والاستهزاء فأجيبوا على حسب ما عرف من غرضهم في سؤالهم، فقيل لهم: لا تستعجلوا به، ولا تستهزئوا، فكأني بكم وقد حصلتم في ذلك اليوم وآمنتم فلم ينفعكم الإيمان واستنظرتم في إدراك العذاب فلم تنظروا. ومن

فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَأُنفَظِرُ إِنَّهُم مُّسْتَظِرُونَ ٥

فسرّه بيوم الفتح، أو: بيوم بدر، فهو يريد المقتولين منهم، فإنهّم لا ينفعهم إيمانهم في حال القتل، كما لم ينفع فرعون إيمانه عند الغرق.

• ٣٠ ﴿ فَأَعْرِضَ عَنْهُمْ وَأُنْظِرٌ ﴾ النصرة عليهم، وهـ لاكهم ﴿ إِنَّهُم مُنتَظِرُونَ ﴾ الغلبة عليكم، وهلاككم. وكان عليه الصلاة والسلام لا ينام حتى يقرأ: ﴿ أَلَم تنزيل ﴾ السجدة و﴿ تبارك الذي بيده الملك ﴾ . وقال: «من قرأ: ﴿ أَلَم تنزيل ﴾ في بيته لم يدخله الشيطان ثلاثة أيام » (١) وعن ابن مسعود - رضي الله عنه - قال: سورة ﴿ أَلَم تنزيل ﴾ هي المانعة، تمنع من عذاب القبر.

* * *

⁽١) قال الحافظ: لم أجده. (حاشية الكشاف ٣ /٥١٧).



لِسَ مِ اللَّهِ الزَّهُ إِلَا لَهُ الزَّكِيدِ مِ

يَّنَأَيُّهَا ٱلنَّيْقُ ٱتَّقِ ٱللَّهَ وَلَا تُطِعِ ٱلْكَفِرِينَ وَٱلْمُنَافِقِينَ

قال أبيّ بن كعب _ رضي الله عنه _ لزرّ: كم تعدّون سورة الأحزاب؟ قال: ثلاثاً وسبعين، قال: فوالذي يحلف به أبيّ، إن كانت لتعدل سورة البقرة، أو: أطول. ولقد قرأنا منها آية الرجم «الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة» نكالاً من الله والله عزيز حكيم. أراد أبيّ: أن ذلك من جملة ما نسخ من القرآن. وأما ما يحكى أنّ تلك الزيادة كانت في صحيفةٍ في بيت عائشة _ رضي الله عنها _ فأكلتها الداجن، فمن تأليفات الملاحدة، والروافض.

ا ﴿ وَيَتَأَيُّهُا النِّيُ ﴾ وبالهمزة: نافع، أي: يا أيها المخبر عنّا، المأمون على أسرارنا، المبلّغ خطابنا إلى أحبابنا. وإنّما لم يقل: يا محمد، كما قال: ﴿ يَا آدم ﴾ ﴿ يَا موسى ﴾ تشريفاً له، وتنويهاً بفضله. وتصريحه باسمه في قوله ﴿ تُحَمَّدُ رَسُولُ اللّهِ ﴾ [الفتح: ٢٩] ونحوه لتعليم الناس بأنّه رسول الله ﴿ اَتَّقِ اللّهَ ﴾ أثبت على تقوى الله، ودُمْ عليه، وازددْ منه، فهو بابٌ لا يدرك مداه ﴿ وَلَا تُولِع اَلْكَيْدِينَ وَاحْرَسْ منهم، فإنّهم أعداء الله وَالْمُسْتَعِينَ ﴾ ولا تساعدهم على شيء، واحترسْ منهم، فإنهم أعداء الله

إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا إِنَّ وَأَتَّبِعَ مَا يُوحَى إِلَيْكَ مِن رَّيِكُ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا فِي وَتَوَكَّلُ عَلَى ٱللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا فِي مَا جَعَلَ ٱللَّهُ لِرَجُلِ مِن قَلْبَيْدِ وَكِيلًا فِي مَا جَعَلَ ٱللَّهُ لِرَجُلِ مِن قَلْبَيْدِ فِي جَوْفِهِ وَمَا جَعَلَ أَزْوَجَكُمُ ٱلَّتِي تُظْلِهِرُونَ مِنْهُنَّ أَمَّهَا يَكُمْ وَمَا جَعَلَ أَزْوَجَكُمُ ٱلَّتِي تُظْلِهِرُونَ مِنْهُنَّ أَمَّهَا يَكُمْ وَمَا جَعَلَ أَزْوَجَكُمُ ٱلَّتِي تُظْلِهِرُونَ مِنْهُنَّ أَمَّهَا يَكُمْ أَبْنَا ءَكُمْ أَبْنَا عَالِمُ اللَّهُ إِلَّهُ إِلَيْهِ وَلِي اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ إِلَيْهِ مِنْ عَلَيْهُ وَالْهُ عَلَيْ مُنْ أَنْ أَنْ أَنْهُ مِنْ أَيْفِي أَنْ أَنْهُ لِكُونَ مِنْهُ فَاللّهُ فَيْ إِلَيْهِ وَقِي إِلَيْهِ مِنْ قَلْمُ فَا لَهُ اللّهِ فَالِيلُونُ فَا أَنْهَا عَلَيْهُ لِكُونُ فَيْ أَلْمَا مِنْ فَلَا اللّهُ عَلَى أَنْهُ اللّهُ فَالْمُ اللّهُ فَالْمُ إِنْ فَالْمُ اللّهُ فَالْمُوا فَالْمُ اللّهُ عَلَيْهِ مُونَ فَا مُوالْمُ الْمُعَلِّمُ أَلْمُ اللّهُ الْعَلَامُ اللّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللّهُ اللّهُ الْمُعَلِمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الْمُعْلِقِيلُ الْعَلَامُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ

والمؤمنين. ورُوي: أنّ أبا سفيان، وعكرمة بن أبي جهل، وأبا الأعور السلميّ، قدموا المدينة بعد قتال أحد، فنزلوا على عبد الله بن أبيّ، وأعطاهم النبيّ (۱) الأمان على أن يكلّموه. فقالوا له: ارفضْ ذكر آلهتنا، وقل: إنهّا تشفع وتنفع. ووازرهم المنافقون على ذلك، فهم المسلمون بقتلهم؛ فنزلت. أي: ﴿اتّق الله﴾ في نقض العهد ﴿ولا تطع الكافرين﴾ من أهل مكّة ﴿والمنافقين﴾ من أهل المدينة فيما طلبوا ﴿إِنَّ اللهَ كَانَ عَلِيمًا ﴾ بخبث أعمالهم ﴿ حَكِيمًا ﴾ في تأخير الأمر بقتالهم.

٢ = ﴿ وَأَتَبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِن رَبِكَ ﴾ في الثبات على التقوى، وترك طاعة الكافرين والمنافقين ﴿ إِنَّ اللهِ ﴾ الذي يُوحي إليك ﴿ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ لم يزل عالماً بأعمالهم، وأعمالكم. وقيل: إنما جمع لأن المراد بقوله: ﴿ اتّبع ﴾ هو وبالياء: أبو عمرو، أي: بما يعمل الكافرون والمنافقون من كيدهم لكم، ومكرهم بكم.

٣ ـ ﴿ وَتَوَكَّلُ عَلَى اللّهِ ﴾ وأسند أمرك إليه، وكِلْه إلى تدبيره ﴿ وَكَفَى بِاللّهِ وَكِيلًا ﴾ حافظاً، موكولاً إليه كلّ أمر. وقال الزجاج: لفظه وإن كان لفظ الخبر، والمعنى: اكتفِ بالله وكيلاً.

٤ - ﴿ مَّاجَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلِ مِن قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ ۚ وَمَا جَعَلَ أَزْوَجَكُمُ ٱلَّتِي تُظَنِهِرُونَ مِنْهُنَ أَمُّهَا لَهُ لِيهُ لِيهُ وَمَا جَعَلَ أَرْوَجَكُمُ ٱلَّتِي تُظَنِهِرُونَ مِنْهُنَ أَمُّهَا يَكُمُ أَبِنَا مَكُمُ أَبِنَا مَكُمُ أَنِيا أَكُمُ إَنِّنَا مَكُمُ أَنِيا فِي جُوفِ، ولا زوجة وأمومة في امرأة، ولا بنوة ودعوة في رجل. والمعنى: أنّه تعالى كما لم يجعل لإنسان قلبين ـ لأنه لا يخلو إمّا أن يفعل بأحدهما مثل ما يفعل بالآخر من أفعال القلوب، فأحدهما فضلة غير محتاج إليه، وإمّا أن يفعل بهذا غير ما يفعل بذاك،

⁽١) مستدرك من المطبوع.

ذَالِكُمْ قَوْلُكُم بِأَفَوْهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ ٱلْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِى ٱلسَّبِيلَ ١

فذلك يؤدي إلى اتصاف الجملة بكونه مريداً كارهاً، عالماً ظاناً، موقناً شاكاً، في حالة واحدة _ لم يحكم أيضاً أن تكون المرأة الواحدة أمّا لرجل وزوجاً له؛ لأنّ الأمّ مخدومة والمرأة خادمة، وبينهما منافاة، وأن يكون الرجل الواحد دَعيّاً لرجل وابناً له؛ لأن النبوّة أصالة في النسب، والدِعْوةُ إلصاق عارض بالتسمية لاغير، لئلا يجتمع في الشيء الواحد أن يكون أصيلاً غير أصيل.

وهذا مثل ضربه الله تعالى في زيد بن حارثة، وهو رجلٌ من كلب سُبِي صغيراً، فاشتراه حكيم بن حزام لعمَّته خديجة، فلمَّا تزوجها رسولُ الله ﷺ وهبته له، فطلبه أبوه وعمّه فَخُيّر فاختار رسولَ الله ﷺ فأعتقه، وتبنّاه. وكانوا يقولون: زيد بن محمد، فلمّا تزوّج النبيُّ ﷺ زينب ـ وكانت تحت زيد ـ قال المنافقون: تزوّج محمدٌ امرأةَ ابنه، وهو ينهى عنه، فأنزل الله تعالى هذه الآية. وقيل: كان المنافقون يقولون: لمحمّد قلبان قلب معكم وقلب مع أصحابه. وقيل: كان أبو معمر أحفظ العرب، فقيل له: ذو القلبين، فأكذب الله قولهم، وضربه مثلًا في الظهار والتبنّي. والتنكير في ﴿رجـل﴾ وإدخـال ﴿مـن﴾ الاستغراقية على ﴿قلبين﴾ وذكر الجوف للتأكيد. ﴿اللائي﴾ بياء بعد الهمزة حيث كان، كوفت، وشاميّ. ﴿اللاءِ﴾ نافع، ويعقوب، وسهل. وهي جمع التي ﴿تُظَاهِرون﴾ عاصم، من: ظاهر؛ إذا قال لامرأته: أنت عليّ كظهر أمّي ﴿تَظَاهَرُونَ﴾ عليّ، وحمزة، وخلف ﴿تَظَّاهَرُونَ﴾ شاميّ من أظَّاهر بمعنى تظاهر. غيرهم ﴿ تَظَهِّرُونِ ﴾ من: اظَّهِّر بمعنى: تظهُّر. وعُدِّي بـ امِنْ التضمُّنه معنى البعد؛ لأنَّه كان طلاقاً للجاهلية ونظيره: آلى من امرأته لمَّا ضمَّن معنى التباعد منها عدّي بـ "مِنْ". وإلا ، ف "آلي " في أصله ـ الذي هو معنى حلف وأقسم _ ليس هذا بحكمه. والدعيّ: فعيل بمعنى مفعول، وهو الذي يُدّعى ولداً. وجمع على أفعلاء شاذاً _ لأنّ بابه ما كان منه بمعنى فاعل كتقيّ وأتقياء، وشقيّ وأشقياء، ولا يكون ذلك في نحو: رميّ وسميّ ـ للتشبيه اللفظيّ ﴿ ذَالِكُمْ مَوْلُكُم بِأَفْرُهِكُمْ ﴾ أي: أنّ قولكم للزوجة : هي أمّ، وللدعيّ: هو ابنّ قول تقولونه بألسنتكم، لا حقيقة له، إذ الابن يكون بالولادة، وكذا الأمّ ﴿ وَٱللَّهُ يَقُولُ ٱلْحَقَّ﴾ أي: ما هو حقّ ظاهره وباطنه ﴿ وَهُوَ يَهْدِى ٱلسَّكِيلَ﴾ أي:

ادْعُوهُمْ لِآبَآبِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِندَ اللَّهُ فَإِن لَمْ تَعْلَمُواْ ءَابَآءَ هُمْ فَإِخُونُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَلِيكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُم بِدِه وَلَكِن مَّا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُورًا رَّحِيمًا ﴿ النِّي النِّي الْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِمٍ مَّ

سبيل الحقّ. ثمّ قال ما هو الحقّ وهدى إلى ما هو سبيل الحق وهو قوله:

ه _ ﴿ اَدْعُوهُمْ لِآبَآيِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ ﴾ أعدل ﴿ عِندَ اللَّهِ ﴾ . وبين أنّ دعاءهم لآبائهم هو أدخل الأمرين في القسط والعدل. وقيل: كان الرجل في الجاهليّة إذا أعجبه جَلَدَ الرجل ضمّه إلى نفسه، وجعل له مثل نصيب الذكر من أولاده من ميراثه، وكان ينسب إليه فيقال: فلان بن فلان. ثمّ انظر إلى فصاحة هذا الكلام حيث وصل الجُمَلَ الطلبيّة، ثمّ فصل الخبريّة عنها، ووصل بينها، ثمّ فصل الاسميّة عنها، ووصل بينها، ثمّ فصل بالطلبيّة ﴿ فَإِن لَّمْ تَعْلَمُواْ ءَاكِأَهُ هُمْ ﴾ فإن لم تعلموا لهم آباء تنسبونهم إليهم، ﴿ فَإِخْوَنُكُمْ فِي ٱلدِّينِ وَمَوَلِيكُمْ ﴾ أي: فهم إخوانكم في الدين، وأولياؤكم في الدين، فقولوا: هذا أخي، وهذا مولاي، ويا أخي، ويا مولاي، يريد: الأخوَّة في الدين، والولاية فيه ﴿ وَلَيْسَ عَلَيْكُمُ جُنَاحٌ فِيمًا أَخْطَأْتُم بِهِ ﴾ أي: لا إثم عليكم فيما فعلتموه من ذلك مخطئين جاهلين قبل ورود النهي، ﴿ وَلَكِن مَّا تَعُمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ ﴾ ولكن الإثم فيما تعمّدتموه بعد النهي، أو لا إثم عليكم إذا قلتم لولد غيركم: يا بنيّ! على سبيل الخطأ، وسبق اللسان، ولكن إذا قلتموه متعمّدين. و﴿ما﴾ في موضع الجرّ عطف على ﴿ما﴾ الأولى. ويجوز أن يُراد العفو عن الخطأ دون العمد على سبيل العموم، ثمّ تناول لعمومه خطأ التبنّي وعمده. وإذا وجد التبنّي، فإن كان المتبنّى مجهول النسب، وأصغر سنّاً منه، ثبت نسبه منه، وعتق إن كان عبداً له. وإن كان أكبر سنّاً منه لم يثبت النسب، وعتق عند أبي حنيفة _رحمه الله_. وأمّا المعروف النسب فلا يثبت نسبه بالتبنّي، وعتق إن كان عبداً ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُولًا رَّحِيمًا ﴾ لا يؤاخذكم بالخطأ، ويقبل التوبة من المتعمَّد.

٦ ﴿ ٱلنَّبِيُ ٱوْلِى بِٱلْمُوْمِنِينَ مِنْ ٱنفُسِمِم ﴾ أي: أحق بهم في كل شيء من أمور الدين والدنيا، وحكمه أنفذ عليهم من حكمها، فعليهم أن يبذلوها دونه، ويجعلوها فداءه. أو: هو أولى بهم، أي: أرأف بهم، وأعطف عليهم، وأنفع

وَأَزْوَاجُهُ وَأُمْهَانُهُمُ وَأُوْلُوا ٱلْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَكَ بِبَعْضِ فِي كِتَبِ ٱللَّهِ مِنَ الْمُوْمِينِ اللَّهِ مِنَ اللَّهِ مِنَ اللَّهِ مِنَ اللَّهِ مِنَ اللَّهِ مِنَ اللَّهِ مِنَافَعُمْ وَمِنْكَ وَمِن فُرِج وَإِبْرَاهِمَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَعْمُ وَمِنْكَ وَمِن فُرِج وَإِبْرَاهِمَ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللللْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُلْمُ اللَّهُ الللْمُلْمُ اللللْمُلْمُ الللْمُلْمُ اللللْمُلْمُ اللللْمُلْمُ الللّهُ اللللْمُلْمُ الللللْمُ اللللْمُلْمُ الللللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ الللْمُلْمُ اللْمُلُولُ اللَّهُ الللْمُلْمُ اللللْمُلِمُ اللَّهُ الللْمُلْمُ ال

لهم، كقوله: ﴿ بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَءُونُكَ رَحِيثٌ ﴾ [التوبة: ١٢٨]. وفي قراءة ابن مسعود: (النبيّ أولى بالمؤمنين من أنفسهم وهو أب لهم) وقال مجاهد: كلّ نبيّ أبو أمَّته. ولذلك صار المؤمنون إخوة؛ لأنَّ النبيَّ ﷺ أبوهم في الدين ﴿ وَأَزْوَاجُهُمْ أُمُّهَا لَهُمْ ﴾ في تحريم نكاحهن، ووجوب تعظيمهن، وهنَّ فيما وراء ذلك كالإرث وغيره كالأجنبيّات، ولهذا لم يتعدّ التحريم إلى بناتهنّ ﴿ وَأُوْلُوا ٱلْأَرْحَامِ ﴾ وذوو القرابات ﴿ بَعْضُهُمْ أَوْلَكَ بِبَعْضِ ﴾ في التوارث. وكان المسلمون في صدر الإسلام يتوارثون بالولاية في الدين وبالهجرة، لا بالقرابة، ثمّ نسخ ذلك، وجعل التوارث بحقّ القرابة ﴿ فِي كِتَابِ ٱللَّهِ ﴾ في حكمه وقضائه، أو: في اللوح المحفوظ، أو: فيما فرض الله ﴿ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُهَاجِرِينَ ﴾ يجوز أن يكون بياناً لأولي الأرحام، أي: الأقرباء من هؤلاء بعضهم أولى بأن يرث بعضاً من الأجانب، وأن يكون لابتداء الغاية، أي: أولو الأرحام بحق القرابة أولى بالميراث من المؤمنين أي: الأنصار بحقّ الولاية في الدين، ومن المهاجرين بحقّ الهجرة ﴿ إِلَّا أَن تَفْعَلُواْ إِلَىٰٓ أَوْلِيَـ آبِكُم مَّعْرُوفًا ﴾ الاستثناء من خلاف الجنس، أي: لكن فعلكم إلى أوليائكم معروفاً جائز، وهو: أن توصوا لمن أحببتم من هؤلاء بشيء، فيكون ذلك بالوصية لا بالميراث. وعدّي ﴿تفعلوا ﴾ بإلى لأنّه في معنى: تُسْدُوا. والمراد بالأولياء: المؤمنون والمهاجرون للولاية في الدِّين ﴿كَاكَ ذَالِكَ فِي ٱلْكِتَابِ مَسْطُورًا ﴾ أي: التوارث بالأرحام كان مسطوراً في اللوح.

٧ = ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ ٱلنَّبِيِّتَنَ مِيثَنَقَهُمْ ﴾ واذكر حين ﴿ أَخذنا من النبيين ميثاقهم ﴾ بتبليغ الرسالة، والدعاء إلى الدّين القيّم ﴿ وَمِنكَ ﴾ خصوصاً. وقدّم رسول الله على نوح ومن بعده؛ لأنّ هذا العطف لبيان فضيلة هؤلاء؛ لأنهم أولو العزم، وأصحاب الشراثع. فلمّا كان محمد ﷺ أفضل هؤلاء قدّم عليهم، ولولا ذلك لقدّ مَن قدّمه زمانه ﴿ وَمِن نُوجٍ وَإِنْرَهِمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى ٱبْنِ مَرْيَمٌ وَأَخذَنَا مِنْهُم مِّيثَنَقًا غَلِيظاً ﴾ لقد محن قدّمه زمانه ﴿ وَمِن نُوجٍ وَإِنْرَهِمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى ٱبْنِ مَرْيَمٌ وَأَخذَنَا مِنْهُم مِّيثَنَقًا غَلِيظاً ﴾

لِيَسْتَلَ ٱلصَّدِقِينَ عَن صِدْقِهِمْ وَأَعَدَّ لِلْكَنفِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ١ يَثَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱذَكُرُوا نِعْمَةَ ٱللَّهِ عَلَيْكُرْ إِذْ جَآءَ تَكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرُوهَا

وثيقاً _ وأعاد ذكر الميثاق لانضمام الوصف إليه _ وإنَّما فعلنا ذلك:

 ٨ = ﴿ لِيَسْئَلُ ﴾ الله ﴿ الصَّدِقِينَ ﴾ أي: الأنبياء ﴿ عَن صِدْقِهِمْ ﴾ عمّا قالوه لقومهم. أو: ﴿ليسأل﴾ المصدّقين للأنبياء عن تصديقهم؛ لأنّ من قال للصادق: صدقت، كان صادقاً في قوله. أو: ﴿ليسأل﴾ الأنبياء ما الذي أجابتهم به أعهم. وهو كقوله: ﴿ ﴿ يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ ٱلزُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَآ أُجِبْتُمْ ﴾ [المائدة: ١٠٩] ﴿ وَأَعَدُّ لِلْكَنفِرِينَ ﴾ بالرسل ﴿ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾. وهو عطف على ﴿أَخذَنا﴾ لأنَّ المعنى أنَّ الله أكَّد على الأنبياء الدعوة إلى دينه لأجل إثابة المؤمنين ﴿ وأعد للكافرين عذاباً أليما ﴾. أو: على ما دل عليه: ﴿ ليسأل الصادقين ﴾ كأنّه قال: فأثاب المؤمنين ﴿وأعدُّ للكافرين﴾.

9 _ ﴿ يَتَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱذَّكُرُوا نِعْمَةَ ٱللَّهِ عَلَيْكُر ﴾ أي: ما أنعم الله به عليكم يوم الأحزاب، وهو يوم الخندق، وكان بعد حرب أُحُد بسَنةٍ ﴿ إِذْ جَآءَتَكُمْ جُنُودٌ ﴾ أي: الأحزاب. وهم: قريش، وغطفان، وقريظة، وبنَي النضير ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ لِهِ الْمُعْلَمُ عَلَيْهُمْ وَيُعْلَمُ اللهِ وَالْمُلِكَتِ عَادٌ بالدبور» (١٠) ﴿ وَجُنُودًا لَّمْ تَرْوَهَا ﴾ وهم الملائكة، وكانوا ألفاً، بعث الله عليهم صبا باردة في ليلة شاطئة فأخصرتهم، وسَفَتِ الترابِ في وجوههم. وأمر الملائكة فقلعت الأوتاد، وقطعت الأطناب، وأطفأت النيران، وأكفأت القدور، وماجت الخيل بعضها في بعض، وقذف في قلوبهم الرعب، وكبّرت الملائكة في جوانب عسكرهم، فانهزموا من غير قتال. وحين سمع رسولُ الله ﷺ بإقبالهم، ضرب الخندق على المدينة بإشارة سلمان، ثمّ خرج في ثلاثة آلاف من المسلمين، فضرب معسكره والخندق بينه وبين القوم، وأمر بالذّراري والنسوان فَرُفِعوا في الأطام (٢)، واشتدّ الخوفُ. وكانت قريش قد أقبلت في عشرة آلاف من ً

⁽۱) رواه أحمد (۱/۲۲۸و۳۲۶) والبخاري (۲۰۵) ومسلم (۹۰۰).

⁽٢) «الأطام»: الحصون.

وَكَانَ ٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ۞ إِذْ جَآءُوكُم مِن فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ وَإِذْ وَاغْتِ ٱلْأَبْوَلُمُ وَاللَّهِ ٱلْأَبْوَالُونُ الْأَلْمُونُ الْآلِهِ ٱلْأَلْمُونُ الْآلِهِ ٱلْظُنُونُ الْآلِهِ ٱلْظُنُونُ الْآلِهِ اللَّهِ ٱلْظُنُونُ اللَّهِ اللَّهِ ٱلظُّنُونُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّالَةُ اللَّالَالَا اللَّالَةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّه

الأحابيش، وبني كنانة، وأهل تهامة، وقائدهم أبو سفيان. وخرج غطفان في ألف ومَن تابعهم من أهل نجد، وقائدهم عيينة بن حصن، وعامر بن الطفيل في هوازن، وضامتهم اليهود من قريظة والنضير ومضى على الفريقين قريبٌ من شهر، لا حرب بينهم إلا الترامي بالنبل والحجارة، حتى أنزل الله النصر ﴿ وَكَانَ اللهُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ أي: بعملكم أيها المؤمنون من التحصن بالخندق، والثبات على معاونة النبي على ﴿ بَصِيرًا ﴾. وبالياء: أبو عمرو، أي: بما يعمل الكفّار من البغي، والسعي في إطفاء نور الله.

الوادي من قبل المشرق، بنو غطفان ﴿ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ ﴾ أي: من أعلى الوادي من قبل المغرب، قريش ﴿ وَإِذْ زَاغَتِ ٱلْأَبْصَارُ ﴾ مالت عن سننها ومستوى نظرها قبل المغرب، قريش ﴿ وَإِذْ زَاغَتِ ٱلْأَبْصَارُ ﴾ مالت عن سننها ومستوى نظرها حيرة، أو: عدلت عن كلّ شيء، فلم تلتفت إلاّ إلى عدوها لَشدة الروع ﴿ وَيَلَغَتِ ٱلْقُلُوبُ ٱلْحَكَاجِرَ ﴾ الحنجرة: رأس الغلصمة، وهي: منتهي الحلقوم. والحلقوم: مدخل الطعام والشراب. قالوا: إذا انتفخت الرثة من شدة الفزع أو الغضب ربت، وارتفع القلب بارتفاعها إلى رأس الحنجرة. وقيل: هو مثل في اضطراب القلوب وإن لم تبلغ الحناجر حقيقة. رُوي: أنّ المسلمين قالوا لرسول الله على عنها من شيء نقوله، فقد بلغت القلوب الحناجر؟ قال: «نعم. لرسول الله على المنتز عوراتنا، وآمِنْ روعاتنا» (وَوَقَلْنُونَ بِاللّهِ ٱلظّنُونَا ﴾ خطاب للذين آمنوا، ومنهم: ثُبّتُ القلوب والأقدام، والضعاف القلوب، والمنافقون. فظنّوا بالله ما حُكي عنهم. قرأ أبو عمرو وحمزة: ﴿ الظنون ﴾ بغير ألف في فظنّوا بالله ما حُكي عنهم. قرأ أبو عمرو وحمزة: ﴿ الظنون ﴾ بغير ألف في الوصل والوقف، وهو القياس. وبالألف فيهما: مدنيّ، وشاميّ، وأبو بكر إجراء للوصل عرى الوقف. وبالألف في الوقف: مكيّ، وعليّ، وحفص، إجراء للوصل مجرى الوقف. وبالألف في الوقف: مكيّ، وعليّ، وحفص،

⁽۱) رواه أحمد (۲/ ۲۰) وأبو داود (۵۰۷٤) وابن ماجه (۳۸۷۱) والبخاري في الأدب المفرد (۱۲۰۰).

هُنَالِكَ ٱبْتَلِيَ ٱلْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُواْ زِلْزَالَا شَدِيدًا ۞ وَإِذْ يَقُولُ ٱلْمُنَفِقُونَ وَالَّذِينَ فِ قُلُوبِهِم مَّرَضٌ مَّا وَعَدَنَا ٱللَّهُ وَرَسُولُهُ وَإِلَّا غُرُورًا ۞ وَإِذْ قَالَت طَاَبِفَةٌ مِنْهُمْ يَتَأَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَٱرْجِعُواْ وَيَسْتَتْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ ٱلنَّبِيَ

ومثله: ﴿ ٱلرَّسُولَا ﴾ [الأحزاب: ٦٦] و﴿ ٱلسَّبِيلا ﴾ [الأحزاب: ٦٧] زادوها في الفاصلة، كما زادها في القافية من قال:

أقليِّ اللَّـومَ عـاذِلَ والعِتــابــا(١)

وهنّ كلُّهنّ في الإمام بألفٍ.

١١ - ﴿ هُنَالِكَ ٱبْتُلِيَ ٱلْمُؤْمِثُونَ ﴾ امْتُحِنوا بالصبر على الإيمان ﴿ وَلُلْزِلُواْ زِلْزَالًا شَدِيدًا﴾ وحرّكوا بالخوف تحريكاً بليغاً.

١٢ ـ ﴿ وَإِذْ يَقُولُ ٱلْمُنَافِقُونَ ﴾ عطف على الأولى ﴿ وَٱلَّذِينَ فِ قُلُوبِهِم مَّرَضُ ﴾ قيل:
 هو وصف المنافقين بالواو، كقوله:

إلى الملكِ القَرْمِ وابنِ الهُمام ولَيْتِ الكتيبةِ في المُزْدَحَمْ وقيل: هم قوم لا بصيرة لهم في الدين، كان المنافقون يستميلونهم بإدخال الشبه عليهم ﴿مَا وَعَدَنَا اللّهُ وَرَسُولُهُ وَلا غُرُولًا ﴾ رُوي: أنّ مُعَتِّب بن قُشير حين رأى الأحزاب قال: يعدنا محمد فتح فارس والروم، وأحدنا لا يقدرُ أن يتبرز فرقاً (٢)! ما هذا إلا وعد غرور.

17 _ ﴿ وَإِذْ قَالَتَ طَآيِفَةً مِنْهُمْ ﴾ من المنافقين، وهم: عبد الله بن أبيّ وأصحابه ﴿ يَتَأَهَّلَ يَثْرِبَ ﴾ هو اسم المدينة ﴿ لَا مُقَامَ لَكُرُ ﴾ (٣) وبضم الميم: حفص، أي: لا قرار لكم _هاهنا _ ولا مكان تقومون فيه، أو: تقيمون ﴿ فَآتَجِعُواْ ﴾ إلى المكفر. أو: من عسكر رسول الله إلى المدينة ﴿ وَيَسْتَنَاذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النِّينَ ﴾ أي:

⁽١) صدر بيت لجرير، وعجزه: وقولي إن أصبت لقد أصابا.

⁽٢) «فرقاً»: خوفاً.

 ⁽٣) أثبت المؤلف ـ رحمه الله ـ في الأصل قراءة: ﴿مَقَامِ ﴾ وهي قراءة: ابن كثير، ونافع، وأبي عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وآخرين. معجم القراءات القرآنية (١١٤/٥).

يَقُولُونَ إِنَّ بَيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِى بِعَوْرَةٌ إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ۞ وَلَوْ دُخِلَتَ عَلَيْهِم مِّنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سُيِلُوا ٱلْفِتْ نَهَ لَآتُوهَا وَمَا تَلْبَتْثُوا بِهَاۤ إِلَّا يَسِيرًا ۞ وَلَقَدْ كَانُواْ عَلَهَ دُواْ اللّهَ مَسْتُولًا ۞ اللّهَ مِن قَبْلُ لَا يُولُونَ ٱلأَذْبَرَرُّ وَكَانَ عَهْدُ ٱللّهِ مَسْتُولًا ۞

بنو حارثة ﴿ يَقُولُونَ إِنَّ بِيُوتَنَا عَوْرَةً ﴾ أي: ذات عورة ﴿ وَمَاهِى بِعَوْرَةً إِن يُرِيدُونَ إِلّا فِرَارًا ﴾ العورة: الخلل. والعورة: ذات العورة. وهي قراءة أبن عباس: يقال: عور المكان عَوراً؛ إذا بدا منه خلل يُحاف منه العدق، والسارق. ويجوز أن يكون ﴿ عورة ﴾ تخفيف عورة. اعتذروا أنّ بيوتهم عرضة للعدق والسُّرَّاق، لأنها غير محصنة، فاستأذنوه ليحصنوها، ثمّ يرجعوا إليه، فأكذبهم الله بأنهم لا يخافون ذلك، وإنّما يريدون الفرارَ من القتال.

14 - ﴿ وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِم ﴾ المدينة، أو: بيوتهم، من قولك: دخلت على فلان داره ﴿ مِن أَقَطَارِهَا ﴾ من جوانبها، أي: ولو دخلت هذه العساكر المتحزّبة التي يفرّون خوفاً منها مدينتهم، أو: بيوتهم من نواحيها كلّها، وانثالت (۱) على أهاليهم وأولادهم ناهبين سابين ﴿ ثُمَّ سُيلُوا ﴾ عند ذلك الفزع ﴿ آلْفِتْ نَه ﴾ أي: الردّة والرجعة إلى الكفر، ومقاتلة المسلمين ﴿ لاَتَوْهَا ﴾ لأعطوها ﴿ لاَتوها ﴾ بلا مدّ: حجازيّ، أي: لجاؤوها، وفعلوها ﴿ وَمَا تَلْبَثُوا بِهَا ﴾ بإجابتها ﴿ إِلّا يَسِيرا ﴾ مدّ: حجازيّ، أي: لجاؤوها، وفعلوها ﴿ وَمَا تَلْبَثُوا بِهَا ﴾ بإجابتها ﴿ إِلّا يَسِيرا ﴾ والحواب من غير توقف. أو: ما لبثوا بالمدينة بعد ارتدادهم وإلاّ يسيرا ﴾ فإنّ الله يهلكهم. والمعنى: أنهم يتعلّلون بإعوار بيوتهم ليفرّوا عن نصرة رسول الله ﷺ والمؤمنين، وعن مصافة الأحزاب الذين ملؤوهم هولاً ورعباً. وهؤلاء الأحزاب كما هم لو كبسوا (۲) عليهم أرضهم وديارهم، وعُرضَ عليهم الكفر، وقيل لهم: كونوا على المسلمين لسارعوا إليه، وما تعلّلوا وعُرضَ عليهم الكفر، وقيل لهم: كونوا على المسلمين لسارعوا إليه، وما تعلّلوا بشيء. وما ذاك إلاّ لمقتهم الإسلام، وحبّهم الكفر.

١٥ ـ ﴿ وَلَقَدْ كَانُواْعَــٰهـــدُواْ اللّهَ مِن قَبْـ لُــ﴾ أي: بنو حارثة من قبل الخندق، أو: من قبل نظرهم إلى الأحزاب ﴿ لَا يُولُونَ ٱلْأَدْبَــٰرَ ﴾ منهزمين ﴿ وَكَانَ عَهَـدُ ٱللّهِ مَسْــُولًا ﴾ مطلوباً مُقْتضى، حتى يوفى به.

⁽۱) «انثالت»: انصبت.

⁽٢) «كبسوا»: أغاروا فجأة.

قُل لَن يَنفَعَكُمُ ٱلْفِرَارُ إِن فَرَرْتُعرِينَ ٱلْمَوْتِ أَوِ ٱلْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُمنَّعُونَ إِلَّا قَلِيلا ﴿ قُلْ مَن ذَا ٱلَّذِى يَعْصِمُكُم مِن اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوّاً أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةُ وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِن مَن ذَا ٱلَّذِى يَعْصِمُكُم مِن اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوّاً أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةُ وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِن دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿ فَي اللَّهِ عَلَمُ اللَّهُ ٱلْمُعَوِّقِينَ مِنكُرُ وَٱلْقَابِلِينَ لِإِخْوَنِهِمْ هَلْمَ اللَّهُ وَلِينًا وَلَا نَصِيرًا ﴿ فَي اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنكُرُ وَٱلْقَابِلِينَ لِإِخْوَنِهِمْ هَلْمَ اللَّهُ وَلَا يَقْوَلُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا عَلَيْكُمُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّ

17 - ﴿ قُل لَن يَنفَعَكُمُ ٱلْفِرَارُ إِن فَرَرْتُم مِن الْمَوْتِ أَوِ ٱلْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُمَنَّعُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ أي: إن كان حضر أجلكم لم ينفعكم الفرار، وإن لم يحضر وفررتم لم تمتّعوا في الدنيا إلاّ قليلاً، وهو مدّة أعماركم وذلك قليل. وعن بعض المروانيّة: أنّه مرّ بحائط مائل فأسرع، فتليت له هذه الآية، فقال: ذلك القليل نطلب.

1٧ _ ﴿ قُلْمَنَ ذَا ٱلَّذِى يَعْصِمُكُم مِنَ ٱللَّهِ ﴾ أي: تما أراد الله إنزاله بكم ﴿ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوَّا ﴾ في أنفسكم من قتل، أو: غيره ﴿ أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً ﴾ أي: إطالة عمر في عافية وسلامة. أي: من يمنع الله من أن يرحمكم إن أراد بكم رحمة؛ لما في العصمة من معنى المنع ﴿ وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِّن دُونِ ٱللّهِ وَلِيّاً وَلَا نَصِيرًا ﴾ ناصراً.

1۸ _ ﴿ قَدْ يَعْلَمُ اللّهُ اللّهُ وَلَقَالِينَ مِنكُمْ ﴾ أي: من يعوق عن نصرة رسول الله الله أي: منع، وهم المنافقون ﴿ وَالْقَالِينَ لِإِخْوَنِهِمْ ﴾ في الظاهر من المسلمين ﴿ هَلُمُ إِلَيْنَا ﴾ أي: قرّبوا أنفسكم إلينا، ودعوا محمداً. وهي لغة أهل الحجاز، فإنهم يسوون فيه بين الواحد والجماعة. وأمّا تميم فيقولون: هلم يا رجل، وهلموا يا رجال. وهو صوت سمّي به فعل متعدّ، نحو: أحضِر، وقرّب ﴿ وَلَا يَأْتُونَ ٱلْبَأْسَ ﴾ الحرب ﴿ إِلّا قَلِيلًا ﴾ إلا إتياناً قليلاً، أي: يحضرون ساعة رياء، ويقفون قليلاً مقدار ما يرى شهودُهم، ثمّ ينصرفون.

19 _ ﴿ أَشِحَةً ﴾ جمع شحيح، وهو: البخيل. نصبت على الحال من الضمير في ﴿ يَأْتُونُ ﴾ أي: يأتون الحرب بخلاء ﴿ عَلَيْكُمْ ﴾ بالظفر والغنيمة ﴿ فَإِذَا جَآةَ لَمُ مَن قبل العدق، أو منه عليه الصلاة والسلام ﴿ رَأَيْتَهُمْ يَنظُرُونَ إِلَيْكَ ﴾ في تلك الحالة ﴿ تَدُورُ أَعَيْنَهُمْ ﴾ يميناً وشمالاً ﴿ كَٱلَّذِى يُغْشَىٰ عَلَيْهِ مِنَ ٱلْمَوْتِ ﴾ كما ينظر المغشيّ عليه من معالجة سكرات الموت حذراً، وخِوراً، ولواذاً بك ﴿ فَإِذَا ذَهَبَ الْمُؤْفَ ﴾ زال ذلك الحوف، وأمنوا، وحيزت الغنائم ﴿ سَلَقُوكُم بِأَلْسِنَةٍ حِدَادٍ ﴾

أَشِحَةً عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَآءَ ٱلْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنَهُمْ كَأَلَّذِى يُغْشَىٰ عَلَيْدِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذَهَبَ ٱلْخَوْفُ سَلَقُوحُمُ وِأَلْسِنَةٍ حِدَادٍ أَشِحَةً عَلَى ٱلْخَيْرِ أُولَئِكَ لَمْ يُوْمِنُوا فَالْمَوْتِ فَإِذَا ذَهَبَ ٱلْخَوْرَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِن فَأَحْبَطُ ٱللّهُ أَعْمَلُهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى ٱللّهِ يَسِيرًا ﴿ يَعْمَبُونَ ٱلْأَخْرَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِن فَاحْبَطُ ٱللّهُ مَا فَكُنْ لَكُمْ فِي رَسُولِ ٱللّهِ أَسْوَةً حَسَنَةً لِمَن كَانَ يَرْجُوا ٱللّهَ وَالْيَوْمُ ٱلْآخِر

خاطبوكم مخاطبة شديدة، وآذوكم بالكلام. خطيب مِسْلَق: فصيح، ورجل مِسْلَق: مبالغ في الكلام، أي: يقولون: وفروا قسمتنا، فإنّا قد شاهدناكم، وقاتلنا معكم، وبمكاننا غلبتم عدوكم ﴿أَشِحَةٌ عَلَى ٱلْخَيْرِ﴾ أي: خاطبوكم أشحّة على المال، والغنيمة. و﴿أَشحّة﴾ حال من فاعل ﴿سلقوكم﴾ ﴿أُولَيّك لَرَيْقِمِنُوا﴾ في الحقيقة، بل بالألسنة ﴿ فَأَحْبَطُ اللّهُ أَعْمَلُهُم ﴾ أبطل بإضمارهم الكفر ما أظهروه من الأعمال ﴿ وَكَانَ ذَلِكَ ﴾ إحباط أعمالهم ﴿ عَلَى اللّهِ يَسِيرًا ﴾ هيناً.

٢٠ ﴿ يَحْسَبُونَ ٱلْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا ﴾ أي: لجبنهم يظنون أنّ الأحزاب لم ينهزموا، ولم ينصرفوا، مع أنهم قد انصرفوا ﴿ وَإِن يَأْتِ ٱلْأَحْزَابُ ﴾ كرّة ثانية ﴿ يَوَدُّوا لَوَ أَنَّهُم بَادُونَ فِي ٱلْأَعْرَابِ ﴾ البادون: جمع البادي، أي: يتمنّى المنافقون لجبنهم أنهم خارجون من المدينة إلى البادية، حاصلون بين الأعراب ليأمنوا على أنفسهم، ويعتزلوا ممّا فيه المؤمنون من القتال ﴿ يَشَّلُونَ ﴾ كلّ قادم منهم من جانب المدينة ﴿ عَنْ آنبُا إَيْ كُمْ ﴾ عن أخباركم، وعمّا جرى عليكم ﴿ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ ﴾ ولم يرجعوا إلى المدينة، وكان قتال ﴿ مَّاقَنَلُوا إِلَّا قَلِيلًا ﴾ رياء، وسمعة.

٢١ - ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ ٱللّهِ أَسُوةً ﴾ بالضمّ حيث كان؛ عاصم - أي: قدوة. وهو: المؤتسَى به، أي: المُقْتَدَى به - كما تقول: في البيضة عشرون مناحديد، أي: هي في نفسها هذا المبلغ من الحديد، أو: فيه خصلة من حقها أن يُؤتسَى بها حيث قاتل بنفسه ﴿ لِمَن كَانَ يَرْجُوا الله وَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ ﴾ أي: يخاف الله، ونعيم اليوم الآخر. قالوا: ﴿ لمن ويخاف اليوم الآخر. قالوا: ﴿ لمن بدل من ﴿ لكم ﴾. وفيه ضعف؛ لأنّه لا يجوزُ البدل من ضمير المخاطب. وقيل: ﴿ لمن ﴾ يتعلّق بحسنة، أي: ﴿ أسوة حسنة ﴾ كائنة ﴿ لمن كان ﴾

وَذَكَرَ اللّهَ كَذِيرًا ﴿ وَلَمَّا رَءًا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلْأَحْزَابَ قَالُواْ هَنذَا مَا وَعَدَنَا ٱللّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ ٱللّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلّا إِيمَنَا وَتَسْلِيمًا ۞ مِّنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُواْ مَا عَنه دُوا ٱللّهَ عَلَيْدَ فِينْهُم مَّن قَضَىٰ خَبْهُ وَمِنْهُم مَّن بَننَظِرُ

﴿ وَذَكَّرَ ٱللَّهَ كَثِيرًا﴾ أي: في الخوف والرجاء، والشدَّة والرخاء.

٧٢ - ﴿ وَلَمَّا رَمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلْأَحْزَابِ ﴾ وعدهم الله أن يُزَلْزلوا حتى يستغيثوه ، ويستنصروه بقوله: ﴿ أَمْ حَسِبَتُمْ أَن مَذَخُلُوا ٱلْجَنَكَةَ وَلَمَّا يَأْتِكُم مَّمُلُ ٱلَّذِينَ خَلَوًا مِن فَيَلِكُم ﴾ إلى قوله: ﴿ قَرْبِبُ ﴾ [البقرة: ٢١٤]. فلمّا جاء الأحزاب واضطربوا، ورعبوا الرعب الشديد ﴿ قَالُواْ هَلَا مَا وَعَدَنَا اللّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ ٱللّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ ٱللّهُ وَرَسُولُهُ ﴾ وعلموا أنّ الجنة والنصرة قد وجبا لهم. وعن ابن عباس وضي الله عنهما ـ: أنّ النبيّ عَلَيْ قال لأصحابه: ﴿إنّ الأحزاب سائرون إليكم في آخر تسع ليال أو عشر ». فلمّا رأوهم قد أقبلوا للميعاد قالوا ذلك (١). و﴿ هذا ﴾ إشارة الى الخطب، أو: البلاء ﴿ وَمَا زَادَهُمْ ﴾ ما رأوا من اجتماع الأحزاب عليهم، وعينهم ﴿ إِلّا إِيمَنَا ﴾ بالله، وبمواعيده ﴿ وَتَسْلِيمًا ﴾ لقضاياه وأقداره.

٧٣ _ ﴿ مِّنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُواْ مَا عَهَدُواْ ٱللَّهَ عَلَيْهِ ﴾ أي: فيما عاهدوه عليه. فحذف الجار كما في المثل: "صَدَقني سنَّ بَكْرِه" (٢) أي: صدقني في سنّ بكره بطرح الجارّ، وإيصال الفعل إليه. نَذَرَ رجالٌ من الصحابة أنّهم إذا لقوا حرباً مع رسول الله ﷺ ثبتوا، وقاتلوا حتى يُستشهدوا، وهم: عثمان بن عفان، وطلحة، وسعد بن زيد، وحمزة، ومصعب، وغيرهم ﴿ فَيِنْهُم مَّن قَضَىٰ نَحَبُهُ ﴾ أي: مات شهيداً كحمزة، ومصعب ـ رضي الله عنهما ـ. وقضاء النحب: صار عبارة عن الموت؛ لأن كلّ حيّ من المحدثات لابد له أن يموت، فأكنه نذرٌ الإزم في رقبته، فإذا مات فقد قضى نحبه، أي: نذره ﴿ وَمِنْهُم مَّن يَنْكُطِرُ ﴾

⁽١) قال الحافظ: لم أجده. (حاشية الكشاف ٣/ ٥٣١).

⁽٢) وأصله: أنّ رجلاً ساوم رجلاً ببعير، وسأله عن سنّه، فزعم أنه بازل - أي: عمره تسع سنين - فينما هما كذلك نَفَر، فدعاه: هِرَع هِرَع! فسكن. وهي كلمة تسكن بها الصغار، فقال المشتري ذلك، يريد: أنه صدق في سنّه الآن لمّا دعاه بتلك الكلمة، وقد كان كاذباً. (المستقصى ٢/ ١٤٠).

وَمَا بَذَكُواْ بَدِيلًا ﴿ لَيَجْزِى اللّهُ الصَّدِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَفِقِينَ إِن شَآءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللّهَ كَانَ عَفُورًا رَّحِيمًا ﴿ وَرَدَّ اللّهُ الّذِينَ كَفَرُواْ بِغَيْظِهِمْ لَرْيَنَالُواْ خَيْلًا وَكَفَى اللّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالُ وَكَابَ اللّهُ قَوِيتًا عَزِيزًا ﴿ وَأَنزَلَ الّذِينَ ظَاهَرُوهُمِ مِنْ أَهْلِ الْكِتَنِ مِن صَيَاصِيهِمْ

الموت، كعثمان، وطلحة ﴿ وَمَا بَدَّلُواْ ﴾ العهد ﴿ بَبْدِيلًا ﴾ ولا غيروه، لا المُسْتَشْهَد، ولا من أهل النفاق المُسْتَشْهَد، ولا من ينتظر الشهادة. وفيه تعريضٌ لمن بد لوا من أهل النفاق ومرض القلوب، كما مرّ في قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ كَانُواْ عَنْهَدُواْ اللَّهَ مِن قَبْلُ لَا يُولُونَ ٱلأَذْبَارَ ﴾ [الأحزاب: ١٥].

٢٤ - ﴿ لِيَجْزِى اللهُ الصَّلدِفِينَ بِصِدْفِهِمْ ﴾ بوفائهم العهد ﴿ وَيُعَذِّبَ المُنْفِقِينَ إِن شَاءَ ﴾ غذا لم يتوبوا ﴿ أَو يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ﴾ إن تابوا ﴿ إِنَّ اللهَ كَانَ عَفُورًا ﴾ بقبول التوبة ﴿ رَحِيمًا ﴾ بعفو الحوبة . جُعِل المنافقون كأنهم قصدوا عاقبة السوء، وأرادوها بتديلهم، كما قصد الصادقون عاقبة الصدق بوفائهم؛ لأن كلا الفريقين مسوق إلى عاقبته من الثواب والعقاب، فكأنهما استويا في طلبهما، والسَّعي في تحصيلها.

٢٥ - ﴿ وَرَدَّ اللهُ اللَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ الأحزاب ﴿ يِغَيْظِهِمْ ﴾ حال. أي: مغيظين، كقوله: ﴿ تَنْبُتُ بِالدُّهْنِ ﴾ [المؤمنون: ٢٠] ﴿ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا ﴾ ظفراً، أي: لم يظفروا بالمسلمين. وسمّاه خيراً بزعمهم. وهو حال، أي: غير ظافرين ﴿ وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ ٱلْقِتَالَ ﴾ بالريح، والملائكة ﴿ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيتًا عَزِيزًا ﴾ قادراً، غالباً.

٢٦ - ﴿ وَأَنزَلَ الَّذِينَ ظُلَهَرُوهُم ﴾ عاونوا الأحزاب ﴿ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَابِ ﴾ يعني: بني قريظة ﴿ مِن صَيَاصِيهِم ﴾ من حصونهم. والصيصة: ما تُحصّن به. رُوي: أنّ جبريل - عليه السلام - أتي رسول الله ﷺ، صبيحة الليلة التي انهزم فيها الأحزاب، ورجع المسلمون إلى المدينة، ووضعوا سلاحهم، على فرسه الحيزوم، والغبار على وجه الفرس وعلى السّرج. فقال: «ما هذا يا جبريل؟» الحيزوم، والغبار على وجه الفرس وعلى السّرج. فقال: «ما هذا يا جبريل؟» قال: مِن متابعة قريش. [فجعل رسول الله ﷺ يمسح الغبار عن وجه الفرس

وَقَذَفَ فِى قُلُوبِهِمُ ٱلرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا ۞ وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيكَرَهُمْ وَأَمْوَلَهُمْ وَأَرْضَا لَمْ تَطَعُوها وَكَاكَ ٱللَّهُ عَلَى كُلِّ شَىءٍ قَدِيرًا ۞ يَتَأَيُّهَا ٱلنَّيِّ قُل لِأَزْوَكِيكَ إِن كُنتُنَّ تُكِدْكَ ٱلْحَيَوْةَ ٱلدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَنَعَالَيْنَ

وعن سرجه](۱). فقال يا رسول الله! [إن الملائكة لم تضع السلاح](۱). إنّ الله يأمرك بالمسير إلى بني قريظة، وأنا عامدٌ غليهم؛ فإنّ الله داقهم دق البيض على الصفا، وإنهم لكم طعمة. فأذن في الناس: أنْ مَن كان سامعاً مطيعاً فلا يصلّي العصر إلاّ في بني قريظة. فحاصرهم خمساً وعشرين ليلة. فقال لهم رسول الله ﷺ: "تنزلون على حكمي»! فأبوا. فقال: "على حكم سعد بن معاذ»!! فرضوا به. فقال سعد: حكمتُ فيهم: أن تقتل مقاتلتهم، وتسبى ذراريهم ونساؤهم. فكبّر النبي ﷺ وقال: "لقد حكمتَ بحكم الله من فوق سبعة أرقعة». ثمّ استنزلهم، وخندق في سوق المدينة خندقا، وقدمهم فضرب أعناقهم، وهم من ثمانمئة إلى تسعمئة. وقيل: كانوا ستمئة مقاتل وسبعمئة أسير(۱) ﴿ وَقَلْنَ فِي قُلُوبِهِمُ ٱلرُّعَبُ ﴾ المخوف. وبضم العين: شاميّ، وعلي أسير(۱) ﴿ وَقَلْنَ فِي قُلُوبِهِمُ ٱلرُّعَبُ ﴾ المخوف. وبضم العين: شاميّ، وعلي النساء، والذراري.

٧٧ _ ﴿ وَأُوْرَفَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِينَرَهُمْ وَأَمْوَلَهُمْ ﴾ اي: المواشي، والنقود، والأمتعة. رُوي: أنّ رسول الله ﷺ جعل عقارهم للمهاجرين دون الأنصار، وقال لهم: «إنّكم في منازلكم» (٤) ﴿ وَأَرْضَا لَمْ تَطَعُوهَا ﴾ بقصد القتال، وهي مكّة، أو: فارس والروم، أو: خبير، أو: كلّ أرضٍ تُفتح إلى يوم القيامة ﴿ وَكَاكَ اللّهُ عَلَىٰ كُلّ مُنْ وَقَدَمُ اللّهُ عَلَىٰ كُلّ مُنْ وَقَدَمُ اللّهُ عَلَىٰ حُلِّلَ

٢٨ - ﴿ يَكَأَيُّهُا ٱلنَّبِيُّ قُل لِإِنْ وَلَجِكَ إِن كُنتُنَ تُرددَك ٱلْحَيَوْةَ ٱلدُّنيا وَزِينَتَهَا ﴾ أي:
 السعادة، وكثرة الأموال ﴿ فَنَعَالَيْك ﴾ أصل تعال: أن يقوله مَن في المكان

⁽١) ما بين حاصرتين مستدرك من المطبوع.

⁽٢) ما بين حاصرتين مستدرك من المطبوع.

⁽٣) انظر: سيرة ابن هشام (٣/ ٢٤٤ وما بعدها).

⁽٤) أخرجه الواقدي. (حاشية الكشاف ٣/ ٥٣٤).

أُمَيِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاكًا جَمِيلًا ﴿ وَإِن كُنتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ ٱلْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجَّرًا عَظِيمًا ۞ يَنِسَآءَ التَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنكُنَّ بِفَاحِسُةِ مُّبَيِّنَةِ يُضَاعَفْ لَهَا ٱلْعَذَابُ

المرتفع لمن في المكان المستوطى، ثمّ كثر حتّى استوت في استعماله الأمكنة. ومعنى ﴿تعالین﴾: أقبلن بإرادتكن واختیاركن لأحد الأمرین، ولم یرد نهوضهن إلإیه بأنفسهن، كقوله: قام یُهددني ﴿أُمَیِّمْكُنَّ ﴾ أعطكن متعة الطلاق. وتستحب المتعة لكل مطلقة إلا المفوضعة قبل الوط، ﴿وَأُسَرِّمْكُنَّ ﴾ وأطلقكن ﴿سَرَاحًا جَمِيلًا ﴾ لا ضرار فیه.

أردن شيئاً من الدنيا من ثياب، وزيادة نفقة، وتغايرن، فغَمّ ذلك رسول الله عنها لله عنها لله عنها لله عنها الحبّهن إليه، فخيّرها، وقرأ عليها القرآن، فاختارت الله، ورسوله، والدار الآخرة، فرؤي الفرحُ في وجه رسول الله عليها أنّه قال لعائشة: «إنّي رسول الله عليه، ثمّ اختارت جميعهن اختيارها. ورُوي: أنّه قال لعائشة: «إنّي ذاكرٌ لك امراً، عليك ألّا تعجلي فيه حتّى تستأمري أبويك». ثم قرأ عليها القرآن. فقال: «أفي هذا أستأمر أبويّ! فإنّي اريدُ الله ورسوله والدار الآخرة» (۱).

وحكم التخيير في الطلاق: أنّه إذا قال لها: اختاري، فقالت: اخترتُ نفسي، أن تقع تطليقة باثنة. وإذا اختارت زوجَها لم يقع شيء. وعن عليّ -رضي الله عنه ـ: إذا اختارت زوجها فواحدة رجعيّة، وإن اختارت نفسها فواحدة بائنة.

٢٩ - ﴿ وَلِن كُنتُنَّ تُرِدْنَ اللهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ ٱلْآخِرَةَ فَإِنَّ ٱللّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِئْتِ مِنكُنَّ ﴾
 مِنْ: للبيان، لا للتبعيض ﴿ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾

٣٠ - ﴿ يُنِسَآهَ النَّيِّ مَن يَأْتِ مِنكُنَّ بِفَلْحِشَةِ ﴾ سيئة بليغة في القبح ﴿ مُّبَيِّنَـةِ ﴾ ظاهر فحشها. مِن: بيّن، بمعنى: تبيّن. وبفتح الياء: مكيّ، وأبو بكر. قيل: هي عصيانهن رسول الله ﷺ، ونشوزهنّ. وقيل: الزنى، والله عاصمٌ رسولهَ من ذلك ﴿ يُضَعَفُ لَهَا الْعَذَابُ ﴾ ﴿ يُضَعَفُ لَهَا العذَابَ ﴾ مكيّ، وشاميّ،

⁽١) رواه البخاري (٤٧٨٥) ومسلم (١٤٧٥).

ضِعْفَيْنَ وَكَاكَ ذَالِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرًا ﴿ وَمَن يَقْنُتْ مِنكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلُ صَلِيحًا نُوْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّيَّيْ وَأَعْتَذْنَا لَهَا رِزْقًا كرِيمًا ۞ يَلِسَآةَ ٱلنِّيِّ لَسْتُنَ كَأَحَدِ مِّنَ ٱلنِّسَآءِ إِنِ ٱتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِٱلْقُولِ فَيَطْمَعُ ٱلَّذِي فِي قَلِيهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلَا مَعْرُوفًا ۞ وَقَرْنَ فِي بُيُونِكُنَّ وَلَا تَبْرَجْ لَ تَبْرُجَ ٱلْجَلِهِلِيَّةِ ٱلْأُولَى

﴿يُضعَفَى أَبُو عمرو، ويزيد، ويعقوب ﴿ ضِعْفَيْنِ ﴾ ضعفي عذاب غيرهن من النساء؛ لأنّ ما قبح من سائر النساء كان أقبح منهن، فزيادة قبح المعصية تتبع زيادة الفضل، وليس لأحد من النساء مثل فضل نساء النبي على ولذا كان الذمّ للعاصي العالم أشد من العاصي الجاهل؛ لإنّ المعصية من العالم أقبح ولذا فضل حدّ الأحرار على العبيد، ولا يُرجم الكافر ﴿ وَكَاكَ ذَلِكَ ﴾ أي: تضعيف العذاب عليهن ﴿ عَلَى اللهِ يَسِيرًا ﴾ هيناً.

٣١ _ ﴿ وَمَن يَقْنُتْ مِنكُنَّ لِلَهِ وَرَسُولِهِ ﴾ الأقنوت: الطاعة ﴿ وَتَعْمَلُ صَنلِكًا لَوْتِهَا ﴾ وبالياء فيهما: حمزة، وعلي ﴿ أَجْرَهَا مَرَّيَّيْنِ ﴾ مثلي ثواب غيرهما ﴿ وَأَعْتَدْنَا لَمَا رِزْقًا كَرِيدًا ﴾ جليل القدر، وهو: الجنّة.

٣٧ _ ﴿ يَنْسَآةَ ٱلنِّي لَسَّةُنَّ كَأَحَدِ مِّنَ ٱلنِّسَآءِ ﴾ أي: لستن كجماعة واحدة من جماعة النساء، إذا تُقُصِّيتُ أمّة النساء جماعة جماعة لم توجد منهن جماعة واحدة تساويكن في الفضل. وأحد في الأصل بمعنى وَحَدٍ، وهو: الواحد. ثمّ وضع في النفي العام مستوياً فيه المذكّر والمؤنّث، والواحد وما وراءه ﴿ إِنِ التّقَيّثُنَى ﴾ إن أردتن التقوى، أو: إن كنتن متقيات ﴿ فَلا تَخْضَعْنَ بِالْقُولِ ﴾ أي: إذا كلمتن الرجال من وراء الحجاب، فلا تجئن بقولكن خاضعاً، أي: لينا خنثا مثل كلام المربيات ﴿ فَيَطْمَعَ ﴾ بالنصب، على جواب النهي ﴿ ٱلّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ ﴾ ريبة، وفجور ﴿ وَقُلْنَ قَوْلاً مَعْرُوفًا ﴾ حسناً مع كونه خشناً.

٣٣ _ ﴿ وَقَرِّنَ ﴾ مدني، وعاصم غير هبيرة، وأصله: إقرَرن، فحذفت الراء تخفيفاً، وألقيت فتحتها على ما قبلها، أو: من: قار يقار، إذا اجتمع. والباقون ﴿ وَرِن وقر، وقاراً، أو: من قرّ، يقرّ، حذفت الأولى من را، أي: إقْررن فراراً من التكرار، ونقلت كسرتها إلى القاف ﴿ فِي بُيُوتِكُنَ ﴾ بضمّ الباء، بصريّ، ومدنيّ، وحفص ﴿ وَلَا تَبَرَّحُ لَ تَبَرُّحُ ٱلْجَهِلِيّةِ ٱلْأُولَ ﴾ أي: القديمة.

وَأَقِمْنَ ٱلصَّلَوْةَ وَءَاتِيكَ ٱلزَّكُوٰةَ وَأَطِعْنَ ٱللَّهَ وَرَسُولُهُۥ إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنصَكُمُ ٱلرِّحْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا شَ وَاذْكُرْكَ مَا يُتَلَى فِي عَنصَكُمُ ٱلرِّحْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا شَ وَاذْكُرْكَ مَا يُتَلَى فِي بَيُوتِكُنَّ مِنْ ءَايَنتِ ٱللَّهِ وَٱلْجِحَمَّةَ إِنَّ ٱللَّهَ كَاتَ لَطِيفًا خَبِيرًا شَ إِنَّ اللَّهَ كَاتَ لَطِيفًا خَبِيرًا شَ إِنَّ اللَّهَ كَاتَ لَطِيفًا خَبِيرًا شَ إِنَّ اللَّهُ اللَّهُ كَاتَ لَطِيفًا خَبِيرًا شَ إِنَّ اللَّهُ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمِينَ

والتبرّج: التبختر في المشي، أو: إظهار الزينة. والتقدير: ﴿لا تبرّجن﴾ تبرّجاً مثل تبرّج النساء في الجاهليّة الأولى، وهي الزَّمن الذي ولد فيه إبراهيم، أو: ما بين آدم ونوح ـ عليهما السلام ـ أو: زمن داود وسليمان ـ عليهم السلام ـ. والجاهليّة الأولى والجاهليّة الأخرى ما بين عيسى ومحمد ـ عليهما السلام ـ أو: الجاهليّة الأولى الكفر قبل الإسلام، والجاهليّة الأخرى جاهليّة الفسوق والفجور في الإسلام وأويّت الصّدة والزكاة الكفر قبل الإسلام، والجاهليّة الأخرى جاهليّة الفسوق والفجور في الإسلام وأويّت الصّدة والزكاة ما وراءهما ﴿ إِنّه الله لِيتَكُونُ وَلَطِعْتُ الله وَالله الله الله الله الله والله عليهما جرّتاه إلى ما وراءهما ﴿ إِنّه الله لِيتُه الله عن الله على أنّ نساءه من أهل بيته. وقال: على النداء، أو: على المدح. وفيه دليلٌ على أنّ نساءه من أهل بيته. وقال: ﴿ عنكم ﴾ لأنّه أريد الرّجال والنساء من آله ﴿ وَيُطَهِرُهُ تَطْهِيرًا ﴾ من نجاسة الآثام. بيّن أنّه إنّمانهاهنّ، وأمرهنّ، ووعظهنّ؛ لئلايقارف أهل بيت رسول الله الأثام، وليتصونوا عنها بالتقوى. واستعار للذنوب الرجس، وللتقوى الطهر؛ لأنّ عرض المقترف للمقبحات يتلوث بها كما يتلوّث بدنه بالأرجاس. وأمّا المحسنات فالعرض منها نقي كالثوب الطاهر. وفيه تنفيرٌ لأولي الألباب عن المناهي، وترغيب لهم في الأوامر.

٣٤ ﴿ وَاَذْكُرْتُ مَا يُتَلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ ءَايَنتِ اللّهِ ﴾ القرآن ﴿ وَالْمِكَمَةِ ﴾ أي: السنّة، أو: بيان معاني القرآن ﴿ إِنَّ اللّهَ كَاكَ لَطِيفًا ﴾ عالماً بغوامض الأشياء ﴿ خَيِيرًا ﴾ عالماً بحقائقها، أي: هو عالم بأفعالكنّ، وأقوالكنّ، وأحوالكنّ، فاحذرن مخالفة أمره، ونهيه، ومعصية رسوله.

٣٠-ولمّا نزل في نساء النبيّ ﷺ ما نزل قال نساء المسلمين: فما نزل فينا شيء؟! فنزلت: ﴿إِنَّ ٱلْمُسْلِمِينَ وَٱلْمُسْلِمَاتِ ﴾ المسلم: الداخل في السلم بعد الحرب، المنقاد الذي لا يعاند، أو: المفوّض أمره إلى الله، المتوكّل عليه، مَن

وَالْمُوْمِنِينَ وَالْمُوْمِنَاتِ وَالْقَنِنِينَ وَالْقَنِنِينَ وَالْقَنِينَتِ وَالصَّلِدِقِينَ وَالصَّلِدِقِينَ وَالصَّلِدِقِينَ وَالصَّلِدِقِينَ وَالصَّلِدِينَ وَالصَّلِمِينَ وَالسَّلَمَ وَالْمُومِنَةِ إِذَا وَالسَّلَمَ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالْمُومِنَ وَلا مُومِنَةً إِذَا فَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالْمُومِنَ وَلا مُومِنَةً مِنْ المَرهِمُ اللهِ وَرَسُولُهُ وَالْمُومِنَ وَلا مُومِنَةً مِنْ المَرهِمُ اللهِ وَرَسُولُهُ وَالْمُومِنَ وَلا مُومِنَةً إِذَا اللهِ اللهِ وَرَسُولُهُ وَاللّهَ اللهُ وَرَسُولُهُ وَاللّهَ اللهُ وَرَسُولُهُ وَاللّهَ اللهُ وَرَسُولُهُ وَاللّهَ اللهُ وَرَسُولُهُ وَاللّهَ اللّهَ اللّهَ اللّهَ اللّهُ وَرَسُولُهُ وَاللّهَ اللّهَ اللّهُ اللّهَ اللّهَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَرَسُولُهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ ا

أسلم وجهه إلى الله ﴿ وَٱلْمُوْمِنِينَ ﴾ المصدّقين بالله ورسوله، وبما يجب أن يصدّق به ﴿ وَٱلْمُوْمِنَةِ وَٱلْمَنْنِينَ ﴾ القائمين بالطاعة ﴿ وَٱلصَّدِينَ وَالصَّدِينَ وَالصَّدِينَ وَالصَّدِينَ وَالصَّدِينَ وَالصَّدِينَ وَالصَّدِينَ وَالصَّدِينَ وَالصّدِينَ وَالصّدِينَ وَالصّدِينَ وَالصّدِينَ ﴾ المتواضعين لله بالقلوب والجوارح، أو: الخائفين ﴿ وَٱلْخَيْشِعنَ وَٱلْمَتَمِيقِينَ وَٱلْمَتَمِيقِينَ وَالْمَتَمِينَ وَالصّدَيْقِينَ وَالْمَتَمِينَ وَالْمَتَمِينَ وَالصَّدِينَ وَمِن المصدّقين، ومن فرضاً ونفلا ﴿ وَٱلصَّدِينِينَ وَالصَّدِينَ وَمِن المصدّقين، ومن البيض من كل شهر فهو من الصائمين ﴿ وَٱلْمَنْفِئِينَ فَرُوجَهُمْ ﴾ عمّا لا يحلّ ﴿ وَٱلْحَدِينَ وَالدَّينَ وَالْمَعِينَ وَالجَامِعِينَ وَالجَامِعاتَ لَهَ وَالطَاعاتَ ﴿ أَعَدَّاللَّهُ لَمْ مَعْفَرَةُ وَلَجَرًا عَظِيمًا وَاعاتِهِ وَالمَامِعِينَ وَالجَامِعاتَ لَهَ الطَاعاتِ ﴿ أَعَدَّاللَّهُ لَمُ مَعْفِرَةً وَلَا اللهُ وَالْمَعِينَ وَالجَامِعاتَ لَا لَا اللهُ وَالمَعْلَ وَالْمَعْنَ وَالجَامِعاتَ لَا اللهُ المُعْفَى وَالْمَعْنَ وَالجَامِعِينَ وَالجَامِعاتَ لَا اللهُ وَالْمَعْنَ وَالجَامِعاتَ لَا وَالْمَاعِينَ وَالْمَاعِلَةُ وَلَا اللهُ وَالْمَعْنَ وَالْمُعْمَونَ وَالْمَعْمَ وَالْمَامِلُونَ وَالْمُؤْوَةُ وَالْجَرَاعَظِيمُ وَالْمَعْنَ وَالْمُعْمَالِهُ وَالْمُؤْوَةُ وَالْمَعْنَ وَالْمُعْمَ وَالْمُعْرَاعُ وَلِي الْمُعْمِلُونَ وَالْمَعْنَ وَالْمُعْمَالِهُ وَالْمُعْمَالِي وَالْمُعْمِلُونَ وَالْمُعْمَالِهُ وَالْمُعْمِلُونَ وَالْمُعْرَاعُلُولُ وَالْمُعْمِلُونُ وَالْمُعْمِلُونُ وَال

٣٦ - خطب رسول الله ﷺ زينب بنت جحش بنت عمّته أميمة على مولاه زيد بن حارثة فأبت، وأبى أخوها عبد الله. فنزلت: ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنِ وَلَا مُؤْمِنَةٍ ﴾ أي: وما صحّ لرجل مؤمن ولا امرأة مؤمنة ﴿ إِذَا قَضَى اللّهُ وَرَسُولُهُ ﴾ أي: رسول الله ﴿ إَذَا قَضَى اللّهُ وَرَسُولُهُ ﴾ أي: رسول الله ﴿ آمَرًا ﴾ من الأمور، ﴿ أَن يَكُونَ لَمُمُ الْخِيرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ﴾ (١) أن يختاروا من أمرهم

⁽١) أثبت المؤلف ـ رحمه الله ـ في الأصل قراءة: ﴿تكون﴾ بالتاء، وهي قراءة: ابن =

وَمَن يَعْصِ ٱللَّهَ وَرَسُولُمُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَلًا مُبِينًا ۞ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِى أَنْعَمَ ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْ مَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكَ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَأَتِّي ٱللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا ٱللَّهُ مُبْدِيدِ

ما شاؤوا. بل من حقهم أن يجعلوا رأيهم تبعاً لرأيه، واختيارهم تلواً لاختياره، فقالا: رضينا يا رسول الله! فأنكحها إيّاه، وساق عنه إليها مهرها. وإنّما جمع الضمير في ﴿لهم﴾ وإن كان من حقّه أن يوحّد؛ لأنّ المذكورين وقعا تحت النفي، فعمّا كلّ مؤمن ومؤمنة فرجع الضمير على المعنى لا على اللفظ. و﴿يكونُ بِالياء: كوفيّ. والخيرة: ما يتخيّر. ودلّ ذلك على أنّ الأمرَ للوجوب ﴿وَمَن يَعْصِ اللّهَ وَرَسُولُمُ فَقَدْ صَلّ ضَلَالًا مُبِينًا ﴾ فإن كان العصيان عصيان رُدّ، وامتناع عن القبول، فهو ضلال كفر، وإن كان عصيان فِعْلِ مع قبول الأمر، واعتقاد الوجوب، فهو ضلال خطأ وفسق.

٣٧ - ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِى أَنَّعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ ﴾ بالإسلام الذي هو أجل النعم ﴿ وَأَتّعَمَتُ عَلَيْكِ ﴾ بالإعتاق والتبني ـ فهو متقلّب في نعمة الله ونعمة رسوله. وهو زيد بن حارثة: ﴿ أَمْسِكُ عَلَيْكُ زَوْجُكَ ﴾ يعني: زينب بنت جحش، وذلك: أنّ رسول الله على أبصرها بعد ما أنكحها إيّاه، فوقعت في نفسه (١)، فقال: «سبحان الله مقلّب القلوب». وذلك أنّ نفسه كانت تجفو عنها قبل ذلك لا تريدها، وسمعت زينب بالتسبيحة، فذكرتها لزيد، ففطن، وألقى الله في نفسه كراهة صحبتها والرغبة عنها لرسول الله، فقال لرسول الله على: إنّي أريدُ أن أفارق صاحبتي، فقال: «مالك؟ أرابك منها شيء؟» قال: لا والله ما رأيت منها إلاّ خيراً! ولكنها تتعظّم علي لشرفها، وتؤذيني، فقال له: أمسك عليك زوجك ﴿ وَأَتِّقَ ٱللّهَ ﴾ فلا تنقها بالنسبة تطلقها ـ وهو نهي تنزيه إذ الأولى ألاّ يطلق، أو: ﴿ واتّى الله ﴾ فلا تذمّها بالنسبة الى الكبر، وأذى الزوج ﴿ وَثُغْفِي فِي نَفْسِكَ مَا الله مُبْدِيهِ ﴾ أي: تخفي في نفسك نكاحها إن طلقها زيد، وهو الذي أبداه الله تعالى. وقيل: الذي أخفى في نفسه نكاحها إن طلقها زيد، وهو الذي أبداه الله تعالى. وقيل: الذي أخفى في نفسه نكاحها إن طلقها زيد، وهو الذي أبداه الله تعالى. وقيل: الذي أخفى في نفسه نكاحها إن طلقها زيد، وهو الذي أبداه الله تعالى. وقيل: الذي أخفى في نفسه نكاحها إن طلقها زيد، وهو الذي أبداه الله تعالى. وقيل: الذي أخفى في نفسه نكاحها إن طلقها زيد، وهو الذي أبداه الله تعالى. وقيل: الذي أخفى في نفسه نكاحها إن طلقها زيد، وهو الذي أبداه الله تعالى. وقيل: الذي أخفى في نفسه المناسبة الم

⁼ كثير، ونافع، وابن عامر، وأبي عمرو، وأبي جعفر، وآخرين. معجم القراءات القرآنية (٥/ ١٢٥).

⁽۱) هذا كلام باطل، ولا أصل له، ويتنافى مع منصب النبوة، فهي ابنة عمته يعرفها ﷺ من قدم، وكان بإمكانه أن يتزوجها قبل تزويجه إياها من زيد.

وَتَخْشَى ٱلنَّاسَ وَٱللَّهُ أَحَقُّ أَن تَخْشَلُهُ فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَكَهَا لِكَىٰ لَا يَكُونَ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَجِ أَدْعِيَآبِهِمْ إِذَا قَضَوْاْ مِنْهُنَّ وَطَرَأٌ وَكَاكَ أَمَّرُ ٱللَّهِ مَفْعُولًا ﴿ عَلَى ٱلْمُوالِمَ اللَّهُ عَلَا اللَّهِ مَفْعُولًا ﴿ مَا كَانَ عَلَى ٱلنَّهِ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرْضَ ٱللَّهُ لَهُمْ سُنَّةَ ٱللَّهِ

تعلَّق قلبه بها، ومودّة مفارقة زيد إيّاها. والواو في ﴿وتخفى في نفسك﴾، ﴿ وَتَغَنَّى ٱلنَّاسَ ﴾ أي: قالة الناس بأنَّه نكح امرأة ابنه ﴿ وَٱللَّهُ أَحَّقُ أَن تَغْشَلُهُ ﴾ واو الحال، أي: تقول لزيد: أمسك عليك زوجك مخفياً في نفسك إرادة ألاً يمسكها؛ وتخفي خاشياً قالة الناس، وتخشى الناس حقيقاً في ذلك بأن تخشى الله. وعن عائشة _ رضي الله عنها _: لو كتم رسول الله ﷺ شيئا تمّا أوحي إليه لكتم هذه الآية ﴿ فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِّنَّهَا وَطُرًا ﴾ الوطر: الحاجة، فإذا بلغ البالغ حاجته من شيء له فيه همّة، قيل: قضى منه وطره. والمعنى: ﴿فَلُمّا ﴾ لم يبقَ فيها حاجة وتقاصرت عنها همّته، وطلّقها، وانقضت عدّتها ﴿ زَوَّجَنَّكُهَا ﴾. رُوي: أنهًا لمّا اعتدت قال رسول الله عليه لزيد: «ما أجد أحداً أوثق في نفسي منك، اخطب على زينب». قال زيد: فانطلقت، وقلت: يا زينب! أبشري، إنَّ رسول الله ﷺ، ودخل بها، وما أولم على امرأة من نسائه ما أولم عليها: ذبح شاة، وأطعم الناس الخبز واللحم حتّى امتد النهار (١) ﴿ لِكُنْ لَا يَكُونَ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَجِ أَدْعِيَآبِهِمْ إِذَا قَضَواْ مِنْهُنَّ وَطُرًا ﴾ قيل: قضاء الوطر: إدراك الحاجة، وبلوغ المراد منه ﴿ وَكَانَ أَمْرُ ٱللَّهِ ﴾ الذي يريد أن يكوّنه ﴿ مَفْعُولًا ﴾ مكوّناً لا محالة. وهو مثل لما أراد كونه من تزويج رسول الله عَلَيْهُ زينب.

٣٨ ـ ﴿ مَّاكَانَ عَلَى النَّبِيِ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَمُ ﴾ أحل له، وأمره، وهو نكاح زينب امرأة زيد. أو قدّر له من عدد النساء ﴿ سُنَّةَ اللَّهِ ﴾ اسم موضوع موضع المصدر _ كقولهم: تُرْبِاً، وجندلاً _ مؤكّد لقوله: ﴿ ما كان على النبيّ من حرج ﴾ ، كأنّه قيل: سنّ الله ذلك سنّة في الأنبياء الماضين، وهو: ألا يُحرِّجَ عليهم في الإقدام على ما أباح لهم، ووسّع عليهم في باب النكاح وغيره. وقد

⁽١) ذكره الثعلبي بغير سند. (حاشية الكشاف ٣ / ٥٤١).

فِي الَّذِينَ خَلَوًا مِن قَبْلُ وَكَانَ أَمَّرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُولًا ﴿ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْكِ اللَّهِ وَيَخْشُونِهُ وَلَا يَخْشُونَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهُ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ۞ مَّا كَانَ مُحَمَّدُ أَبَّا أَحَدِ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِينَ رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّ نَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمًا ۞

كانت تحتهم المهائر^(۱) والسراري، وكانت لداود مئة امرأة، وثلاثمئة سُرِّية، ولسليمان ثلاثمئة حرّة وسبعمئة سرِّية! ﴿ فِي ٱلَّذِينَ خَلَوًا مِن قَبْلُ ﴾ في الأنبياء الذين مضوا من قبله ﴿ وَكَانَ أَمْرُ ٱللَّهِ قَدَرًا مَقَدُولًا ﴾ قضاء مقضيّاً، وحكماً مبتوتاً. ولا وقف عليه إن جعلت :

٣٩ ـ ﴿ ٱلِذِينَ يُبَلِغُونَ رِسَالَتِ ٱللّهِ ﴾ بدلاً من ﴿ الذين ﴾ الأوّل. وقف إن جعلته في محلّ الرفع، أو: النصب على المدح، أي: هم ﴿ الذين يبلّغون ﴾ أو: أعني: ﴿ الذين يبلّغون ﴾ ﴿ وَيَخْشُونَهُ وَلا يَخْشُونَ أَحَدًا إِلّا ٱللّهَ ﴾ وصف الأنبياء بأنهم لا يخشون إلاّ الله، تعريض بعد التصريح في قوله: ﴿ وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه ﴾ ﴿ وَكَفَىٰ بِاللّهِ حَسِيبًا ﴾ كافياً للمخاوف. أو: محاسباً على الصغيرة والكبيرة، فكان جديراً بأن يُخشَى منه.

حتى يثبت بينه وبينه ما يثبت بين الأب وولده من حرمة الصهر، والنكاح. حتى يثبت بينه وبينه ما يثبت بين الأب وولده من حرمة الصهر، والنكاح. والمراد: من رجالكم البالغين. والحسن والحسين: لم يكونا بالغين حينئذ. والطاهر والطيّب والقاسم وإبراهيم: توفّوا صبياناً ﴿ وَلَكِن ﴾ كان ﴿ رَسُولَ اللّهِ ﴾ وكلّ رسول أبو أمّته فيما يرجع إلى وجوب التوقير والتعظيم له عليهم، ووجوب الشفقة، والنصيحة لهم عليه، لا في سائر الأحكام الثابتة بين الآباء والأبناء. وزيد واحِد من رجالكم الذين ليسوا بأولاده حقيقة، فكان حكمه حكمكم. والتبنّي من باب الاختصاص والتقريب لا غير ﴿ وَخَاتَمَ النّبِيّث ﴾ بفتح حكمكم. والتبنّي من باب الاختصاص والتقريب لا غير ﴿ وَخَاتَمَ النّبِيّث ﴾ بفتح من نبّىء قبله، وحين ينزل ينزل عاملًا على شريعة محمد عليه ، كأنه بعض أمته. وغيره بكسر التاء بمعنى الطابع، وفاعل الختم. وتقويّه قراءة ابن مسعود وغيره بكسر التاء بمعنى الطابع، وفاعل الختم. وتقويّه قراءة ابن مسعود وضي الله عنه ـ: (ولكن نبيّاً ختم النبيين) ﴿ وَكَانَ اللّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴾ .

⁽١) المَهائِر: جمع المَهِيْرة، وهي الحرائر، ضد السَّراري.

يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱذْكُرُواْ ٱللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ١ وَسَبِّحُوهُ أَكُرُهُ وَأَصِيلًا ١ هُوَ ٱلَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَكَ بِكُتُمُ لِيُخْرِجَكُمْ مِّنَ ٱلظُّلْمَكَتِ إِلَى ٱلنُّورِ وَكَانَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ١

٤١، ٤٢ ـ ﴿ يَتَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱذْكُرُواْ اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴾ أثنوا عليه بضروب الثناء، وأكثروا ذلك ﴿ وَسَيِّحُوهُ بَكُونَا ﴾ أوّل النهار ﴿ وَأَصِيلًا ﴾ آخر النهار، وخصا بالذكر؛ لأنَّ ملائكة الليل وملائكة النهار يجتمعون فيهما. وعن قتادة: قولوا: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلَّا بالله العليّ العظيم. والفعلان _ أي: اذكروا الله، وسبّحوه _ موجّهان إلى البكرة والأُصيل، كقولك: صم، وصلّ يوم الجمعة. والتسبيح من جملة الذكر. وإنّما اختص من بين أنواعه اختصاص جبريل وميكائيل من بين الملائكة إبانةً لفضله على سائر الأذكار؛ لأنّ معناه: تنزيه ذاته عمّا لا يجوز عليه من الصفات. وجاز أن يُراد بالذكر وإكثاره: تكثير الطاعات والعبادات، فإنها من جملة الذكر. ثمّ خص من ذلك التسبيح ﴿بكرة﴾ وهي صلاةُ الفجر ﴿وأصيلاً﴾ وهي صلاة الظهر، والعصر، والمغرب، والعشاء، أو: صلاة الفجر، والعشاءين.

٤٣ ـ ﴿ هُوَ ٱلَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَكَ بِكُتُمْ ﴾ لمّا كان من شأن المصلي أن ينعطف في ركوعه وسجوده، استعير لمن ينعطف على غيره حنواً عليه، وترؤفاً، كعائد المريض في انعطافه عليه، والمرأة في حنوها على ولدها. ثمّ كثر حتّى استعمل في الرحمة والترؤّف. ومنه قولهم: صلّى الله عليك، أي: ترحّم عليك، وترأّف. والمراد بصلاة الملائكة: قولهم: اللّهم صلّ على المؤمنين. جعلوا لكونهم مستجابي الدعوة كأنهم فاعلون الرحمة والرأفة. والمعنى: هو الذي يترحم عليكم، ويترأَّف حيث يدعوكم إلى الخير، ويأمركم بإكثار الذكر، والتوفّر على الصلاة، والطَّاعة ﴿ لِيُخْرِمَكُمْ مِّنَ ٱلظُّلُمَاتِ إِلَى ٱلنَّوْرِ ﴾ من ظلمات المعصية إلى نور الطاعة ﴿ وَكَانَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾ هو دليلٌ على أنّ المرادَ بالصلاة: الرحمة. ورُوي: أنَّه لمَّا نزل: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ وَمَلَتِكَنَّهُ يُصَلُّونَ عَلَى ٱلنَّبِيَّ ﴾ [الأحزاب: ٥٦] قال أبو بكر: ما خصَّك الله يا رسول الله بشرف إلاَّ وقد أشَرَكنا فيه، فنزلت:

٤٤ - ﴿ تَحِيَّتُهُمْ ﴾ من إضافة المصدر إلى المفعول، أي: تحيّة الله لهم ﴿ يَوْمَ

يَلْقَوْنَهُ سَلَمٌ ۚ وَأَعَدَّ لَمُمْ أَجْرًا كَرِيمًا شَ يَتَأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ إِنَّاۤ أَرْسَلْنَكَ شَنِهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَـذِيرًا شَ وَدَاعِيًّا إِلَى ٱللَّهِ بِإِذْ نِهِ وَسِرَاجًا مُّنِيرًا شَ وَيَشِّرِ ٱلْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ ٱللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا شَ وَلَا نُطِعِ ٱلْكَنفِرِينَ وَٱلْمُنْفِقِينَ وَدَعْ أَذَنَهُمْ وَتَوَكَلَ عَلَى ٱللَّهِ وَكَفَى بِٱللَّهِ وَكِيلًا شَ

يَلْقَوْنَهُ ﴾ يرونه ﴿ سَلَنُمٌ ﴾ يقول الله تبارك وتعالى: السلام عليكم ﴿ وَأَعَدُّ لَمُمَّ أَجْرًا كَرِيمًا﴾ يعني: الجنّة.

وقد في النّبي النّبي إنّا آرسَلْنك شلهدا على من بعثت إليهم، وعلى تكذيبهم وتصديقهم، أي: مقبولاً قولك عند الله لهم وعليهم، كما يقبل قول الشاهد العدل في الحكم. وهو حال مقدّرة، كما تقول: مررت برجل معه صقر صائداً به غداً، أي: مقدّراً به الصيد غداً ﴿وَمُبَشِّرا ﴾ للمؤمنين بالجنة ﴿وَنَـذِيرا ﴾ للكافرين بالنار.

23 - ﴿ وَدَاعِيًا إِلَى اللّهِ بِإِذِنِهِ ﴾ بأمره، أو: تيسيره ـ والكلّ منصوب على الحال _ ﴿ وَسِرَاجًا مُنِيرًا ﴾ جلّى به الله ظلمات الشرك، واهتدى به الضالون، كما يُجلّى ظلام الليل بالسراج المنير، ويهتدى به. والجمهور على أنّه القرآن. فيكون التقدير: وذا سراج منير، أو: وتالياً سراجاً منيراً. ووصف بالإنارة؛ لأنّ من السرج مالا يضيء إذا قلّ سليطه، ودقّت فتيلته. أو: ﴿شاهداً ﴾ بوحدانيتنا ﴿ وومبشراً ﴾ برحمتنا، ﴿ وونذيراً ﴾ بنقمتنا، ﴿ وداعياً إلى ﴾ عبادتنا، ﴿ وسراجاً ﴾ وحجّة ظاهرة لحضرتنا.

٤٧ _ ﴿ وَيَشِيرِ ٱلْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِّنَ ٱللَّهِ فَضْمَلًا كَبِيرًا ﴾ ثواباً عظيماً.

٤٨ ـ ﴿ وَلَا نُطِعِ ٱلْكَنفِينَ وَٱلْمُنَفِقِينَ ﴾ المراد به: التهييج، والدوام والثبات على ما كان عليه ﴿ وَدَعْ أَذَ سُهُمْ ﴾ هو بمعنى: الإيذاء. فيحتمل أن يكون مضافاً إلى الفاعل، أي: اجعل إيذائهم إيّاك في جانب، ولا تبال بهم، ولا تخف من إيذائهم. أو: إلى المفعول، أي: دع إيذاءك إيّاهم مكافأة لهم ﴿ وَتَوَكّلَ عَلَى اللّهِ ﴾ وإنّه يكفيكهم ﴿ وَتَكَفّى بِاللّهِ وَكِيلًا ﴾ وكفى به مفوضاً إليه.

وقيل: إنَّ الله تعالى وصفه بخمسة أوصاف، وقابل كلًّا منها بخطاب

يَثَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوَا إِذَا نَكَحْتُمُ ٱلْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِن قَبْلِ أَن تَمَسُّوهُ فَمَا لَكُمُّ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِذَةٍ تَعْنَدُّونَهَا فَمَتَّعُوهُنَّ وَسَرِّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ۞

مناسب له. قابل الشاهد بقوله: ﴿وبشرّ المؤمنين﴾ لأنّه يكون شاهداً على أمّته، وهم يكونون شهداء على سائر الأمم، وهو الفضلُ الكبير؛ والمبَشِّر بالإعراض عن الكافرين والمنافقين؛ لأنّه إذا أعرض عنهم أقبل جميع إقباله على المؤمنين، وهو مناسبٌ للبشارة؛ والنّذيرَ بـ﴿دع أذاهم﴾ لأنّه إذا ترك أذاهم في الحاضر، والأذى لا بدّ له من عقاب عاجل، أو: آجل، كانوا منذرين به في المستقبل؛ والدَّاعِيَ إلى الله بتيسيره بقوله: ﴿وتوكّل على الله ﴾ لأنّ من توكّل على الله يسر عليه كلّ عسير، والسِّراجَ المنير بالاكتفاء به وكيلاً؛ لأنّ من أناره الله برهاناً على جميع خلقه كان جديراً بأن يكتفى به عن جميع خلقه.

٤٩ _ ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواً إِذَا نَكَحَتْدُ ٱلْمُؤْمِنَاتِ ﴾ أي: تزوجتم. والنكاح هو: الوطء في الأصل. وتسمية العقد نكاحاً لملابسته له من حيث إنه طريق إليه، كتسمية الخمر إثماً لأنها سببه وكقول الراجز:

أَسْنمةُ الآبالِ(١) في سَحَابِهِ

سَمَّى الماء بأسنمة الآبال؛ لأنّه سبب سمن الآبال، وارتفاع أسنمته. ولم يرد لفظ النكاح في كتاب الله تعالى إلا في معنى العقد؛ لأنّه في معنى الوطء من باب التصريح به. ومن آداب القرآن الكناية عنه بلفظ الملامسة، والمماسّة، والقربان، والتغشّي، والإتيان. وفي تخصيص المؤمنات مع أنّ الكتابيّات تساوي المؤمنات في هذا الجحم مي إشارة إلى أنّ الأولى بالمؤمن أن ينكح مؤمنة و ثُمَّ طَلَقتُمُوهُنَّ مِن عَدَّةٍ تَعَنَّدُوبَهَا في هذا الجحم على أنّ العدة تجبُ على النساء للرجال. ومعنى وتعتدّونها تستوفون على أنّ العدة تجبُ على النساء للرجال. ومعنى وتعتدّونها تستوفون عددها، تفتعلون، من: العد (فَمَيَّعُوهُنَّ والمتعة تجبُ للتي طلقها قبل الدخول بها، ولم يُسمَّ لها مَهْراً دون غيرها وَمَرَّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا أي: لا تمسكوهن ضراراً، وأخرجوهن من منازلكم؛ إذ لا عدّة لكم عليهنّ.

⁽١) «الآبال»: جمع الإبل.

يَتَأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ إِنَّا ٱحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَجَكَ ٱلَّتِيَّ ءَاتَيْتَ أَجُورَهُرَ وَمَامَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ ٱلنَّهِ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ خَلَاكِكَ وَبَنَاتِ خَلَاكِكَ ٱلَّتِي أَفَاءَ ٱللَّهِ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ خَلَاكِكَ ٱلَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَإِنَاتِ خَلَاكِكَ أَلَاقِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَأَمْرَأَةً مُوْمِنَةً إِن وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ ٱلنَّبِيُّ أَن يَسْتَنكِحَهَا خَالِصِكَةً

• ٥ _ ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ إِنَّا ٱحْلَلْنَا لَكَ أَرْوَجَكَ ٱلَّذِيَّ ءَاتَيْتَ أُجُورَهُنَ ﴾ مهورهن؛ إذ المهر أجر على البضع. ولهذا قال الكرخيّ: إنّ النكاح بلفظ الإجارة جائز. وقلنا: التأبيد من شرط النكاح، والتأقيت من شرط الإجارة، وبينهما منافاة. وإيتاؤها: إعطاؤها عاجلًا، أوَّ: فرضها وتسميتها في العقد ﴿ وَمَامَلَكَتْ يَمِيـنُكَ مِمَّا أَفَاءَ ٱللَّهُ عَلَيْك﴾ وهي صفيّة، وجويرية، فأعتقهما، وتزوّجهما ﴿ وَبِنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّنٰتِكَ وَبَنَاتِ خَالِكَ وَيَنَاتِ خَالَٰذِكَ ٱلَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ ﴾ و﴿مع ﴾ ليس للقران، بل لوجودهما فحسب، كقوله: ﴿ وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ ﴾ [النمل: ٤٤] وعن أمّ هانيء بنت أبي طالب: خطبني رسولُ الله ﷺ فاعتذرتُ، فعذرني، فأنزل الله هذه الآية فلم أحل له لأني لم أهاجر معه (١) ﴿ وَأَمْرَأَةُ مُوْمِنَةً إِن وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيّ وأحللنا لك من وقع لها أن تَهَب لك نفسها، ولا تطلب مهراً من النساء المؤمنات إن اتَّفق ذلك؛ ولذلك نكَّرها. قال ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ: هو بيانُ حكم في المستقبل، ولم يكن عنده أحدُّ منهنَّ بالهبة. وقيل: الواهبة نفسها: ميمونة بنت الحارث، أو: زينب بنت خزيمة، أو: أمّ شريك بنت جابر، أو: خولة بنت حكيم. وقرأ الحسن: ﴿أَنَ﴾ بالفتح على التعليل بِتقدير حذف اللام. وقرأ ابن مسعود ـ رضي الله عنه ـ بغير ﴿إنَّ ﴿ إِنَّ أَرَادَ ٱلنِّيقُ أَن يَسْتَنكِكُمُا﴾ استنكاحها: طلب نكاحها، والرغبة فيه. وقيل: نكح واستنكح بمعنى. والشرط الثاني تقييد للشرط الأوّل. شرط في الإحلال هبتها نفسها. وفي الهبة: إرادة استنكاح رسول الله ﷺ، كأنَّه قال: أحللناها لك إن وهبت لكُ نفسها، وأنت تريد أن تستنكحها؛ أو إرادته هي: قبول الهبة، وما به تتمّ. وفيه دليلُ جواز النكاح بلفظ الهبة؛ لأنّ رسولَ الله ﷺ وأمّته سواء في الأحكام، إلا فيما خصه الدليل ﴿ خَالِصَةً ﴾ بلا مهر _ حال من الضمير في

⁽١) رواه الترمذي (٣٢١٤).

لَّكَ مِن دُونِ ٱلْمُؤْمِنِينُّ قَدْ عَلِمْنَ مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِيَ أَزْوَلِجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَنْهُمْ مِلِكَيْلاَ يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَاسَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيهُمَا ۞۞ تُرْجِى مَن نَشَآهُ مِنْهُنَّ وَتُعْوِيَ إِلَيْكَ مَن تَشَآهُ

﴿وهبت﴾ أو: مصدر مؤكّد أي: خلص لك إحلال ما أحللنا لك ﴿خالصة﴾ بمعنى خلوصاً. والفاعلة في المصادر غير عزيز، كالعافية، والكاذبة ﴿ لَكَ مِن دُونِ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ بل يجبُ المهر لغيرك، وإن لم يسمّه، أو: نفاه. عدل عن الخطاب إلى الغيبة في قوله لِلنّبيّ : ﴿إن أراد النبيّ ﴾. ثمّ رجع إلى الخطاب ليؤذن أنّ الاختصاص تكرمة له لأجل النبوّة. وتكريره تفخيمٌ له ﴿ قَدْعَلِمْنَا مَا فَرَضَنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَجِهِمْ ﴾ أي: ما أوجبنا من المهور على أمّتك في زوجاتهم، أو: ما أوجبنا عليهم في أزواجهم من الحقوق ﴿ وَمَا مَلَكَتَ أَيْمَنُهُمْ ﴾ بالشراء وغيره من وجوه الملك. وقوله: ﴿ لِكَمُلا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَبُ ﴾ ضيق. متصل بر﴿خالصة لك من دون المؤمنين ﴾ وقوله: ﴿ قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم وما ملكت أيمانهم ﴾ جملة اعتراضيّة ﴿ وَكَاكَ اللّهُ عَفُولًا رَحِيمًا ﴾ بالتوسعة على عباده.

وجهمز. غيرهم: تؤخّر ﴿ مَن تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُعْوِى إِلَيْكَ مَن تَشَاءُ ﴾ تضم، يعني: تترك مضاجعة من تشاء منهن، وتضاجع من تشاء، أو: تطلّق من تشاء، وتمسك من تشاء، أو: لا تقسم لأيتهن شئت، وتقسم لمن شئت، أو: تترك تزوّج من شئت من نساء أمّتك، وتزوّج من شئت. وهذه قسمة جامعة لما هو الغرض؛ لأنّه إمّا أن يطلّق وإمّا أن يمسك، فإذا أمسك ضاجع أو ترك، وقسم أو لم يقسم. وإذا طلّق وعزل فإمّا أن يُخلِّي المعزولة لا يبتغيها أو: يبتغيها، ورُوي: أنّه أرجى منهن : جويرية، وسودة، وصفية، وميمونة، وأمّ حبيبة ـ رضي الله عنهن ـ من فكان يقسم لهن ما شاء كما شاء. وكانت ممن آوى إليه: عائشة، وحفصة، وأمّ سلمة، وزينب ـ رضي الله عنهن ـ ، أرجى خسا، وآوى أربعاً ((). ورُوي: أنّه سلمة، وزينب ـ رضي الله عنهن ـ ، أرجى خسا، وآوى أربعاً ((). ورُوي: أنّه سلمة، وزينب ـ رضي الله عنهن ـ ، أرجى خسا، وآوى أربعاً (().

⁽۱) أخرجه ابن أبي شيبة عن جرير، وعبد الرزاق عن معمر، كلاهما عن منصور، عن أبي رزين، وهذا مرسل. (حاشية الكشاف ٣ / ٥٥٢).

وَمَنِ ٱلْمُغَيِّتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَاجُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَدْنَىۤ أَن تَفَرَّ أَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَعْزَكَ وَيَرْضَيْنَ بِمَا ءَانَيْتَهُنَّ كُلُّهُنَّ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا إِنِّ لَا يَجِلُّ لَكَ ٱلنِسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَن تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَجٍ وَلَوَ أَعْجَبك حُسْنُهُنَّ

كان يسوّي مع ما أطلق له، وخير فيه إلا سودة، فإنّها وهبت ليلتها لعائشة، وقالت: لا تطلقني حتّى أُحْشَر في زمرة نسائك ﴿ وَمَنِ أَبْغَيْتَ مِمَّنْ عَرَاتَ فَلَاجُنَاحَ عَن عَلَيْكَ ﴾ أي: ومن دعوت إلى فراشك، وطلبت صحبتها ممن عزلت عن نفسك بالإرجاء، فلا ضيق عليك في ذلك، أي: ليس إذا عزلتها لم يجز لك ردّها إلى نفسك. و (من): رفع بالابتداء، وخبره: ﴿ فلا جناح ﴾ ﴿ ذَلِك ﴾ التفويض إلى مشيئتك ﴿ أَدْفَى أَن تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ وَلا يَعْزَت وَيَرْضَيْن بِمَا ءَالْيَتَهُنَّ وَلا يَعْزَت وَيَرْضَيْن بِمَا ءَالْيَتَهُنَ وحسل الرضا، وقرب إلى قرة عيونهن، وقرىء شاذا ﴿ وَهُ التغاير، وحصل الرضا، وقرت العيون. ﴿ كَلّهنّ ﴾ بالرفع تأكيد لنون ﴿ يرضين ﴾ وقرىء إلى في ﴿ وَلَيْ عَلَيْ الله وقرىء شاذا ﴿ كلّهنّ ﴾ بالنصب تأكيدا ﴿ ويرضين كلّهنّ بما آتيتهنّ ﴾ والتقديم. وقرىء شاذا ﴿ كلّهنّ ﴾ بالنصب تأكيدا لهنّ في ﴿ آتيتهنّ ﴾ ﴿ وَاللّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبٍ كُمْ ﴾ فيه وعيدٌ لمن لم ترض منهن بما دبّر لهن من ذلك، وفوض إلى مشيئة رسوله ﴿ وَكَانَ اللهُ عَلِيمًا ﴾ بذات الصدور الله من ذلك، وفوض إلى مشيئة رسوله ﴿ وَكَانَ اللهُ عَلِيمًا ﴾ بذات الصدور وكي من ذلك، وفوض إلى مشيئة رسوله ﴿ وَكَانَ اللهُ عَلِيمًا ﴾ بذات الصدور وكي من ذلك، وفوض إلى مشيئة رسوله ﴿ وَكَانَ اللهُ عَلِيمًا ﴾ بذات الصدور

٥٢ ﴿ لَا يَجِلُّ لَكَ النِسَآءُ ﴾ وبالتاء: أبو عمرو، ويعقوب، وغيرهما بالتذكير؛ لأنّ تأنيث الجمع غير حقيقيّ، وإذا جاز بغير فصل: في ﴿ فَوَالَ نِسَوَةً ﴾ [يوسف: ٣٠] فمع الفصل أجوز ﴿ مِنْ بَعْدُ ﴾ من بعد التسع؛ لأنّ التسع نصاب رسول الله على من الأزواج، كما أنّ الأربع نصاب أمّته ﴿ وَلاّ أَن تَبُدّلَ بِهِنّ مِنْ أَذْفَحِ ﴾ بالطلاق. والمعنى: ولا أن تستبدل بهؤلاء التسع أزواجاً أخر بكلّهن، أو بعضهن، كرامة لهنّ، وجزاءً على ما اخترن، ورضين، وقصر رسول الله عليهن، وهنّ التسع التي مات عنهنّ: عائشة، حفصة، أمّ حبيبة، سودة، أمّ سلمة، صفية، ميمونة، زينب بنت حجش، جويرية. و ﴿ من ﴿ وَلَوْ أَعْجَبُكَ حُسَنُهُنّ ﴾ في موضع وفائدته: استغراق جنس الأزواج بالتحريم ﴿ وَلَوْ أَعْجَبُكَ حُسَنُهُنّ ﴾ في موضع

إِلَّا مَامَلَكَتْ يَمِيـنُكُّ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَّقِيبًا ۞ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا نَدْخُلُواْ بُيُوتَ ٱلنَّبِيِّ إِلَّا أَن يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَظِرِينَ إِنَّنَهُ

الحال من الفاعل، وهو الضمير في ﴿تبدّل﴾ أي: تتبدّل، لا من المفعول الذي هو ﴿من أزواج﴾ لتوغّله في التنكير، وتقديره: مفروضاً إعجابك بهنّ. وقيل: هي أسماء بنت عُميس امرأة جعفر بن أبي طالب، فإنها عمن أعجبه حسنهنّ. وعن عائشة، وأمّ سلمة _ رضي الله عنهما _: ما مات رسول الله على حتى أحلّ له أن يتزوّج من النساء ما شاء. يعني: أنّ الآية نسخت، ونسخها إمّا بالسنة، أو: بقوله: ﴿إنّا أحللنا لك أزواجك﴾ وترتيب النزول ليس على ترتيب المصحف ﴿ إِلّا مَامَلَكَتَ يَمِينُكُ ﴾ استثنى عمن حرم عليه الإماء، ومحل ﴿ما ﴿ رفع الحدود.

وَ يَتَأَيُّهُا الَّذِيكَ ءَامَنُوا لا نَدْ خُلُوا بَيُوتَ النَّتِي إِلّا أَن يُؤْذَكَ لَكُمْ إِلَى طَعَامِ عَيْر نَظِرِينَ إِنَكُ ﴾ ﴿أن يؤذن لكم ﴾: في موضع الحال ، أي : ﴿لا تدخلوا ﴾ إلا مأذوناً لكم . أو : في معنى الظّرف ، تقديره : وقت أن يؤذن لكم . و﴿غير ناظرين ﴾ : حال من ﴿لا تدخلوا ﴾ . وقع الاستثناء على الوقت والحال معاً . كأنّه قيل : ﴿لا تدخلوا بيوت النبي ﴾ إلا وقت الإذن ، ولا تدخلوها إلا ﴿غير ناظرين ﴾ ، أي : غير منتظرين . وهؤلاء قوم كانوا يتحيّنون طعام رسول الله ﷺ ، فيدخلون ، ويقعدون منتظرين لإدراكه . ومعناه : ﴿لا تدخلوا ﴾ يا هؤلاء المتحيّنون للطعام ﴿إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه ﴾ . وإنى الطعام : إدراكه . يقال : أنى الطعام إنى ، كقولك : قلاه قلى . وقيل : إناه : وقته ، أي : إينب بتمر وسويق وشاة ، وأمر أنساً أن يدعو بالناس ، فترادفوا أفواجاً ، يأكل فوج فيخرج ، ثمّ يدخل فوج ، إلى أن قال : يا رسول الله! دعوتُ حتى ما أجد أحداً أدعوه . فقال : «ارفعوا طعامكم » وتفرّق الناس ، وبقي ثلاثة نفر يتحدّثون ، فأطالوا ، فقام رسولُ الله ﷺ ليخرجوا ، فطاف رسولُ الله ﷺ يتحدّثون ، فأطالوا ، فقام رسولُ الله ﷺ ليخرجوا ، فطاف رسولُ الله على يتحدّثون ، فأطالوا ، فقام رسولُ الله ﷺ ليخرجوا ، فطاف رسولُ الله على المحرات ، وسلّم عليهن ، ودعون له ، ورجع فإذا الثلاثة جلوس يتحدّثون .

وَلَكِكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَأَدْخُلُواْ فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَأَنتَشِرُواْ وَلَا مُسْتَقْنِسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُوْذِى أَلْتِي فَالْسَبَتْ فِي مِن الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَعًا فَسْتَلُوهُنَّ مِن الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَعًا فَسْتَلُوهُنَّ مِن الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَ مَتَعًا فَسْتَلُوهُنَ مِن وَرَآءِ جِهَابٌ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَاكَ لَكُمْ أَنْ تُوجُمُ مِنْ بَعْدِهِ وَاللَّهُ وَلَا اللهِ وَلَا آن تَنكِحُواْ أَزْوَجَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَاللَّالَ

وكان رسولُ الله ﷺ شديدَ الحياء فتولَّى، فلما رأوه متوليّاً خرجوا، فرجع، ونزلت (١١) ﴿ وَلَكِكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَأَدْخُلُواْ فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَٱنتَفِيرُوا﴾ فتفرقوا ﴿ وَلَا مُسْتَقِيْسِينَ لِحَدِيثٍ ﴾ هو مجرور معطوف على ﴿ناظرين﴾ أو: منصوب، أي: ﴿ولا﴾ تدخلوها ﴿مستأنسين﴾. نهوا عن أن يطيلوا الجلوس يستأنس بعضهم ببعض لأجل حديث يحدَّثه به ﴿ إِنَّ ذَالِكُمْ كَانَ يُؤْذِى ٱلنَّبِيَّ فَيَسْتَخِي. مِنكُمْ ﴾ من إخراجكم ﴿ وَأَللَّهُ لَا يَسْتَحْيِ. مِنَ ٱلْحَقِّي ﴾ يعني: أنَّ إخراجكم حقٌّ ما ينبغي أن يُستحيا منه. ولمّا كان الحياء ممّا يمنع الحييّ من بعض الأفعال قيل: ﴿لا يستحيي من الحقُّ أي: لا يمتنع منه، ولا يتركه ترك الحييِّ منكم. وهذا أدبٌ أدّب اللهُ به الثقلاء. وعن عائشة _ رضي الله عنها _: حسبك في الثقلاء أنّ الله تعالى لم يحتملهم، وقال: ﴿ فَإِذَا طَعَمْتُمْ فَأَنْتُشُرُوا ﴾ ﴿ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ ﴾ الضمير لنساء رسول الله ﷺ لدلالة بيوت النبيّ؛ لأنّ فيها نساءه ﴿ مَتَنَّمًا ﴾ عارية، أو: حاجة ﴿ فَسَنَالُوهُنَّ ﴾ المتاع ﴿ مِن وَرَآءِ جَهَابٌ ذَالِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ ﴾ من خواطرالشيطان، وعوارض الفتن. وكانت النساءُ قبل نزول هذه الآية يبرزن للرجال، وكان عمر ـ رضي الله عنه ـ يحبّ ضَرْبَ الحجاب عليهنّ، ويودّ أن ينزلَ فيه، وقال: يا رسول الله! يدخل عليك البرّ والفاجر، فلو أمرتَ أمّهات المؤمنين بالحجاب، فنزلت (٢). وذكر: أنَّ بعضَهم قال: أَنَّنهَى أن نكلِّم بنات عمَّنا إلاّ مِن وراء حجاب؟! لئن مات محمد ـصلى الله عليه وسلمـ لأتزوجنّ فلانة ، فنزلت: ﴿ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَن تُؤْذُواْ رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَن تَنكِحُواْ أَزْوَجَهُم مِنْ بَعْدِهِ ۚ أَبِدًا ﴾. أي: وما صح لكم إيذاء رسول الله ﷺ، ولا نكاح أزواجه من

⁽۱) رواه أحمد (٣ / ٩٨ و ١٠٥ و ٢٠٠٠) والبخاري (٤٧٩٤) ومسلم (١٤٢٨) (٨٧ و ٩٩ و ٩٠).

⁽۲) رواه البخاري (۲۷۹۰).

إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِندَ اللَّهِ عَظِيمًا ﴿ إِن تُبَدُواْ شَيّْا أَوْ تُخْفُوهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمًا ﴾ لَّاجُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي ءَابَآيِهِنَّ وَلَا أَبَنَآيِهِنَّ وَلَا إِخْوَنِهِنَّ وَلَا أَبَنَاهِ إِخْوَنِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءَ أَخُوَتِهِنَّ وَلَا نِسَآيِهِنَّ وَلَا مَا مَلَكَ تُ أَيْمَنُهُنُّ وَأَتَقِينَ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ مَنْءِ شَهِيدًا ۞ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَيْهِكَ تَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّهِ مِنَاتُهُمُ اللَّهِ عَلَى النَّهِ مِنَاتُهُمُ اللَّهِ عَلَى النَّهِ عَلَى النَّهِ مَا اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللَهُ عَلَيْهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ

بعد موته (١) ﴿ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِندَ ٱللَّهِ عَظِيمًا ﴾ أي: ذنباً عظيماً.

٥٤ ـ ﴿ إِن تُبَدُوا شَيْئًا﴾ من أذى النبي ﷺ، أو: من نكاحهن ﴿ أَوَ ثُخْفُوهُ ﴾
 في أنفسكم ﴿ فَإِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴾ فيعاقبكم به.

٥٥ ـ ولمّا نزلت آية الحجاب قال الآباء والأبناء والأقارب: يا رسول الله! أو نحن أيضاً نكلمهن من وراء حجاب؟ فنزلت: ﴿ لَاجُنَاحَ عَلَيْنَ فِي اَلَهَ عِلَيْقَ وَلَا إِنْكَا إِنْكَا اَلْكَا اَلْكَا اَلْكَا اَلْكَا اَلْكَا اَلْكَا اَلْكَا اَلْكَا الْكَالِمِ الله المؤمنات ﴿ وَلَا مَا مَلَكَ الله الله الله الله عليهن في ألا يحتجبن من هؤلاء. ولم يذكر العم والخال لأنهما يجريان مجرى الوالدين. وقد جاءت تسمية العم أبا، قال الله تعالى: ﴿ وَإِلَكَ ءَابَآيِكَ إِنَرَهِمُ وَإِسْمَا يِعِلَ وَإِسْمَا يُعِلَى وَالسَحَقَ ﴾ [البقرة: ١٣٣] أبا، قال الله تعالى: ﴿ وَإِلْكَ ءَابَآيِكَ إِنَرَهِمُ وَإِسْمَا وَلِهِ هَذَا النقل فضل تشديد، كأنّه على: ﴿ وَأَتَّفِينَ اللّهَ ﴾ فيما أمرتن به من الاحتجاب، وأن فيه الوحي من قيل: ﴿ وَأَتَّفِينَ اللّهَ ﴾ فيما أمرتن به من الاحتجاب، وأنزل فيه الوحي من الاستنار، واحتطن فيه ﴿ إِنَ اللّهَ كَانَ عَلَى كُلّ مُن هُو شَهِيدًا ﴾ عالماً. قال ابنُ عطاء: الشهيد: الذي يعلم خطرات القلوب، كما يعلم، حركات الجوارح.

٥٦ - ﴿ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَتِهِ كَتُمُ يُصَلُّونَ عَلَى ٱلنَّبِيِّ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِيثَ وَامَنُواْ مَسَلُّواْ عَلَيْهِ ﴾ أي:

⁽١) قال الحافظ: أخرجه ابن سعد عن الواقدي. (حاشية الكشاف ٣ /٥٥٦).

وَسَلِمُوا نَسْلِهِمًا إِنَّ الَّذِينَ يُؤَدُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَمُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَ اوَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَمُعْمَ عَذَابًا مُعْ عِذَابًا مُعْ عَذَابًا مُعْ عِذَابًا مُعْمِعِنًا فِي وَالْفَرْفِينَ يُؤَدُّونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ مَا اَحْتَسَبُواْ

قولوا: اللّهم صلّ على محمد، أو: صلّ الله على محمد ﴿ وَسَلِّمُواْ تَسْلِيمًا ﴾ أي: قولوا: اللّهم سلّم على محمد، أو: انقادوا لأمره وحكمه انقياداً. وسُئِل عليه الصلاة والسلام عن هذه الآية، فقال: "إنّ الله وكّل بي ملكين فلا أُذْكَر عند عبد مسلم فيصلّي عليّ إلا قال ذانك الملكان: غفر الله لك، وقال الله وملائكته جواباً لذينك الملكين: آمين. ولا أُذْكَر عند عبد مسلم فلا يصلّي عليّ إلا وقال ذانك الملكان: لا غفر الله لك، وقال الله وملائكته جواباً لذينك الملكين: آمين الله في واجبة مرّة عند الكرخي ـ رحمه الله ـ، وكلّما ذكر اسمه عند الطحاوي ـ رحمه الله ـ، وكلّما ذكر اسمه عند الطحاوي ـ رحمه الله ـ، وهو الاحتياط، وعليه الجمهور. وإن صلّى على غيره على سبيل التبع كقولك: صلّى الله على النبّي وآله، فلا كلام فيها، وأمّا إذا أفرد غيره من أهل البيت بالصلاة فمكروه، وهو من شعائر الروافض.

٧٥ = ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يُؤَذُونَ ٱللَّهَ وَرَسُولَمُ ﴾ أي: يؤذون رسول الله. وذكر اسم الله للتشريف، أو عبر بإيذاء الله ورسوله عن فعل ما لا يرضى به الله ورسوله كالكفر، وإنكار النبوة، مجازاً. وإنما جعل مجازاً فيهما، وحقيقة الإيذاء يتصور في رسول الله لئلا يجتمع المجاز والحقيقة تحت لفظ واحد ﴿لَمَنَهُمُ ٱللَّهُ فِي ٱلدُّنِيكَ وَالْاَحْرة.
وَالْاَخْرَةَ ﴾ طردهم الله عن رحمته في الدارين ﴿ وَأَعَدَّ لَهُمُ عَذَابًا مُهِينًا ﴾ في الآخرة.

٥٨ _ ﴿ وَٱلَّذِينَ يُؤَذُونَ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنِينِ بِغَيْرِ مَا ٱكْتَسَبُوا﴾ أطلق إيذاء الله ورسوله، وقيد إيذاء المؤمنين والمؤمنات؛ لأنّ ذا يكون غير حقّ أبداً. وأمّا هذا فمنه حقّ _ كالحدّ، والتعزير _ ومنه باطل. قيل: نزلتْ في ناسٍ من المنافقين يؤذون عليّاً _ رضي الله عنه _ ويسمعونه، وقيل: في زناة كانوا يتبعون النساء وهن كارهات. وعن الفضيل: لا يحلّ لك أن تؤذي كلباً، أو: خنزيراً

⁽۱) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٧ / ٩٣).

فَقَدِ ٱحْتَمَلُواْ بُهُ تَنَا وَإِثْمَا مُبِينًا ﴿ يَتَأَيُّهُا ٱلنَّيِّ قُلُ لِأَزْوَجِكَ وَبِنَائِكَ وَنِسَآءِ ٱلْمُؤْمِنِينَ ثَدْنِينَ عَلَيْهِنَ مِن جَلَيْدِيهِنَ ذَالِكَ أَدْنَ أَن يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنُ وَكَاكَ ٱللَّهُ عَفُولًا رَّحِيمًا ﴿ فَكُولِهِم مَّرَضُ وَٱلْمُرَجِفُونَ وَالَّذِينَ فِى قُلُوبِهِم مَّرَضُ وَٱلْمُرْجِفُونَ فِي الْمُدِينَةِ

الْمَدِينَةِ

بغير حتى، فكيف إيذاء المؤمنين والمؤمنات؟! ﴿ فَقَدِ ٱحْتَمَلُواْ ﴾ تحمّلوا ﴿ بُهْتَنَا ﴾ عظيماً ﴿ وَإِنْمَا مُبِينًا ﴾ ظاهراً.

وَ الْحَلْبَابِ: مَا يَسْتُرَ الْكُلِّ مثل المُلحقة، عن المبرد. ومعنى: ﴿يدنين عليهِنّ مِن الْحَلْبِيهِنّ الْحَلْبِيهِنّ مِن وَاعطافهنّ، يقال: إذا زلّ الثوب عن وجه المرأة أدني ثوبك على وجهك. و ﴿من للتبعيض، أي: ترخي بعض جلبابها وفضله على وجهها، تتقنّع، حتى تتميّز من الأمة. أو: المراد أن يتجلببن ببعض ما لهن من الجلابيب، أي: لا تكون متبذلة في درع وخار كالأمة، ولها جلبابان فصاعداً في بيتها. وذلك أنَّ النساء كُنّ في أول الإسلام على هجيراهن (١) في الجاهلية، متبذلات، تبرز المرأة في درع وخار لا فصل بين الحرة والأمة. وكان الفتيان يتعرّضون إذا خرجن بالليل لقضاء حوائجهن في النخيل والغيطان للإماء، وربما تعرّضوا للحرّة بحسبان الأمّة، فأمرن أن يخالفن النخيل والغيطان للإماء، وربما تعرّضوا للحرّة بحسبان الأمّة، فأمرن أن يخالفن بزيّن عن زيّ الإماء بلبس الملاحف، وستر الرؤوس والوجوه، فلا يطمع فيهن طامع. وذلك قوله: ﴿ فَإِلْكَ أَذَفَ أَن يُعْمَونَ فَلا يُؤذّينَ ﴾ أي: أولى وأجدر بأن يعرفن، فلا يتعرّض لهن ﴿ وَكَانَ ٱللّهُ عَنْوُراً ﴾ لما سلف منهن من التفريط ﴿ رَحِيمًا ﴾ فلا يتعرّض لهن ﴿ وَكَانَ ٱللّهُ عَنْوُراً ﴾ لما سلف منهن من التفريط ﴿ رَحِيمًا ﴾ نظليمهن آداب المكارم.

٩٠ - ﴿ لَإِن لَرْ يَنْكُو ٱلْمُنْكُوفُونَ وَٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ ﴾ فجور، وهم: الزناة.
 من قوله: ﴿ فَيَطْمَعَ ٱلَّذِى فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ ﴾ [الأحزاب: ٣٦] ﴿ وَٱلْمُرْجِفُونَ فِي اللَّهِ عَلَيْهِ مَرَضٌ ﴾ [الأحزاب: ٣١] ﴿ وَٱلْمُرْجِفُونَ فِي اللَّهِ عَلَيْهِ مَرَى عَلَيْهِم كَيْتُ وكِيت، فيكسرون بذلك قلوبَ فيقولون: هُزِموا، وِقُتِلُوا، وجَرَى عليهم كيت وكيت، فيكسرون بذلك قلوبَ

⁽١) أي عادتهنَّ.

لَنُغْرِيَنَكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا هَ مَّلْعُونِيكَ آيْنَمَا ثَقِفُواْ أَيْنَمَا ثَقِفُواْ أَيْنَمَا ثَقِفُواْ أَيْنَمَا ثَقِفُواْ أَيْنَمَا ثَقِفُواْ أَيْنِ فَبَلُّ وَلَن يَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ وَالَّذِينَ خَلُواْ مِن قَبْلُ وَلَن يَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ وَاللَّهُ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَ السَّاعَةَ اللَّهِ اللَّهَ عَنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَ السَّاعَةَ تَلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا هَا اللَّهُ عَنْ السَّاعَة تَكُونُ قَرِيبًا هَا

المؤمنين. يقال: أرجف بكذا: إذا أخبر به على غير حقيقة، لكونه خبراً متزلزلاً، غير ثابت، من الرجفة، وهي: الزلزلة ﴿ لَنُعْرِيَنَكَ بِهِم ﴾ لنأمرنك بقتالهم، أو: لنسلطنك عليهم ﴿ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيها ﴾ في المدينة. وهو عطف على ﴿لنغرينك ﴾ لأنه يجوز أن يجاب به القسم لصحة قولك: لئن لم ينتهوا لا يجاورونك. ولمما كان الجلاء عن الوطن أعظم من جميع ما أصيبوا به عطف بثم لبعد حاله عن حال المعطوف عليه ﴿ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ زماناً. والمعنى: ﴿لئن لم ينته المنافقون ﴾ عن عداوتهم وكيدهم، والفسقة عن فجورهم ﴿ والمرجفون ﴾ عن عداوتهم وكيدهم، والفسقة عن فجورهم ﴿ والمرجفون ﴾ عما يؤلفون من أخبار السَّوْء، لنأمرنك بأن تفعل بهم الأفعال التي تسوؤهم، ثم بأن تضطرّهم إلى طلب إخلاء عن المدينة، وإلى ألا يساكنوك فيها إلا زماناً قليلاً ريثما يرتحلون. فسمّى ذلك إغراء _ وهو التحريش _ على سبيل المجاز.

71 - ﴿ مَلْمُونِينَ ﴾ نصب على الشتم، أو: الحال، أي: ﴿لا يجاورونك﴾ الا ﴿ملعونين ﴾ . فالاستثناء دخل على الظرف والحال معا كما مرّ . ولا ينتصب عن ﴿أخذوا ﴾ لأنّ ما بعد كلمة الشرط لا يعمل فيما قبلهما ﴿ أَيْنَمَا ثُقِفُواً ﴾ وجدوا ﴿ أَيْفَدُوا وَقُتِلُوا تَقْتِيلًا ﴾ التشديد يدلّ على التكثير .

٦٢ - ﴿ سُنَّةَ ٱللَّهِ ﴾ في موضع مصدر مؤكّد، أي: سنّ الله في الذين ينافقون الأنبياء أن يقتلوا أينما وجدوا ﴿ فِ ٱلَّذِينَ خَلَوًا ﴾ مضوا ﴿ مِن قَبْلُ وَلَن تَجِدَ لِسُنَّةِ ٱللَّهِ تَبْدِيلًا ﴾ أي: لا يبدّل الله سنته، بل يجريها مجرى واحداً في الأمم.

77 - ﴿ يَسْعَلُكَ ٱلنَّاسُ عَنِ ٱلسَّاعَةِ ﴾ كان المشركون يسألون رسول الله ﷺ عن وقت قيام الساعة استعجالاً على سبيل الهزء، واليهود يسألونه امتحاناً، لأنّ الله تعالى عمّى وقتها في التوراة، وفي كلّ كتاب، فأمر رسوله بأن يجيبهم بأنّه عِلْمٌ قد استأثر الله به، ثمّ بيّن لرسوله أنها قريبة الوقوع، تهديداً للمستعجلين، وإسكاتاً للممتحنين بقوله: ﴿ قُلْ إِنْمَاعِلْمُهَاعِندَاللّهُ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ ٱلسَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾

إِنَّ ٱللَّهَ لَعَنَ ٱلْكَنْفِرِينَ وَأَعَدَّ لَمُمْ سَعِيرًا ﴿ خَلِدِينَ فِهَاۤ أَبَدَاً لَا يَجِدُونَ وَلِيَّا وَلَا نَصِيرًا ﴿ فَاللَّهِ مَا أَلَكُ وَجُوهُهُمْ فِ ٱلنَّارِيَقُولُونَ يَلْيَتَنَا أَطَعْنَا ٱللَّهَ وَأَطَعْنَا ٱلرَّسُولًا ﴿ فَالْمَانَ اللَّهِ مِنَا اللَّهَ وَالْمَعْنَا الرَّسُولًا ﴿ وَالْمَانَا اللَّهِ مِنَا اللَّهُ مِنَا اللَّهُ مَا أَمَا أَنَا فَأَضَا السَّيِيلا ﴿ فَي رَبِّنَا عَالِمِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَهُمْ لَعَنَا كَبِيرًا ﴿ فَي

شيئاً قريباً. أو: لأنّ الساعة في معنى الزمان.

75، 70 - ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ ٱلْكَنْفِرِينَ وَأَعَدَّ لَمْمْ سَعِيرًا ﴾ ناراً شديدة الإيقاد ﴿ خَلِدِينَ فِيهَا آبَدًا ﴾ هذا يرد مذهب الجهميّة لأنهم يزعمون أن الجنّة والنار تفنيان. ولا تقف على ﴿سعيراً ﴾ لأنّ قوله ﴿خالدين ﴾ حال عن الضمير في ﴿لهم ﴾ ﴿ لَا يَعِدُونَ وَلِيّاً وَلَا نَصِيرًا ﴾ ناصراً يمنعهم.

77 _ اذكر ﴿ يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي ٱلنَّارِ ﴾ تُصَرَّف في الجهات، كما ترى البضعة (١) تدور في القدر إذا غلت. وخصصت الوجوه؛ لأنّ الوجه أكرم موضع على الإنسان من جسده. أو يكون الوجه عبارة عن الجملة ﴿ يَقُولُونَ ﴾ حال ﴿ يَلَيْتَنَنَّ أَطَعْنَا ٱللَّهَ وَأَطَعْنَا ٱلرَّسُولًا ﴾ فنتخلّص من هذا العذاب. فتمنّوا حين لا ينفعهم التمنّي.

77 ـ ﴿ وَقَالُواْ رَبِّنَا ۚ إِنَّا اَطَعْنَا سَادَتَنَا ﴾ جمع سيد. (ساداتنا): شامي، وسهل، ويعقوب، جمع الجمع. والمراد: رؤساء الكفرة الذين لقنوهم الكفر، وزينوه لهم ﴿ وَكُبْرَاءَنَا ﴾ ذوي الأسنان منّا، أو: علماءنا ﴿ فَأَضَلُونَا السّبِيلا ﴾ يقال: ضلّ السبيل، وأضلّه إيّاه. وزيادة الألف لإطلاق الصوت، جعلت فواصل الآي كقوافي الشعر، وفائدتها: الوقف والدلالة على أنّ الكلام قد انقطع، وأنّ ما يعده مستأنف.

٦٨ - ﴿ رَبَّنَا عَاتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ ٱلْعَنَابِ ﴾ للضلال، والإضلال ﴿ وَٱلْعَنَّهُمْ لَعَنَا كَبِيرًا ﴾ بالباء: عاصم؛ ليدل على أشد اللعن، وأعظمه. وغيره: بالثاء، تكثيراً لأعداد اللعائن.

٦٩ ونزل في شأن زيد وزينب، وما سمع فيه من قالة بعض الناس

⁽١) «البضعة»: من اللحم وغيره: القطعة.

يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَاذَوْا مُوسَىٰ فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُواْ وَكَانَ عِندَ اللَّهِ وَجِهَا اللَّهِ يَتَأَيُّهَا اللَّذِينَ ءَامَنُوا اتَقُوا اللَّهَ وَقُولُواْ فَوَلَا سَدِيلًا اللَّهِ يُصَلِحُ المَّمَ أَعْمَلُكُمْ وَبَعْ اللَّهَ وَرَسُولُمُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا اللَّهَ إِنَّا عَرَضْنَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَرَضْنَا اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللْهُ عَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللللْهُ عَلَى الللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللْهُ عَلَمْ عَلَمُ عَلَا عَلَمْ عَا

﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَاذَوْا مُوسَىٰ فَبَرَّاهُ اللّهُ مِمّا قَالُوا ﴾ «ما» مصدرية، أو: موصولة. وأيّهما كان، فالمراد: البراءة عن مضمون القول ومؤدّاه، وهو الأمرُ المعيب. وأذى موسى ـ عليه السلام _ هو حديث المومسة التي أرادها قارون على قذفه بنفسها، أو: اتهامهم إيّاه بقتل هارون، فأحياه الله تعالى، فأخبرهم ببراءة موسى ـ عليه السلام _ كما برّأ نبينا على بقوله ﴿ مّا كَانَ مُحَمَّدُ أَبّا أَحَدِ مِن رِّجَالِكُمْ ﴾ موسى ـ عليه السلام _ كما برّأ نبينا على ذا جاه، ومنزلة، ومستجاب الدعوة. وقرأ ابن مسعود والأعمش: (وكان عبداً لله وجيهاً).

٧٠ - ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ اتَقَوْاْ اللَّهَ وَقُولُواْ قَوْلُا سَدِيلًا ﴾ صدقاً وصواباً، أو: قاصداً إلى الحق. والسداد: القصد إلى الحق، والقول بالعدل. والمراد: نهيهم عمّا خاضوا فيه من حديث زينب من غير قصد وعدل في القول، والبعث على أن يسددوا قولهم في كلّ باب؛ لأنّ حفظ اللسان، وسداد القول رأس كلّ خير. ولا تقف على ﴿ سديداً ﴾ لأنّ جواب الأمر قوله:

٧١ - ﴿ يُصْلِحُ لَكُمْ أَعْمَلَكُمْ ﴾ يقبل طاعتكم، أو: يوفقكم لصالح الأعمال ﴿ وَيَغْفِرُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ﴾ أي: يمحها. والمعنى: راقبوا الله في حفظ ألسنتكم، وتسديد قولكم، فإنكم إن فعلتم ذلك أعطاكم الله ما هو غاية الطلبة من تقبّل حسناتكم، والإثابة عليها، ومن مغفرة سيّئاتكم، وتكفيرها. وهذه الآية مقرّرة للتي قبلها، بنيت تلك على النهي عمّا يؤذي رسول الله على الأمر باتقاء الله في حفظ اللسان؛ ليترادف عليهم النهي والأمر، مع إتباع النهي ما يتضمّن الوعيد من قصة موسى عليه السلام وإتباع الأمر الوعد البليغ، فيقوى الصارف عن الأذى، والداعي إلى تركه. ولما علق بالطاعة الفوز العظيم بقوله: ﴿ وَمَن يُطِع اللهَ وَرَسُولَمُ فَقَدْ فَازَ فَرَا عَظِيمًا ﴾ أتبعه قوله:

٧٢ ـ ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا ٱلْأَمَانَةَ عَلَى ٱلسَّمَلَوَاتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱلْجِبَالِ ﴾ وهو يريدُ بالأمانة:

فَأَبَيْنَ أَن يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَلَهَا ٱلْإِنسَنَّ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴿ لَيْهُ لَيْمُ لَلَّهُ اللَّهُ اللّلْمُ اللَّهُ ال

الطاعة لله، وبحمل الأمانة: الخيانة. يقال: فلان حامل الأمانة، ومحتمل لها، أي: لا يؤدّيها إلى صاحبها حتّى تزول عن ذمّته، إذ الأمانة كأنّها راكبة للمؤتمن عليها، وهو حاملها؛ ولهذا يقال: ركبته الديون، ولي عليه حقّ، فإذا أدَّاها لم تبق راكبة له، ولا هو حاملًا لها، يعني: أنَّ هذه الأجرام العظام من السموات والأرض والجبال قد انقادت بأمر الله انقياد مثلها، وهو ما يتأتّى من الجمادات، وأطاعت له الطاعة التي تليقُ بها، حيث لم تمتنع على مشيئته وإرادته إيجاداً، وتكويناً، وتسوية على هيئات مختلفة، وأشكال متنوّعة، كما قال ﴿ ثُمُّ ٱسْتَوَكَ إِلَى ٱلسَّمَآءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَمَا وَلِلْأَرْضِ أَثْنِيَا طَوْعًا أَوْ كُرْهُمَّا قَالَتَا أَنْيْنَا طَآبِعِينَ ﴾ [فصلت: ١١]. وأخبر أنَّ الشمس، والقمر، والنجوم، والجبال، والشجر، والدواب يسجدون لله، وإنَّ من الحجارة لما يهبط من خشية الله. وأمَّا الإنسان فلم تكن حاله فيما يصحّ منه من الطاعة، ويليق به من الانقياد لأوامر الله ونواهيه، وهو حيوان عاقل، صالح للتكليف، مثل حال تلك الجمادات فيما يصحّ منها، ويليق بها من الانقياد، وعدم الامتناع، وهذا معنى قوله: ﴿ فَأَبَيْكَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا ﴾ أي: أبين الخيانة فيها، وألا يؤدّينها ﴿ وَأَشْفَقُنَ مِنَّهَا ﴾ وَخِفْنَ من الخيانة فيها ﴿ وَحَمَّلُهَا ٱلْإِنسَانُ﴾ أي: خان فيها، وأبى إلا أن يكون محتملًا لها، لا يؤدّيها ﴿ إِنَّهُمْ كَانَ ظَلُومًا﴾ لكونه تاركاً لأداء الأمانة ﴿جَهُولًا﴾ لإخطائه ما يُسْعِدُه مع تمكّنه منه، وهو أداؤها. قال الزّجاج: الكافر والمنافق حملا الأمانة، أي: خانا، ولم يُطيعا. ومَن أطاع من الأنبياء والمؤمنين فلا يقال: كان ظلوماً جهولاً.

وقيل: معنى الآية: أنّ ما كلفّه الإنسان بلغ من عظمه أنّه عُرِضَ على أعظم ما خلق الله من الإجرام، وأقواه، فأبي حمله، وأشفق منه ﴿وحملها الإنسان﴾ على ضعفه ﴿إنّه كان ظلوماً جهولاً﴾ حيث حمل الأمانة، ثمّ لم يف بها، وضمنها، ثمّ خان بضمانه فيها. ونحو هذا من الكلام كثيرٌ في لسان العرب، وما جاء القرآن إلا على أساليبهم. من ذلك قولهم: لو قيل للشحم أين تذهب؟ لقال: أسوّي العوج.

٧٣ - واللام في: ﴿ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ ٱلْمُنَافِقِينَ وَٱلْمُنَافِقَاتِ وَٱلْمُشْرِكِينَ وَٱلْمُشْرِكَاتِ

وَيَتُوبَ ٱللَّهُ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ ٱللَّهُ عَفُورًا رَّحِيكًا

للتعليل؛ لأنّ التعذيبَ هنا نظير التأديب في قولك: ضربته للتأديب. فلا تقف على ﴿جهولاً﴾، ﴿ وَيَتُوبُ اللّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَوَا الأعمش: ﴿ويتوبُ الله ﴾. الله بالرفع ليجعل العلّة قاصرة على فعل الحامل، ويبتدىء ﴿ويتوبُ الله ﴾. ومعنى المشهورة: ليعذّب الله حامل الأمانة، ويتوب على غيره ممن لم يحملها؛ لأنّه إذا تيب على الوافي كان نوعاً من عذاب الغادر. أو: للعاقبة، أي: حملها الإنسان، فآل الأمر إلى تعذيب الأشقياء، وقبول توبة السعداء ﴿ وَكَانَ اللّهُ غَفُورًا ﴾ للتائبين ﴿ رَجِيمًا ﴾ بعباده المؤمنين.

徐 徐 徐



لِسَ مِ اللَّهِ الزَّامِ الزَّامِ الزَّامِ الزَّامِ الرَّامِ اللَّهِ الرَّامِ الرَّامِ اللَّهِ الرَّامِ الرَّامِ

ٱلْمَمَدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى لَهُ مَا فِي ٱلسَّمَوَتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ وَلَهُ ٱلْمَمَّدُ فِي ٱلْآخِرَةَ وَهُوَ ٱلْحَكِيمُ الْفَيْرُ شَيْ الْآخِرُةُ وَهُوَ ٱلْحَكِيمُ الْفَيْرُ شَيْ السَّمَا وَمَا يَعْرُجُ فِيهاً

ا _ ﴿ أَلْمَدُ ﴾ إن أجري على المعهود، فهو بما حمد به نفسه محمود. وإن أجري على الاستغراق، فله لِجُلِّ المحامد الاستحقاق ﴿ لِللهِ ﴾ بلام التمليك؛ لأنه خالق ناطق الحمد أصلاً، فكان بملكه مالك الحمد، للتحميد أهلا ﴿ اللَّذِى لَمُ مَا فِي السَّمَوَتِ وَمَا فِي الأَرْضِ ﴾ خلقاً، وملكاً، وقهراً، فكان حقيقاً بأن مجمد سراً، وجهراً ﴿ وَلَهُ الْمُمَدُّ فِي الدّنيا؛ إذ النعم في الدارين من المولى، غير أنّ الحمد هنا واجبٌ؛ لأنّ الدنيا دار تكليف؛ وثم لا؛ لعدم التكليف. وإنّما يحمد أهل الجنة سروراً بالنعيم، وتلذّذاً بما نالوا من الأجر العظيم، بقولهم: ﴿ ٱلْمَحَمَّدُ لِللَّهِ اللَّذِى صَدَقَنَا وَعَدَمُ ﴾ [الزمر: ٧٤]، ﴿ ٱلْمَمَّدُ لِللَّهِ اللَّذِى النّمَاءُ وَهُوَ الْمَرَيمُ ﴾ بتدبير ما في السماء والأرض، ﴿ الْمَبِيرُ ﴾ بضمير من يحمده ليوم الجزاء، والعَرْض.

٢ ﴿ يَعْلَمُ ﴾ مستأنف ﴿ مَا يَلِجُ ﴾ ما يدخل ﴿ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ من الأموات،
 والدفائن، ﴿ وَمَا يَغْرُجُ مِنْهَا ﴾ من النبات، وجوهر المعادن، ﴿ وَمَا يَغْرُجُ فِيهَا ﴾ يصعد إليها من الشَمَآءِ ﴾ من الأمطار، وأنواع البركات، ﴿ وَمَا يَغْرُجُ فِيهَا ﴾ يصعد إليها من

وَهُوَ ٱلرَّحِيمُ ٱلْغَفُورُ ۞ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفُرُواْ لَا تَأْتِينَا ٱلسَّاعَةُ قُلْ بَلَى وَرَبِي لَتَأْتِينَكُمْ عَلِمِ ٱلْغَيْبُ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِ ٱلسَّمَوَتِ وَلَا فِى ٱلأَرْضِ وَلَآ أَصْغَكُرُ مِن ذَلِكَ وَلَا أَكْبِهُ إِلَّا فِي كِتَبِ ثُمِينِ ۞ لِيَجْزِى ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّلِحَاتِ أَوْلَتِهِكَ لَهُمْ مَعْفِدَةً وَرِزْقٌ كَرِيدٌ ۞

الملائكة، والدعوات ﴿ وَهُوَ ٱلرَّحِيثُ ﴾ بإنزال ما يحتاجون إليه، ﴿ ٱلْغَفُورُ ﴾ لما يجترئون عليه .

٣ - ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ أي: منكرو البعث ﴿ لَا تَأْتِينَا ٱلسَّاعَةُ ﴾ نفي للبعث، وإنكار لمجيء الساعة ﴿ قُلْ بَكُن ﴾ أوجب ما بعد النفي بـ ﴿ بلي ﴾ على معنى: أن ليس الأمر إلا إتيانها، ﴿ وَرَبِّي لَتَأْتِينَّكُمْ ﴾ ثمّ أعيد إيجابهم مؤكّداً بما هو الغاية في التوكيد، وِالتشديد، وهو التوكيد باليمين بالله _عزّ وجلّ _ ثمّ أُمِدّ التوكيد القسميّ بما أُتبع المقسم به من الوصف بقوله: ﴿ عَلِمِ ٱلْغَيْبِ ﴾ لأنّ عظمة حال المقسم به تؤذن بقوة حال المقسم عليه، وبشدَّة ثباته، واستقامته؛ لأنَّه بمنزلة الاستشهاد على الأمر. وكلّما كان المستشهد به أرفع منزلة، كانت الشهادة أقوى، وآكد، والمستشهد عليه أثبت، وأرسخ. ولمَّا كان قيام الساعة من مشاهير الغيوب، وأدخلها في الخفية، كان الوَصف بما يرفع إلى علم الغيب أولى، وأحقّ. ﴿عالمُ الغيب﴾: مدنيّ، وشاميّ، أي: هو ﴿عالم الغيب﴾. (علام الغيب): حمزة، وعلميّ، على المبالغة ﴿ لَا يَعْزُبُ عَنَّهُ ﴾ وبكسر الزاي: عليّ. يقال: عزب، ويعزِب إذا غاب، وبعد ﴿ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ ﴾ مقدار أصغر نملة ﴿ فِي السَّمَنَوْتِ وَلَا فِي ٱلْأَرْضِ وَلَا أَصْغَـُرُ مِن ذَالِك﴾ من مثقال ذرّة ﴿ وَلِآ أَكْبَرُ﴾ من مثقال ذرّة ﴿ إِلَّا فِي كِتَكِ تُمِينٍ ﴾ إلا في اللوح المحفوظ ﴿ولا أصغر، ولا أكبر ﴾ بالرفع عطف على ﴿مثقالَ ذرّة ﴾ . ويكون ﴿إلا ﴾ بمعنى لكن . أو: رفعاً بالابتداء، والخبر ﴿فِي كتابٍ﴾.

٤ - واللام في: ﴿ لِيَجْزِى اللَّهِ مَامَنُواْ وَعَنِيلُواْ الصَّدَلِحَدَتِّ أُولَتِهِ كَ لَمُ مَّغْفِرَةً ﴾
 لما قصروا فيه من مدارج الإيمان ﴿ وَرِنْقُ كَرِيدٌ ﴾ لما صبروا عليه من مناهج الإحسان. متعلّق بلتأتينكم، تعليلاً له.

وَالَّذِينَ سَعَوْ فِي ءَايَنِنَا مُعَجِزِينَ أُولَئِيكَ لَكُمْ عَذَابٌ مِّن رِّجْزٍ أَلِيثُرُ ﴿ وَيَرَى الَّذِينَ أُولَئِيكَ لَكُمْ عَذَابٌ مِّن رِّجْزٍ أَلِيثُر ﴿ وَيَهْدِئ إِلَى صِرَطِ ٱلْعَزِيزِ أُولُولُوا الْعَزِيزِ الْمَحْدِيدِ ﴿ وَلَيْ اللَّهِ مَا لَا لَهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

و ﴿ وَاللَّذِينَ سَعَوْ فِي ءَايكِنِنَا ﴾ جاهدوا في ردّ القرآن ﴿ مُعَجِزِينَ ﴾ مسابقين، ظانين أنهم يفوتوننا. ﴿ مُعَجّزين ﴾ : مكي، وأبو عمرو، أي: مُثبطين الناس عن اتباعها، وتأمّلها، أو: ناسبين الله إلى العجز ﴿ أُولَكِيكَ لَمُمْ عَذَابٌ مِّن رِجْدٍ اللَّيدُ ﴾ برفع الميم: مكيّ، وحفص، ويعقوب، صفة لعذاب، أي: عذاب أليم من بين العذاب. قال قتادة: الرجز: سوء العذاب. وغيرهم: بالجرّ، صفة. لـ ﴿ رجز ﴾

٢ ـ ﴿ وَيَرَى ﴾ في موضع الرفع بالاستئناف ، أي: ويعلم ﴿ الَّذِينَ أُوتُوا الْمِلْمَ ﴾

ـ يعني: أصحاب رسول الله ﷺ ، ومن يطأ أعقابهم من أمّته ، أو: علماء أهل الكتاب الذين أسلموا كعبد الله بن سلام وكعب الأحبار - ﴿ الَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَبِّكَ ﴾ _ يعني: القرآن - ﴿ هُوَ ٱلْحَقِّ ﴾ أي: الصدق. و﴿ هو ﴾ فصل ، و﴿ الحق ﴾ مفعول ثان أو: في موضع النصب معطوف على ﴿ليجزي ﴾ أي: وليعلم أولو العلم عند مجيء الساعة أنّه الحق ، علماً لا يزاد عليه في الإيقان . ﴿ وَيَهَدِئ ﴾ الله ، أو: الذي أنزل إليك ﴿ إِلَى صِرَطِ ٱلْعَنِيزِ ٱلْحَمِيدِ ﴾ وهو دينُ الله .

٧ - ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ﴾ قال (١) قريش بعضُهم لبعض ﴿ هَلْ نَدُلُكُوْ عَلَى رَجُلِ ﴾ يعنون محمداً ﷺ. وإنّما نكّروه - مع أنّه كان مشهوراً علماً في قريش، وكان إنباؤه بالبعث شائعاً عندهم - تجاهلاً به، وبأمره. وباب التجاهل في البلاغة والي سخرِها. ﴿ يُنَبِّنَكُمُ إِذَا مُزِقَتُم كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقِ جَدِيدٍ ﴾ أي: يحدثكم بأعجوبة من الأعاجيب أنّكم تُبعثون، وتنشئون خلقاً جديداً بعد أن تكونوا رفاتاً وتراباً، ويمزّق أجسادكم البلي ﴿كلّ عمزق ﴾ أي: يفرّقكم كلّ تفريق. فالممزق مصدر بمعنى التمزيق، والعامل في ﴿إذا ﴾ ما دلّ عليه ﴿إنّكم لفي خلق فالممزق مصدر بمعنى التمزيق، والعامل في ﴿إذا ﴾ ما دلّ عليه ﴿إنّكم لفي خلق

⁽١) أي: قال رجال قريش، أو سادة قريش وزعماؤها.

ٱفْتَرَىٰ عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا أَم بِهِ حِنَّةٌ بَلِ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱلْآخِرَةِ فِى ٱلْعَذَابِ وَٱلضَّلَالِ ٱلْبَعِيدِ ۞ ٱفَلَرْ يَرَوْا إِلَىٰ مَا بَيْنَ أَيَّدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُم مِّرَبِ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ إِن نَشَأ نَخْسِفْ بِهِمُ ٱلْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطْ عَلَيْهِمْ كِسَفًا مِّنِ ٱلسَّمَآءُ إِنَّ فِى ذَالِك

جديد﴾ أي: تبعثون. والجديد: فعيل بمعنى فاعل عند البصريين، تقول: جَدَّ فهو جديد، لـ «قلَّ» فهو قليل، ولا يجوز أنّـكم بالفتح للام في خبره.

٨ - ﴿ أَفَتَرَىٰ عَلَى اللّهِ كَذِبًا ﴾ أهو مفتر على الله كذباً فيما نُسبَ إليه من ذلك؟ والهمزة للاستفهام، وهمزة الوصل حدَّفت استغناء عنها ﴿ أَم بِهِ جِنَّةٌ ﴾ جنون يوهمه ذلك، ويلقيه على لسانه ﴿ بَلِ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱلْآخِرَةِ فِى ٱلْعَذَابِ وَٱلفَّلَالِ ٱلْبَعِيدِ ﴾ ثُمَّ قال سبحانه وتعالى: ليس محمد من الافتراء والجنون في شيء، وهو مبرأ منهما، بل هؤلاء القائلون الكافرون بالبعث واقعون في عذاب النار، وفيما يؤديهم إليه من الضلال عن الحق، وهم غافلون عن ذلك، وذلك أجن الجنون. بحمِل وقوعهم في الضلال، كأنهما كائنان في وقت واحد، لأنّ الضلال لمّا كان العذاب من لوازمه جعلا كأنهما مقترنان. ووصف الضلال بالبعيد من الإسناد المجازي؛ لأنّ البعيدَ صفة الضال إذا بَعُدَ عن الجادّة.

٩ ﴿ أَفَلْرَيْرُوا إِلَىٰ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِم وَمَا خَلْفَهُم مِن السّمَاءِ وَٱلْأَرْضِ إِن نَّشَا فَخْسِفَ بِهِم وَمَا خَلْفَهُم مِن السّمَاء والباء . وضعفه البعض لزيادة صوت الفاء على الباء ﴿ ٱلْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطُ ﴾ الثلاثة بالياء : كوفي غير عاصم ، لقوله : ﴿ أَفْترى على الله كذبا ﴾ ﴿ عَلَيْهِم كِسَفًا ﴾ (١) كسفاً : حفص ﴿ مِن السّماء ﴾ أي : أعمُوا فلم ينظروا إلى السماء والأرض ، وأنهما حيثما كانوا ، وأينما ساروا أمامهم وخلفهم ، عيطتان بهم ، لا يقدرون أن ينفذوا من أقطارهما ، وأن يخرجوا عما هم فيه من ملكوت الله ، ولم يخافوا أن يخسف الله بهم ، أو : يسقط عليهم كسفاً لتكذيبهم الآيات ، وكفرهم بالرسول ، وبما جاء به ، كما فعل بقارون ، وأصحاب الأيكة ﴿ إِنّ فِي ذَلِك ﴾ النظر إلى السماء والأرض ، والفكر فيهما ،

 ⁽۱) أثبت المؤلف ـ رحمه الله ـ قراءة ﴿كِسْفآ﴾: وهي قراءة: نافع، وابن كثير، وأبي عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وعاصم، وشعبة، ويعقوب، وخلف. معجم القراءات القرآنية (٥/ ١٤٥).

لَاَيَةً لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ﴿ وَلَقَدْ ءَانَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا يَحِبَالُ أَوِّهِ مَعَمُ وَالطَّير وَأَلَنَّا لَهُ ٱلْحَدِيدُ ﴿ أَنِ أَعْمَلُ سَنِعَنتٍ وَقَدِّرْ فِي ٱلسَّرَدِ

وما تدلآن عليه من قدرة الله تعالى ﴿ لَآيَةً ﴾ لدلالة ﴿ لِكُلِّ عَبْدِ مُنِيبٍ ﴾ راجع بقلبه إلى ربه، مطيع له؛ إذ المنيب لا يخلو من النظر في آيات الله على أنّه قادر على كلّ شيء من البعث، ومن عقاب من يكفر به.

10 _ ﴿ ﴿ وَلَقَدَّ ءَالْيَنَا دَاوُدَ مِنَا فَضَلَّا يَنجِبَالُ ﴾ بدل من ﴿ فضلاً ﴾ أو: من ﴿ آتينا ﴾ بتقدير قولنا ﴿ يا جبال ﴾ أو: قلنا ﴿ يا جبال ﴾ ﴿ آقِي مَعَهُ ﴾ من التأويب. أي: رجّعي معه التسبيح. ومعنى تسبيح الجبال: أنّ الله يخلقُ فيها تسبيحاً فيسمع منها كما يسمع من المسبّح، معجزة لداود _ عليه السلام _ ﴿ وَالطّيرُ ﴾ ويد، عطف على لفظ الجبال.

وفي هذا النظم من الفخامة التي لا تخفى، حيث جعلت الجبال بمنزلة العقلاء؛ الذين إذا أمرهم أطاعوا، وإذا دعاهم أجابوا، إشعاراً بأنّه ما من حيوان وجماد إلا وهو منقادٌ لمشيئة الله تعالى. ولو قال: آتينا داود منّا فضلاً تأويب الجبال معه، والطير، لم تكن فيه هذه الفخامة.

﴿ وَأَلْنَا لَهُ ٱلْحَدِيدَ ﴾ وجعلناه له ليناً كالطين والعجين يصرفه بيده كيف شاء، من غير نار، ولا ضرب بمطرقة. وقيل: لان الحديد في يده لما أوتي من شدّة القوّة.

11 _ ﴿ أَنِ أَعَلَى ﴿ أَن الْمَعَلَى : أَي ، أَي : أَمِرِناه : ﴿ أَن اعمل ﴾ ﴿ سَنِعَنْتِ ﴾ دروعاً واسعة تامّة ، من : السبوغ ، وهو : أوّل من اتّخدها . وكان يبيعُ الدرع بأربعة آلاف ، فينفق منها على نفسه وعياله ، ويتصدّق على الفقراء . وقيل : كان يخرجُ متنكّراً ، فيسأل الناس عن نفسه ، ويقول لهم : ما تقولون في داود ؟ فيثنون عليه . فقيض الله له ملكاً في صورة آدميّ ، فسأله على عادته ، فقال : نِعْم الرجلُ لولا خصلة فيه ، وهو : أنّه يطعم عياله من بيت المال . فسأل عند ذلك ربّه أن يسبّب له ما يستغني به عن بيت المال ، فعلّمه صنعة الدُّروع ﴿ وَقَدِّرَ فِي السّرِدِ ﴾ لا تجعل المسامير دقاقاً فيقلق ، ولا غلاظاً فيفصم الحلق . والسرد : نسج الدروع

وَاعْمَلُواْ صَلِحًا ۚ إِنِّ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿ وَلِسُلَيْمَنَ ٱلرِّيحَ غُدُوَّهَا شَهْرٌ وَرَوَاحُهَا شَهْرٌ وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ ٱلْقِطْرِ وَمِنَ ٱلْجِنِّ مَن يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْدِ بِإِذْنِ رَبِّهِ، وَمَن يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ ٱلسَّعِيرِ ﴿ يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِن مَّعَلُولِكَ وَتَمَاثِيلَ وَحِفَانِ كَالْجُوَابِ وَقُدُورٍ رَّاسِينَتْ

﴿ وَأَعْمَلُوا ﴾ الضمير لداود، وأهله ﴿ صَلِلَمًا ﴾ خالصاً يصلح للقبول ﴿ إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ فأجازيكم عليه.

17 - ﴿ وَلِسُلَيْمَنَ ٱلرِّيحِ ﴾ أي: سخرنا ﴿ لسليمان الريح ﴾ وهي الصبا. ورفع ﴿ الريح ﴾ أبو بكر، وحمّاد، والفضل، أي: ﴿ لسليمان الرِّيحُ ﴾ مُسَخَّرةً ﴿ عُدُوهَا شَهْرٌ وَرَوَاحُهَا شَهْرٌ ﴾ جريها بالغداة مسيرة شهر، وجريها بالعشيّ كذلك. وكان يغدو من دمشق فيقيل بإصطخر فارس، وبينهما مسيرة شهر، ويروح من إصطخر فيبيت بكابل، وبينهما مسيرة شهر للراكب المسرع. وقيل: كان يتغذّى بالريّ، ويتعشّى بسمرقند ﴿ وَأَسَلْنَا لَمُ عَيْنَ ٱلْقِطْرِ ﴾ أي: معدن النحاس. فالقطر: النحاس، وهو: الصُفر، ولكنّه أساله، فكان يسيلُ في الشهر ثلاثة أيّام، كما بالمحاس، وهو: الصُفر، ولكنّه أساله، فكان يسيلُ في الشهر ثلاثة أيّام، كما يسيل الماء، وكان قبل سليمان _ عليه السلام _ لا يذوب. وسمّاه: عين القطر باسم ما آل إليه ﴿ وَمَن الَّجِنِّ مَن يَعْمَلُ ﴾ «من »: في وضع نصب، أي: ﴿ وَ مِن يعدل ﴿ مِنْهَ مَن الجنّ من يعمل ﴿ بَيْنَ يَدَيْدِ مِن المِنه ﴿ وَمَن يَزِغٌ ﴾ ومن يعدل ﴿ مِنْهُ عَنْ أَمْرِنا له من الجنّ من يعمل ﴿ بَيْنَ يَدَيْدِ مِن الله من الجنّ من يعمل ﴿ بَيْنَ يَدَيْدِ مِن الله من طاعة سليمان _ عليه السلام _ ﴿ فُرُنَ يَغُمُ مِنْ عَنْ أَمْرِنا ه من طاعة سليمان _ عليه السلام _ ﴿ فُرْفَهُ مِنْ عَنْ أَمْرِنا ه من المِن الله من الله من المِن المناه به من طاعة سليمان _ عليه السلام _ ﴿ فُرَن يَعْمَلُ عَنْ أَمْرِنا ه من نار، فمن زاغ عن أمر سليمان _ عليه السلام _ ضربه ضربة أحرقته.

17 - ﴿ يَعْمَلُونَ لَمُرَمَا يَشَاءُ مِن مَّكَرِبِ ﴾ أي: مساجد، أو: مساكن ﴿ وَتَكَثِيلَ ﴾ أي: صور السباع، والطيور. رُوي: أنهم عملوا له أسدين في أسفل كرسية، ونسرين فوقه، فإذا أراد أن يصعد بَسَط الأسدان له ذراعيهما، وإذا قعد أظله النسران بأجنحتهما. وكان التصويرُ مباحاً حيننذ ﴿ وَحِفَانِ ﴾ جمع جفنة ﴿ كَالْجُوابِ ﴾ جمع جابية، وهي: الحياض الكبار، قيل: كان يقعدُ على الجفنة ألف رجل. (كالجوابي) في الوصل والوقف: مكّيّ، ويعقوب، وسهل. وافق أبو عمرو في الوصل. الباقون بغيرياء اكتفاءً بالكسرة ﴿ وَقُدُورِ رَّاسِيَنتِ ﴾ ثابتات

اعْمَلُوّا عَالَ دَاوُدَ شُكُراً وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِى ٱلشَّكُورُ شَ فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ ٱلْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَآتَـُ ٱلْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنسَأَتُمُ فَلَمَّا خَرَ تَبَيِّنَتِ ٱلِجُنُّ أَن لَوْ كَانُواْ يَعْلَمُونَ ٱلْغَيْبَ مَا لِيَثُواْ فِي ٱلْعَذَابِ ٱلْمُهِينِ شَ

على الأثافي لا تنزل عنها لعظمها، وقيل: إنها باقية باليمن. وقلنا لهم:
﴿ أَعْمَلُواْ ءَالَ دَاوُردَ شُكُوا ﴾ أي: ارحموا أهل البلاد، واسألوا ربّكم العافية، عن الفضيل. و ﴿ شكراً ﴾ مفعول له، أو: حال، أي: شاكرين. أو: اشكروا شكراً ؛ لأنّ ﴿ اعملوا ﴾ فيه معنى اشكروا، من حيث إنّ العمل للمنعم شكر له. أو: مفعول به، يعني: إنّا سخرنا لكم الجنّ يعملون لكم ما شئتم، فاعملوا أنتم شكراً. وسُئِل الجنيدُ _ رحمه الله _ عن الشكر فقال: بذل المجهود بين يدي المعبود ﴿ وَقَلِيلٌ مِنْ عِهَادِي ﴾ (١) بسكون الياء: حمزة، وغيره بفتحها ﴿ الشّكُورُ ﴾ المتوفّر على أداء الشكر، الباذل وسعه فيه، قد شغل به قلبه ولسانه وجوارحه اعتقاداً، واعترافاً، وكدحاً. وعن ابن عباس _ رضي الله عنهما _: من يشكر على أحواله كلّها. وقيل: من يشكر على الشكر. وقيل: من يرى عجزه عن الشكر. وعن داود _ عليه السلام _ أنّه جزّأ ساعات الليل والنهار على أهله، فلم تكن تأتي ساعة من الساعات إلّا وإنسان من آل داود _ عليه السلام _ قائم يصلى.

18 - ﴿ فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ ٱلْمَوْتَ ﴾ أي: على سليمان - عليه السلام - ﴿ مَادَلَمُّ ﴾ أي: الجنّ، أو آل داود - عليه السلام - ﴿ عَلَى مَوْتِهِ إِلّا دَابَتُهُ ٱلأَرْضِ ﴾ أي: الأرضة، وهي: دويبة يقال لها: سُرْفَةُ، والأرض فعلها، فأضيفت إليه. يقال: أرضَتِ الحشبة أرضاً؛ إذا أكلتها الأرضة ﴿ تَأْكُلُ مِنسَأَتُهُ ﴾ والمِنسَأةُ العصا؛ لأنهُ ينسأ بها، أي: يطرد. ﴿ ومنساته ﴾ بغير همز: مدنيّ، وأبو عمرو ﴿ فَلَمَّا لَابَنُ سِقط سليمان - عليه السلام - ﴿ تَبَيّنَتِ الجِنّ علمت الجنّ علماً بيّناً بعد التباس الأمر على عامّتهم وضعفتهم ﴿ أَن لَو كَانُواْ يَهَلَمُونَ ٱلْفَيّبَ مَالَبِثُوا ﴾ بعد موت سليمان - عليه السلام - ﴿ فِي ٱلْعَذَابِ ٱلنّهُهِينِ ﴾ . ورُوي: أنّ داود - عليه السلام - أسس بناء بيت المقدس في موضع فسطاط موسى - عليه السلام - فمات قبل أن

⁽١) أثبت المؤلف _ رحمه الله _ قراءة: ﴿عباديُ﴾ بسكون الياء.

لَقَدْ كَانَ لِسَبَا فِ مَسْكَنِهِمْ ءَايَةٌ جَنَّتَانِ عَن يَمِينِ وَشِمَالٌ كُلُواْ مِن رِّزْقِ رَيِّكُمْ وَٱشْكُرُواْ لَكُمْ بَلَّدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبَّ غَفُورٌ ۞

يتمه، فوصّى به إلى سليمان _ عليه السلام _، فأمر الشياطين بإتمامه. فلمّا بقي من عمره سنة سأل ربّه أن يعمّي عليهم موته حتّى يفرغوا منه، ولتبطل دعواهم علم الغيب. وكان عمر سليمان _ عليه السلام _ ثلاثاً وخسين سنة. ملك وهو ابنُ ثلاث عشرة سنة، فبقي في ملكه أربعين سنة. وابتدأ بناء بيت المقدس لأربع مضين من ملكه. ورُوي: أنّ أفريدون جاء ليصعد كرسيّه، فلما دنا ضرب الأسدان ساقه فكسراها، فلم يجسر أحدٌ بعده أن يدنو منه.

١٥ ـ ﴿ لَقَدْ كَانَ لِسَبَلٍ ﴾ بالصرف بتأويل الحيّ، وبعدمه أبو عمرو بتأويل القبيلة ﴿ فِي مَسْكَنِهِمْ ﴾: حمزة، وحفص ﴿مَسْكِنِهم﴾: عليّ، وخلف. وهو موضع سكناهم. وهو بلدهم وأرضهم التي كانوا مقيمين فيها باليمن، أو مسكن كلّ واحد منهم. غيرهم: (مساكنهم) ﴿ عَايَةٌ ﴾ اسم كان ﴿ جَنَّتَانِ ﴾ بدل من ﴿آية﴾. أو: خبر مبتدأ محذوف، تقديره: الآية ﴿جُنْتَانَ﴾. ومعنى كونهما آية: أنَّ أهلهما لمَّا أعرضوا عن شكر الله تعالى سلبهم الله النعمة ليعتبروا، ويتّعظوا، فلا يعودوا إلى ما كانوا عليه من الكفر، وغمط النعم. أو: جعلهما آية، أي: علامة دالَّة على قدرة الله، و إحسانه، ووجوب شكره ﴿ عَن يَمِينِ وَشِمَالِ﴾ أراد: جماعةً من البساتين عن يمين بلدهم، وأخرى عن شمالها. وكلّ واحدة من الجماعتين في تقاربها، وتضامّها كأنّها جنّة واحدة، كما تكون بساتين البلاد العامرة. أو: أراد: بستاني كلّ رجل منهم عن يمين مسكنه، وشماله ﴿ كُلُوا مِن رِزْقِ رَيِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَلُم ﴾ حكاية لما قال لهم أنبياء الله المبعوثون إليهم، أو: لما قال لهم لسان المقال، أو هم أحقّاء بأن يقال لهم ذلك. ولما أمرهم بذلك أتبعه قوله: ﴿ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبُّ غَفُورٌ ﴾ أي: هذه البلدة التي فيها رزقكم ﴿بلدة طيّبة﴾ وربّكم الذي رزقكم، وطلب شكركم ﴿ربّ غفور﴾ لمن شكره. قال ابن عباس _رضى الله عنهما _: كانت سبأ على ثلاثة فراسخ من صنعاء، وكانت أخصب البلاد، تخرج المرأة وعلى رأسها المكتل، فتعمل بيديها، وتسير بين تلك الشجر، فيمتلىء المكتل بما يتساقط فيه من الثمر، وأطيبها، ليس فيها

فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ ٱلْعَرِمِ وَيَدَّلْنَهُم بِجَنَّنَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاقَ أَكُلُ خَمْطِ وَأَثْلِ وَشَىءٍ مِّن سِدْرِ قَلِيلٍ شَيَّا ذَلِكَ جَزَيْنَهُم بِمَا كَفَرُواْ وَهَلْ نُجَزِيّ إِلَّا ٱلْكَفُورَ شَ

بعوض، ولا ذباب، ولا برغوث، ولا عقرب، ولا حيّة، ومن يمرّ بها من الغرباء يموت قمله لطيب هواها.

17 - ﴿ فَأَعْرَضُوا ﴾ عن دعوة أنبيائهم - عليهم السلام - وكذّبوهم، وقالوا: ما نعرف لله علينا نعمة ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ ٱلْعَرِمِ ﴾ أي: المطر الشديد، أو: الحرذ الذي نقب عليهم السّكر. قالوا: لما طغوا سلّط الله عليهم الجرذ، فنقبه من أسفله، فغرّقهم ﴿ وَيَدَّلْنَهُم يَجِنَّيْتِم ۚ ﴾ المذكورتين الله عليهم الجرذ، فنقبه من أسفله، فغرّقهم ﴿ وَيَدَّلْنَهُم يَجِنَّيْتِم ۚ ﴾ المذكورتين ﴿ وَسَمِية البدل ﴿ جَنّتِين ﴾ للمشاكلة، وازدواج الكلام، كقوله: وَوَجَزَّوُا سَيِّنَةٍ سَيِّنَةٌ مِتَلُها ﴾ [الشورى: ٤٠] ﴿ ذَوَاتَى أُصُلُ مَلِ ﴾ الأكل: الثمر يثقل ويخفّف. وهو قراءة نافع، ومكّي. والخمط: شجر الأراك. أو: كلّ شجر في شوك ﴿ وَأَثْلُ وَشَيْءٍ مِن سِدِ قَلِيلٍ ﴾ الأثل: شجر يشبه الطرفاء، أعظم منه، وأجود عوداً. ووجه من نوّن الأكل ـ وهو غير أبي عمرو _ أن: أصله: ذواتي أكل خمط فحذف المضاف، وأقيم المضاف إليه مقامه. أو: وصف الأكل الجمط، كأنه قيل: ذواتي أكل بشع. ووجه أبي عمرو: أنّ أكل الحمط في معنى البَرير (١) فكأنه قيل: ذواتي برير. والأثل والسدر معطوفان على ﴿ أكلِ ﴾ لا على خط؛ لأن الأثل لا أكل له. وعن الحسن: قلّل السدر لأنّه أكرم ما بُدّلوا؛ لأنه يكون في الجنان.

10 _ ﴿ ذَٰلِكَ جَزَيْنَاهُم بِمَا كُفَرُوا ﴾ أي: جزيناهم ذلك بكفرهم، فهو مفعول ثانِ مقدّم ﴿ وَهُلَ يُجَزِينَ إِلَّا ٱلْكَفُورَ ﴾ كوفتي غير أبي بكر. ﴿ وهل يُجازَى إلاّ الكفور ﴾، غيرهم. يعني: ﴿ وهل يَجَازَى ﴾ مثل هذا الجزاء إلاّ من كفر النعمة ولم يشكرها، أو: كفر بالله. أو: هل يعاقب؛ لأنّ الجزاء وإن كان عامّاً على يُستعمل في معنى المعاقبة، وفي معنى الإثابة، لكن المراد الخاصّ، وهو: العقاب.

وعن الضحاك: كانوا في الفترة التي بين عيسى ومحمد _ عليهما السلام _.

⁽١) البرير: ثمر الأراك، واحدها: بريرة.

وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ ٱلْقُرَى ٱلَّتِي بَـُرَكِنَا فِيهَا قُرَى ظَلِهِـرَةً وَقَدَّرْنَا فِيهَا ٱلسَّنَرِّ سِيرُواً فِيهَا لَيَــَالِى وَأَيَّامًا ءَامِنِينَ ۞ فَقَالُواْ رَبَّنَا بَنعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا وَظَـَلَمُواْ أَنفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَّقَنَاهُمْ كُلُّ مُمَزَّقًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَـنَتٍ لِـكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۞ وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّـهُمْ فَاتَّبَعُوهُ

10 - ﴿ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ ﴾ بين سبأ ﴿ وَبَيْنَ ٱلْقُرَى ٱلْيِّي بَرَكْنَا فِيهَ ﴾ بالتوسعة على أهلها في النعم والمياه ـ وهي: قرى الشام ـ ﴿ قُرَى ظَيهِرَةٌ ﴾ متواصلة يُرى بعضها من بعض لتقاربها، فهي ظاهرة لأعين الناظرين. و ﴿ ظاهرة ﴾ للسَّابلة لم تبعد عن مسالكهم حتى لا تخفى عليهم. وهي أربعة آلاف وسبعمئة قرية متصلة من سبأ إلى الشام ﴿ وَقَدَّرْنَا فِيهَا ٱلسَّيِّرَ ﴾ أي: جعلنا هذه القرى على مقدار معلوم، يقيل المسافر في قرية، ويروح في أخرى، إلى أن يبلغ الشام ﴿ سِيرُوا فِيها ﴾ وقلنا لهم: ﴿ سيروا ﴾. ولا قول ثمّ، ولكنهم لمّا مكنوا من السير، وسويت لهم أسبابه، فكأنهم أمروا بذلك ﴿ لَيَ إِلَى وَأَيّامًا مَامِنِينَ ﴾ أي: ﴿ سيروا فيها ﴾ إن شئتم بالليل، وإن شئتم بالنهار، فإنّ الأمن فيها لا يختلف باختلاف الأوقات. أو: سيروا فيها ﴿ آمنين ﴾ لا تخافون عدواً، ولا جوعاً، ولا عطشاً، وإن تطاولت سيروا فيها ﴿ آمنين ﴾ لا تخافون عدواً، ولا جوعاً، ولا عطشاً، وإن تطاولت مدة سفركم، وامتدت أيّاماً وليالي.

19 _ ﴿ فَقَالُواْ رَبِّنَا بَعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا ﴾ قالوا: يا ليتها كانت بعيدة، فنسير على نجائبنا، ونربح في التجارات، ونفاخر في الدوابّ والأسباب. بطروا النعمة، وملّوا العافية، وطلبوا الكدّ والتعب ﴿ بَعَدْ ﴾: مكّيّ، وأبو عمرو ﴿ وَظَلَمُواً ﴾ بما قالوا ﴿ أَنفُسُهُمْ فَجَعَلْنَهُمْ أَحَادِيثَ ﴾ يتحدّث الناس بهم، ويتعجبون من أحوالهم ﴿ وَمَزَّقَنَهُمْ كُلُّ مُمَزَّقٍ ﴾ وفرقناهم تفريقاً، اتّخذه الناس مثلاً مضروباً، يقولون: ذهبوا أيدي سبأ، وتفرقوا أيادي سبأ. فلحق غسّان بالشام، وأنمار بيثرب، وجذام بتهامة، والأزد بعمان ﴿ إِنَّ فِذَلِكَ لَآيَنَ لِكُلُ صَبَّادٍ ﴾ عن المعاصي فيشكر، ونصفه شكر، ونصفه صحر.

٢٠ - ﴿ وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِيْلِيسُ ظَنَّـهُ ﴾ بالتشديد: كوفي، أي: حقّق عليهم ظنّه، أو: وجده صادقاً. وبالتخفيف: غيرهم، أي: صدق في ظنه ﴿ فَٱتَّـبَعُوهُ ﴾

إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِم مِن سُلَطَنِ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يُؤْمِنُ إِلَّا لَاخِرَةِ مِمَّنَ هُوَ مِنْهَا فِي شَكِّ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظً ﴿ فَا أَلَا يَمُوا ٱلَّذِيكِ زَعَمَّتُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَةٍ فِ ٱلسَّمَنَوْتِ وَلَا فِي ٱلْأَرْضِ وَمَا لَمُمَّ فِيهِمَا مِن شِرْكِهِ وَمَا لَهُ مِنْهُم مِّن ظَهِيرٍ ﴿ فَي وَلَا نَفَعُ ٱلشَّفَعَةُ عِندَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَمْ

الضمير في ﴿عليهم﴾، و﴿اتَّبعوه﴾ الأهل سبأ، أو: لبني آدم. وقلَّل المؤمنين بقوله: ﴿ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ لقلّتهم بالإضافة إلى الكفَّار ﴿ وَلَا يَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَكِرِينَ ﴾ [الأعراف: ١٧].

٢١ .. ﴿ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِم ﴾ لإبليس على الذين صار ظنّه فيهم صدقاً ﴿ مِن سُلُطَانٍ ﴾ من تسليط، واستيلاء بالوسوسة، ﴿ إِلّا لِنَعْلَمَ ﴾ موجوداً ما علمناه معدوماً. والتغيّر على المعلوم لا على العلم ﴿ مَن يُؤْمِنُ بِٱلْآخِرَةِ مِمَّنَ هُوَ مِنْهَا فِي شَكِّ وَرَبُّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَفِينُظ ﴾ محافظ عليه. وفعيل ومفاعل: متآخيان.

٧٧ - ﴿ قُلِ ﴾ لمشركي قومك: ﴿ آدَعُواْ ٱلَّذِينَ زَعَمَّتُمْ مِن دُونِ ٱللّهِ ﴾ أي: زعمتموهم آلهة من دون الله. فالمفعول الأوّل: الضمير الراجع إلى الموصول، وحذف كما حذف في قوله: ﴿ آهَذَا ٱلَّذِي بَعَثَ ٱللّهُ ﴾ [الفرقان: ٤١] استخفافاً لطول الموصول بصلته. والمفعول الثاني: آلهة، وحذف؛ لأنّه موصوف صفته أمن دون الله ﴾ والموصوف يجوزُ حذفه، وإقامة الصفة مقامه إذا كان مفهوماً. فإذاً مفعولا زعم محذوفان بسبين مختلفين. والمعنى: ﴿ ادعوا الذين ﴾ عبدتموهم من دون الله من الأصنام والملائكة، وسمّيتموهم باسمه، والتجنوا إليهم فيما يعروكم كما تلتجنون إليه، وانتظروا استجابتهم لدعائكم كما تنتظرون شركة في المستخابة، ولا في الملك ﴿ وَمَا لَهُ فِيهِمَا مِن شِرَكِ ﴾ ومالهم في هذين الجنسين من شركة في الخلق، ولا في الملك ﴿ وَمَا لَهُ فَيهِمَا مِن شِرَكِ ﴾ ومالهم من آلهتهم ﴿ وَمَا ظَهِيرٍ ﴾ من عوين يعينه على تدبير خلقه. يريد: أنهم على هذه الصفة من العجز، فكيف يصحُ أن يُذْعَوا كما يدعى، ويُرْجَوا كما يرجى؟

٢٣ _ ﴿ وَلِا نَّنْفَعُ ٱلشَّفَاعَةُ عِندُهُ إِلَّا لِمَنْ آَذِكَ لَهُ ﴾ الله، يعني: إلَّا لمن وقع الإذن

الجزء (۲۲)

حَتَّى إِذَا فُرِّعَ عَن قُلُوبِهِ مَ قَالُواْ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُواْ ٱلْحَقُّ وَهُوَ ٱلْعَلِيُّ ٱلْكِيرُ ﴿ هُو قُلْ مَن يَرْزُقُكُمْ مِنَ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدِّى أَوْ فِي ضَكُلِ مُبِينٍ

للشفيع لأجله، وهي: اللام الثانية في قولك: أُذِنَ لِزَيدٍ لِعَمروٍ، أي: لأجله. وهذا تكذيبٌ لقولهم: ﴿ هَا تُؤُكُّمُ شُفَعَاتُونَا عِندَ ٱللَّهِ ﴾ [يونس: ١٨] ﴿أَذِن له ﴾: كوفي غير عاصم، إلا الأعشى ﴿ حَقَّ إِذَا فُرِّعَ عَن قُلُوبِهِمْ ﴾ أي: كشف الفزع عن قلوب الشافعين والمشفوع لهم بكلمة يتكلُّم بها ربِّ العزَّة في إطلاق الْإذن. و﴿فَزَّع﴾: شاميّ، أي: الله تعالى. والتفزيع: إزالة الفزع. و﴿حتَّى﴾ غاية لما فهم من أنَّ ثمَّ، انتظاراً للإذن، وتوقَّفاً، وفزعاً من الراجين للشفاعة والشفعاء هل يؤذن لهم، أولا يؤذن لهم؟! كأنه قيل: يتربصون، ويتوقّعون مليّاً فزعين ﴿ حتى غذا فزع عن قلوبهم ﴾ ﴿ قَالُوا ﴾ سأل بعضهم بعضاً ﴿ مَاذَا قَالَ رَبُّكُم ۗ قَالُوا ﴾ قال: ﴿ ٱلْحَقَّ ﴾ أي: قول الحقّ. وهو الإذنُ بالشفاعة لمن ارتضى ﴿ وَهُو ٱلْعَلِيُ ٱلْكِيْرُ﴾ ذو العلوّ والكبرياء، ليس لملك ولا نبيّ أن يتكلم ذلك اليوم إلّا بإذنه، وأن يشفع إلاّ لمن ارتضى.

٢٤ - ﴿ ﴿ قُلُّ ﴾ أمره بأن يقرَّرهم بقوله: ﴿ مَن يَرْزُقُكُمْ مِن َ السَّمَنوَتِ وَٱلْأَرْضِ ۗ قُلِ اللَّهُ ﴾. ثمّ أمره بأن يتولى الإجابة، والإقرار عنهم بقوله: يرزقكم ﴿اللهِ﴾، وذلك للإشعار بأنهم مقرّون به بقلوبهم، إلاّ أنهم ربّما أبوا أن يتكلّموا به؛ لأنهم إن تفوّهوا بأن الله رازقهم لزمهم أن يقال لهم: فمالكم لا تعبدون من يرزقكم، وتؤثرون عليه من لا يقدر على الرزق؟ وأمره أن يقول لهم بعد الإلزام والإلجام الذي إن لم يزد على إقرارهم بألسنتهم لم يتقاصر عنه: ﴿ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ شُبِيتٍ ﴾. ومعناه: وإنّ أحد الفريقين من الموحّدين ومن المشركين لعلى أحد الأمرين من الهدى والضلال. وهذا من الكلام المنصف الذي كلّ من سمعه من مُوال، أو مناف قال لمن خوطب به: قد أنصفك صاحبك. وفي ذَرْجِة بعد تَقُدُّمه ما قُدُّم من التقدير: دلالة غير خفيّة على مَن هو من الفريقين على الهدى، ومن هو في الضلال المبين، ولكن التعريض أوصل بالمجادل إلى الغرض. ونحوه قولك للكاذب: إن أحدنا لكاذب. وخُولف بين

قُل لَا تُسْنَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا نُسْنَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿ قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَاحُ الْعَلِيمُ ﴿ قُلْ اَرُونِ الَّذِينَ الْحَقْتُم بِهِ مِشْرَكَا أَ كَلَّا بَلْ هُوَ اللّهُ الْمَازِيزُ الْحَكِيمُ ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَكَ إِلّا كَافَةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَكِذِيرًا وَلَكِنَ أَكْمَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَلَذَا الْوَعْدُ إِن كَنْتُمْ صَلِيقِينَ ﴿ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهُ الْوَعْدُ إِن

حرفي الجرّ الداخلين على الهدى والضلال؛ لأنّ صاحبَ الهدى كأنّه مستعلِ على فرس جواد يَرْكُضُه حيث شاء، والضال كأنّه منغمس في الظلام لا يدري أين يتوجّه.

٢٥ _ ﴿ قُل لَا تُسْتَلُونَ عَمَّا أَجْرَمَنَا وَلَا نُسْتَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ هذا أدخلُ في الإنصاف من الأوّل، حيث أسند الإجرام إلى المخاطبين، وهو مأمورٌ به مشكورٌ، والعملَ إلى المخاطبين. وهو مزجورٌ عنه محظور.

٢٦ - ﴿ قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَا رَبُّنَا﴾ يوم القيامة ﴿ ثُمَّ يَفْتَحُ ﴾ يحكم ﴿ بَيْنَنَا بِٱلْحَقِّ ﴾ بلا
 جور، ولا ميل ﴿ وَهُو ٱلْفَتَاحُ ﴾ الحاكم ﴿ ٱلْعَلِيمُ ﴾ بالحكم.

٧٧ _ ﴿ قُلَ أَرُونِ ٱلَّذِينَ ٱلْحَقّتُم ﴾ أي: ألحقتموهم ﴿ بِهِ بِ بِالله ﴿ شُرَكَآءَ ﴾ في العبادة معه. ومعنى قوله: ﴿ أُرونِ ﴾ _ وكان يراهم _ أن يريهم الخطأ العظيم في الحاق الشركاء بالله، وأن يطلعهم على حالة الإشرك به ﴿ كُلّا ﴾ ردع وتنبيه أي: ارتدعوا عن هذا القول، وتنبهوا عن ضلالكم ﴿ بَلَ هُو اللهُ ٱلْعَذِينُ ﴾ ألى: الغالب، فلا يشاركه أحد _ و ﴿ هو ﴾ ضمير الشأن _ ﴿ ٱلْحَرِيمُ ﴾ في تدبيره.

٢٨ - ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَكَ إِلَّاكَافَةُ لِلنَّاسِ ﴾ إلا إرسالة عامة لهم، محيطة بهم؛ لأنها إذا شملتهم فقد كفتهم أن يخرج منها أحد منهم. وقال الزجّاج: معنى الكافة في اللغة: الإحاطة؛ والمعنى: أرسلناك جامعاً للناس في الإنذار والإبلاغ، فجعله حالاً من الكاف. والتاء على هذا للمبالغة، كتاء الراوية، والعلامة ﴿ بَشِيرًا ﴾ بالفضل لمن أقر ﴿ وَنَكِذِيرًا ﴾ بالعدل لمن أصر ﴿ وَلَكِكنَّ أَكَثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ فيحملهم جهلهم على مخالفتك.

٢٩ _ ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا ٱلْوَعْدُ ﴾ أي: القيامة المشار إليها في قوله: ﴿ قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ﴾ [سبأ: ٢٦] ﴿ إِن كُنتُمْ صَدِقِينَ ﴾ .

قُل لَكُرُ مِّيعَادُ يَوْمِ لَا نَسْتَغْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ ﴿ وَقَالَ الَّذِيكَ كَفَرُواْ لَنَ نُوَّمِيكَ إِذِ الظَّلِلِمُوكَ مَوْقُوفُوكَ لَن نُوَّمِن بِهَا ذَا لَظَّلِلْمُوكَ مَوْقُوفُوكَ لَن نُوَّمِن بِهَا ذَا لَظَّلِلْمُوكَ مَوْقُوفُوكَ عَن نُوَّم اللَّهِ مِن اللَّهُ وَلَى يَقُولُ اللَّذِيكَ اسْتُضْعِفُواْ لِلَّذِينَ عَن اللَّهُ لَا يَقُولُ اللَّذِيكَ السَّتُضْعِفُواْ لِلَّذِينَ السَّتُضْعِفُواْ لِلَّذِينَ السَّتُكْبَرُواْلُولَا أَنْتُمْ لَكُنَا مُوْمِنِيك ﴿ اللَّهُ لَكُنَا مُوْمِنِيك ﴾ السَّتُكْبَرُواْلُولَا أَنتُمْ لَكُنَا مُوْمِنِيك ﴾

• ٣٠ ﴿ قُلُ لَكُرُ مِيعَادُ يَوْمِ ﴾ الميعاد: ظرف الوعد من مكان، أو زمان. وهو منا ـ الزمان، ويدل عليه قراءة من قرأ: ﴿ ميعادٌ يومٌ ﴾ (١) فأبدل منه اليوم. وأما الإضافة فإضافة تبيين، كما تقول: بعير سانية ﴿ لاَ تَسْتَغْرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلاَ تَسْتَقْدِمُونَ ﴾ أي: لا يمكنكم التأخر عنه بالاستمهال، ولا التقدم إليه بالاستعجال. ووجه انطباق هذا الجواب على سؤالهم: أنهم سألوا عن ذلك، وهم منكرون له، تعنتاً لا استرشاداً، فجاء الجوابُ على طريق التهديد مطابقاً للسؤال على سبيل الإنكار والتعنّت، وأنهم مُرْصَدون ليوم يفاجئهم، فلا يستطيعون تأخراً عنه، ولا تقدماً عليه.

٣١ - ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ﴾ أبو جهل، وذووه ﴿ لَن نُوْمِنَ بِهَذَا ٱلْقُرْءَانِ وَلاَ اللّهِ وَاللّهِ اللّهِ أَي مَا نزل قبل القرآن من كتب الله، أو : القيامة، والجنّة، والنار . يعني : أنهم جحدوا أن يكون القرآنُ من الله، وأن يكون لما دلّ عليه من الإعادة للجزاء حقيقة ﴿ وَلَوْ تَرَيّ إِذِ ٱلظَّلِيمُونَ مَوْقُوفُونَ ﴾ محبوسون ﴿ عِن حَلْيَةٍ مَن الله عَن اللّهِ عَن اللّهُ عَن اللّهُ عَن الجدال . أخبر عن عاقبة أمرهم ومآلهم في الآخرة، فقال لرسول الله ﷺ أو : للمخاطب : ولو ترى في الآخرة موقفهم، وهم بتجاذبون أطراف المحاورة، ويتراجعونها بينهم، لرأيت العجب، فحذف الجواب ﴿ يَكُولُ ٱلّذِينَ ٱسْتُصْعِقُوا ﴾ أي : الأتباع ﴿ لِلّذِينَ ٱسْتَكُمْرُوا ﴾ أي : الأروس، والمقدّمين ﴿ لَوْلاَ أَنهُمْ لَكُنّا مُؤْمِنِينَ ﴾ لولا دعاؤكم إيّانا إلى الكفر لكنا للرؤوس، والمقدّمين ﴿ لَوْلاَ أَنهُمْ لَكُنّا مُؤْمِنِينَ ﴾ لولا دعاؤكم إيّانا إلى الكفر لكنا مؤمنين بالله، ورسوله .

⁽١) انظر هذه القراءة في التفسير الكبير للفخر الرازي (٢٥٨/٢٥)، والبحر المحيط (٧/ ٢٨٢).

قَالَ ٱلَّذِينَ ٱسْتَكْبَرُواْ لِلَّذِينَ ٱسْتُضْعِفُواْ أَنَىٰ صَكَدَدْنَكُوْ عَنِ ٱلْمُكْدَىٰ بَعْدَ إِذْ جَآءَكُمْ بَلْ كُنتُد تَجْرِمِينَ ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ ٱسْتُضْعِفُواْ لِلَّذِينَ ٱسْتَكْبَرُواْ بَلْ مَكُرُ ٱلْيَّلِ وَٱلنَّهَارِ لِذْ تَأْمُرُونِنَا أَنْ نَكْفُرُ بَاللَّهِ وَجَعَلَ لَهُ أَندَادًا وَأَسَرُّواْ ٱلنَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُاْ ٱلْعَذَابَ

٣٧ - ﴿ قَالَ ٱلَّذِينَ ٱسْتَكْبَرُواْ لِلَّذِينَ ٱسْتُضْعِفُواْ أَغَنُ صَدَدَنَكُوْ عَنِ ٱلْمُدَىٰ أُولِيَ الاسم، أي: ﴿ نحن ﴾ حرف الإنكار؛ لأن المرادَ إنكارُ أن يكونوا هم الصادّين لهم عن الإيمان، وإثبات أنهم هم الذين صدّوا بأنفسهم عنه، وأنهم أوتوا من قبل اختيارهم ﴿ بَعْدَ إِذْ جَآءَكُم ﴾ إنّما وقعت ﴿ إِذَ ﴾ مضافاً إليها، وإن كانت إذ، وإذا من الظروف اللازمة للظرفية؛ لأنّه قد اتسع في الزمان مالم يتسع في غيره، فأضيف إليها الزمان ﴿ بَلْ كُنتُم تُجْرِمِينَ ﴾ كافرين لاختياركم، وإيثاركم الضلال على الهدى، لا لقولنا، وتسويلنا.

٣٣ _ ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ ٱسْتُضْعِفُواْ لِلَّذِينَ ٱسْتَكْبَرُواْ ﴾ لم يأت بالعاطف في: ﴿قال الذين استكبروا﴾ وأُتِيَ في ﴿وقال الذين استضعفوا ﴾ لأنّ الذين استضعفوا مرّ أَوَّلًا كلامهم، فجيء بالجواب محذوف العاطف على طريقة الاستثناف، ثمّ جيء بكلام آخر للمستضعفين، فعطف على كلامهم الأوّل ﴿ بَلَّ مَكُرُ ٱلَّيْلِ وَٱلنَّهَارِ ﴾ بل مكركم بنا في الليل والنهار، فاتَّسع في الظرف بإجرائه مجرى المفعول به، وإضافة المكر إليه، أو: جعل ليلهم ونهارهم ماكرين على الإسناد المجازي، أي: الليل والنهار مكراً بطول السلامة فيهما حتَّى ظننًا أنَّكم على حتَّ ﴿لِذِّ تَأْمُرُونَنَآ أَن نَّكُفُرَ بِهَاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَندَادًا﴾ أشباهاً. والمعنى: أنَّ المستكبرين لمّا أنكروا بقولهم: ﴿أنحن صددناكم﴾ أن يكونوا هم السبب في كفر المستضعفين، وأثبتوا بقولهم: ﴿بل كنتم مجرمين﴾ أنَّ ذلك بكسبهم، واختيارهم، كرّ عليهم المستضعفون بقولهم: ﴿بل مكر الليل والنهار﴾، فأبطلوا إضرابهم بإضرابهم، كأنَّهم قالوا: ما كان الإجرامُ من جهتنا، بل من جهة مكركم لنا دائباً ليلًا ونهاراً، وحملكم إيّانا على الشرك، واتّخاذ الأنداد ﴿ وَأَسَرُّوا ٱلنَّدَامَةَ ﴾ أضمروا، أو: أظهروا، وهو من الأضداد. وهم الظالمون في قوله: ﴿ إِذِ ٱلظَّالِمُونِ مَوْقُوفُونَ ﴾ [سبأ: ٣١] يندم المستكبرون علي ضلالهم، وإضلالهم. والمستضعفون على ضلالهم، واتّباعهم المضلّين ﴿ لَمَّا رَأَوُّا ٱلْعَذَابَ ﴾ الجحيم

﴿ وَجَعَلْنَا ٱلْأَغْلَالَ فِي آعْنَاقِ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ﴾ أي: في أعناقهم، فجاء بالصريح للدلالة على ما استحقوا به الأغلال ﴿ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴾ في الدنيا.

٣٤ ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِن نَّذِيرٍ ﴾ نبي ﴿ إِلَّا قَالَ مُتَرَفُوهَا ﴾ متنعّموها، ورؤساؤها: ﴿ إِنَّا بِمَا أَرْسِلْتُم بِهِ مَكَفِرُونَ ﴾ . هذه تسليةٌ للنبيّ ﷺ تما مُني به من قومه من التكذيب، والكفر بما جاء به، وأنّه لم يرسل قطّ إلى أهل قرية من نذير إلاّ قالوا له مثل ما قال لرسول الله ﷺ أهلُ مكّة، وافتخروا بكثرة الأموال والأولاد، كما قال:

• ٣- ﴿ وَقَالُواْ نَحَنُ أَكَ ثُلُ وَأَوَلَدُا وَمَا غَنُ بِمُعَذَبِينَ ﴾، أرادوا: أنهم أكرم على الله من أن يعذّبهم، نظرا إلى أحوالهم في الدنيا، فظنّوا أنهم لو لم يكرموا على الله لما رزقهم الله، ولولا أنّ المؤمنين هانوا عليه لما حرمهم، فأبطل الله ظنهم بأنّ الرزق فضلٌ من الله يقسمه كيف يشاء. فربما وسّع على العاصي، وضيّق على المطيع، وربّما عكس، وربّما وسّع عليهما، وضيّق عليهما، فلا ينقاسُ عليه أمر الثواب بقوله:

٣٦ ﴿ قُلْ إِنَّ رَبِّى يَبْسُطُ ٱلرِّزْقَ لِمَن يَشَآءُ وَيَقْدِرُ ﴾ _ قَدْرُ الرزق: تضييقه، قال الله تعالى: ﴿ وَلَكِكَنَّ أَكْثَرُ ٱلنَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ الله تعالى: ﴿ وَلَكِكَنَّ أَكْثَرُ ٱلنَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ذلك.

٣٧ - ﴿ وَمَا أَمُولُكُمْ وَلَا أَوْلَكُكُمْ بِاللِّي تَقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَيْ ﴾ أي: وما جماعة أموالكم، ولا جماعة أولادكم ﴿ بالتي تقرّبكم ﴾ وذلك: أن الجمع المكسّر؛ عقلاؤه وغير عقلائه سواء في حكم التأنيث. والزلفي والزلفة، كالقربي والقربة. ومحلّها النصب، أي: تقرّبكم قربة، كقوله: ﴿ وَاللّهُ أَنْبُتَكُمْ مِن الأَرْضِ نَاتًا ﴾ [نوح: ١٧] ﴿ إِلّا مَنْ ءَامَن وَعَمِلَ صَلْلِحًا ﴾ الاستثناء من «كُمْ» في ﴿ تقرّبكم ﴾ يعنى: أنّ الأموال

فَأُوْلَتَهِكَ لَمُمْ جَزَآهُ الضِّمْفِ بِمَا عَمِلُواْ وَهُمْ فِي ٱلْغُرُفَنتِ ءَامِنُونَ ﴿ وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِ عَالَمَانِ مُعَالِمُونَ اللَّهِ عَلَيْكِ اللَّهِ عَلَيْكِ اللَّهُ وَالْفَالِمُ اللَّهِ الْمَعَالَ اللَّهُ وَمُلَا أَنفَقْتُم مِن شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُ أَمْ وَهُوَ حَمَّيْرُ اللَّهُ وَهُوَ حَمَّيْرُ اللَّهُ وَهُوَ حَمَّيْرُ اللَّهُ وَهُوَ حَمَّيْرُ اللَّهُ وَهُو اللَّهُ وَهُو اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَهُو اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

لا تقرّب أحداً إلا المؤمن الصالح الذي ينفقها في سبيل الله، والأولاد لا تقرّب أحداً إلا من علّمهم الخير، وفقههم في الدين، ورسَّخهم للصلاح والطاعة. وعن ابن عيسى (1): ﴿ إلا ﴾ بمعنى لكن، و﴿ مَن ﴾ شرط جوابه ﴿ فَأُولَكِنَكُ لَمُمْ جَزَاءُ النّبِعْفِ بِمَا عَبِلُوا ﴾ وهو من إضافة المصدر إلى المفعول، أصله: ﴿ فأُولئك لهم ﴾ أن يجازُوا الضعف، ثمّ جزاءٌ الضعف، ثمّ جزاءٌ الضعف. ومعنى جزاء الضعف: أن تضاعف لهم حسناتهُم الواحدة عشراً. وقرأ يعقوب: ﴿ جزاءٌ الضعف على ﴿ فأولئك لهم ﴾ الضعف جزاء ﴿ بما عملوا ﴾ بأعمالهم ﴿ وَهُمّ فِ النَّهُونَ بَ مَن كلّ الغرفة): حمزة ﴿ وَامِنُونَ ﴾ من كلّ هائل، وشاغل.

٣٨ ﴿ وَٱلَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي ءَايَنْتِنَا ﴾ في إبطالها. ﴿ مُعَاجِزِينَ أُولَٰتِكَ فِي ٱلْعَذَابِ مُعْضَرُونِ ﴾.

٣٩ ﴿ قُلُ إِنَّ رَبِّى يَبْسُطُ ٱلرِّزْقَ ﴾ يوسع ﴿ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقَدِرُ لَهُ وَمَآ اَنفَقْتُم ﴾ «ما» شرطية، في موضع النصب ﴿ مِن شَيْءٍ ﴾ بيانه ﴿ فَهُو يُخْلِفُهُ ﴾ يعوضه. لا معوض سواه إمّا عاجلًا بالمال، أو آجلًا بالثواب. جواب الشرط ﴿ وَهُو حَيْرُ ٱلرَّزِقِيبَ ﴾ المطعمين، لأنّ كلّ ما رزق غيره من سلطان، أو: سيد، أو: غيرهما، فهو من رزق الله، أجراه على أيدي هؤلاء، وهو خالقُ الرزق، وخالق الأسباب التي بها ينتفع المرزوقُ بالرزق. وعن بعضهم: الحمد لله الذي أوجدني، وجعلني عمن يشتهي، فكم من مشته لا يجد، وواجد لا يشتهي!

⁽١) في المطبوع: عباس.

وَيَوْمَ يَخْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَيْبِكَةِ أَهَنَوُلَآءِ إِيَّاكُرْ كَانُواْ يَعْبُدُونَ ﴿ قَالُواْ سُبْحَنَكَ أَنتَ وَلِيَّنَا مِن دُونِهِمْ بَلَ كَانُواْ يَعْبُدُونَ ٱلْجِئَّ أَكَثَرُهُم بِهِم مُّوْمِنُونَ ﴿ قَالُومَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُرُ لِبَعْضِ نَفْعًا وَلَاضَرَّا

• ٤ - ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَتَهِكَةِ أَهَنُوُلَآءِ إِيَّاكُرُ كَانُواْ يَعْبُدُونَ ﴾ (١) وبالياء فيهما: حفص، ويعقوب. هذا خطابٌ للملائكة، وتقريع للكفّار، وارد على المثل السائر: إيّاك أعني، واسمعي يا جارة (٢). ونحو قوله: ﴿ مَأَنتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ النَّا لَا لَا اللَّهُ اللَّلْمُ اللّه

13 - ﴿ قَالُوا ﴾ أي: الملائكة. ﴿ سُبْحَنك ﴾ تنزيها لك أن يعبد معك غيرك ﴿ أَنتَ وَلِيُّنا ﴾ الموالاة: خلاف المعاداة، وهي: مفاعلة، من الولي، وهو: القرب. والوليّ يقع على الموالي والمواليّ جميعاً. والمعنى: أنت الذي نواليه ﴿ مِن دُونِهِم ﴾ إذ لا موالاة بيننا وبينهم. فبينوا بإثبات موالاة الله، ومعاداة الكفّار: براءتهم من الرضا بعبادتهم لهم؛ لأنّ مَن كان على هذه الصفة كانت حاله منافية لذلك ﴿ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ ٱلْجِنّ ﴾ أي: الشياطين، حيث أطاعوهم في عبادة غير الله، أو: كانوا يدخلون في أجواف الأصنام إذا عُبِدَتْ، فيُعْبَدون بعبادتها، أو: صورت لهم الشياطين صور قوم من الجنّ، وقالوا: هذه صور الملائكة فاعبدوها ﴿ أَحَمَرُهُم ﴾ أكثر الإنس، أو: الكفّار ﴿ بِهِم ﴾ بالجنّ ﴿ مُؤْمِنُونَ ﴾ .

 ⁽۱) أثبت المؤلف _ رحمه الله _ قراءة: ﴿نحشرهم، نقول﴾ وهي قراءة: نافع، وابن
 کثیر، وأبي عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو جعفر، وخلف. معجم
 القراءات القرآنية (٥/١٦٥).

⁽٢) هذا المثل في: مجمع الأمثال (١/ ٨٠). يُضْرب لمن يتكلّم بكلام ويريد به شيئاً غيره.

وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُواْ ذُوقُواْ عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُم بِهَا ثُكَيِّبُونَ ﴿ وَإِذَا نُتَلَى عَلَيْهِمْ اَيَتُنَا يَتَنَتِ قَالُواْ مَا هَنَذَا إِلَّا رَجُلُّ يُرِيدُ أَن يَصُدُّكُمْ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ ءَابَأَ فُكُمْ وَقَالُواْ مَا هَنَذَا إِلَّا إِفْكُ مُّفَتَرَى وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُواْ لِلْحَقِّ لَمَّا جَآءَهُمْ إِنْ هَنَذَا إِلَّا سِحْرُ مُبِينٌ ﴿ وَمَآ ءَانَيْنَكُهُم مِن كُنْبِ يَدْرُسُونَهُمْ وَمَا أَرْسَلْنَا إِلْتِيمْ قَبْلُكَ مِن نَذِيرِ ﴿ وَكَذَبَ اللَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَغُواْ مِعْشَارَ مَآءَ الْيَنْكُهُمْ فَكَذَبُواْ رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٍ ﴿

لا ضار ولا نافع يومئذ إلا هو. ثم ذكر عاقبة الظالمين بقوله: ﴿ وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُواْ ﴾ بوضع العبادة في غير موضعها _ معطوف على ﴿لا يملك﴾ _: ﴿ ذُوقُواْ عَذَابَ النَّارِ ٱلَّتِي كُنتُم بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴾ في الدنيا .

27 ﴿ وَإِذَا نُتُكُ عَلَيْهِمْ ءَايَنُنَا ﴾ أي: إذا قُرِىء عليهم القرآن ﴿ يَبْنَتِ ﴾ واضحات ﴿ قَالُوا ﴾ أي: المشركون ﴿ مَا هَٰذَا ﴾ أي: محمد ﴿ إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَن يَصُدُّكُمْ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ الْهِ أَوْ وَقَالُوا مَا هَٰذَا ﴾ أي: القرآن ﴿ إِلّا إِفْكُ مُّفَتَرَى وَقَالُ الّذِينَ كَفَرُوا ﴾ أي: وقالوا والعدول عنه دليلٌ على إنكار عظيم، وغضب شديد _ ﴿ لِلْحَقّ ﴾ للقرآن، أو: لأمر النبوة كله ﴿ لَمَّا جَآءَ هُمْ ﴾ وعجزوا عن الإتيان بمثله: ﴿ إِنْ هَٰذَا ﴾ أي: الحق ﴿ إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴾. بَتُوه على أنّه سحر، ثمّ بتّوه على أنّه بين ظاهر؛ كلّ عاقل تأمّله سمّاه سحراً.

٤٤ ﴿ وَمَا ءَانَيْنَهُم مِن كُتُبِ يَدْرُسُونَهَا ﴾ أي: ما أعطينا مشركي مكّة كتباً يدرسونها، فيها برهان على صُحّة الشرك ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلُكَ مِن نَّذِيرٍ ﴾ ولا أرسلنا إليهم نذيراً ينذرهم بالعقاب إن لم يشركوا.

25 ـ ثم توعدهم على تكذيبهم بقوله: ﴿ وَكُذَّبَ الَّذِينَ مِن فَبَلِهِم ﴾ أي: وكذّب الذين تقدّموهم من الأمم والقرون الخالية الرسل، كما كذّبوا ﴿ وَمَا بَلغُواْ مِعْسَارَ مَا اَلْيَنَاهُم ﴾ أي: وما بلغ أهلُ مكّة عشر ما أوتي الأولون من طول الأعمار، وقوة الأجرام، وكثرة الأموال، ﴿ فَكُذَّبُواْ رُسُلِ قَلَيْفُ كَانَ نَكِيرٍ ﴾ للمكذبين الأولين. فليحذروا من مثله _ وبالياء في الوصل والوقف: يعقوب _ أي: فحين كذّبوا رسلهم جاءهم إنكاري بالتدمير والاستئصال، ولم يغنِ عنهم استظهارهم بما هم مستظهرون، فما بال هؤلاء ؟ وإنّما قال: ﴿ فكذّبوا رسلي ﴾ وهو مستغنى عنه بقوله: ﴿ وكذّب الذين من قبلهم ﴾ ؛ لأنّه لمّا كان معنى قوله: ﴿ وكذّب

﴿ قُلُ إِنَّمَا ۚ أَعِظُكُم بِوَحِدَةً أَن تَقُومُواْ بِلَّهِ مَثْنَى وَفُرَدَىٰ ثُمَّ نَنَفَكُرُواْ مَا بِصَاحِبِكُم مِن جَنَّةً إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُم بَيْنَ يَدَىٰ عَذَابِ شَدِيدٍ ﴿ إِنَّ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُم بَيْنَ يَدَىٰ عَذَابِ شَدِيدٍ ﴿ إِنَّا لَهُ مُ اللَّهُ عَلَى إِنَّ اللَّهُ عَلَى إِنَّا لَهُ اللَّهُ اللّ

الذين من قبلهم وفعل الذين من قبلهم التكذيب، وأقدموا عليه، جعل تكذيب الرسل مسبباً عنه. وهو كقول القائل: أقدم فلان على الكفر فكفر بمحمّد على المعرّد عل

٤٦ ـ ﴿ ﴿ قُلَّ إِنَّمَآ أَعِظُكُم بِوَحِـدَةٍ ﴾ بخصلة واحدة. وقد فسرها بقوله: ﴿ أَن تَقُومُوا ﴾ على أنَّه عطف بيان لها، وقيل: هو بدل. وعلى هذين الوجهين هو في محلّ الجرّ. وقيل: هو في محلّ الرفع على تقدير: هي ﴿أَن تقوموا﴾، أو: النصب على تقدير: أعنى. فأراد بقيامهم القيام عن مجلس رسول الله على وتفرّقهم عن مجتمعهم عنده، أو: قيام القصد إلى الشيء دون النهوض والانتصاب. والمعنى: إنَّما أعظكم بواحدة إن فعلتموها أصبتم الحقّ، وتخلصتم، وهي: ﴿أَن تقوموا﴾ ﴿ يِلُّهِ ﴾ أي: لوجه الله خالصاً _ لا لحميَّة، ولا عصبيّة، بل لطلب الحق _ ﴿ مَثَّنَّىٰ ﴾ اثنين ﴿ وَفُرَدَىٰ ﴾ وفرداً فرداً ﴿ ثُمَّ نَنَفَكَّرُوا ﴾ في أمر محمّد ﷺ، وما جاء به، أمّا الاثنان فيتفكّران، ويعرض كلّ واحد منهما محصول فكره على صاحبه، وينظران فيه نظر الصدق والإنصاف حتَّى يؤدِّيهما النظر الصحيح إلى الحقِّ. وكذلك الفرد يتفكَّر في نفسه بعدل، ونصفة، ويعرض فكره على عقله. ومعنى تفرّقهم مثنى وفرادى: أنّ الاجتماع مما يشوّش الخواطر، ويعمي البصائر، ويمنع من الرويّة، ويقلّ الإنصاف فيه، ويكثر الاعتساف، ويثور عجاج التعصب، ولا يسمع إلاّ نصرة المذهب. و﴿تتفكُّروا﴾ معطوف على ﴿تقوموا﴾ ﴿مَا بِصَاحِبِكُم ﴾ يعني: محمّداً ﷺ ﴿ مِن جِنَّةٍ ﴾ جنون. والمعنى: ﴿ ثُمَّ تَتَفَكُّرُوا ﴾ فتعلموا ﴿ما بصاحبكُم من جنَّة ﴾ ﴿ إِنَّ هُوَ الِّلَّا نَذِيرٌ لَّكُمْ بَيْنَ يَدَى عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴾ قدَّام ﴿عذاب شديد﴾ وهو عذاب الآخرة. وهو كقوله ﷺ: "بعثت بين يدى الساعة" (١٠).

⁽۱) رواه أحمد (۳۱۰/۲) ومسلم (۸٦۷) (٤٤و٥٥) والنسائي (۱۸۸/۳) واين ماجه (٤٥).

قُلْ مَاسَأَلَتُكُمْ مِّنْ أَجْرٍ فَهُو لَكُمْ إِنْ أَجْرِى إِلَّا عَلَى ٱللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءِ شَهِيدُ ﴿ اللَّهِ فَلْ إِنَّا مَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءِ شَهِيدُ ﴿ قُلْ إِنَّ وَمَا يَبُدِئُ ٱلْبَطِلُ وَمَا يُعِيدُ ﴿ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَمُ الْعُيدُ ﴾ وَمَا يُعِيدُ ﴿ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَا عَلَى اللَّهُ عَلَا عَلَا عَلَا عَلَّا عَلَا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ ع

٧٤ ـ ثمَّ بيّن أنّه لا يطلب أجراً على الإنذار بقوله: ﴿ قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِّنْ أَجْرٍ ﴾ على إنذاري، وتبليغي الرسالة ﴿ فَهُو لَكُمْ ﴾ جزاء الشرط، تقديره: أيّ: شيء سألتكم من أجر كقوله: ﴿ مَّا يَفْتَح اللّهُ لِلنَّاسِ مِن رَّحْمَةٍ ﴾ [فاطر: ٢] ومعناه: نفي مسألة الأجر رأساً، نحو: مالي في هذا فهو لك، أي: ليس لي فيه شيء ﴿ إِنَّ أَجْرِي ﴾ مدنيّ، وشاميّ، وأبو عمرو، وحفص. وبسكون الياء: غيرهم ﴿ إِلَّا عَلَى اللّهُ وَهُو عَلَى كُلّ شَيْءٍ شَهِيدُ ﴾ فيعلم أنّي لا أطلبُ الأجر على نصيحتكم ودعائكم إليه إلّا منه.

24 ﴿ قُلُ إِنَّ رَقِي يَقْذِفُ بِٱلْمَقِ ﴾ بالوحي. والقذف: توجيه السهم ونحوه بدفع واعتماد، ويُستعار لمعنى الإلقاء. ومنه: ﴿ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ ٱلرُّعْبَ ﴾ [الأحزاب: ٢٦] ﴿ أَنِ ٱقْذِفِيهِ فِي ٱلتَّابُوبِ ﴾ [طه: ٣٩]. ومعنى ﴿ يقذف بالحق ﴾ يلقيه، وينزله إلى أنبيائه، أو: يرمي به الباطل فيدمغه، ويزُهْقه ﴿ عَلَيْمُ ٱلْغُيُوبِ ﴾ مرفوع على البدل من الضمير في ﴿ يقذف ﴾، أو: على أنّه خبر مبتدأ محذوف.

29 ﴿ قُلْ جَآءَ ٱلْحَقُ ﴾ الإسلام، والقرآن ﴿ وَمَا يُبْدِئُ ٱلْبَطِلُ وَمَا يُعِيدُ ﴾ أي: زال الباطل، وهلك؛ لأنّ الإبداء والإعادة من صفات الحيّ، فعدمهما عبارة عن الهلاك. والمعنى: جاء الحق، وزهق الباطل، كقوله: ﴿ جَآءَ ٱلْحَقُّ وَزَهَقَ ٱلْبَطِلُ ﴾ الهلاك. والمعنى: جاء الحق، وزهق الباطل، كقوله: ﴿ جَآءَ ٱلْحَقُّ وَزَهَقَ ٱلْبَطِلُ ﴾ [الإسراء: ٨١]. وعن ابن مسعود ـ رضي الله عنه ـ: دخل النبي ﷺ مكّة، وحول الكعبة أصنام، فجعل يطعنها بعود نَبْعَةٍ (١) يقول: ﴿ جاء الحق وزهق الباطل، إنّ الباطل كان زهوقاً، جاء الحق وما يبدىء الباطل وما يعيد (٢).

وقيل: الباطل: الأصنام. وقيل: إبليس؛ لأنّه صاحب الباطل، أو: لأنّه هالك. كما قيل له الشيطان، من شاط: إذا هلك، أي: لا يخلق الشيطان ولا الصنم أحداً ولا يبعثه، فالمنشىء والباعث هو الله.

⁽١) النَّبْع: شجر تتخذ منه السهام والقِسيُّ.

⁽٢) رواه أحمد (١/ ٣٧٧) والبخاري (٢٤٧٨) ومسلم (١٧٨١).

قُلْ إِن ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا آَضِلُ عَلَى نَفْسِى وَإِنِ آهْتَدَيْثُ فِيما يُوحِىٓ إِلَىَّ رَبِّتَّ إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبُ ۞ وَلَوْ تَرَىٰٓ إِذْ فَزِعُواْ فَلَا فَوْسَتَ وَأُخِذُواْ مِن مَّكَانِ قَرِيبٍ ۞ وَقَالُواْ ءَامَنَا بِهِـ وَأَنَّى لَمُهُمُ التَّنَاوُشُ مِن مَّكَانِ بَعِيدِ ۞

• ٥ - ولمّا قالوا: قد ضللت بترك دين آبائك، قال الله تعالى: ﴿ قُلْ إِن ضَلَّلْتُ فَإِنَّا أَضِلُ عَلَى نَفْسِى ﴾ أي: إن ضللت فمني وعليّ، ﴿ وَإِنِ اَهْتَدَيّتُ فَهِمَا يُوجِىٓ إِلَىٰ وَكِن قياس التقابل أن يقال: ﴿ وَإِن اهتديت ﴾ وَإِنَّمَا أهتدي لها، كقوله: ﴿ فَمَنِ اَهْتَكَكُ فَلِنَفْسِهِ وَمَن ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُ عَلَيْهَا ﴾ فإنّما أهتدي لها، كقوله: ﴿ فَمَنِ اَهْتَكَدَك فَلِنَفْسِه وَ وَمَن ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُ عَلَيْهَا ﴾ [الزمر: ٢١]. ولكن هما متقابلان معنى ؛ لأنّ النفس كلّ ما عليها وضار لها فهو بها، وبسببها؛ لأنمّا الأمّارة بالسوء، ومالها ممّا ينفعها فبهداية ربّها وتوفيقه، وهذا حكم عامّ لكلّ مكلّف. وإنّما أمر رسولَه أن يسنده إلى نفسه؛ لأنّ الرسول إذا دخل تحته مع جلالة محلّه، وسداد طريقته، كان غيره أولى به ﴿ إِنّهُ سَهِيعٌ ﴾ لما أقوله لكم ﴿ قَرِيبٌ ﴾ منّي ومنكم، يجازيني ويجازيكم.

٧٥- ﴿ وَقَالُوا ﴾ حين عاينوا العذاب: ﴿ ءَامَنَا بِدِ ﴾ بمحمّد ﷺ لمرور ذكره في قوله: ﴿ مَا بِصَاحِبِكُم مِن جِنَةٍ ﴾ [سبأ: ٤٦]، أو: بالله ﴿ وَأَنَى لَمُمُ التَّنَاوُشُ مِن مَّكَانِ بَعِيدٍ ﴾ التناوش: التناول، أي: كيف يتناولون التوبة وقد بعدت عنهم، يريد: أنّ التوبة كانت تُقبل منهم في الدنيا، وقد ذهبت الدنيا وبعدت عن الآخرة. وقيل: هذا تمثيل لطلبهم ما لا يكون، وهو: أن ينفعهم إيمانهم في ذلك الوقت كما نفع المؤمنين إيمانهم في الدنيا. مثلّت حالهم بحال من يريد أن يتناولَ الشيء من غلوة، كما يتناول الآخر من قيس ذراع. ﴿التناؤش﴾ بالهمزة: أبو عمرو، وكوفي غير حفص. همزت الواو؛ لأنّ كلّ واو مضمومة ضمتها أبو عمرو، وكوفي غير حفص. همزت الواو؛ لأنّ كلّ واو مضمومة ضمتها

وَقَدْ كَفُرُواْ بِهِ مِن قَبْلٌ وَيَقْذِفُونَ بِٱلْغَيْبِ مِن مَّكَانِ بَعِيدِ ﴿ وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبِيلَ بَيْنَهُمْ وَيَقْذِفُونَ وَإِلَّا لَيْنَهُمْ

لازمة إن شئت أبدلتها همزة، وإن شئت لم تبدل، نحو قولك: أَدْوُرٌ، وتَقَاوُمٌ، وإن شئت قلت: أدؤر، وتقاؤم. وعن ثعلب: التناؤش ـ بالهمز ـ: التناول من بُعْدٍ، وبغير همز: التناول من قرب.

٥٣ ﴿ وَقَدْ كَفُرُواْ بِهِمْ مِن قَبْلُ ﴾ من قبل العذاب، أو: في الدنيا ﴿ وَيَقْذِنُونَ بِٱلْغَيْبِ ﴾ معطوف على ﴿قد كفروا﴾ على حكاية الحال الماضية، يعنى: وكانوا يتكلّمون بالغيب، أو: بالشيء الغائب، يقولون: لابعث، ولا حساب، ولا جنَّة، ولا نار ﴿ مِن مَّكَانِ بَعِيدِ ﴾ عن الصدق، أو: عن الحقّ، والصواب. أو: هو قولهم في رسول الله ﷺ: شاعر، ساحر، كذَّاب. وهذا تكلُّم بالغيب، والأمر الخفي؛ لأنهم لم يشاهدوا منه سحراً، ولا شعراً، ولا كذباً. وقد أتوا بهذا الغيب من جهة بعيدة من حاله؛ لأنَّ أبعد شيء ممَّا جاء به السحر والشعر، وأبعد شيء من عادته التي عرفت بينهم، وجربت الكذب. ﴿ويُقْذَفُونَ ﴾ محبوب عن أبي عمرو على البناء للمفعول، أي: تأتيهم به شياطينهم، ويلقنونهم إيّاه. وإن شئت فعلَّقه بقوله: ﴿وقالُوا آمنًا به﴾ على أنَّه مثلهم في طلبهم تحصيل ما عطّلوه من الإيمان في الدنيا بقولهم: ﴿آمنا ﴾ في الآخرة، وذلك مطلبٌ مستبعد، بمن يقذف شيئاً من مكان بعيد لا مجال للظنّ في لحوقه، حيث يريد أن يقعَ فيه لكونه غائباً عنه بعيداً. ويجوز أن يكونَ الضميرُ في ﴿آمنًا به ﴾ للعذاب الشديد في قوله: ﴿ بَيْنَ يَدَى عَذَابِ شَدِيدٍ ﴾ [سبأ: ٤٦]. وكانوا يقولون: وما نحن بمعذّبين إن كان الأمر كما تصفون من قيام الساعة، والعقاب، والثواب، ونحن أكرمُ على الله من أن يعذَّبنا، قائسين أمر الآخرة على أمر الدنيا. فهذا كان قذفهم بالغيب. وهو غيبٌ ومقذوف به من جهة بعيدة؛ لأن دارَ الجزاء لا ينقاسُ على دار التكليف.

٤٥ ﴿ وَحِيلَ ﴾ وحجز ﴿ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ ﴾ من نفع الإيمان يومئذ والنجاة به من النار والفوز بالجنّة، أو: من الردّ إلى الدنيا كما حُكِيَ عنهم بقوله:
 ﴿ فَٱرْجِعْنَا نَعْمَلْ صَلِحًا ﴾ [السجدة: ١٢]. والأفعال التي هي فزعوا، وأخذوا،

كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِم مِن فَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكِّ مُرِسِ إِنَّ

وحيل؛ كلّها للمعنى، والمراد بها: الاستقبال؛ لتحقّق وقوعه ﴿كُمَّا فُعِلَ بِأَشْمَاعِهِم مِن قَبْلُ ﴾ بأشباههم من الكفرة ﴿ إِنَّهُمْ كَانُواْ فِي شَكِّ ﴾ من أمر الرسل، والبعث ﴿ ثُرِسِ ﴾ موقع للربية، من أرابه؛ إذا أوقعه في الربية. هذا ردّ على مَن زعم: أنّ الله لا يعذّب على الشكّ.

李 泰 恭



إِسْ حِ اللَّهِ الزَّاهِ الزَّاهُ إِلزَّاهُ إِلزَّاهِ الرَّاهِ الرَّاهِ الرَّاهِ الرَّاهِ الرَّاهِ ا

ٱلْمَمَّدُ بِلَّهِ فَاطِرِ ٱلسَّمَنَوَتِ وَٱلْأَرْضِ جَاعِلِ ٱلْمَلَتَهِكَةِ رُسُلًا أُوْلِيَّ أَجْنِحَةِ مَّثْنَى وَثُلَثَ وَرُبُكَعُ يَزِيدُ فِي ٱلْخَلْقِ مَا يَشَآءُ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ عَلَى كُلِّ شَىء قَدِيرُ ۖ ۞

ا _ ﴿ اَلْمَدُوبِ ﴾ معد ذاته تعليماً، وتعظيماً ﴿ فَاطِرِ اَلسَّمَوَتِ ﴾ مبتدئها، ومبتدعها. قال ابن عباس _ رضي الله عنهما _: ما كنت أدري معنى الفاطر حتى اختصم إلي أعرابيان في بثر، فقال أحدهما: أنا فطرتها، أي: ابتدأتها ﴿ وَٱلْأَرْضِ جَاعِلِ اَلْمَلَتَهِ كَهِ رُسُلا ﴾ إلى عباده ﴿ أُولِئ ﴾ ذوي. اسم جمع لـ «ذو». وهو بدل من ﴿ رسلا ﴾ أو: نعت له ﴿ أَيْنِمَةٍ ﴾ جمع جناح ﴿ مَّنْنَى وَلُلْكَ وَرُبُعَ ﴾ صفات لـ ﴿ أَجنحةٍ ﴾ ، وإنّما لم تنصرف لتكرّر العدل فيها، وذلك أنها عدلت عن ألفاظ الأعداد عن صبغ إلى صبغ أخر، كما عدل عمر عن عامر، وعن تكرير إلى غير تكرير . وقيل: للعدل والوصف. والتعويل عليه. والمعنى: أنّ مِنَ الملائكة طائفة أجنحتهم اثنان اثنان، أي: لكلّ واحد منهم جناحان، وطائفة أجنحتهم ثلاثة ثلاثة، ولعلّ الثالث يكون في وسط الظهر بين الجناحين يمذهما بقوة، وطائفة أجنحتهم أربعة أربعة ﴿ يَزِيدُ فِي المَّلَقِ الْيَادِينُ والسُعر الحسن، والشعر الحسن، والطسن، والشعر الحسن، والخو في الخلق من: طول الحسن، والملاحة في العينين. والآية مطلقة تتناول كلّ زيادة في الخلق من: طول المؤمنين، وما أشبه ذلك ﴿ إِنَّ اللَّهُ عَلَى الرأي، وذلاقة (الله في الله في قلوب المؤمنين، وما أشبه ذلك ﴿ إِنَّ اللَّهُ عَلَى الرَّهِ عَلَى قَادر.

⁽١) «الذلاقة»: الحدّة والطلاقة.

مَّا يَفْتَح اللَّهُ لِلنَّاسِ مِن رَّحْمَةِ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ۚ وَمَا يُمْسِكَ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنَ بَعْدِهِ وَهُوَ ٱلْعَزِيْزُ الْحَكِيمُ ۞ يَتَأَيُّهُا ٱلنَّاسُ ٱذْكُرُواْ نِعْمَتَ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَلِقٍ غَيْرُ ٱللَّهِ يَرْزُقُكُم مِّنَ ٱلسَّمَلَةِ وَٱلْأَرْضِ لَا إِلَنَهُ إِلَّا هُو فَأَنَّكُ ثُونَ لَيْ

٧- ﴿ مَّا يَفْتَحِ اللَّهُ الِنَّاسِ مِن رَّحْمَةِ ﴾ نكر الرحمة للإشاعة والإبهام. كأنّه قال: مِنْ أَية ﴿ رحمة ﴾ رزق، أو: مطر، أو: صحّة، أو: غير ذلك ﴿ فَلاَمْمُسِكَ لَهَا ﴾ فلا أحد يقدرُ على إمساكها وحبسها. واستعير الفتح للإطلاق والإرسال. ألا ترى إلى قوله: ﴿ وَمَا يُمُسِكَ ﴾ يمنع، ويجبس ﴿ فَلاَمْرُسِلَ لَهُ ﴾ مُطْلِقَ له ﴿ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ من بعد إمساكه. وأنّ الضمير الراجع إلى الاسم المتضمّن معنى الشرط على معنى الرحمة. ثمّ ذكّره حملاً على اللفظ المرجوع إليه، إذ لا تأنيث فيه؛ لأنّ الأوّل فسر بالرحمة، فحسن إتباع الضمير التفسير، ولم يفسر الثاني فترك على أصل التذكير. وعن معاذ مرفوعاً: ﴿ لا تزالُ يدُ الله مبسوطة على هذه الأمّة ما لم يرفق خيارهم بشرارهم، ويعظم برّهم فاجرهم، وتعن قرّاؤهم أمراءهم على معصية الله. فإذا فعلوا ذلك نزع الله يده عنهم () ﴿ وَهُو ٱلْعَزِيرُ ﴾ الغالب، القادر على الإرسال ويمسك ما تقتضي الحكمة إرساله وإمساكه.

٣- ﴿ يَكَأَيُّهُا ٱلنَّاسُ ٱذَكُرُوا ﴾ باللسان، والقلب ﴿ يَعْمَتَ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ ﴾ وهي التي تقدّمت من بسط الأرض كالمهاد، ورفع السماء بلا عماد؛ وإرسال الرسل لبيان السَّبُلَ دعوة إليه، وزلفة لديه؛ والزيادة في الحلق، وفتح أبواب الرزق. ثمّ نبّه على رأس النعم، وهو اتحاد المنعم، بقوله: ﴿ هَلْ مِنْ خَلِقٍ غَيْرُ ٱللَّهِ ﴾ برفع ﴿ غير ﴾ على الوصف محلاً لأن ﴿ خالق ﴾ مبتدأ خبره محذوف أي: لكم. وبالجر: عليّ، وحزة، على الوصف لفظاً ﴿ يَرْزُقُكُم ﴾ يجوز أن يكون مستأنفاً، ويجوز أن يكون صفة لحالق ﴿ مِنَ ٱلسَّمَاءِ ﴾ بالمطر ﴿ وَٱلْأَرْضِ ﴾ بأنواع النبات ﴿ لاَ إِلَنه إِلَا هُو ﴾ جملة مفصولة، لا محل لها ﴿ فَأَنَّ ثُورَ ﴾ فبأيّ وجه تصرفون عن التوحيد إلى الشرك.

⁽١) ذكره الغزالي في الإحياء (٢/ ١٥٠).

\$ _ ﴿ وَإِن يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِن قَبْلِك ﴾ نعى به على قريش سوء تلقيهم لآيات الله ، وتكذيبهم بها ، وسلى رسوله بأن له في الأنبياء قبله أسوة . ولهذا نكر ﴿ رسل ﴾ أي: رسل ذوو عدد كثير ، وأولو آيات ونذر ، وأهل أعمار طوال ، وأصحاب صبر وعزم ؛ لأنه أسلى له . وتقدير الكلام : ﴿ وإن يكذّبوك ﴾ فتأسن بتكذيب الرسل من قبلك ؛ لأن الجزاء يتعقب الشرط . ولو أجرى على الظاهر يكون سابقاً عليه . فَوضَع : ﴿ فقد كذّبت رسل من قبلك ﴾ موضع فتأسن ، استغناء بالسبب عن المسبب،أي : بالتكذيب عن التأسي ﴿ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ ﴾ بفتح التاء : شامي ، وحزة ، وعلى ، وخلف ، وليعقوب ، وسهل .

٥ _ ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِنَّ وَعَدَ ٱللَّهِ ﴾ بالبعث والجزاء ﴿ حَقُّ ﴾ كائن ﴿ فَلَا تَعُرَّنَّكُمُ ٱلْحَيَوٰةُ اللَّهُ عَن عَدعتكم الدنيا، ولا يذهلنكم التّمتع بها، والتلذّذ بمنافعها عن العمل للآخرة، وطلب ما عند الله ﴿ وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ ٱلْفَرُودُ ﴾ أي: الشيطان، فإنّه يمنيكم الأماني الكاذبة، ويقول: إنّ الله غني عن عبادتك، وعن تعذيبك.

٣، ٧ _ ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُرْعَدُو ﴾ ظاهر العداوة. فعل بأبيكم ما فعل، وأنتم تعاملونه معاملة من لا علم له بحاله ﴿ فَأَغَيْدُوهُ عَدُوًا ﴾ في عقائدكم وأفعالكم، ولا يوجدن منكم إلا ما يدل على معاداته في سرّكم وجهركم. ثمّ لخص سرّ أمره، وخطأ من اتبعه بأنّ غرضه الذي يؤمّه في دعوة شيعته هو أن يوردَهم موردَ الهلاك بقوله: ﴿ إِنَّمَا يَدْعُواْ حِزْبَهُ لِيكُونُواْ مِنْ أَصَّابِ السَّعِيرِ ﴿ اللَّهُ عَلَا اللَّهُ عَدَابٌ شَدِيدٌ ﴾ أي: فمن أجابه حين دعى فله عذاب شديد؛ لأنّه صار من حزبه، شديد؛ لأنّه صار من حزبه،

⁽١) زاد في المطبوع: بما يستحقَّانه.

وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّلِحَتِ لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَأَجَرُ كَبِيرُ ﴿ اَفَمَن زُيِنَ لَمُ سُوَءُ عَمَلِهِ عَلَيْهِ مَا أَنْ وَيَهُ مِن يَشَآءُ وَلَمْ ثَلَا لَذَهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرَتٍ فَرَءَاهُ حَسَنَا فَاللّهُ اللّهَ يَضِلُ مَن يَشَآءُ وَيَهْ مِن يَشَآءُ فَلا لَذَهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرَتٍ إِنّ اللّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿ وَاللّهُ اللّهِ مَا لَيْكُ الرّيَحَ فَتُثِيرُ سَعَابًا فَسُقْنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِمُ كَذَلِكَ النَّشُورُ ﴿ فَا لَمْ اللّهُ اللّهُ مَلْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمَنْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ

أي: أتباعه ﴿ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَبِلُواْ ٱلصَّالِحَاتِ﴾ ولم يجيبوه، ولم يصيروا من حزبه، بل عادوه ﴿ لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَأَجَّرٌ كَبِيرً ﴾ لكبر جهادهم.

٨ - ولمّا ذكر الفريقين قال لنبيّه على: ﴿ أَفَسَن ثُيِّنَ لَمُ سُوّهُ عَمَلِهِ فَرَاهُ حَسَنًا ﴾ بتزيين الشيطان، كمن لم يزيّن له. فكأنّ رسول الله على قال: لا ، فقال: ﴿ فَإِنَّ اللّهَ يُضِلُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِى مَن يَشَاءُ فَلَا نَذْهَب نَفْسُك عَلَيْهِم حَسَرَتٍ ﴾. وذكر الزجاج أَنْ المعنى: ﴿ أَفْمِن زِيّن له سوء عمله ﴾ ذهبت نفسك عليه حسرة. فحذف الجواب لدلالة: ﴿ فلا تذهب نَفْسَكَ ﴾ عليه. أو: أفمن زيّن له سوء عمله كمن هداه الله، فحذف لدلالة ﴿ فإنّ الله يضلّ من يشاء ويهدي من يشاء ﴾ عليه. ﴿ فلا تُذهب نفسك ﴾: يزيد، أي: لا تهلكها ﴿ حسرات ﴾ مفعول له، يعني: فلا تأهب نفسك ﴾ للحسرات. و ﴿ عليهم ﴾ صلة ﴿ تذهب كما تقول: هلك عليه حبّا، ومات عليه حزناً. ولا يجوزُ أن يتعلّق بحسرات؛ لأنّ المصدر لا تتقدّمُ عليه صلته ﴿ إِنَّ اللّهَ عَلِيمٌ وعيدٌ لهم بالعقاب على سوء صنيعهم.

9 - ﴿ وَاللّهُ اللّذِي آرْسُلُ الرِّيْحَ ﴾ ﴿ الرّبْح ﴾ مكّي ، وحزة ، وعلي ﴿ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَسُقَنَهُ إِلَى بَلَدِ مَّيْتِ ﴾ بالتشديد: مدني ، وحمزة ، وعلي ، وحفص . وبالتخفيف : غيرهم ﴿ فَأَحْيَنَا بِهِ ﴾ بالمطر ـ لتقدّم ذكره ضمناً ـ ﴿ الأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ : يبسها . وإنّما قيل ﴿ فَاتَّثِير ﴾ لتحكي الحال التي تقعُ فيها إثارة الرياح السحاب ، وتُسْتَحضر تلك الصورة الدالة على القدرة الربانية . وهكذا يفعلون بفعل فيه نوع تمييز وخصوصية بحال تستغرب . وكذلك سوق السحاب إلى البلد الميّت ، وإحياء الأرض بالمطر بعد موتها لِمَا كانا من الدلائل على القدرة الباهرة ، قيل : فسقنا ، وأحيينا ، معدولاً بهما عن لفظ الغيبة إلى ما هو أدخل في الاختصاص ، وأدل عليه ﴿ كَنَاكَ ٱلنّشُورُ ﴾ الكاف في محل الرفع ، أي : مثل إحياء الموات ، نشور عليه ﴿ كَنَاكَ ٱلنّشُورُ ﴾ الكاف في محل الرفع ، أي : مثل إحياء الموات ، نشور

مَن كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّلِيحُ يَرْفَعُهُمُّ

الأموات. قيل: يحيي الله الخلق بماء يرسله من تحت العرش تنبت منه أجسادُ الخلق.

١٠ _ ﴿ مَن كَانَ يُرِيدُ ٱلْعِزَّةَ فَلِلَّهِ ٱلْعِزَّةُ جَمِيعًا ﴾ أي: العزّة كلّها مختصة بالله؛ عزة الدنيا، وعزَّة الآخرة. وكان الكافرون يتعزِّزون بالأصنام، كما قال: ﴿ وَٱتَّخَذُواْ مِن دُونِ اللَّهِ مَالِهَةً لِيَكُونُوا لَمُتُمْ عِزًّا ﴾ [مريم: ٨١]. والذين آمِنوا بألسنتهم من غير مواطأة قلوبهم كانوا يتعزَّزون بالمشركين، كما قال: ﴿ ٱلَّذِينَ يَنَّخِذُونَ ٱلْكَفِرِينَ أَوْلِيَاآة مِن دُونِ ٱلْمُؤْمِنِينَ أَيَبْنَغُونَ عِندَهُمُ ٱلْعِزَّةَ فَإِنَّ ٱلْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ﴾ [النساء: ١٣٩]. فبيِّن أن لا عزَّة إلاّ لله. والمعنى: فليطلبها عند الله، فوضع قوله: ﴿لله العزة جميعًا ﴾ موضعه، استغناءً به عنه، لدلالته عليه؛ لأنَّ الشيء لا يُطلب إلَّا عند صاحبه، ومالكه. ونظيره قولك: مَنْ أراد النصيحة؛ فهي عند الأبرار، تريدُ: فليطلبها عندهم، إلا أنَّك أقمت ما يدلّ عليه مقامه. وفي الحديث: "إنّ ربَّكم يقول كلّ يوم: أنا العزيز، فمن أراد عزّ الدارين فليطع العزيز "(١). ثمّ عرّف أنّ ما يطلب به العزة هو الإيمان والعمل الصالح بقوله: ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ ٱلْكَامِرُ ٱلطَّيِّبُ وَٱلْعَمَٰلُ ٱلصَّدِائِحُ يَرْفَعُنُمُ ﴾ ومعنى قوله: ﴿إليه ﴾ إلى محلّ القبول والرضا، وكلّ ما اتَّصف بالقبول وصف بالرفعة والصعود. وإلى حيث لا ينفذ فيه إلَّا حكمه. و (الكلم الطيّب) كلمات التوحيد، أي: لا إله إلا الله. وكان القياس: الطيبة، ولكن كلّ جمع ليس بينه وبين واحده إلا التاء يذكّر، ويؤنّث. و﴿العمل الصالح) العبادة الخالصة. يعني: ﴿والعمل الصالح يرفعه ﴾ الكلم الطيّب. فالرافع: الكلم. والمرفوع: العمل؛ لأنَّه لا يقبل عمل إلَّا من موحِّد. وقيل: الرافع: الله، والمرفوع: العمل، أي: ﴿العمل الصالح يرفعه﴾ الله. وفيه إشارةٌ إلى أنَّ العملَ يتوقَّف على الرفع، والكلم الطيِّب يصعد بنفسه. وقيل: العمل الصالح يرفعُ العامل، ويشرّفه، أي: من أراد العزّ فليعمل عملًا صالحاً، فإنّه هو الذِّي يرَفُّعُ العبد ﴿ وَٱلَّذِينَ يَمْكُرُونَ ٱلسَّيِّئَاتِ ﴾ هي صفة لمصدر محذوف، أي:

⁽١) ذكره ابن الجوزي في الموضوعات (١/ ١٢١).

لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُوْلَتِكَ هُو بَبُورُ ۞ وَاللّهُ خَلَقَكُمْ مِن تُرَابِ ثُمَّ مِن نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَجُا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أَنْنَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ * وَمَا يُعَمَّرُ مِن مُعَمَّرٍ وَلَا يُنقَصُ مِنْ عُمُرِهِ * إِلَّا فِي كِنَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللهِ يَسِيرُ ۞

المكرات ﴿السيئات﴾ لأنّ مكر فعل غير متعدّ. لا يقال: مكر فلان عمله. والمراد مكر قريش به ﷺ حين اجتمعوا في دار الندوة، كما قال الله تعالى: ﴿ وَإِذَ يَشَكُرُ بِكَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا لِيُشِبِّوكَ ﴾ الآية [الأنفال: ٣٠] ﴿ لَمُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴾ في الآخرة ﴿ وَمَكُرُ ٱلْآلَتِكَ ﴾ مبتدأ ﴿ هُو ﴾ فصل ﴿ يَبُورُ ﴾ خبر، أي: ﴿ ومكر أولئك ﴾ الذين مكروا ﴿ هو ﴾ خاصة ﴿ يبور ﴾ أي: يفسد، ويبطل دون مكر الله بهم حين أخرجهم من مكّة، وقتّلَهُم، وأثبتهم في قليب بدر. فجمع عليهم مكراتهم جيعاً، وحقق فيهم قوله تعالى: ﴿ وَيَتَكُرُونَ وَيَمَكُرُ اللّهُ وَاللّهُ خَيْرُ ٱللّهُ فَاللّهُ خَيْرُ ٱللّهُ وَاللّهُ خَيْرُ ٱللّهُ وَاللّهُ عَيْرُ اللّهِ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ عَيْرُ اللّهُ وَاللّهُ عَيْرُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَوْ وَلَا عَمَالًا وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ فَيْ اللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَلَلْهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلِلْهُ وَلَمْ وَلَا وَتَلْهُ وَالْهُ وَلَلْهُ وَلّهُ وَلَا عَمْ وَلَهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلَوْ اللّهُ وَلَا عَلْمُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلَلّهُ وَلّهُ وَلَا عَلَمُ وَلّهُ وَلِهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلِهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلّهُ وَلّهُ

وَمَا يَسْتَوِى ٱلْبَحْرَانِ هَلْذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَآيِعٌ شَرَابُهُ وَهَلْذَا مِلْحُ أَجَاجٌ وَمِن كُلِ تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْبَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى ٱلْفُلْكَ فِيهِ مَوَاخِرَ لِتَبْنَعُواْ مِن فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ شَ يُولِجُ ٱلْذِلَ فِي ٱلنَّهَارِ وَيُولِجُ ٱلنَّهَارَ فِ ٱلْذِلِ وَمَخْرَ ٱلشَّمْسَ وَٱلْفَمَرَ حَكُلُّ يَجْرِى لِأَجَلِ مُسَمَّى ذَالِكُمُ ٱللهُ رَبُّكُمْ لَهُ ٱلْمُلْكُ

١٢ _ ﴿ وَمَا يَسْتَوِى ٱلْبَحْرَانِ هَنذًا ﴾ أي: أحدهما ﴿ عَذْبٌ فُرَاتٌ ﴾ شديد العذوبة _ وقيل: هو الذي يكسر العطش _ ﴿ سَأَيْمٌ شَرَابُهُ ﴾ مريء، سهل الانحدار لعـذوبتـه، وبه يرتفع شرابِه ﴿ وَهَلْنَا مِلْحُ أَجَاجٌ ﴾ شديد الملوحة. وقيل: هو الذي يحرق بملوحته ﴿ وَمِن كُلِّ ﴾ ومن كلِّ واحد منهما ﴿ تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَّرِيَّا ﴾ وهو السمك ﴿ وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا ﴾ وهي اللؤلؤ، والمرجان ﴿ وَقَرَى ٱلْفُلْكَ فِيهِ ﴾ في كلِّ ﴿ مُوَاخِرَ ﴾ شواق للماء بجريها _يقال: مخرت السفينة الماء، أي: شقَّته. وهي جمع ماخرة _ ﴿ لِتَبْنَعُواْ مِن فَضَّلِهِ ﴾ من فضل الله _ ولم يجر له ذكرٌ في الآية، ولكن فيما قبلها. ولو لم يجر لم يشكل لدلالة المعنى عليه _ ﴿ وَلَعَلَّكُمْ تَشَكُّرُونَ ﴾ الله على ما آتاكم من فضله. ضرب البحرين ـ العذب والملح ـ مثلين للمؤمن والكافر. ثمّ قال على سبيل الاستطراد في صفة البحرين وما عُلَّق بهما من نعمته وعطائه: ويحتملُ غير طريقة الاستطراد، وهو أن يشبُّه الجنسين بالبحرين، ثمّ يفضّل البحر الأجاج على الكافر، بأنّه قد شارك العذب في منافع من السمك، واللؤلؤ، وجري الفلك فيه، والكافر خلوّ من النفع، فهو في طريقة قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُم مِّنْ بَعْدِ ذَالِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ﴾ ثم قال: ﴿ وَإِنَّ مِنَ الْحِبَارَةِ لَمَا يَنَفَجُّرُ مِنْهُ ٱلْأَنْهَلُزُّ وَإِنَّ مِنْهَالَمَا يَشَقَّقُ فَيَخُرُجُ مِنْهُ ٱلْمَآةُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ﴾ [البقرة: ٧٤].

17 ﴿ يُولِجُ النَّمَ فِي النَّهَ النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي النَّلِي يُدخل من ساعات أحدهما في الآخر، حتى يصير الزائدُ منهما خس عشرة ساعة، والناقص تسعا ﴿ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَصَرَ ﴾ أي: ذلّل أضوء صورة، لأسُوا سيرة ﴿ كُلُّ يَجْرِي لِأَجْلِ مُسَمَّى ﴾ أي: يوم القيامة ينقطع جريهما ﴿ ذَلِكُمُ لَهُ مَبتدا ﴿ اللّهُ رَبُّكُم لَهُ الْمُلْكُ ﴾ مبتدا ﴿ اللّهُ رَبُّكُم ﴾ خبر إنّ. و﴿ له الملك ﴾ جملة مبتدأة المُمْلَك ﴾ أخبار مترادفة. أو: ﴿ الله ربّكم ﴾ خبر إنّ. و﴿ له الملك ﴾ جملة مبتدأة

وَٱلَّذِينَ نَدْعُونَ مِن دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِن فِطْمِيرٍ ﴿ إِن تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُواْ دُعَاءَكُمْ وَلَوْمَ الْقِينَمَةِ يَكُفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ فَيَسْمَعُواْ دُعَاءَكُمْ وَيَوْمَ الْقِينَمَةِ يَكُفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكُ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴿ إِنَّهُ الْسَاسُ النَّاسُ النَّامُ الْفُوَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُو الْغَنِيُ الْحَمِيدُ ﴾ الْخَمِيدُ ﴾ الْخَمِيدُ ﴾ الْخَمِيدُ ﴾

واقعة في قران قوله: ﴿ وَٱلَّذِيكَ تَدْعُونَ مِن دُونِهِ ﴾ يعني الأصنام التي تعبدونهم من دون الله _ ﴿ يَدْعُونَ ﴾ قتيبة _ ﴿ مَا يَمْلِكُونَ مِن قِطْمِيرٍ ﴾ وهي القشرة المرقيقة الملتفة على النواة.

18 - ﴿ إِن تَدْعُوهُمْ ﴾ أي: الأصنام ﴿ لَا يَسْمَعُواْ دُعَآ ءُرَّ ﴾ لأنهم جماد ﴿ وَلَوْ سَمِعُواْ ﴾ على سبيل الفرض ﴿ مَا اَسْتَجَابُواْ لَكُوْ ﴾ لأنهم لا يدّعون ما تدّعون لهم من الإلهية ، ويتبرّون منها ﴿ وَيَوْمَ ٱلْقِيْمَةِ يَكُفُرُونَ بِشِرَكِكُمْ ﴾ بإشراككم لهم ، وعبادتكم إيّاهم ، ويقولون: ﴿ مَّا كُنُمُ إِيّانَا تَعْبُدُونَ ﴾ [يونس: ٢٨] ﴿ وَلَا يُنبِّئُكُ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴾ ولا ينبّئك _ أيّا المفتون بأسباب الغرور _ كما ينبّئك الله الخبير بخبايا الأمور. وتحقيقه: ولا يخبرك بالأمر مخبر هو مثل خبير عالم به ، يريد: أنّ الخبير بالأمر وحده هو الذي يخبرك بالحقيقة دون سائر المخبرين به . والمعنى: أنّ هذا الذي أخبرتكم به من حال الأوثان هو الحقّ ؛ لأنّي خبيرٌ بما أخبرت به .

١٥ - ﴿ هَيْنَأَيُّمُ ٱلنَّاسُ أَنتُدُ ٱلْفُقَرَآءُ إِلَى ٱللَّهِ ﴾ قال ذو النون - رحمه الله -: الخلقُ محتاجون إليه في كلّ نَفْسٍ، وخطوة، ولحظة، وكيف لا؟ ووجودهم به، وبقاؤهم به ﴿ وَٱللَّهُ هُوَ ٱلْغَنِيُ ﴾ عن الأشياء أجمع، ﴿ ٱلْحَمِيدُ ﴾ المحمود بكل لسان.

ولم يسمّهم بالفقراء للتحقير، بل للتعريض على الاستغناء؛ ولهذا وصف نفسه بالغنيّ الذي هو مُطْعِمُ الأغنياء. وذكر ﴿الحميد﴾ ليدلّ به على أنّه الغنيّ النافع بغناه خَلْقه، الجواد المنعم عليهم، إذ ليس كلّ غنيّ نافعاً بغناه إلاّ إذا كان الغنيُّ جواداً منعماً. فإذا جاد وأنعم حمده المنعم عليهم. قال سهل: لمّا خلق اللهُ الخلق حكم لنفسه بالغني، ولهم بالفقر، فمن ادّعي الغني حُجب عن الله، ومن أظهر فقره أوصله فَقُرُه إليه. فينبغي للعبد أن يكون مفتقراً بالسرّ إليه، ومنقطعاً عن الغير إليه، حتى تكون عبوديّته محضة، فالعبوديّة هي: الذلّ

إِن يَشَأْ يُذَهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِعَلْقِ جَدِيدٍ ۞ وَمَا ذَالِكَ عَلَى ٱللَّهِ بِعَزِيزٍ ۞ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَكُ وَإِن تَدْعُ مُثَقَلَةً إِلَى حِمْلِهَا

والخضوع، وعلامته: ألا يسأل من أحد. وقال الواسطيّ: مَن استغنى بالله لا يفتقر، ومن تعزّز بالله لا يذلّ. وقال الحسين: على مقدار افتقار العبد إلى الله يكون غناه بالله، وكلّما ازداد افتقاراً ازداد غنى. وقال يحيى ـ رحمه الله ـ: الفقرُ خيرٌ للعبد من الغِنى؛ لأنّ الذلّة في الفقر، والكبر في الغِنى. والرجوع إلى الله بالتواضع والذلّة، خير من الرجوع إليه بتكثير الأعمال. وقيل: صفة الأولياء ثلاثة: الثقة بالله في كلّ شيء، والفقر إليه في كلّ شيء، والرجوع إليه من كلّ شيء، والرجوع إليه من كلّ شيء. وقال الشبلي ـ رحمه الله ـ: الفقر يجرّ البلاء، وبلاؤه كلّه عزّ.

17، 17 - ﴿ إِن يَشَأَ يُذَهِبَكُمْ ﴾ كلّكم إلى العدم، فإنّ غناه [بذاته] (١٠) لا بكم في القدم؛ ﴿ وَيَأْتِ بِحَلْقِ جَدِيدٍ ﴾ وهو بدون حمدكم حميد ﴿ وَمَا ذَلِكَ ﴾ الإنشاء والإفتاء ﴿ عَلَى ٱللّهِ بِعَزِيزٍ ﴾ بممتنع. وعن ابن عباس ـ رضي الله عنهما _: يخلق بعدكم من يعبده لا يشرك به شيئاً.

1\lambda = \left(\frac{1}{2} \frac{1}{2}

⁽١) من المطبوع.

لَا يُخْمَلُ مِنْهُ شَىٰ ۗ وَلُو كَانَ ذَا قُـرَيْقُ إِنَّمَا نُنذِرُ ٱلَّذِينَ يَخْشُونَ رَبَّهُم بِٱلْغَيْبِ
وَأَقَامُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَمَن تَـزَكَّى فَإِنَّمَا يَـتَزَكَّى لِنَفْسِهِ ۚ وَإِلَى ٱللَّهِ ٱلْمَصِيرُ ۞ وَمَا يَسْتَوِى
ٱلْأَعْمَىٰ وَٱلْبَصِيرُ ۞ وَلَا ٱلظُّلُمَاتُ وَلَا ٱلنُّورُ ۞ وَلَا ٱلظِّلُ وَلَا ٱلْخُرُورُ ۞ وَمَا
يَسْنَوَى ٱلْأَخْيَاهُ وَلَا ٱلْأَمْوَدُ إِنَّ ٱللَّهَ يُسْمِعُ مَن يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعِ مِّن فِي ٱلْقُبُورِ ۞

﴿ لَا يُحْمَلُ مِنْهُ شَيَّ اللّهِ وَإِن مَانَ اللّهِ وَ وَهُ مَفْهُومٌ مِن قُولُه ﴿ وَإِن تَدَعَ مُفْهُ مِن فَولُه ﴿ وَالْهِ قَرِيبَةَ كَأْب، أو: ولد، أو: أخ. والفرق بين معنى قُولُه: ﴿ وَلا تَزر وازرة وزر أخرى ﴾ ، ومعنى: ﴿ وَإِن تَدَعَ مِثْقَلَةَ إِلَى حَلَها لا يُحمل منه شيء ﴾ ، أنّ الأوّل دالّ على عدل الله في حكمه ، وألاّ يؤاخذ نفساً بغير ذنبها ، والثاني: في بيان أنْ لا غياث يومئذ لمن استغاث، حتى إنّ نفساً قد أثقلتها الأوزار لو دعت إلى أن يخفّف بعض وقرها لم تجب، ولم تُغَنّ ، وإن كان المدعو بعض قرابتها ﴿ إِنَّمَا نُنذِرُ اللّذِينَ يَخَشُورَ كَنّ مَهُم ﴾ أي: إنما ينتفع بإنذارك هؤلاء ﴿ وَاللّهَ يَبْ حَالُ مِن الفاعل ، أو: المفعول ، أي: يخسون ربّهم غائبين عن عذابه . أو: يخشون عذابه غائباً عنهم . وقيل : ﴿ بالغيب ﴾ في السّر حيث عذابه . أو: يخشون عذابه غائباً عنهم . وقيل : ﴿ بالغيب ﴾ في السّر حيث لا اطلاع للغير عليه ، ﴿ وَأَقَامُوا الصّلَاقَ ﴾ في مواقيتها ﴿ وَمَن تَرَدّ فَي تَطَهّر بفعل الطاعات ، وترك المعاصي ﴿ فَإِنَّمَا يَرَدّ فَي مواقيتها ﴿ وَمَن تَرَدّ فَي المَو اعتراض مؤكّد الطاعات ، وترك المعاصي ﴿ فَإِنَّمَا يَرَدّ فَي لِنَفْسِهِ ﴾ . وهو اعتراض مؤكّد الطاعات ، وإلى المتزكّين بالثواب .

١٩ ﴿ وَمَا يَسْتَوِى ٱلْأَعْمَىٰ وَٱلْبَصِيرُ ﴾ مثل للكافر والمؤمن، أو: للجاهل والعالم.
 ٢٠ ﴿ وَلَا ٱلظُّلُمَٰتُ ﴾ مثل للكفر ﴿ وَلَا ٱلنُّورُ ﴾ الإيمان.

٢١ - ﴿ وَلَا ٱلظِّلُّ وَلَا ٱلْمَرُورُ ﴾ الحق والباطل، أو: الجنّة والنار. والحرور: الريح الحارّ كالسموم، إلاّ أنّ السموم تكون بالنهار، والحرور بالليل والنهار؛ عن الفرّاء.

٢٢ - ﴿ وَمَا يَسْتَوِى ٱلْأَمْرَاتُ ﴾ مثل للذين دخلوا في الإسلام والذين لم يدخلوا فيه. وزيادة ﴿لا التأكيد معنى النَّفي. والفرق بين هذه الواوات: أنَّ بعضها ضمّت شفعاً إلى شفع، وبعضها وترا إلى وتر ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَن يَشَاتُهُ وَمَا آلَتَ بِعْسَهِ عَن فِي ٱلْقَبُورِ ﴾ يعني: أنّه قد علم من يدخل في الإسلام ممّن لا يدخل بيستيع مَن في ٱلْقُبُورِ ﴾ يعني: أنّه قد علم من يدخل في الإسلام ممّن لا يدخل

إِنْ أَنَ إِلَّا نَذِيرٌ ۞ إِنَّا أَرْسَلْنَكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَيَذِيرًا ۚ وَإِن مِّنَ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَدِيرٌ ۚ شَا وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهِ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ أَمْدُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ أَمِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّالِمُ اللَّهُ مِنْ اللَّلَّالِمُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ ا

فيه، فيهدي من يشاء هدايته، وأمّا أنت فخفيّ عليك أمرهم؛ فلذلك تحرصُ على إسلام قوم مخذولين. شبّه الكفّار بالموتى؛ حيث لا ينتفعون بمسموعهم.

٢٣ ﴿ إِنَّ أَنتَ إِلَّا نَذِيرٌ ﴾ أي: ما عليك إلا أن تبلغ وتنذر، فإن كان المُنذَرُ ممّن يسمعُ الإنذارَ نفع، وإن كان من المصرّين فلا عليك.

27 ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَكَ بِالْحِيْقِ ﴾ حال من أحد الضميرين، يعني: محقّا، أو: محقّين، أو: صفة للمصدر، أي: إرسالاً مصحوباً ﴿بالحق ﴾ ﴿بَشِيرا ﴾ بالوعد ﴿ وَإِن مِّنَ أُمَّةٍ ﴾ وما ﴿من أمّة ﴾ قبل أمّتك _ والأمّة: الجماعة الكثيرة ﴿ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِينَ النّكسِ ﴾ [القصص: ٣٣] ويقال لأهل كلّ عصر: أمّة. والمراد هنا: أهل العصر. وقد كانت آثارُ النّذارة باقية فيما بين عيسى ومحمد _ عليهما السلام _ فلم تخلُ تلك الأمم من نذير. وحين اندرست آثارُ نذارة عيسى عليه السلام بعث محمد عليه ﴿ إِلّا خَلا ﴾ مضى ﴿ فِيهَا نَذِيرٌ ﴾ يخوفهم وخامة الطغيان، وسوء عاقبة الكفران. واكتفى بالنذير عن البشير في آخر الآية بعد ذكرهما؛ لأنّ النذارة مشفوعةٌ بالبشارة، فدلّ ذِكْر النذارة على ذِكْر البشارة.

وع _ ﴿ وَإِن يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ﴾ رسلهم ﴿ جَآءَتُهُمْ رُسُلُهُم ﴾ حال، و «قد » مضمرة ﴿ بِالبَيْنَتِ ﴾ بالمعجزات ﴿ وَبِالنَّبِيرِ ﴾ وبالصحف ﴿ وَبِالْكِتَابِ اللَّمْنِيرِ ﴾ أي: التوراة، والإنجيل، والزبور. ولمّا كانت هذه الأشياءُ في جنسهم أسند المجيء بها إليهم إسناداً مطلقاً، وإن كان بعضُها في جميعهم، وهي: الزبر، والكتاب. وفيه مسلاةً لرسول الله ﷺ.

٢٦ ﴿ ثُمَّ أَخَذْتُ ﴾ عاقبت ﴿ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ بأنواع العقوبة ﴿ فَكَيْفَ كَاكَ نَكِيرِ ﴾ إنكاري عليهم، وتعذيبي لهم.

أَلَمْ تَرَأَنَّ اللَّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ مُعَرَّتٍ ثَخْنَلِفًا ٱلْوَانُهَأَ وَمِنَ ٱلْجِبَالِ جُدَدُّ بِيضٌ وَحُمْرٌ تُخْتَكِفُ ٱلْوَانُهُ وَخَرِبِيثِ سُودٌ ۞ وَمِرَ ٱلنَّاسِ وَالدَّوَآتِ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَكِفُ ٱلْوَانُهُ كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى ٱللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ ٱلْعُلَمَتُؤُأَ

٧٧ - ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءُ فَأَخَرَجْنَا بِهِ ﴾ بالماء ﴿ ثُمَرَتٍ مُغَنِيقًا أَلْوَنَهُا ﴾ أجناسها من: الرمّان، والتفّاح، والتين، والعنب، وغيرها ممّا لا يحصر. أو: هيئاتها من: الحمرة، والصّفرة، والحضرة، ونحوها ﴿ وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدُ ﴾ طرق مختلفة اللون، جمع جُدَّة، كمُدَّة ومُدَد ﴿ بِيضٌ وَحُمَّرٌ تُخْتَكِفُ أَلْوَنَهُا وَغَرَبِيبُ سُودٌ ﴾ جمع غربيب، وهو الذي أبعد في جمع غربيب، وهو تأكيدُ للأسود. يقال: أسود غربيب، وهو الذي أبعد في السواد، وأغرب فيه. ومنه: الغراب. وكان من حقّ التأكيد أن يتبع المؤكّد، كقولك: أصفر فاقع، إلاّ أنّه أضمر المؤكّد قبله. والذي بعده تفسير للمضمر. وإنّما يفعلُ ذلك لزيادة التوكيد، حيث يدلّ على المعنى الواحد من طريقي وإنّما يفعلُ ذلك لزيادة التوكيد، حيث يدلّ على المعنى الواحد من طريقي الإظهار والإضمار جميعاً. ولا بدّ من تقدير حذف المضاف، أي: في قوله: ﴿ ومن الجبالِ فو جدد بيض، وحمر، وسود، حتّى يؤول إلى قولك: ومن الجبال مختلف ألوانه، كما قال: ﴿ ثُمَرَتٍ ثُغَنِيقًا أَلُونَهُمَا ﴾ [فاطر: ٢٧].

⁽١) قال الحافظ: لم أجده هكذا. وفي الصحيح: «أنا أعلمكم بالله، وأشدكم له خشية». (حاشية الكشاف ٣ / ٦١١).

إِنَّ ٱللَّهَ عَنِيزُ عَفُورُ ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَتْلُونَ كِننَبَ ٱللَّهِ وَأَقَامُوا ٱلصَّلَوٰةَ وَأَنفَقُواُ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيةٌ يَرْجُونَ فِحَدَةً لَن تَبُورَ ۞ لِيُوقِيهُمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُم مِّن فَضَلِهِ * إِنَّهُ عَفُورُ شَكُورُ ۞ وَالَّذِي وَالَّذِي آوَحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِنَابِ هُو ٱلْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْدُ

الله الأحزاب: ٣٩]. وبينهما تغاير، ففي الأوّل بيان أنّ الخاشين^(۱) هم العلماء، وفي الثاني بيان أنّ المخشيّ منه هو الله تعالى. وقرأ أبو حنيفة، وعمر بن عبد العزيز، وابن سيرين _ رحمهم الله _: ﴿إِنمَا يَخْشَى الله من عباده العلماء ﴾. والخشية في هذه القراءة استعارة، والمعنى: إنّما يعظم الله من عباده العلماء ﴿إِن الله عَزِيزُ عَفُورٌ ﴾ تعليل لوجوب الخشية بدلالته على عقوبة العصاة، وقهرهم، وإثابة أهل الطاعة، والعفو عنهم، والمعاقب المثيب حقّه أن يُخشَى.

يعسى ... ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَتْلُونَ كِنْبَ ٱللَّهِ ﴾ يداومون على تلاوة القرآن ﴿ وَأَقَامُواْ الصَّلَوٰةَ وَأَنفَقُواْ مِمَّارَزَقَنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً ﴾ أي: مسرّين النفل، ومعلنين الفرض. يعني: لا يقنعون بتلاوته عن حلاوة العمل به ﴿ يَرْجُونَ ﴾ خبر إنّ ﴿ يَجَارَةً ﴾ هي: طلب الثواب بالطاعة ﴿ لَن تَجُورَ ﴾ لن تكسد، يعني: تجارة ينتفي عنها الكساد، وتنفُق عند الله.

• ٣- ﴿ لِيُوفِيَهُمْ ﴾ متعلّق ب: لن تبور، أي: ﴿ ليوفّيهم ﴾ بنفاقها عنده ﴿ أُجُورَهُمْ ﴾ ثواب أعمالهم ﴿ وَيَزِيدَهُم مِّن فَضّلِهِ ﴾ بتفسيح القبور أو بتشفيعهم فيمن أحسن إليهم، أو بتضعيف حسناتهم، أو: بتحقيق وعد لقائه. أو: يرجون في موضع الحال، أي: راجين. واللام تتعلّق بيتلون وما بعده، أي: فعلوا جميع ذلك من التلاوة، وإقامة الصلاة، والإنفاق لهذا الغرض. وخبر ﴿ إِنّ ﴾ : ﴿ إِنَّهُمْ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴾ أي: ﴿ غفور ﴾ لهم ﴿ شكور ﴾ لأعمالهم، أي: يعطي الجزيل على العمل القليل.

٣١ ﴿ وَٱلَّذِي ٓ أَوْحَيْنَا ۚ إِلَيْكَ مِنَ ٱلْكِئْبِ ﴾ أي: القرآن. و﴿ من ﴾ للتبيين ﴿ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا ﴾ حال مؤكّدة؛ لأنّ الحقّ لا ينفكّ عن هذا التصديق ﴿ لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾

⁽١) في الأصل المخطوط: الخاشعين. والمثبت هو الصواب.

إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ وَلَخِيرٌ بَصِيرٌ ﴿ ثُمَّ أَوْرَثَنَا ٱلْكِنَابَ ٱلَّذِينَ ٱصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ سَابِقًا بِٱلْخَيْرَةِ

لما تقدّمه من الكتب ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴾ فَعَلِمَكَ، وأبصر أحوالك، ورآك أهلًا لأن يُوحي إليك مثل هذا الكتاب المعجز؛ الذي هو عِيار على سائر الكتب.

٣٧ - ﴿ مُمُّ أَوْرَثَنَا ٱلْكِنْبَ ﴾ أي: أوحينا إليك القرآن، ثمّ أورثناه من بعدك اي: حكمنا بتوريثه ﴿ الَّذِينَ آصطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا ﴾ وهم أمّته من الصحابة، والتابعين، وتابعيهم، ومَن بعدهم - رضي الله عنهم أجمعين - إلى يوم القيامة؛ لأنّ الله اصطفاهم على سائر الأمم، وجعلهم أمّة وسطاً ليكونوا شهداء على الناس، واختصهم بكرامة الانتماء إلى أفضل رسله. ثمّ رتّبهم على مراتب، فقال: ﴿ فَيَنّهُمْ طَالِمٌ لِنَفْسِهِ ﴾ وهو المرجأ لأمر الله ﴿ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ ﴾ وهو المربأ لأمر الله ﴿ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ ﴾ وهو الذي خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً ﴿ وَمِنْهُمْ سَائِقٌ إِللّخَيْرَتِ ﴾. وهذا التأويل وافق التنزيل، فإنّه تعالى قال: ﴿ وَالسّنِيقُونَ الْأَوْلُونَ مِنَ ٱلمُهُمْجِينَ ﴾ الآية [التوبة: ١٠٠]، يوافق التنزيل، فإنّه تعالى قال: ﴿ وَالسّنِيقُونَ الْمُوبِيمَ ﴾ الآية [التوبة: ١٠٠]، وقال بعده: ﴿ وَمَاخَرُونَ أَعْمَرُونًا بِذُنُوبِهِمْ ﴾ الآية [التوبة: ١٠٠]، والحديث: فقد رسول الله ﷺ: «سابقنا سابق، ومقتصدنا ناج، وظالمنا مغفور له» (١٠ وعنه ﷺ: «السابق يدخل الجنّة بغير حساب، والمقتصد يحاسب حساباً يسيراً ثمّ يدخل الجنّة، وأمّا الظالم لنفسه فيحبس حتّى يظنّ أنّه لن ينجو، ثمّ تناله الرحمة فيدخل الجنّة، وأمّا الظالم لنفسه فيحبس حتّى يظنّ أنّه لن ينجو، ثمّ تناله الرحمة فيدخل الجنّة، وأمّا الظالم لنفسه فيحبس حتّى يظنّ أنّه لن ينجو، ثمّ تناله الرحمة فيدخل الجنّة، وأمّا الظالم لنفسه فيحبس حتّى يظنّ أنّه لن ينجو، ثمّ تناله الرحمة فيدخل الجنّة، وأمّا الظالم الورداء.

والأثر: فعن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ السابق: المخلص، والمقتصد: المراثى، والظالم: الكافر بالنعمة غير الجاحد له؛ لأنّه حكم للثلاثة بدخول الجنة.

⁽۱) رواه ابن مردويه كما في (الدر المنثور ٧ /٢٥) وذكره القرطبي في تفسيره (١٤/ ٣٤٦) ورواه العقيلي في (الضعفاء الكبير ٣ / ٤٤٣) في ترجمة الفضل بن عميرة.

 ⁽۲) رواه أحمد (٥/ ١٩٨) وانظره في مجمع الزوائد (٧/ ٩٥) وتفسير ابن كثير (٣/ ٥٦٣)
 وطريق الهجرتين (ص٣٦٦).

بِإِذْنِ ٱللَّهِ ذَالِكَ هُوَ ٱلْفَصْلُ ٱلْكَبِيرُ ﴿ جَنَّتُ عَدْنِ يَدْخُلُونَهَا يَحُلُّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِن ذَهَبِ وَلُوْلُوَا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيثُ ۞

وقول السلف: فقد قال الربيع بن أنس: الظالم: صاحب الكبائر، والمقتصد: صاحب الصغائر، والسابق: المجتنب لهما. وقال الحسن البصري: الظالم: من رجحت سيئاته، والسابق: من رجحت حسناته، والمقتصد: من استوت حسناته وسيئاته. وسئل أبو يوسف _ رحمه الله _ عن هذه الآية، فقال: كلُّهم مؤمنون، وأمَّا صفة الكفَّار فبعد هذا، وهو قوله: ﴿ وَٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَهُمَّ نَارُ جَهَنُّم ﴾ [فاطر: ٣٦] وأما الطبقات الثلاث فهم الذين اصطفى من عباده، فإنّه قال: فمنهم، ومنهم، ومنهم، والكلّ راجع إلى قوله: ﴿الذين اصطفينا من عبادنا﴾ وهم أهلُ الإيمان، وعليه الجمهور. وإنَّما قدَّم الظالم للإيذان بكثرتهم، فإنَّ المقتصدين قليلٌ بالإضافة إليهم. والسابقون أقلّ من القليل. وقال ابنُ عطاء _رحمه الله _: إنَّما قدم الظالم لئلا ييأس من فضله. وقيل: إنَّما قدَّمه ليعرَّفه أنَّ ذنبه لا يبعده مِن ربِّه. وقيل: لأنَّ أوَّلَ الأحوال معصية، ثمّ توبة، ثمّ استقامة. وقال سهل: السابق العالم، والمقتصد: المتعلّم، والظالم: الجاهل. وقال أيضاً: السابق: الذي اشتغل بمعاده، والمقتصد: الذي اشتغل بمعاشه ومعاده، والظالم: الذي اشتغل بمعاشه عن معاده. وقيل: الظالم: الذي يعبده على الغفلة والعادة، والمقتصد: الذي يعبده على الرغبة والرهبة، والسابق: الذي يعبده على الهيبة والاستحقاق. وقيل: الظالم مَن أخذ الدنيا حلالًا كانت أو حراماً، والمقتصد: من يجتهد ألا يأخذها إلا من حلال، والسابق: مَن أعرض عنها جملة. وقيل: الظالم: طالب الدنيا، والمقتصد: طالب العقبي، والسابق: طالب المولى ﴿ بِإِذْنِ ٱللَّهِ ﴾ بأمره، أو: بعلمه، أو: بتوفيقه ﴿ ذَالِكَ ﴾ أي: إيراث الكتاب ﴿ هُوَ ٱلْفَضْلُ ٱلْكَيابِ ﴿ هُوَ ٱلْفَضْلُ ٱلْكَيْبِ ﴾.

٣٣ _ ﴿ جَنَّنَتُ عَدِّنِ ﴾ خبر ثان لـ «ذلك»، أو: خبر مبتدأ محذوف، أو: مبتدأ، والخبر: ﴿ يَدْخُلُونَهُ ﴾ أي: الفرق الثلاث ﴿ يُدخَلُونِهَ ﴾ أبو عمرو ﴿ يُحُلُّونَ فَهَا مِنْ أَسَاوِرَ ﴾ جع أسورة، جمع سوار ﴿ مِن ذَهَبٍ وَلُوْلُوّا ﴾ أي: من ذهب مرصّع باللؤلؤ. ﴿ ولؤلؤا ﴾ بالنصب والهمز: نافع، وحفص، عطفاه على محل ﴿ من أساور ﴾ أي: يحلّون أساور ولؤلؤا ﴿ وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴾ لما فيه من اللذة، والزينة.

وَقَالُواْ الْحَمَدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَا الْحَرَنُ إِنَ رَبِّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ﴿ اللَّهِ اللّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ ال

٣٤ ﴿ وَقَالُواْ اَلْحَمْدُ لِلَّهِ اللَّهِ اَلَّذِى آذَهُبَ عَنَّا اَلْحَزَنَ ﴾ خوف النار، أو: خوف الموت، أو: هموم الدنيا ﴿ إِنَّ رَبِّنَا لَغَفُورٌ ﴾ يغفر الجنايات وإن كثرت ﴿ شَكُورٌ ﴾ يقبل الطاعات وإن قلّت.

•٣- ﴿ ٱلَّذِى ٓ أَحَلَنَا دَارَ ٱلْمُقَامَةِ ﴾ أي: الإقامة لا نبرح منها ولا نفارقها، يقال: أقمت، إقامة، ومقامة، ومقامة ﴿ مِن فَضْلِهِ ﴾ من عطائه وإفضاله، لا باستحقاقنا ﴿ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبُ ﴾ تعب، ومشقة ﴿ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لَغُوبٌ ﴾ إعياء من التعب وفترة، وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي: ﴿ لَغوب ﴾ بفتح اللام، وهوشيء يلغب منه، أي: لا نتكلف عملاً يُلْغبنا.

٣٦ ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُواْ لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُواْ ﴾ جواب النفي، ونصبه بإضمار أن، أي: ﴿لا يُقْضَى عليهم ﴾ بموت ثان فيستريحوا ﴿ وَلَا يُحَفَّفُ عَنْهُم مِنْ عَذَابِهَا ﴾ من عذاب نار جهنّم ﴿ كَذَالِكَ ﴾ مثل ذلك الجزاء ﴿ بَمْرِي كُلَّ كَنْ لِكَ ﴾ مثل ذلك الجزاء ﴿ بَمْرِي كُلَّ كَنْ لِكَ هُورٍ ﴾ ﴿ يُجْزَى كُلُّ ﴾ عمرو.

٣٧- ﴿ وَهُمْ يَصَّطُرِخُونَ فِيهَا ﴾ يستغيثون، فهو يفتعلون من الصراخ، وهو: الصياح بجهد وشدَّة. واستعمل في الاستغاثة لجهر المستغيث صَوْتَه ﴿ رَبُّنَا ﴾ يقولون ربنا ﴿ أَخْرِجْنَا نَعْمَلُ صَرَّلِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ﴾ أي: أخرجنا من النار، وردِّنا إلى الدنيا نؤمن بدل الكفر، ونطع بعد المعصية. فيجابون بعد قدر عمر الدنيا: ﴿ أُولَمُ نُعَمِرُكُم مَّا يَتَذَكَرُ فِيهِ مَن تَذَكّر ﴾ يجوز أن يكون ﴿ ما ﴾ نكرة موصوفة، أي: تعميراً ﴿ يتذكر فيه من تذكر ﴾ . وهو متناول لكل عمر تمكّن فيه المكلّف من إصلاح شأنه وإن قصر، إلا أنّ التوبيخ في المتطاول أعظم. ثمّ قيل: هو ثماني عشرة سنة . وقيل: أربعون، وقيل: ستّون ﴿ وَجَاءَكُمُ ٱلنّاذِيرُ ﴾ هو ثماني عشرة سنة . وقيل: أربعون، وقيل: ستّون ﴿ وَجَاءَكُمُ ٱلنّاذِيرُ ﴾

فَذُوقُواْ فَمَا لِلظَّلِمِينَ مِن نَصِيرٍ ﴿ إِنَ اللَّهَ عَلِمُ غَيْبِ السَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمُ غَيْبِ السَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمُ عَلِيمُ اللَّهَ عَلِيمُ اللَّهَ عَلَيْهِ عَلِيمُ اللَّهَ الْأَرْضِ فَمَن كَفَرَ فَعَلَيْهِ عَلِيمُ اللَّهِ مُلَا يَزِيدُ ٱلْكَنْفِرِينَ كُفْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقَنّا وَلَا يَزِيدُ ٱلْكَنْفِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا مَقَنّا وَلَا يَزِيدُ ٱلْكَنْفِرِينَ كُفْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقَنّا وَلَا يَزِيدُ ٱلْكَنْفِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا ﴿ وَلَا يَزِيدُ ٱلْكَنْفِرِينَ كُفْرُهُمْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الْوَفِي مَاذَا خَلَقُواْ مِنَ ٱلْأَرْضِ خَسَارًا ﴿ وَلَا يَزِيدُ اللَّهِ الْمُؤْمِدُ اللَّهِ اللَّهِ الْمُؤْمِدُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِدُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّاكُونِ مَاذَا خَلَقُواْ مِنَ ٱلْأَرْضِ

الرسول ﷺ، أو: المشيب. وهو عطف على معنى ﴿أُولَم نعمركم﴾ لأنّ لفظه استخبار، ومعناه: إخبار، كأنّه قيل: قد عمّرناكم ﴿وجاءكم النذير﴾ ﴿فَذُوثُوا﴾ العذاب ﴿فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِن نَصِّم بِي﴾ ناصر يعينهم.

٣٨ ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ عَكِلِمُ غَيْبِ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ ما غاب فيهما عنكم ﴿ إِنَّهُ عَلِيمٌ عِلِيمٌ عَلِيمٌ عَلِيمٌ عَلِيمٌ عَلِيمٌ عَلِيمٌ عَلِيمٌ عَلِيمٌ عَلَيمٌ ما في الصدور ـ وهو أخفى ما يكون ـ فقد علم كل غيب في العالم. وذات الصدور: مضمراتها. وهي تأنيث ذو، في نحو قول أبي بكر ـ رضي الله عنه ـ: «ذو بطنِ خارجة جاريةٌ (١) أي: مافي بطنها من الحبَل لأنّ الحبَل يصحب البطن. وكذا المضمرات تصحب الصدور. و «ذو» موضوع لمعنى الصحبة.

٣٩ ﴿ هُوَ ٱلَّذِى جَعَلَكُو خَلَيْهِ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ يقال للمستخلَف: خليفة، ويجمع على: خلائف. والمعنى: أنّه جعلكم خلفاء في أرضه، قد ملّككم مقاليد التصرّف فيها، وسلّطكم على ما فيها، وأباح لكم منافعها لتشكروه بالتوحيد والطاعة ﴿ فَنَ كُفْرُ ﴾ منكم، وغمط مثل هذه النعمة السنيّة ﴿ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ﴾ فوبالُ كفره راجعٌ عليه. وهو مقتُ الله، وخسار الآخرة، كما قال: ﴿ وَلا يَزِيدُ الْكُفِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلّا مَقَنَا ﴾، وهو أشد البغض ﴿ وَلا يَزِيدُ ٱلْكُلفِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلّا خَسَارًا ﴾ : هلاكاً، وخسراناً.

٤٠ ﴿ قُلْ أَرَمَيْتُمْ شُرِّكَا ءَكُمُ ﴾ آلهتكم التي أشركتموهم في العبادة ﴿ ٱلَّذِينَ لَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُواْ مِنَ ٱلْأَرْضِ ﴾ بدل من ﴿أرأيتم﴾ لأنّ معنى ﴿أرأيتم﴾: أخبروني عن هؤلاء الشركاء ، وعمّا استحقّوا به الشركة ،

 ⁽١) رواه مالك في الموطأ (٢ / ٧٥٢).

أَمْ لَهُمْ شِرْكُ فِي السَّمُوَتِ أَمْ ءَاتَيْنَهُمْ كِنَنَبًا فَهُمْ عَلَى بِيِنَتِ مِّنَةً بَلَ إِن يَعِدُ الظَّلِلِمُونَ بَعْضُهُم بَعْضًا إِلَّا عُرُولًا وَلَهِن زَالْتَا بَعْضُهُم بَعْضًا إِلَّا عُرُولًا فَكِ إِنَّ اللّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضَ أَن تَزُولًا وَلَهِن زَالْتَا إِنْ أَمْسَكُهُم بَعْضًا مِنْ أَحَدِ مِنْ بَعْدِهِ ۚ إِنّهُ كَانَ حَلِيمًا عَفُورًا فِي وَأَقْسَمُواْ بِاللّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ لِنَ أَمْسَكُهُمَا مِنْ أَحَدِ مِنْ بَعْدِهِ ۚ إِنّهُ كَانَ حَلِيمًا عَفُورًا فِي وَأَقْسَمُواْ بِاللّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ لَكِن جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيْكُونُنَ آهَدَىٰ مِنْ إِحْدَى الْأَمْمِ فَلَمَّا جَآءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَ آهَدَىٰ مِنْ إِحْدَى الْأَمْمِ فَلَمَّا جَآءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا فَعُورًا فِي

﴿ أُرُونِ ﴾ أَيِّ جَزَّ مِن أَجِزَاء الأَرْضِ استبدّوا بَخْلَقه دُونَ الله ﴿ أَمْ لَمُمْ شِرِّكُ فِي السّمَوَتِ ﴾ أَم لهم مع الله شركة في خَلْق السموات ﴿ أَمْ ءَاتَيْنَهُمْ كِنَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَتِ مِنْ أَلَى الله عَلَى الله ينطقُ بأنهم شركاؤه، فهم على حجّة وبرهان مِن ذلك الكتاب. ﴿ بِينَاتِ ﴾ : عليّ، وابن عامر، ونافع، وأبو بكر ﴿ بَلْ إِن يَعِدُ ﴾ ما يَعِدُ ﴿ الظّلِمُونَ بَعْضُهُم ﴾ _ بدل من ﴿ الظّالمون ﴾ وهم الرؤساء _ ﴿ بَعْضًا ﴾ أي : الأتباع ﴿ إِلَّا غُرُولًا ﴾ هو قولهم : ﴿ هَكُولًا مِشْفَعَتُونًا عِندَ اللَّهِ ﴾ [يونس : ١٨].

13 - ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُتَسِكُ السَّكُوتِ وَالْأَرْضَ أَن تَزُولًا ﴾ يمنعهما من أن تزولا ؛ لأنّ الإمساك منع ﴿ وَلَين زَالْتَا ﴾ على سبيل الفرض ﴿ إِنْ أَمْسَكُهُما ﴾ ما أمسكهما ﴿ مِنْ أَحَدِ مِنْ بَقِيهِ عَلَى اللهِ مَن بعد إمساكه . و ﴿ مِن ﴾ الأولى مزيدة لتأكيد النفي ، والثانية للابتداء ﴿ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا عَفُولًا ﴾ غير معاجل بالعقوبة حيث يمسكهما ، وكانتا جديرتين بأن تهذا هذا لعظم كلمة الشرك ، كما قال : ﴿ تَكَادُ ٱلسَّمَنُوتُ يَنَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَيَنشَقُ ٱلأَرْضُ ﴾ الآية [مريم: ٩٠].

٢٤ - ﴿ وَأَقْسَمُواْ بِاللّهِ جَهّدَ أَيْنَ مِ ﴿ نصب على المصدر، أي: إقساماً بليغاً، أو: على الحال، أي: جاهدين في أيمانهم. ﴿ لَبِن جَلّة هُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِحْدَى الْأَمْمِ ﴾ بلغ قريشاً قبل مبعث النبي ﷺ أنّ أهل الكتاب كذّبوا رسلهم، فقالوا: لعن الله اليهود والنصارى، أتتهم الرسل فكذّبوهم، فوالله لئن أتانا رسول ﴿لنكوننَ أهدى من إحدى الأمم ﴾ أي: من الأمة التي يقال فيها: هي إحدى الأمم ، تفضيلاً لها على غيرها في الهدى، والاستقامة، كما يقال للداهية العظيمة: هي إحدى الدواهي ﴿ فَلَمّا جَلّهُمْ نَذِيرٌ ﴾ فلمّا بعث رسول الله ﷺ ﴿ مّا زادهم عجيء الرسول ﷺ إلا تباعداً عن الحق _ وهو إسنادٌ عازي _ .

آسَتِكَبَارًا فِي ٱلْأَرْضِ وَمَكُرَ ٱلسِّيِّ وَلَا يَحِيقُ ٱلْمَكُرُ ٱلسَّيَةُ إِلَّا بِأَهْلِهِ فَهَلَ يَنظُرُونَ إِلَّا مُنْتَ ٱلْأَوْلِينَ فَكَن تَجِدَ لِسُنَتِ ٱللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَن تَجِدَ لِسُنَتِ ٱللَّهِ تَحْوِيلًا ﴿ وَلَن تَجِدَ لِسُنَتِ ٱللَّهِ تَحْوِيلًا ﴿ وَلَن تَجِدَ لِسُنَتِ ٱللَّهِ تَحْوِيلًا ﴿ وَلَا يَسِيرُوا فَي ٱلْأَرْضِ فَيَنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَلِيمًا وَكَانُوا أَشَدٌ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللهُ لِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا ﴿ وَلَا فِي ٱلْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا ﴿ وَلَا فِي ٱلْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا ﴿ وَلَوْ وَلَا فِي ٱلْأَرْضِ أَلْمَا لَهُ وَلَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ الللللللللّهُ اللللللّهُ اللّهُ اللللللّهُ الللللللّهُ اللّهُ اللللللللّهُ الللللللل

٤٤ ﴿ أُولَة يَسِيرُوا فِي ٱلْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَنِقِبَةُ ٱلَّذِينَ مِن قَبَلِهِم ﴾ استشهد عليهم بما كانوا يشاهدونه في مسايرهم إلى الشام، واليمن، والعراق من آثار الماضين، وعلامات هلاكهم، ودمارهم ﴿ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُم ﴾ من أهل مكة ﴿ قُونَ ﴾ اقتداراً، فلم يتمكنوا من الفرار ﴿ وَمَا كَانَ ٱللهُ لِيُعْجِزَهُ ﴾ ليسبقه ويفوته ﴿ مِن شَيْءٍ ﴾ أيّ فلم يتمكنوا من الفرار ﴿ وَمَا كَانَ ٱللهُ لِيُعْجِزَهُ ﴾ ليسبقه ويفوته ﴿ مِن شَيْءٍ ﴾ أيّ شيء ﴿ فِي السّمَنوَتِ وَلَا فِي ٱلدَّرْضِ إِنَّامُ كَانَ عَلِيمًا ﴾ بهم ﴿ قَدِيرًا ﴾ قادراً عليهم.

٤٥ ﴿ وَلَوْ يُؤَاخِذُ ٱللَّهُ ٱلنَّـاسَ بِمَا كَسَبُوا ﴾ بما اقترفوا من المعاصي ﴿ مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا ﴾ على ظهر الأرض؛ لأنّه جرى ذكر الأرض في قوله:

⁽١) ذكره الزغشري في: «المستقصى في أمثال العرب، رقم (١٣٠٢).

مِن دُآبَةِ وَلَكِن يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلِ مُسَمِّى ۚ فَإِذَا جَآءَ أَجَلُهُمْ فَإِبَ ٱللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ وَبَصِيرًا ﴿

﴿لِيعجزه من شيء في السموات ولا في الأرض﴾ ﴿ مِن دَآبَكِ ﴾ من نسمة تدبُّ عليها ﴿ وَلَكِ نَ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلِ مُّسَمِّى ﴾ إلى يوم القيامة ﴿ فَإِذَا جَآءَ أَجَلُهُمْ فَإِبَ اللّهَ كَانَ بِعِبَ ادِهِ بَصِيرًا ﴾ أي: لم تخف عليه حقيقةُ أمرهم، وحكمة حكمهم.

* * *



لِسُ مِ اللَّهِ ٱلزَّهُ إِن الزَّيْدِ مِ

يس ﴿ وَالْقُرْءَانِ ٱلْحَكِيمِ فَي إِنَّكَ لَمِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴿ عَلَى صِرَطِ مُسْتَقِيمِ فَ

1 - ﴿ يَسَ ﴾ عن ابن عباس - رضي الله عنهما -: معناه: يا إنسان في لغة طبيء. وعن ابن الحنفيّة: يا محمّد. وفي الحديث: ﴿إِنَّ الله تعالى سمّاني في القرآن بسبعة أسماء: محمد، وأحمد، وطه، ويس، والمزمّل، والمدّثر، وعبد الله »(١). وقيل: يا سيّد ﴿ يس ﴾ بالإمالة: عليّ، وحمزة، وخلف، وحمّاد، ويحيى.

٢ ـ ﴿ وَٱلْقُرْءَانِ ﴾ قسم ﴿ ٱلْحَكِيمِ ﴾ ذي الحكمة، أو: لأنه دليل ناطق بالحكمة،
 أو: لأنه كلام حكيم، فوصف بصفة المتكلم به.

٣ ﴿ إِنَّكَ لَمِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ جواب القسم. وهو ردّ على الكفّار حين قالوا:
 ﴿ لَسْتَ مُرْسَكُ ﴾ [الرعد: ٤٣].

٤ - ﴿ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ خبر بعد خبر، أو: صلة للمرسلين، أي: الذين أرسلوا ﴿ على صراط مستقيم ﴾ أي: طريقة مستقيمة، وهو: الإسلام.

⁽١) رواه بنحوه ابن عدي وابن عساكر. (كنز العمال ٣٢١٦٩).

تَنزِيلَ ٱلْعَزِيزِ ٱلرَّحِيمِ ۞ لِلُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَنذِرَ ءَابَآؤُهُمْ فَهُمْ عَفِلُونَ ۞ لَقَدْ حَقَّ ٱلْقَوْلُ عَلَىٰ أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۞ إِنَّا جَعَلْنَا فِى أَعْنَقِهِمْ أَغْلَلًا فَهِىَ إِلَى ٱلأَذْقَانِ فَهُم مُقْمَحُونَ ۞

• ﴿ تَنزِيلُ ﴾ بنصب اللام: شاميّ، وكوفيّ غير أبي بكر، على: اقرأ ﴿ تنزيل ﴾ أو: على أنّه مصدر، أي: نزّل ﴿ تنزيل ﴾. وغيرهم بالرفع على أنّه خبر مبتدأ محذوف، أي: هو ﴿ تنزيل ﴾. والمصدر بمعنى المفعول ﴿ ٱلْعَزِيزِ ﴾ المخالب بفصاحة نظم كتابه أوهام ذوي العناد ﴿ ٱلرَّحِيمِ ﴾ الجاذب بلطافة معنى خطابه أفهام أولي الرشاد.

٣-واللام في: ﴿ لِلْنَذِرَ قَوْمًا ﴾ متصل بمعنى ﴿ المرسلين ﴾ أي: أرسلت ﴿ لتنذر قوماً ﴾ ﴿ مَنْ أَنْذِرَ ءَابَا وُهُمْ ﴾ ﴿ ما ﴾ نافية عند الجمهور، أي: ﴿ قوماً ﴾ غير منذر آباؤهم على الوصف، بدليل قوله: ﴿ لِتُنذِرَ فَوَمًا مَا أَتَنهُم مِّن نَّذِيرٍ مِن قَبْلِك ﴾ منصوبة على الموصف، بدليل قوله: ﴿ لِتُنذِر فَوَمًا مَا أَتَنهُم مِّن نَّذِيرٍ ﴾ [سبأ: ٤٤]. أو: موصولة منصوبة على المفعول الثاني، أي: العذاب الذي أُنذِرَه آباءهم، كقوله: ﴿ إِنّا أَنذَرْنَكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا ﴾ [النبأ: ٤٤] أو: مصدرية، أي: لتنذر قوماً إنذار آبائهم، أي: مثل إنذار آبائهم ﴿ فَهُمْ غَنِولُونَ ﴾ إن جعلت ﴿ ما ﴾ نافية، فهو متعلّق بالنفي، أي: لم ينذروا ﴿ فهم غافلون ﴾ . وإلّا فهو متعلّق بقوله: ﴿ إِنكُ لمن المرسلين . لتنذر ﴾ كما تقول: أرسلتك إلى فلان لتنذره، فإنّه غافل، أو: فهو غافل .

٧ ﴿ لَقَدْحَقَ الْفَوْلُ عَلَىٓ أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ يعني: قوله: ﴿ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمُ مِنَ
 الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ [السجدة: ١٣] أي: تعلَّق بهم هذا القول، وثبت عليهم، ووجب؛ لأنهم ممّن علم أنهم يموتون على الكفر.

٨- ثم مثل تصميمهم على الكفر، وأنّه لا سبيل إلى ارعوائهم؛ بأن جعلهم كالمغلولين المقمحين في أنهم لا يلتفتون إلى الحقّ، ولا يعطفون أعناقهم نحوه، ولا يطأطئون رؤوسهم له، وكالحاصلين بين سدّين لا يبصرون ما قدّامهم ولا ما خلفهم، في ألاّ تأمّل لهم، ولا تبصّر، وأنهم متعامون عن النظر في آيات الله بقوله: ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعَنَقِهِم أَغَلَلًا فَهِي إِلَى ٱلأَذْقَانِ ﴾، معناه: فالأغلال واصلة إلى الأذقان ، ملزوزة إليها ﴿ فَهُم مُقْمَدُونَ ﴾ مرفوعة رؤوسهم، يقال: قمح

وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَكَاوَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿ وَسَوَآءُ عَلَيْهِمْ ءَأَنَذَرْتَهُمْ أَوْ لَوْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۞ إِنَّمَا لُنذِرُ مَنِ ٱتَّبِعَ ٱلذِّحْرَ وَخَشِى الرَّحْنَ بِٱلْغَيْبُ فَبَشِرْهُ بِمَغْفِرَةِ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ۞ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِ ٱلْمَوْنَ وَنَحْتُهُ مَا فَذَهُوا

البعير فهو قامح؛ إذا روي فرفع رأسه، وهذا لأنّ طوق الغلّ الذي في عُنُق المغلول يكون في ملتقى طرفيه تحت الذقن، حلقة فيها رأس العمود خارجاً من الحلقة إلى الذقن، فلا يخلّيه يطأطىء رأسه، فلا يزال مقحماً.

9 ﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ بَيْنِ أَيدِهِمْ سَكَا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًا﴾ بفتح السين: همزة، وعليّ، وحفص. وقيل: ما كان من عمل الناس فبالفتح، وماكان من خلق الله كالجبل، ونحوه، فبالضمّ ﴿ فَأَغْشَيْنَكُمْ ﴾ فأغشينا أبصارهم، اي: غطّيناها، وجعلنا عليها غشاوة ﴿ فَهُمْ لَا يُبْضِرُونَ ﴾ الحقّ، والرشاد.

وقيل: نزلت في بني مخزوم؛ وذلك أنّ أبا جهل حلف: لئن رأى محمّداً يصلّي ليرضخن رأسه، فأتاه وهو يصلّي، ومعه حجر ليدمغه به، فلمّا رفع يده انثنت إلى عنقه، ولزق الحجرُ بيده، حتّى فكّوه عنها بجَهد، فرجع إلى قومه، فأخبرهم، فقال مخزوميّ آخر: أنا أقتله بهذا الحجر، فذهب، فأعمى الله بصره.

١٠ ـ ﴿ وَسَوَآءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنَذَرَتَهُمْ أَمْ لَمَ ثُنذِرَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ أي: سواء عليه الإنذار وتركه، والمعنى: من أضله الله هذا الإضلال لم ينفعه الإنذار. رُوي: أنّ عمر بن عبد العزيز قرأ الآية على غيلان القدريّ، فقال: كأني لم أقرأها، أشهدك أني تائب عن قولي في القدر. فقال عمر: اللّهم إن صدق فتب عليه، وإن كذب فسلّط عليه مَن لا يرحمه. فأخذه هشام ابن عبد الملك من عنده فقطع يديه ورجليه، وصلبه على باب دمشق.

١١ ﴿ إِنَّمَا نُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكَرَ ﴾ أي: إنَّما ينتفع بإنذارك من اتبع القرآن ﴿ وَخَشِى ٱلرَّحْنَنَ بِٱلْفَيْبِ ﴾ وخاف عقاب الله، ولم يره ﴿ فَبَشِّرَهُ بِمَغْفِرَةِ ﴾ وهي العفو عن ذنوبه ﴿ وَأَجْرِكِرِيمٍ ﴾ أي: الجنّة.

17 ﴿ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِ ٱلْمَوْنَكِ ﴾ نبعثهم بعد مماتهم، أو: نخرجهم من الشرك إلى الإيمان ﴿ وَيَكَنُّتُ مَا قَدَّمُوا ﴾ ما أسلفوا من الأعمال الصالحات، وغيرها

وَءَاتُكَرَهُمْ وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَهُ فِي إِمَامِ مُبِينٍ فِي وَأَضْرِبْ لَمُمُ مَّثَلًا أَصْحَبَ ٱلْقَرْيَةِ إِذْ جَآءَهَا ٱلْمُرْسَلُونَ فِي إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ ٱثْنَيْنِ

﴿ وَءَاثَنَرَهُمْ ﴾ ما هلكوا عنه من أثر حسن: كعلم علّموه، أو: كتاب صنّفوه، أو: حبيس، أو: رباط، أو: مسجد صنعوه، أو سيّىء: كوظيفة وظّفها بعض الظلمة، وكذلك كلّ سنّة حسنة، أو: سيّئة يستنّ بها، ونحوه قوله تعالى: ﴿ يُبَنُّوا الْإِنْنُ يُوْمَيِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَرَ ﴾ [القيامة: ١٣] أي: قدّم من أعماله، وأخّر من آثاره. وقيل: هي خطاهم إلى الجمعة، أو: إلى الجماعة ﴿ وَكُلَّ شَيْءٍ أَحَصَيْنَكُ ﴾ عددناه، وبيّناه ﴿ فِي إِمَامِ مُبِينٍ ﴾ يعني: اللوح المحفوظ؛ لأنّه أصلُ الكتب، ومقتداها.

17 - ﴿ وَاَضْرِبْ لَمُمْ مَّنَكُا أَصْحَبُ الْقَرِّيَةِ ﴾ ومثل لهم. من قولهم: عندي من هذا الضرب كذا، أي: من هذا المثل، و: هذه الأشياء على ضرب واحد، أي: على مثال واحد. والمعنى: ﴿ واضرب لهم مثلاً ﴾ مثل أصحاب القرية، أي: أنطاكية، أي: اذكر لهم قصّة عجيبة، قصّة أصحاب القرية. والمثل الثاني بيان للأول. وانتصاب ﴿ إِذْ ﴾ بدل من أصحاب القرية ﴿ جَاءَهَا ٱلْمُرْسَلُونَ ﴾ رسل عيسى _ عليه السلام _، بعثهم دعاةً إلى الحق، وكانوا عبدة أوثان.

1. وإذَ بدل من وإذَ الأولى. وأرسكنا إلَيْهِم أي: أرسل عيسى عليه السلام بأمرنا وأثنين صادقاً وصدوقاً، فلمّا قرباً من المدينة رأيا شيخاً يرعى غنيمات له، وهو حبيب النّجار، فسأل عن حالهما، فقالا: نحن رسولا عيسى، ندعوكم من عبادة الأوثان إلى عبادة الرحمن. فقال: أمعكما آية؟ فقالا: نشفي المريض، ونبرىء الأكمه والأبرص، وكان له ابن مريض من سنين، فمسحاه، فقام، وآمن حبيب. وفشا الخبر، فَشُفِي على أيديهما خلق كثير، فدعاهما الملك، وقال لهما: ألنا إله سوى آلهتنا؟ قالا: نعم. مَن أوجدك وآلهتك. فقال: حتى أنظر في أمركما. فتبعهما الناس، وضربوهما. وقيل: حبسا. ثمّ بعث عيسى عليه السلام شمعون، فدخل متنكراً، وعاشر حاشية الملك، حتى استأنسوا به، ورفعوا خبره إلى الملك، فأنس به. فقال له ذات يوم: بلغني أنّك حبست رجلين، فهل سمعت قولهما؟ قال: لا. فدعاهما.

فَكَذَّبُوهُ مَا فَعَزَّزَنَا بِشَالِثِ فَقَالُوٓا إِنَّا إِلْتَكُم تُرْسَلُونَ شَ قَالُواْ مَا أَنتُد لِلَا بَشَرُّ مِثْلُثَا وَكَالُواْ مَا أَنتُد لِلَا بَشَرُّ مِثْلُثَا وَمَا أَنزَلَ ٱلرَّحْمَنُ مِن شَيْءٍ إِنْ أَنتُدْ إِلَا تَكَذِبُونَ شَ قَالُواْ رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلْيَكُمُ لَمُرْسَلُونَ شَ

فقال شمعون: مَن أرسلكما؟ قالا: الله الذي خَلَق كلّ شيء، ورزق كلّ حيّ، وليس له شريك. فقال: صفاه وأوجزاه. قالا: يفعل ما يشاء، ويحكم ما يريد. قال: وما آيتكما؟ قالا: ما يتمنّى الملك. فدعا بغلام أكمه، فدعوا الله، فأبصر الغلام. فقال له شمعون: أرأيت لو سألت إلهك حتى يصنع مثل هذا، فيكون لك وله الشرف؟ قال الملك: ليس لي عنك سرّ، إنّ إلهنا لا يبصر ولا يسمع، ولا يضرّ، ولا ينفع. ثمّ قال: إنْ قدر إلهكما على إحياء ميّت آمنا به. فدعوا بغلام مات من سبعة أيّام، فقام، وقال: إني دخلت في سبعة أودية من النار لما متّ عليه من الشرك، وأنا أحذّركم ما أنتم فيه! فآمنوا. وقال: فتحت أبواب السماء فرأيت شابّاً حسن الوجه يشفع لهؤلاء الثلاثة. قال الملك: ومن هم؟ قال: شمعون وهذان؟ فتعجب الملك. فلمّا رأى شمعون أنّ قوله قد أثّر فيه نصحه فآمن، وآمن قوم، ومن لم يؤمن صاح عليهم جبريل فهلكوا ﴿ فَكَذَّبُوهُمَا ﴾ فكذَّب أصحابُ القرية الرسولين ﴿ فَعَزَّزْنَا ﴾ فقوّيناهما _ ﴿فعزَزنا ﴾: أبو بكر، من: عزّه يعزّه؛ إذا غلبه، أي: فغلبنا وقهرنا ـ ﴿ بِشَالِثِ ﴾ وهو شمعون. وترك ذكر المفعول به، لأنّ المراد ذكر المعزّز به و[هو](١) شمعون، وما لطف فيه من التدبير حتى عز الحق، وذل الباطل. وإذا كان الكلام منصباً إلى غرض من الأغراض جعل سياقه له، وتوجُّهه إليه كأنَّ ما سواه مرفوض ﴿ فَقَالُواْ إِنَّاۤ إِلَيْكُمْ مُّرْسِلُونَ ﴾ أي: قال الثلاثةُ لأهل القرية.

10 _ ﴿ قَالُواْ ﴾ أي: أصحاب القرية ﴿ مَا آنتُدُ لِلَّا بَشَرُّ مِثْلُنَا ﴾ رفع ﴿ بشر ﴾ هنا، ونصب في قوله: ﴿ مَا هَنذَا بَشَرًا ﴾ [يوسف: ٣١] لانتقاض النفي بإلاّ، فلم يبق لـ «ما» شبه بليس وهو الموجب بعمله ﴿ وَمَا آنزَلَ ٱلرَّمْنَ مِن شَيْءٍ ﴾ أي: وحياً ﴿ إِنَّ آنتُدُ لِلَّا تَكَذِبُونَ ﴾ ما أنتم إلاّ كذبة.

الأوّل ابتداء إخبار، والثاني جواب عن إنكار، فيحتاج إلى زيادة تأكيد. و (ربّنا

⁽١) من المطبوع.

وَمَا عَلَيْنَاۚ إِلَّا ٱلْبَلِنَعُ ٱلْمُبِيثُ ۞ قَالُوٓا إِنَا نَطَيَرُنَا بِكُمِّ لَهِن لَمْ يَنتَهُوا لَنَرْجُمُنكُمْ وَلِيَمَسِّنَكُمْ مِنْكُمْ أَبِن ذُكِرْرُكُم بَعَكُمْ أَبِن ذُكِرْرُكُم بَلَكُمْ أَبِن ذُكِرْرُكُم بَلَكُمْ أَبِن ذُكِرْرُكُم بَلَكُمْ أَبِن ذُكِرْرُكُم بَلَكُمْ أَبِن ذُكِرُوكُم مَنكُمْ أَبِن ذُكِرْرُكُم بَلَكُمْ أَبِينَ فَوْمِ النَّبِعُوا مُسْرِفُونَ ﴾ وَجَاءً مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَىٰ قَالَ يَنقَومِ النَّبِعُوا مَن الْمُرْسَكِينَ وَيُمْ مُنْهَ تَدُونَ ۞ وَمَا لِى لَا آعَبُدُ الّذِى الْمُرْسَكِينَ ﴾ وَلَمْ يَعْدَدُونَ ۞ وَمَا لِى لَا آعَبُدُ الّذِى فَطَرَنِى وَإِلَيْهِ ثُرْجَعُونَ ۞

يعلم﴾ جارٍ مجرى القسِم في التوكيد، وكذلك قولهم: شهد الله، وعلم الله.

1۸ - ﴿ قَالُوٓا إِنَّا تَطَيَّرُنَا بِكُمْ ﴾ تشاءمنا بكم، وذلك أنهم كرهوا دينهم، ونفرت منه نفوسهم. وعادة الجهال أن يتيمنوا بكل شيء مالوا إليه، وقبلته طباعهم، ويتشاءموا بما نفروا عنه، وكرهوه، فإن أصابهم بلاء أو نعمة قالوا: بشؤم هذا، وبركة ذلك. وقيل: حبس عنهم المطر، فقالوا ذلك ﴿ لَيِن لَّمْ تَنتَهُوا ﴾ عن مقالتكم هذه ﴿ لَيَرْجُمُنَكُمْ ﴾ لنقتلنكم، أو لنطردنكم، أو: لنشتمنكم ﴿ وَلَيْمَسَّنُكُمُ مِناعَذَا أَلُو الْبِيرِ فَيْ اللهُ عَذَا بِ.

19 _ ﴿ قَالُواْ طَلَيْوَكُمْ ﴾ أي: سبب شؤمكم ﴿ مُعَكُمْ ﴾ وهو: الكفر ﴿ أَينَ ﴾ بهمزة الاستفهام وحرف الشرط: كوفيّ، وشاميّ ﴿ ذُكِرْتُمُ ﴾ وعظتم، ودعيتم إلى الإسلام، وجواب الشرط مضمر. وتقديره: تطيّرتم. ﴿ آين ﴾ بهمزة معدودة، بعدها ياء مكسورة: أبو عمرو. و﴿ أين ﴾ بهمزة مقصورة بعدها ياء مكسورة: مكيّ، ونافع ﴿ ذكرتم ﴾ بالتخفيف: يزيد ﴿ بَلْ آنَتُرْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴾ مجاوزون الحدّ في العصيان. فمن ثم أتاكم الشؤم لا من قبل رسل الله، وتذكيرهم. أو: بل أنتم مسرفون في ضلالكم وغيّكم، حيث تتشاءمون بمن يجب التبرّك به من رسل الله. من رحم و حبيب النجّار، وكان في غارٍ من الجبل يعبد الله، فلمّا بلغه خبر الرسل أتاهم، وأظهر دينه، فقال: أتسألون على ما جنتم به أجراً ؟ قالوا: لا ﴿ قَالَ يَنقُومِ النّبِعُواْ ٱلمُرْسَايِيَ النّبِعُواْ مَن لَا يَعْوُمُ مُنْ مُنْ أَيْ اللهِ الله الله ﴿ وَهُم مُنْهَ مُنْ وَالَ يَنقُومِ النّبِيهُ وَ إِليّهِ رُبِّحَعُونَ ﴾ وإليه مرجعكم. هؤلاء ؟ فقال: ﴿ وَمَالِي كُونَ اللّه مرجعكم. هؤلاء ؟ فقال: ﴿ وَمَالِي كُونَ اللّه مرجعكم. هؤلاء ؟ فقال: ﴿ وَمَالِي كُونَ اللّه مرجعكم. هؤلاء ؟ فقال: ﴿ وَمَالِي كَا أَعْدُ اللّهِ عَلَمُ وَالّهِ عَلَوْ اللّهُ عَلْهُ وَالْهُ عَلْمَ وَالْهُ عَلْمُ اللّه عَلَمْ وَالْهُ عَلْمَ وَالْهُ عَلْمُ وَالْهُ عَلْمُ وَالْهُ عَلْمَ وَالْهُ عَلَمْ وَالْهُ عَلْمُ وَالْهُ عَلَمُ وَالْهُ عَلَمُ وَالْهُ عَلْمُ وَالْهُ عَلْمُ وَالْهُ عَلْمُ وَالْهُ وَمُعْلَمُ وَالْهُ عَلْمُ وَالْهُ وَالْهُ وَالْهُ وَلَوْلُهُ وَالْهُ عَلْمُ وَالْهُ وَالْهُ وَالْهُ وَالْهُ وَالْهُ وَاللّهُ وَلَاهُ وَاللّهُ وَمَالًى كُونَ فَلَاكُ وَلَاهُ وَلَا اللّهُ وَالْهُ وَلَكُ وَلَاهُ وَلَلْهُ وَلَا اللّهُ وَالْهُ وَلَالُهُ وَالْهُ وَاللّهُ اللّهُ وَمَالًى لَا أَعْدُ اللّهُ عَلْهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ عَلَمْ وَالْهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

ءَأَتَّخِذُ مِن دُونِهِ ءَالِهِكَةً إِن يُرِدِنِ ٱلرَّمْنَ بِضُرِ لَا تُغْنِ عَنِى شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنقِدُونِ شَ إِنِّ إِذَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ شَ إِنِّ عَامَنتُ بِرَيِكُمْ فَاسْمَعُونِ شَ قِيلَ يُنقِدُونِ شَ إِنِّ مَا عَفَر لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ ٱلْمُكْرَمِينَ شَ ادْخُلِ ٱلْجَنَّةُ قَالَ يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونُ شَ بِمَا عَفَر لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ ٱلْمُكْرَمِينَ شَ ادْخُلِ ٱلْجَنَّةُ قَالَ يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونُ شَ بِمَا عَفَر لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ ٱلْمُكْرَمِينَ شَ اللهُ وَمَا أَنزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِن جُندِ مِن ٱلسَّمَاءِ وَمَا كُنَا مُنزِلِينَ شَ إِن كَانتَ إِلَّا صَيْحَةً وَبِهِ مَنْ بَعْدِهِ مِن جُندِ مِن السَّمَاءِ وَمَا كُنَا مُنزِلِينَ شَ إِن كَانتَ إِلَّا صَيْحَةً وَبِهِ مَا عَنْ مَا إِذَا هُمْ خَلِمِدُونَ شَ

٢٣ - ﴿ ءَأَتَّخِذُ ﴾ بهمزتين: كوفي ﴿ مِن دُونِدِ ءَالِهكَةَ ﴾ يعني: الأصنام ﴿ إِن يُرِدْنِ الرَّحْنَنُ بِضُرِ ﴾ شرط جوابه ﴿ لَا تُغْنِ عَقِ شَفَاعَتُهُمْ شَيْثًا وَلَا يُنقِذُونِ ﴾ من مكروه. ﴿ ولا ينقذوني ﴾ ﴿ فَاسْمَعُونِ ﴾ [يس: ٢٥] في الحالين: يعقوب.

٢٤ ﴿ إِنِّ إِذَا ﴾ أي: إذا اتَّخذت. ﴿ لَّفِيضَلَالِ مُّبِينٍ ﴾ ظاهر بيِّن.

٢٥ وَلَمَا نَصِح قُومُهُ أَخَذُوا يَرْجُمُونُهُ، فأسرع نَحُو الرسل قبل أن يقتل، فقال لهم: ﴿ إِنِّتَ ءَامَنتُ بِرَبِكُمْ فَاسْمَعُونِ﴾ أي: اسمعوا إيماني لتشهدوا لي به. ولمّا قتل:

له؛ لأنّ الكلام سيق لبيان المقول لا لبيان المقول له مع كونه معلوماً. ولم يقل: قيل له؛ لأنّ الكلام سيق لبيان المقول لا لبيان المقول له مع كونه معلوماً. وفيه دلالة أنّ الجنّة مخلوقة. وقال الحسن: لمّا أراد القوم أن يقتلوه رفعه الله إليه، وهو في الجنّة، ولا يموت إلّا بفناء السموات والأرض! فلمّا دخل الجنّة، ورأى نعيمها: ﴿قَالَ يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ * بِمَا غَفَرَ لِي رَقِي ﴾ أي: بمغفرة ربّي لي، أو: بالذي غفر لي ﴿ وَجَعَلَنِي مِنَ ٱلْمُكْرَمِينَ ﴾ بالجنّة.

٢٨ ﴿ وَمَا أَنْزَلْنَا ﴾ «ما»: نافية ﴿ عَلَىٰ قَوْمِهِ ﴾ قوم حبيب ﴿ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ أي: من بعد قتله، أو: رفعه ﴿ مِن جُندٍ مِّنَ ٱلسَّمَلَةِ ﴾ لتعذيبهم ﴿ وَمَا كُنَا مُنزِلِينَ ﴾ من بعد قتله، أو: رفعه ﴿ مِن جُندٍ مِّنَ ٱلسَّمَلَةِ ﴾ لتعذيبهم ﴿ وَمَا كُنَا مُنزِلِينَ ﴾ وما كان يصح في حكمتنا أن ننزل في إهلاك قوم حبيب جنداً من السماء ؛ وذلك لأن الله تعالى أجرى هلاك كل قومٍ على بعض الوجوه دون بعض لحكمةٍ اقتضت ذلك.

٢٩ ﴿ إِن كَانَتُ ﴾ الأخذة، أو: العقوبة ﴿ إِلَّا صَيْحَةً وَنَجِدةً ﴾ صاح جبريل
 عليه السلام _ صيحة واحدة ﴿ فَإِذَا هُمْ خَلِمِدُونَ ﴾ ميتون، كما تخمد النار.

يَنحَسَّرَةً عَلَى ٱلْعِبَاذِ مَا يَأْتِيهِ مِن رَّسُولٍ إِلَّا كَانُواْ بِهِ عَيَّتَهْزِءُونَ ۞ ٱلَوْ بَرَوْا كَمْ أَهْلَكُنَا قَبْلَهُم مِّنَ ٱلْقُرُونِ أَنَّهُمْ النِّهِمْ لَا يَزْجِعُونَ ۞ وَإِن كُلُّ لَّمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ۞ وَءَايَةٌ لَمَّمُ ٱلأَرْضُ ٱلْمَيْنَةُ أَحْيِيْنَهَا

والمعنى: أنّ الله كفى أمرهم بصيحة ملك، ولم ينزل لإهلاكهم جنداً من جنود السماء، كما فعل يوم بدر، والخندق.

• ٣- ﴿ يَحَسَّرَةً عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِ مِن رَّسُولٍ إِلَّا كَانُواْ بِهِ ـ يَسْتَهْزِ مُونَ ﴾ الحسرة: شدة الندم. وهذا نداء للحسرة عليهم، كأنّما قيل لها: تعالى يا حسرة، فهذه من أحوالك التي حقّك أن تحضري فيها، وهي حال استهزائهم بالرسل. والمعنى: أنّهم أحقّاء بأن يتحسّر عليهم المتحسّرون ويتلهّف على حالهم المتلهّفون. أو هم مُتَحَسَّر عليهم من جهة الملائكة والمؤمنين من الثقلين.

٣٦- ﴿ أَلَمْ يَرُوا ﴾ ألم يعلموا ﴿ كُمْ أَهْلَكُنَا قَبْلَهُم مِنَ ٱلْقُرُونِ ﴾ «كم» نصب بأهلكنا، و ﴿ يروا ﴾ معلق عن العمل في ﴿ كم ﴾ لأن ﴿ كم ﴾ لا يعمل فيها عامل قبلها، كانت للاستفهام، أو: للخبر؛ لأنّ أصلها الاستفهام، إلاّ أنّ معناه نافذ في الجملة. وقوله: ﴿ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴾ بدل من ﴿ كم أهلكنا ﴾ على المعنى، لا على اللفظ، تقديره: ﴿ أَلْم يروا ﴾ كثرة إهلاكنا القرون من قبلهم كونهم أنهم غير راجعين إليهم.

٣٧ - ﴿ وَإِن كُلُّ لَّمَا جَمِيعٌ لَّدَيْنَا مُحْمَرُونَ ﴾ (لمَّا) بالتشديد: شاميّ، وعاصم، وحمزة، بمعنى إلاّ، ﴿ وإن ﴾ نافية. وغيرهم بالتخفيف، على أنّ ﴿ ما ﴾ صلة للتأكيد ﴿ وإن ﴾ مخفّفة من الثقيلة. وهي متلقّاة باللام لا محالة. والتنوين في ﴿ كُلّ ﴾ عوض من المضاف إليه. والمعنى: إنّ كلّهم محشورون، مجموعون، محضرون للحساب، أو: معذّبون، وإنّما أخبر عن كلّ بجميع لأنّ «كلًا» يفيد الإحاطة. والجميع: فعيل، بمعنى مفعول، ومعناه: الاجتماع، يعني: أنّ المحشر يجمعهم.

٣٣ ﴿ وَءَايَةٌ لَمُ مُ مَبِتداً وخبر، أي: وعلامة تدلُّ على أنَّ الله يبعثُ الموتى إحياء الأرضِ الميتة، ويجوز أن يرتفع ﴿ آية ﴾ بالابتداء، و﴿ لهم ﴾ صفتها، وخبرها ﴿ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ ﴾ اليابسة. وبالتشديد: مدني ﴿ أَحْيَيْنَهَا ﴾ بالمطر. وهو استئناف بيان لكون الأرض الميتة آية، وكذلك ﴿ نسلخ ﴾. ويجوز أن تُوصف

وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ ﴿ وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِّن نَجْيِكٍ وَأَعْنَكٍ وَفَجَرْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِّن أَغْيِكِ وَأَعْنَكٍ وَفَجَرْنَا فِيهَا مِنَ ٱلْعُيُونِ ﴿ لِيَأْكُلُواْ مِن ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلًا يَشْكُرُونَ ﴾ يَشْكُرُونَ ۞

﴿الأرض﴾ و﴿الليل﴾ بالفعل؛ لأنّه أُريد بهما الجنسان مطلقين لا أرض وليل بأعيانهما، فعوملا معاملة النكرات في وصفها بالأفعال، ونحوه:

ولقد أَمُـرُّ على اللئيـم يَسُبُنُـي (١)

﴿ وَأَخْرَجْنَامِنْهَا حَبَّا﴾ أريد به الجنس ﴿ فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ﴾ قدّم الظرف ليدلّ على أنّ الحبّ هو الشيء الذي يتعلّق به معظم العيش، ويقوم بالارتزاق منه صلاح الإنسان. وإذا قلّ جاء القحط، ووقع الضرّ، وإذا فقد حضر الهلاك، ونزل البلاء.

٣٤ ﴿ وَجَعَلْنَا فِيهَا ﴾ في الأرض ﴿ جَنَّاتِ ﴾ بساتين ﴿ مِّن تَخِيلِ وَأَعَنَابٍ وَأَعَنَابٍ وَفَجَرْنَا فِيهَا مِنَ ٱلْعُيُونِ ﴾ زائدة عند الأخفش. وعند غيره: المفعول محذوف، تقديره: ما ينتفعون به.

و٣- ﴿ لِيَأْكُلُوا مِن ثَمْرِهِ ﴾ الضمير لله تعالى، أي: ﴿لِيأْكُلُوا ﴾ ممّا خلقه الله من الثمر ﴿من ثُمُره ﴾: حزة ، وعلي ﴿ وَمَا عَمِلَتُهُ أَيَّدِيهِم ﴾ أي: وممّا عملته أيديهم من الغرس، والسقي، والتلقيح، وغير ذلك من الأعمال، إلى أن يبلغ الثمر منتهاه. يعني: أنّ الثمر في نفسه فعل الله وخلقه، وفيه آثارٌ من كذّ بني آدم. وأصله: من ثمرنا، كما قال: ﴿ وجعلنا ﴾. ﴿ وفجرنا ﴾ فنقل الكلام من التكلّم إلى الغيبة على طريق الالتفات. ويجوز أن يرجع الضميرُ إلى النخيل، وتترك الأعناب غير مرجوع إليها؛ لأنّه علم أنهًا في حكم النخيل مما علّق به من أكل ثمره. ويجوز أن يُرادَ من ثمر المذكور، وهو الجنّات، كما قال رؤبة:

فيها خطوط من بياض وبُلَق كأنه في الجَلْدِ تَوْليعُ البَهَق فقيل له، فقال: أردت كأنّ ذلك. (وما عَمِلتْ) كوفيّ غير حفص. وهي في مصاحف أهل الكوفة كذلك، وفي مصاحف أهل الحرمين، والبصرة، والشام، مع الضمير. وقيل: ﴿ما﴾ نافية، على أنّ الثمر خلق الله، ولم تعمله أيدي الناس، ولا يقدرون عليه ﴿أَفَلاَيْشَكُرُونَ﴾ استبطاء، وحثّ على شُكْر النّعمة.

⁽١) صدر بيتٍ لرجل من بني سلول، وعجزه: فمضيتُ ثمة قلتُ: لا يعنيني.

سُبَحُنَ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلْأَزْوَجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْلِتُ ٱلْأَرْضُ وَمِنْ أَنفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ آلِهُمُ ٱلنَّهُ مِنْهُ ٱلنَّهَارَ فَإِذَا هُم مُظْلِمُونَ آلَ وَالشَّمْسُ يَعْلَمُونَ آلَ وَالشَّمْسُ بَعْدِي لِمُسْتَقَرِّ لَهُمَّ أَنْلِكَ تَقْدِيرُ ٱلْعَزِيزِ ٱلْعَلِيمِ آلَ وَالْقَمَرَ وَدَّرَنَهُ مَنَاذِلَ حَقَّى عَادَ كَالْمُرْجُونِ

٣٦ ﴿ سُبَحَنَ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلْأَزْوَجَ ﴾ الأصناف ﴿ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ ٱلْأَرْضُ ﴾ من النخل، والشجر، والزرع، والثمر ﴿ وَمِنْ أَنفُسِهِمْ ﴾ الأولاد ذكوراً وإناثاً ﴿ وَمِمَّا لَا يَمَّ لَمُونَ ﴾ ومن أزواج لم يطلعهم الله عليها، ولا توصَّلوا إلى معرفتها، ففي الأودية والبحار أشياء لا يعلمها الناس.

٣٧ ﴿ وَءَايَدُ لَهُمُ الْيَلُ سَلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ ﴾ نخرج منه النهار إخراجاً لا يبقى معه شيء من ضوء النهار، أو: ننزع عنه الضوء نزع القميص الأبيض، فيعرى نفس الزمان كشخص زنجي أسود؛ لأنّ أصل ما بين السماء والأرض من الهواء الظلمة، فاكتسى بعضه ضوء الشمس كبيت مظلم أسرج فيه، فإذا غاب السراج أظلم ﴿ فَإِذَا هُم مُظّلِمُونَ ﴾ داخلون في الظلام.

٣٨ ﴿ وَالشَّمْسُ تَحْرِى ﴾ وآية لهم الشمس تجري ﴿ لِمُسْتَقَرِّ لَهَا ﴾ لحد لها مؤقّت مقدّر، تنتهي إليه من فلكها في آخر السنة. شبّه بمستقر المسافر إذا قطع مسيره. أو: لحد لها من مسيرها كلّ يوم في مرائي عيوننا، وهو المغرب. أو: لانتهاء أمرها عند انقضاء الدنيا ﴿ وَاللَّكِ ﴾ الجري على ذلك التقدير، والحساب الدقيق ﴿ تَقْدِيرُ ٱلْعَزِيزِ ﴾ المغالب بقدرته على كلّ مقدور ﴿ ٱلْعَلِيمِ ﴾ بكلّ معلوم.

٣٩ ﴿ وَٱلْقَمَرَ ﴾ نصب بفعل يفسّره ﴿ قَدَّرْنَاهُ ﴾ . وبالرفع: مكّيّ، ونافع، وأبو عمرو، وسهل، على الابتداء، والخبر: ﴿قدّرناه﴾ أو على: وآية لهم القمر ﴿ مَنَاذِلَ ﴾ وهي ثمانية وعشرون منزلاً، ينزل القمرُ كلَّ ليلةٍ في واحدٍ منها لا يتخطاه، ولا يتقاصر عنه، على تقدير مستو يسيرُ فيها من ليلة المستهلّ إلى الثامنة والعشرين، ثمّ يستسرُّ ليلتين أو ليلة إذا نقص الشهر. ولا بد في ﴿قدّرناه منازل ﴾ من تقدير مضاف ؛ لأنّه لا معنى لتقدير نفس القمر منازل، أي: قدّرنا نوره يزيد وينقص، أو: قدّرنا مسيره ﴿منازل ﴾ فيكون ظرفاً. فإذا كان في آخر منازله دق، واستقوس ﴿حَتَّى عَادَ كَالْمُرْجُونِ ﴾ _ هو عودُ الشّمراخ إذا يبس

اَلْقَدِيرِ ۞ لَا اَلشَّمْسُ يَنْبَغِي لَمَا آَن تُدُرِكَ الْقَمَرَ وَلَا الَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلُّ فِي فَلَكِ يَسْبَحُونَ ۞ وَءَايَةٌ لَمَّمْ آَنَا حَمَلْنَا دُرِّيَّتَهُمْ فِي اَلْفُلْكِ اَلْمَشْحُونِ ۞ وَخَلَقْنَا لَهُم مِّن مِنْلِدِ مَا يَرْكَبُونَ ۞ وَإِن نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيخَ لَمُمْ وَلَا هُمْ يُنقَدُونَ ۞ إِلَّا رَحْمَةُ مِنَا وَمَتَنَعًا إِلَى حِينِ۞

واعوج. ووزنه فعلون، من الانعراج، وهو: الانعطاف _ ﴿ ٱلْقَدِيمِ ﴾ العتيق المُحْوِل، وإذا قدم دقّ، وانحنى، واصفرّ. فشبّه القمر به من ثلاثة أوجه.

•٤- ﴿ لَا ٱلشَّمْسُ يَلْبَغِي لَمَا ﴾ أي: لا يتسهّل لها، ولا يصحُّ، ولا يستقيم ﴿ أَن تُدُرِكَ ٱلْقَمْرَ ﴾ فتجتمع معه في وقتٍ واحد، وتداخله في سلطانه فتطمس نوره؛ لأنّ لكلِّ واحد من النيّرين سلطاناً على حياله. فسلطان الشمس بالنهار، وسلطان القمر بالليل، ﴿ وَلَا النّيّران، ولا يزال الأمرُ على هذا الترتيب إلى أن تقوم الليل آية النهار، وهما النيّران، ولا يزال الأمرُ على هذا الترتيب إلى أن تقوم القيامةُ، فيجمع الله بين الشمس والقمر، وتطلع الشمس من مغربها ﴿ وَكُلُّ ﴾ التنوين فيه عوضٌ من المضاف إليه، أي: وكلّهم. والضمير للشموس والأقمار ﴿ فِي فَلَكِ يَسْبَحُونَ ﴾ يسيرون.

13 - ﴿ وَمَايَةٌ لَمَّ مَا اللَّهُ مَلْنَا ذُرِيّتَهُم ﴾ (ذُرّياتهم): مدنيّ، وشاميّ. ﴿ فِي ٱلْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ﴾ المملوء. والمراد بالذرّية: الأولاد، ومن يهمّهم حمله. وكانوا يبعثونهم إلى التجارات براً أو بحراً. أو: الآباء لأنها من الأضداد. والفلك على هذا: سفينة نوح ـ عليه السلام ـ . وقيل: معنى حمل الله ذريّاتهم فيها: أنّه حمل آباءهم الأقدمين، وفي أصلابهم هم وذريّاتهم. وإنّما ذكر ذريّاتهم دونهم لأنّه أبلغ في الامتنان عليهم.

٤٢ ـ ﴿ وَخَلَقْنَا لَمُم مِن مِثْلِهِ ﴾ من مثل الفلك ﴿ مَا يُزَكِّبُونَ ﴾ من الإبل. وهي سفائن البرّ.

٤٣ ـ ﴿ وَإِن نَشَأَ نُغْرِقْهُمْ ﴾ في البحر ﴿ فَلا صَرِيخَ لَمُمْ ﴾ فلا مغيث، أو: فلا إغاثة ﴿ وَلا هُمْ يُنَفَذُونَ ﴾ لا يُنْجَوْن.

٤٤ ﴿ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَعًا إِلَى حِينِ ﴾ أي: ولا ينقذون إلا لرحمة منّا، ولتمتيع بالحياة إلى انقضاء الأجل. فهما منصوبان على المفعول له.

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَقُواْ مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُوْ لَعَلَكُوْ نُرْحَمُونَ ﴿ وَمَا تَأْتِيهِم مِّنَ ءَايَةِ مِّنْ ءَايَنتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُواْ عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنفِقُواْ مِمَّا رَزَقَكُو اللهُ قَالَ الَّذِينَ كَفُرُواْ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ أَنْظُعِمُ مَن لَوْ يَشَاءُ اللهُ أَطْعَمَهُ إِنْ أَنتُد إِلَّا فِ ضَلَالِ مُهِينِ ﴿ وَهُ وَيُقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُهُ مَدِقِينَ ﴿ مَا يَنظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَغِضِمُونَ ﴿

٥٤ ـ ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَمُهُمُ اتَّقُواْ مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُورُ ﴾ أي: ما تقدّم من ذنوبكم وما تأخّر مما أنتم تعملونه من بعد، أو: من مثل الوقائع التي ابتليت بها الأمم المكذّبة بأنبيائها، وما خلفكم من أمر الساعة، أو: فتنة الدنيا وعقوبة الآخرة ﴿ لَعَلَكُمُ ثُرُحُمُونَ ﴾ لتكونوا على رجاء رحمة الله. وجواب ﴿إذا ﴾ مضمر، أي: أعرضوا. وجاز حذفه لأن قوله:

٤٦ ﴿ وَمَا تَأْتِيهِم مِّنْ ءَايَةٍ مِّنْ ءَايَةٍ مِّنْ ءَايَتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُواْ عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴾ يدل عليه. و همن الأولى لتأكيد النفي، والثانية للتبعيض، أي: ودأبهم الإعراض عند كل آية، وموعظة.

٧٤ _ ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَمُمْ ﴾ لمشركي مكّة ﴿ أَنفِقُوا مِمّا رَزَقَكُمُ ٱللّهُ ﴾ أي: تصدّقوا على الفقراء ﴿ وَالَ اللَّذِينَ صَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ أَنْطُعِمُ مَن لَّو يَشَآءُ ٱللّهُ أَطْعَمهُ ﴾ عن ابن عباس _ رضي الله عنهما _: كان بمكّة زنادقة، فإذا أُمروا بالصدقة على المساكين قالوا: لا والله! أيفقره الله، ونطعمه نحن؟! ﴿ إِنْ أَنتُمْ لِلّا فِ ضَلَالِ مُبِينٍ ﴾ قول الله لهم، أو: هو من جملة جوابهم للمؤمنين.

٤٨ ـ ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا ٱلْوَعْدُ ﴾ أي: وعد البعث، والقيامة ﴿ إِن كُنتُمْ وَسُدِقِينَ ﴾ فيما تقولون. خطاب للنبي على وأصحابه ـ رضي الله عنهم ـ.

 فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَآ إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ۞ وَثُفِخَ فِي الصَّورِ فَإِذَا هُم مِّنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنسِلُونَ ۞ قَالُواْ يَنوَيْلُنَا مَنْ بَعَثَنَا مِن مَّرْقَدِنَا هَا وَعَدَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنسِلُونَ ۞ إِن كَانتَ إِلَّا صَيْحَةً وَحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَلرَّمْنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ۞ إِن كَانتُ إِلَّا صَيْحَةً وَحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ۞ فَالْيُوْمَ لَا تُظْلَمُ نَفْسُ شَكِئًا وَلَا تُحْدَرُونَ إِلَّا مَا كُنتُهُ لَدَيْنَا مُحْدَرُونَ ۞ إِلَّا مَا كُنتُهُ لَا يَعْمَلُونَ ۞ إِنَّا أَضْحَبَ الْجُنَةِ الْيُوْمَ فِي شُعُلِ فَنكِهُونَ ۞ وَلَا تُحْدَرُونَ اللَّهُ مَا كُنتُهُ لَا يَعْمَلُونَ ۞ إِنَّا أَضَحَبَ الْجُنَةِ الْيُوْمَ فِي شُعُلِ فَنكِهُونَ ۞

• • • ﴿ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً ﴾ فلا يستطيعون أن يوصوا في شيء من أمورهم توصية ﴿ وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ﴾ ولا يقدرون على الرجوع إلى منازلهم، بل يموتون حيث يسمعون الصَّيحة.

١٥ - ﴿ وَلُفِخَ فِى ٱلصَّورِ ﴾ هي النفخة الثانية. والصور: القرن، أو: جمع صورة ﴿ وَإِذَا هُم مِّنَ ٱلْأَجْدَاثِ ﴾ أي: القبور ﴿ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنسِلُونَ ﴾ يَغْدُون.

٧٥ - ﴿ قَالُوا ﴾ أي: الكفّار ﴿ يَكُوّيُكُنَا مَنْ بَعَثَنَا ﴾ من أنشرنا ﴿ مِن مَرْقَدِنَا ﴾ مضجعنا. وقف لازم: عن حفص. وعن مجاهد: للكفّار هجعة يجدون فيها طعم النوم. فإذا صبح بأهل القبور قالوا: ﴿ من بعثنا؟ ﴾ ﴿ هَنْذَا مَا وَعَدَ ٱلرَّحْمَنُ وَصَدَقَ ٱلْمُرْسَلُونَ ﴾ كلام الملائكة، أو: المتقين، أو: الكافرين يتذكّرون ما سمعوه من الرسل فيجيبون به أنفسهم، أو: بعضهم بعضاً. أو ﴿ ما ﴾ مصدرية. ومعناه: هذا وَعْدُ الرحمن وصدق المرسلين على تسمية الموعود والمصدوق فيه بالوعد والصدق. أو: موصولة، وتقديره: هذا الذي وعده الرحن، والذي صدق فيه المرسلون.

٥٣ ﴿ إِن كَانَتْ ﴾ النفخة الأخيرة ﴿ إِلَّا صَيْحَةً وَلِمِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَّدَيْنَا مُحْشَرُونَ ﴾ للحساب.

٤٥- ثم ذكر ما يقال لهم في ذلك اليوم: ﴿ فَٱلْيَوْمَ لَا تُظْلَمُ نَفْسُ شَيْتًا وَلَا تُجْنَوْنَ إِلَا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾.

٥٥ ﴿ إِنَّ أَصْحَبَ ٱلْجَنَّةِ ٱلْيَوْمَ فِى شُغُلِ ﴾ بضمتين: كوفي، وشامي، وبضمة وسكون: مكيّ، ونافع، وأبو عمرو. والمعني: في أيّ شغل، وفي شغل لا يوصف، وهو: افتضاض الأبكار، على شط الأنهار، تحت الأشجار، أو: ضرب الأوتار، أو: ضيافة الجبّار ﴿ فَكِمُهُونَ ﴾ خبر ثان ﴿ فكهون ﴾: يزيد.

هُمْ وَأَزْوَجُهُرْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَآبِكِ مُتَكِعُونَ ﴿ لَمُهُمْ فِيهَا فَنَكِهَةٌ وَلَهُم مَّا يَدَّعُونَ ﴿ الْمَالَمُ مَّا الْمُحْوِمُونَ ﴿ الْمَا الْمُحْوِمُونَ ﴿ الْمَا أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ سَلَامٌ فَوْلًا مِن زَبِ زَجِيمٍ ﴿ وَأَمْتَنُوا الْيَوْمَ أَنَهَا الْمُحْوِمُونَ ﴿ وَالْمَا أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ مَاكُمُ عَدُقٌ مَبِينٌ ﴿ وَأَن اعْبُدُونِ هَنذَا يَنَامُ لَكُرْ عَدُقٌ مَبِينٌ ﴿ وَأَن اعْبُدُوا الشَّيْطُلِنَ إِنّهُ لَكُورَ عَدُقٌ مَبِينٌ ﴿ وَأَن اعْبُدُونِ هَنذَا

والفاكه والفكه: المتنعم المتلذَّذ. ومنه الفكاهة؛ لأنه مّما يتلذَّذ به. وكذلك الفكاهة.

٣٥- ﴿ مُمْ ﴾ مبتدأ. ﴿ وَأَزْوَجُهُمْ ﴾ عطف عليه ﴿ فِي ظِلَالٍ ﴾ حال، جمع ظلّ، وهو الموضع الذي لا تقع عليه الشمس. كذئب وذئاب. أو: جمع ظُلّة، كبرمة وبرام، دليله قراءة: حمزة، وعليّ. ﴿ ظُلَل ﴾ جمع ظُلّة، وهي: ما سترك عن الشمس ﴿ عَلَى ٱلأَرْآبِكِ ﴾ جمع: أريكة، وهي: السرير في الحَجَلة، أو: الفراش فيها ﴿ مُتَّكِئُونَ ﴾ خبر، أو: ﴿ فِي ظلال ﴾ خبر، و﴿ على الأرائك ﴾ مستأنف.

٧٥ ﴿ لَمُتُمْ فِهَا فَنَكِهَةٌ وَلَهُمْ مَّا يَدَّعُونَ ﴾ يفتعلون، من: الدعاء، أي: كلّ ما يدعو به أهل الجنة يأتيهم، أو: يتمنّون، من قولهم: ادَّعِ عليّ ما شئت، أي: تمنّه علَيّ. الفراء: هو من الدعوى، ولا يدّعون: ما لا يستحقون.

٥٨ ﴿ سَلَنَمٌ ﴾ بدل من : ﴿ مَا يدَّعُونَ ﴾ . كأنّه قال لهم: سلام، يقال ﴿ قَوْلًا مِن رَبِّ رَحِيمٍ ﴾ . والمعنى : أنّ الله يسلم عليهم بواسطة الملائكة ، أو : بغير واسطة تعظيماً لهم ، وذلك متمنّاهم ، ولهم ذلك لا يُمْنَعُونه . قال ابن عبّاس _ رضي الله عنهما _ : والملائكة يدخلون عليهم بالتحيّة من ربّ العالمين .

٩٥ - ﴿ وَآمَتَنُوا الْيُومَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ﴾ وانفردوا عن المؤمنين، وكونوا على حدة. وذلك حين يحشر المؤمنون، ويُسار بهم إلى الجنة. وعن الضحاك: لكل كافر بيت من النار، يكون فيه، لا يَرى، ولا يُرى أبداً. ويقول لهم يوم القيامة:

٠٠ ـ ﴿ ﴿ أَلَمْ أَعْهَدَ إِلَيْكُمْ يَنْبَنِى ءَادَمَ أَن لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانُ إِنَّامُ لَكُوْ عَدُولٌ مُبِينٌ ﴾ العهد: الوصية. وعهد إليه: إذا وصّاه. وعهد الله إليهم ما ركزه فيهم من أدلة العقل، وأنزل عليهم من دلائل السّمع. وعبادة الشيطان: طاعته فيما يوسوس به إليهم، ويُزيّنه لهم.

٦١ ـ ﴿ وَأَنِ ٱعْبُدُونِ ﴾ وحّدوني، وأطيعوني ﴿ هَنذًا ﴾ إشارة إلى ما عهد

صِرَطَّ مُّسْتَقِيمٌ ﴿ وَلَقَدْ أَضَلَ مِنكُرْ جِبِلَا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ﴿ هَلَا عَنِهُ جَهَنَمُ الَّتِي كُنتُرْ ثُوعَدُونَ ﴿ اصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنتُرْتَكُفُرُونَ ﴿ الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿ وَلَوْ نَسَآهُ لَطْمَسْنَاعَلَىٰ أَعْيُنِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَطَ فَأَنْ يُبْعِرُونَ ﴾

إليهم من معصية الشيطان، وطاعة الرحمن ﴿ صِرَطُّ مُسْتَقِيمٌ ﴾ أي: صراط بليغ في استقامته، ولا صراط أقوم منه.

77 ﴿ وَلَقَدْ أَضَلَ مِنكُرْ حِبِلًا ﴾ بكسر الجيم والباء والتشديد: مكيًّ، وعاصم، وسهل ﴿ جُبُلًا ﴾ بضم الجيم والباء والتشديد: يعقوب ﴿ جُبُلًا ﴾ خففاً: شاميً، وأبو عمرو ﴿ جُبُلًا ﴾ بضم الجيم والباء وتخفيف اللام: غيرهم. وهذه لغات في معنى الخلق ﴿ كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ﴾ استفهام تقريع على تركهم الانتفاع بالعقل.

٦٣ ـ ﴿ هَاذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ﴾ بها.

٦٤ ﴿ اَصْلَوْهَا النَّوْمَ بِمَا كُنتُمْ تَكُفُرُونَ ﴾ ادخلوها بكفركم، وإنكاركم لها.

77 ﴿ وَلَق نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعَيْنِهِمْ ﴾ لأعميناهم، وأذهبنا أبصارهم. والطمس: تعفية شق العين حتى تعود ممسوحة ﴿ فَأَسْتَبَقُوا الصِّرَطَ ﴾ على حذف الجارّ، وإيصال الفعل. والأصل: فاستبقوا إلى الصراط ﴿ فَأَنَّكَ يُبْصِرُونَكَ ﴾

 ⁽۱) رواه مسلم (۲۹۲۹) والنسائي في الكبرى (۱۱۲۵۳).
 «أناضل»: أجادل.

وَلَوْ نَشَكَآهُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ فَمَا اَسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ ﴿ وَمَن تُعَمِّرُهُ نُنَكُ الشِّعْرَ وَمَا عَلَمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا عَلَمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا عَلَمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يُلْبَغِي لَهُ ۚ

فكيف ﴿يبصرون﴾ حينئذ، وقد طمسنا أعينهم؟!

77 ﴿ وَلَوْ نَشَكَآءُ لَمَسَخْنَاهُمْ ﴾ قردة، وخنازير، أو: حجارة ﴿ عَلَىٰ مَكَانَتِهِمْ ﴾ (على مكاناتهم): أبو بكر، وحمّاد. والمكانة والمكان واحد، كالمقامة والمقام، أي: ﴿لمسخناهم﴾ في منازلهم حيث يجترحون المآثم ﴿ فَمَا اَسْتَطَلَعُوا ﴾ فلم يقدروا على ذهاب ولا مجيء، أو: ﴿ مُضِمَيًا ﴾ أمامهم ﴿ وَلَا يَرْجِعُونَ ﴾ خلفهم.

7٨ - ﴿ وَمَن نُعَيْرُهُ نُنَكِسُهُ فِي الحِلقِ ﴾ أي: نقلبه فيه، يعني: من أطلنا عمره نكسنا خلقه، فصار بدل القوة ضعفاً، وبدل الشباب هرماً، وذلك أنّا خلقناه على ضعف في جسده، وخلق من عقل وعلم، ثمّ جعلناه يتزايدُ إلى أن يبلغ أشده، ويستكمل قوته، ويعقل، ويعلم ماله وما عليه، فإذا انتهى نكسناه في أَلْنَاتِي فجعلناه يتناقص حتى يرجع إلى حال شبيهة بحال الصبيّ في ضعف جسده، وقلة عقله، وخلوة من العلم، كما ينكس السهم فيجعل أعلاه أسفله. وأَلَلَا يَعْقَلُونَ ﴾ أنّ مَن قدر على أن ينقلهم من الشباب إلى الهرم، ومن القوة إلى الضعف، ومن رجاحة العقل إلى الخرف وقلة التمييز، قادرٌ على أن يطمسَ على أعينهم، ويمسخهم على مكانتهم، ويبعثهم بعد الموت. وبالتاء: مدنيّ، ويعقوب، وسهل.

79 ـ وكانوا يقولون لرسول الله ﷺ: شاعر، فنزل ﴿ وَمَا عَلَّمَنَاكُ ٱلشِّعْرَ ﴾. أي: وما علّمنا النبيّ عليه الصلاة والسلام قول الشعراء. أو: ﴿ وما علّمناه ﴾ بتعلّيم القرآن ﴿ الشعر، فهو كلامٌ موزونٌ مقفى، يدلّ على معنى، فأين الوزن؟ وأين التقفية؟ فلا مناسبة بينه وبين الشعر إذا حقّقت ﴿ وَمَا يَلْبَغِي لَهُ ﴾ وما يصحّ له، ولا يليق بحاله، ولا يتطلّب لو طلبه،

وقوله:

هـل أنـتِ إلا أصبع دَمِيتِ وفي سبيـل اللهِ مـا لَقِيـتِ

فما هو إلا من جنس كلامه الذي كان يرمي به على السّليقة، من غير صنعة فيه، ولا تكلّف، إلا أنّه اتّفق من غير قصد إلى ذلك، ولا التفات منه أن جاء موزونا، كما يتّفق في خطب الناس، ورسائلهم، ومحاورتهم أشياء موزونة، ولا يُسمّيها أحد شعراً؛ لأنّ صاحبه لم يقصد الوزن. ولا بدّ منه. على أنّه عليه الصلاة والسلام قال: لقيت بالسكون، وفتح الباء في: كذب، وخفض الباء في: المطلب. ولمّا نفى أن يكون القرآن من جنس الشعر، قال: ﴿ إِنَّ هُوَ ﴾ أي: المعلّم ﴿ إِلّا ذِكْرٌ وَقُرْعَانٌ مُبِينٌ ﴾ أي: ما هو إلا ذكر من الله يوعظ به الإنس والجنّ، وما هو إلا قرآن كتاب سماوي يقرأ في المحاريب، ويتلى في المتعبّدات، وينال بتلاوته والعمل به فوز الدارين، فكم بينه وبين الشعر الذي هو من هزات الشياطين!

٧٠ ﴿ لِيُمنذِرَ ﴾ القرآن، أو: الرسول. ﴿ لتنذر ﴾: مدنيّ، وشاميّ، وسهل، ويعقوب ﴿ مَن كَانَ حَيَّا ﴾ عاقلاً، متأمّلاً؛ لأنَّ الغافل كالميّت، أو: حيّاً بالقلب ﴿ وَيَحِقّ الْقَوْلُ ﴾ وتجب كلمة العذاب ﴿ عَلَى الْكَلْفِرِينَ ﴾ الذين لا يتأمّلون، وهم في حكم الأموات.

٧١ ﴿ أُولَتُمْ يَرَوْا أَنَا خَلَقْنَا لَهُم مِمّا عَمِلَتَ أَيْدِينَا أَنْعَكُما ﴾ أي: ممّا تولّينا نحن إحداثه، ولم يقدر على تولّيه غيرنا ﴿ فَهُمْ لَهَا مَللِكُونَ ﴾ أي: خلقناها لأجلهم فملكناها إيّاهم، فهم متصرّفون فيها تصرّف الملاك، مختصّون بالانتفاع بها، أو: فهم لها ضابطون، قاهرون.

وَذَلَلْنَهَا لَمُنَمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ۞ وَلَمُنُمْ فِيهَا مَنَفِعُ وَمَشَارِبُّ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ۞ وَأَتَّخَذُواْ مِن دُونِ اللَّهِ ءَالِهَةَ لَعَلَهُمْ يُنصَّرُونَ ۞ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَمُنْمُ جُندُ تُحْضَرُونَ ۞ فَلَا يَخَزُنكَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُونَ وَمَا يُعْلِئُونَ ۞

٧٧ ﴿ وَذَلَلْنَهَا لَمُنَمَ ﴾ وصيّرناها منقادة لهم، وإلا فمن كان يقدر عليها لولا تذليله تعالى، وتسخيره لها؛ ولهذا ألزم الله سبحانه الراكب أن يشكر هذه النعمة، ويسبِّح بقوله: ﴿ سُبِّحَنَ ٱلَّذِى سَخَّرَ لَنَا هَنَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴾ النعمة، ويسبِّح بقوله: ﴿ سُبِّحَنَ ٱلَّذِى سَخَّرَ لَنَا هَنَذَا وَمَا كُنَّ لَهُ مُقْرِنِينَ ﴾ [الزخرف: ١٣] ﴿ فَمِنْهَا يَأْكُونَ ﴾ أي: سخّرناها لهم ليركبوا ظهرها، ويأكلوا لحمها.

٧٣ ﴿ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَنْفِعُ ﴾ من الجلود، والأوبار، وغير ذلك ﴿ وَمَشَارِبُ ﴾ من اللبن، وهو: جمع مشرب، وهو: موضع الشُّربِ، أو: الشَّربُ ﴿ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴾ الله على إنعام الأنعام؟!

٧٤ ﴿ وَأَغَذَلُواْ مِن دُونِ اللَّهِ ءَالِهَةً لَعَلَّهُمْ يُنصَرُونِ ﴾ أي: لعل أصنامهم تنصرهم إذا حزبهم أَمْرٌ.

٧٥ ﴿ لَا يَسْتَطِيعُونَ ﴾ أي: آلهتهم. ﴿ نَصْرَهُمْ ﴾ نصر عابديهم ﴿ وَهُمْ لَمُمْ جُندُ أَيَ الكفّار للأصنام أعوان وشيعة يخدمونهم، ويذبّون عنهم. أو: اتّخذوهم لينصروهم عند الله، ويشفعوا لهم، والأمر على خلاف ما توهمّوا حيث هم يوم القيامة جند معدّون لهم، محضرون لعذابهم؛ لأنهم يجعلون وقوداً للنار.

٧٦ ﴿ فَلَا يَحْزُنكَ قَوْلُهُمْ ﴾ وبضم الياء، وكسر الزاي: نافع، من: حزنه، وأحزنه، يعني: فلا يُهمنّك تكذيبهم، وأذاهم، وجفاؤهم ﴿ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ ﴾ من عداوتهم ﴿ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ وإنّا مجازوهم عليه. فحق مثلك أن يتسلّى بهذا الوعيد، ويستحضر في نفسه صورة حاله وحالهم في الآخرة حتى ينقشع عنه الهمّ، ولا يرهقه الحرن. ومَن زعم أنّ مَن قرأ ﴿ أنّا نعلم ﴾ بالفتح فسدت صلاته، وإن اعتقد معناه كفر، فقد أخطأ؛ لأنّه يمكن حمله على حذف لام التعليل، وهو كثيرٌ في القرآن، والشعر، وفي كلّ كلام. وعليه تلبيةً رسول الله ﷺ: ﴿ أنّ الحمد

أَوَلَة يَرَ ٱلْإِسْكَنُ أَنَّا خَلَقْنَهُ مِن نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيعٌ مَّيِنٌ ﴿ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنِي وَلِي مُلَا مَثَلًا وَلِي رَفِيعٌ ﴿ وَهِي رَفِيعٌ ﴿ وَلَي مَا مُن يُعْيِ الْعِظَامَ وَهِي رَفِيعٌ ﴿

والنعمة لك (١). كسر أبو حنيفة، وفتح الشافعيّ -رحمة الله عليهما - وكلاهما تعليل. فإن قلت: إن كان المفتوح بدلاً من ﴿قولهم كأنّه قيل: ﴿فلا يجزنك أنّا نعلم ما يسرُّون وما يعلنون، ففساده ظاهر. قلت: هذا المعنى قائم مع المحسورة إذا جعلتها مفعولة للقول، فقد تبيَّن أنَّ تعلَّق الحزن بكون الله عالماً، وعدم تعلقه، لا يدوران على كسر إنّ وفتحها، وإنّما يدوران على تقديرك، فيفضّل إن فتحت؛ بأن تقدّر معنى التعليل، ولا تقدر معنى البدل، كما أنّك تفضّل بتقدير معنى التعليل إذا كسرت، ولا تقدر معنى المفعوليّة. ثمّ إن قدّرته كاسراً، أو فاتحاً على ما عظم فيه الخطب ذلك القائل، فما فيه إلّا نهي رسول الله على عن الحزن على علمه تعالى بسرّهم وعلانيتهم، والنهي عن حزنه ليس إثباتاً لحزنه بذلك، كما في قوله: ﴿فَلاَتَكُونَنَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [القصص: ٢٨]، ﴿وَلاَ تَكُونَنَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [الأنعام: ١٤]، ﴿وَلاَ تَكُونَنَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [القصص: ٢٨]،

٧٧ ويقول: يا محمد! أترى الله يحيي هذا بعد ما رمَّ؟ فقال رسولُ الله ﷺ: «نعم، ويقول: يا محمد! أترى الله يحيي هذا بعد ما رمَّ؟ فقال رسولُ الله ﷺ: «نعم، ويبعثك ويدخلك جهنّم» (٢) ﴿ أَوَلَمْ يَرَ ٱلْإِنسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِن نُطْفَةٍ ﴾ مذرة، خارجة من الإحليل؛ الذي هو قناة النجاسة ﴿ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ ﴾ بين الخصومة، أي: فهو على مهانة أصله، ودناءة أوّله، يتصدّى لمخاصمة ربّه، وينكر قدرته على إحياء الميت بعد ما رمّت عظامه، ثمّ يكون خصامه في ألزم وصف له، وألصقه به، وهو كونه منشأ من موات، وهو ينكر إنشاءه من موات. وهو غاية المكابرة.

٧٨ ﴿ وَضَرَبُ لَنَا مَثَلًا ﴾ بفته العظم ﴿ وَنَسِى خَلْقَهُ ﴾ من المني ، فهو أغرب من إحياء العظم. المصدر مضاف إلى المفعول، أي: خلقنا إيّاه ﴿ قَالَ مَن يُحْي الْمِفَامَ وَهِى رَمِيكُ ﴾ هو اسمٌ لما بلي من العظام، غير صفة، كالرَّمة والرفات،

⁽۱) رواه البخاري (۱۵٤۹) ومسلم (۱۱۸٤).

⁽٢) ذكره الواحدي في أسباب النزول (ص٢٤٦).

قُلْ يُعْيِيهَا ٱلَّذِى آنشَاهَا آقِلَ مَنَرَةً وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمُ الَّذِى جَعَلَ لَكُم مِّنَ اللَّي ٱلشَّجَرِ ٱلْأَخْضَرِ نَازًا فَإِذَا آنشُم مِّنْهُ تُوقِدُونَ ﴿ آوَلَيْسَ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَوَتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِدٍ عَلَى آن يَعْلُقَ مِثْلَهُمْ

فلهذا لم يؤنَّث، وقد وقع خبراً لمؤنّث. ومن يثبت الحياة في العظام، ويقول: إنّ عظام الميّت نجسة؛ لأنّ الموت يؤثّر فيها من قبَل أنّ الحياة تحلّها، يتشبّث بهذه الآية. وهي عندنا طاهرة، وكذا الشعر، والعصب؛ لأنّ الحياة لاتحلّها، فلا يؤثّر فيها الموت. والمراد بإحياء العظام في الآية: ردّها إلى ما كانت عليه غضّة رطبة في بدن حيّ حسّاس.

٧٩ ﴿ قُلْ يُحْيِيهَا ٱلَّذِي آنشَاهَا ﴾ خلقها ﴿ أُوَّلَ مَرَّقِ ﴾ أي: ابتداء ﴿ وَهُو بِكُلِّ خَلْقٍ ﴾ خلوق ﴿ عَلِيمُ ﴾ لا تخفى عليه أجزاؤه وإن تفرّقت في البرّ والبحر، فيجمعه، ويعيده كما كان.

• ٨- ﴿ الَّذِى جَعَلَ لَكُو مِن الشَّجِرِ ٱلْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا ٱلْتُعْرِمِنَهُ تُوقِدُونَ ﴾ تقدحون. ثمّ ذكر من بدائع خلقه انقداح النار من الشجر الأخضر مع مضادة النار الماء، وانطفائها به، وهي الزناد التي تُوري بها الأعراب، وأكثرها من المَرْخ والعفار. وفي أمثالهم: «في كلّ شجر نار، واستمجد المرخُ والعفار» (١) يقطع الرجل منهما غصنين مثل السواكين، وهما خضراوان يقطر منهما الماء، فيسحق المرخ وهو ذكر على العفار وهي أنثى - فتنقدح النار بإذن الله. عن ابن عباس - رضي الله عنهما -: ليس من شجرة إلا وفيها النار إلا العنّاب؛ لمصلحة الدق للثياب. فمن قدر على جمع الماء والنار في الشجر، قدر على المعاقبة بين الموت والحياة في البشر، وإجراء أحد الضدين على الآخر بالتعقيب أسهل في العقل من الجمع معاً البشر، وإجراء أحد الضدين على اللفظ، وقرىء: «الخضراء» على المعنى. ثمّ بين بلا ترتيب. و: «الأخضر» على اللفظ، وقرىء: «الخضراء» على المعنى. ثمّ بين أن مَن قدر على خلق السموات والأرض مع عظم شأنهما فهو على خَلْق الأناسي أقدر بقوله:

٨١ ﴿ أَوَلَيْسَ الَّذِى خَلَقَ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَن يَخْلُقَ مِثْلَهُم ﴾ في الصّغر بالإضافة إلى السموات والأرض، أو: أن يعيدهم؛ لأنَّ المعاد مثل للمبتدأ،

⁽١) انظر: فصل المقال في شرح كتاب الأمثال (ص٢٠٢).

بَكِي وَهُوَ ٱلْخَلَقُ ٱلْعَلِيمُ ﴿ إِنَّمَا آمَرُهُ وَإِذَا آرَادَ شَيْعًا أَن يَقُولَ لَلْمُ كُن فَيكُوكُ ۞ فَسُبْحَانَ ٱلَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُونُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۞

وليس به ﴿ بَلَىٰ﴾ أي: قل: ﴿ بلى ﴾ هو قادرٌ على ذلك ﴿ وَهُوَ ٱلْحَالَّٰتُ ﴾ الكثير المخلوقات ﴿ أَلْعَلِيمُ ﴾ الكثير المعلومات.

٨٦ ﴿ إِنَّمَا آَمْرُهُ وَ شَانُه ﴿ إِذَا آَرَادَ شَيْعًا أَن يَقُولَ لَهُمْ كُن ﴾ أن يكونه ﴿ فَيَكُونُ ﴾ فيحدث، أي: فهو كائن موجود لا محالة، فالحاصل: أن المكوّنات بتخليقه وتكوينه، ولكن عبّر عن إيجاده بقوله: ﴿كن ﴾ من غير أن كان منه كاف ونون، وإنّما هو بيان لسرعة الإيجاد، كأنّه يقول كما لا يثقل قول ﴿كن ﴾ عليكم، فكذا لا يثقل على الله ابتداء الخلق، وإعادتهم ﴿فيكونَ ﴾: شاميّ وعليّ، عطف على ﴿يقول ﴾. وأما الرفع فلأنها جملة من مبتدأ وخبر؛ لأنّ تقديرها: فهو يكون، معطوفة على مثلها، وهي: ﴿أمره أن يقول له كن ﴾.

٨٣ ﴿ فَسُبْحَانَ ﴾ تنزيه مما وصفه به المشركون، وتعجيب من أن يقولوا فيه ما قالوا ﴿ اَلَّذِى بِيَدِهِ مَلَكُوْتُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ أي: ملك كل شيء، وزيادة الواو والتاء للمبالغة، يعني: هو مالك كل شيء ﴿ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ تعادون بعد الموت بلا فوت ﴿ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ تعادون بعد الموت بلا فوت ﴿ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ يعقوب.

قَال عليه الصلاة والسلام: "إن لكلّ شيء قلباً، وإنّ قلب القرآن يس. من قرأ يس يريدُ بها وجه الله غفر الله له، وأعطي من الأجر كأنّما قرأ القرآن اثنتين وعشرين مرّة» (١). وقال عليه الصلاة والسلام: "من قرأ يس أمام حاجته قضيت له (٢).

وقال عليه الصلاة والسلام: «من قرأها إن كان جائعاً أشبعه الله، وإن كان ظمآن أرواه الله، وإن كان غرياناً ألبسه الله، وإن كان خائفاً أمّنه الله، وإن كان مستوحشاً آنسه الله، وإن كان فقيراً أغناه الله، وإن كان في السجن أخرجه الله، وإن كان أسيراً خلّصه الله، وإن كان ضالاً هداه الله، وإن كان مديوناً قضى الله دينه من محرائنه». وتُدعى: الدافعة، والقاضية تدفع عنه كلّ سوء، وتقضي له كلّ حاجة.

* * *

⁽١) رواه الترمذي (٢٨٨٧).

 ⁽۲) رواه الدارمي عن عطاء بن أبي رباح بلاغاً. (الدر المنثور ۷ / ۳۸).



بِسُــمِ ٱللَّهِ ٱلزَّكِيرِ مِنْ الزَّكِيرِ مِ

وَالْقَنَفَّتِ صَفَّا ۞ فَالرَّحِرَتِ زَحْرًا ۞ فَالتَّلِيَتِ ذِكْرًا ۞ إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَيعِدُ ۞

ا - ٣- ﴿ وَالْمَنْفُتُ مَفًا إِنَّ فَالْتَحِرَتِ نَحُرًا ﴾ فَالنَّالِيَتِ ذِكْرًا ﴾ أقسم سبحانه وتعالى بطوائف الملائكة، أو: بنفوسهم الصافّات أقدامها في الصلاة، فالزاجرات المنزلة السحاب سوقاً، وعن المعاصي بالإلهام، فالتاليات لكلام الله من الكتب المنزلة وغيرها. وهو قولُ ابن عباس، وابن مسعود، ومجاهد - رضي الله عنهم - أو: بنفوس العلماء العمّال ﴿ الصافّات ﴾ أقدامها في التهجّد، وسائر الصلوات: ﴿ فَالزَاجِرَات ﴾ بالمواعظ والنصائح ﴿ فَالتاليات ﴾ آيات الله، والدارسات شرائعه. أو: بنفوس الغزاة في سبيل الله التي تصفّ الصفوف، وتزجر الخيل للجهاد، وتتلو الذكر مع ذلك. و ﴿ صفّا ﴾ مصدر مؤكّد. وكذلك ﴿ زجرا ﴾ والفاء تدلُّ على ترتيب الصفات في التفاضل، فتقيد الفضل للصف، ثمّ للزجر، ثمّ للتلاوة، أو: على العكس.

٤ - وجواب القسم: ﴿إِنَّ إِلَنْهَاكُمْ لَوَنِيدٌ ﴾ قيل: هو جواب قولهم: ﴿ أَجَمَلُ الْآلِمَةُ إِلَنْهَا وَحِوَاب قولهم: ﴿ أَجَمَلُ الْآلِمَةُ إِلَنْهَا وَحِدًا ﴾ [ص: ٥].

رَّبُ السَّمَنَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشَنْرِقِ ۞ إِنَّا زَبِّنَا ٱلسَّمَآءَ الدُّنْيَا بِزِينَةٍ ٱلكَوْرَكِ ۞ وَحِفْظَا مِن كُلِّ شَيْطَانِ مَارِدٍ ۞ لَا يَشَمَّعُونَ

٥ - ﴿ رَبُّ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ ﴾ خبر بعد خبر، أو: خبر مبتدأ محذوف، أي: هو ﴿ رَبُّ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ ﴾ خبر بعد خبر، أو: خبر مبتدأ محذوف، أي: هو ﴿ رَبّ الْمَشْرِقِ ﴾ أي: مطالع الشمس، وهي ثلاثمئة وستون مشرقاً. وكذلك المغارب. تشرق الشمس كلّ يوم في مشرق منها، وتغرب في مغرب. ولا تطلع ولا تغرب في واحد يومين. وأمّا ﴿ ربّ المشرقين وربّ المغربين ﴾ فإنّه أراد مشرقي الصيف والشتاء ومغربيهما، وأمّا ﴿ ربّ المشرق والمغرب فإنّه أراد به الجهة. فالمشرق جهة والمغرب جهة.

7 - ﴿ إِنَّا زَبَّنَّا ٱلسَّمَآءَ ٱلدُّنيّا ﴾ القربى منكم. تأنيث الأدنى ﴿ بِنِنَةٍ ٱلْكُوبِ ﴾ حمزة وحفص، على البدل من ﴿ زِينة ﴾. والمعنى: ﴿ إِنَّا زِيّنَا السماء الدنيا ﴾ بالكواكب ﴿ بِزِينةٍ الكواكب أبو بكر، على البدل من محل ﴿ بِزِينة ﴾ أو: على إضمار: أعني، أو: على إعمال المصدر منوّناً في المفعول ﴿ بِزِينةِ الكواكبِ ﴾ غيرهم بإضافة المصدر إلى الفاعل، أي: بأن زانتها الكواكب. وأصله: بزينةِ الكواكبُ أو: على إضافته إلى المفعول، أي: بأن زان الله الكواكب وحسّنها ؛ لأنبّا إنّما زيّنت السماء لحسنها في أنفسها، وأصله: بزينةٍ الكواكب؛ لقراءة أبي بكر.

٧ ﴿ وَجِفْظًا ﴾ محمول على المعنى؛ لأنّ المعنى: إنّا خلقنا الكواكب زينة للسماء وحفظاً من الشياطين، كما قال: ﴿ وَلَقَدْ زَيَّنَا ٱلسَّمَلَةَ ٱلدُّنَيَا بِمَصَابِيحَ وَجَمَلَنَهَا وَجُومًا لِلشَّيَطِينِ ﴾ [الملك: ٥] أو: الفعل المعلّل مقدّر كأنّه قيل: ﴿ وحفظاً من كلّ شيطان ﴾ زيّناها بالكواكب، أو: معناه حفظناها حفظاً ﴿ مِن كُلِّ شَيطانِ مَّارِدِ ﴾ خارج من الطاعة.

٨ ـ والضمير في: ﴿ لَا يَسَمّعُونَ ﴾ لـ ﴿ كُلّ شيطان ﴾ لأنّه في معنى الشياطين. ﴿ يسمّعـون ﴾ كـ وفيّ غير أبي بكـر. وأصله: يتسمّعـون. والتسمّع: تطلّب السماع، يقال: تسمّع فسمع، وينبغي أن يكون كلاماً منقطعاً مبتدأ، اقتصاصاً لما عليه حال المسترقة للسمع، وأنهم لا يقدرون أن يسمعوا إلى كلام الملائكة، أو: يتسمّعوا. وقيل: أصله لئلا يسمعوا، فحذفت اللام كما حذفت في جئتك أن تكرمني، فبقي ألا يسمعوا فحذفت أن، وأهدر عملها، كما في قوله:

إِلَى ٱلْمَلَإِ ٱلْأَعَلَىٰ وَيُقَذَفُونَ مِن كُلِّ جَانِبِ ﴿ مُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبُ ﴿ إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْمُعَلَّمُ فَالْمُعَادُ مِنْ مَا لَهُ مَا أَشَدُ خَلَقًا أَمْ مَنْ خَلَقًا أَ

أَلاَ أَيُّهِذَا الزَّاجِرِي أَحْضُرُ الوغي^(١)

وفيه تعشّف يجبُ صَوْن القرآن عن مثله، فإنَّ كلَّ واحد من الحذفين غير مردود على انفراده، ولكن اجتماعهما منكر. والفرق بين سمعت فلاناً يتحدّث، وسمعت إليه يتحدَّث، وسمعت حديثه وإلى حديثه: أنّ المعدّى بنفسه يفيد الإدراك، والمعدّى بإلى يفيد الإصغاء مع الإدراك ﴿ إِلَى الْتَلَإِ الْأَعْلَىٰ ﴾ أي: اللائكة؛ لأنهم يسكنون السموات. والإنس والجنّ هم الملأ الأسفل؛ لأنهم سكان الأرض ﴿ وَيُقدّدُونَ ﴾ يرمَون بالشهب ﴿ مِن كُلِّ جَانِبٍ ﴾ من جميع جوانب السماء من أيّ جهة صعدوا للاستراق.

9-﴿ وُحُولًا ﴾ مفعول له، أي: ﴿ ويقذفون ﴾ للدحور، وهو الطرد. أو: مدحورين على الحال، أو: لأنّ القذف والطرد متقاربان في المعنى، فكأنّه قيل: يدحرون، أو: قذفاً ﴿ وَهَلُمُ عَذَاتُ وَاصِبُ ﴾ دائم، من: الوصوب، أي: أنّهم في الدنيا مرجومون بالشهب. وقد أعدّ لهم في الآخرة نوع من العذاب دائم، غير منقطع.

• ١ - و «مَنْ » في: ﴿ إِلَّا مَنْ ﴾ في محلّ الرفع بدل من الواو في ﴿لا يسمعون﴾ أي: لا يسمع الشياطين إلاّ الشيطان الذي ﴿ خَطِفَ الْمَطْفَةَ ﴾ أي: سلب السلبة. يعني: أخذ شيئاً من كلامهم بسرعة ﴿ فَالْبَعَلُمُ ﴾ لحقه ﴿ شِهَاتُ ﴾ أي: نجم رجم ﴿ ثَاقِبٌ ﴾ مضيء.

11 - ﴿ فَأَسْتَفْنِهِمْ ﴾ فاستخبر كفّار مكّة ﴿ أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا ﴾ أي: أقوى خلقاً، من قولهم: شديد الخلق، وفي خلقه شدّة، أو: أصعب خلقاً وأشقه، على معنى الردّ لإنكارهم البعث، وأنّ من هان عليه خلق هذه الخلائق العظيمة، ولم يصعب عليه اختراعها كان خلق البشر عليه أهون ﴿ أَمْ مَّنْ خَلَقْناً ﴾ يريد ما ذكر من خلائقه من الملائكة والسموات والأرض وما بينهما. وجيء بـ «مَنْ » تغليباً

⁽١) صدر بيت لطرفة بن العبد، وعجزه: وأن أشهد اللذات هل أنت مخلدي.

إِنَّا خَلَقْنَهُم مِن طِينٍ لَازِبِ ۞ بَـُلْ عَجِبْتَ وَيَسْخُرُونَ ۞ وَإِنَا ذَكِرُوا لَا يَذَكُرُونَ ۞ وَإِنَا ذَكِرُوا لَا يَذَكُرُونَ ۞ وَإِنَا زَلَابِ وَعَلَّمُ الْمَا وَعَلَّامًا أَوْنَا وَإِنَا ذَكُولُ لَا يَذَكُرُونَ ۞ وَإِنَا زَلَا إِنْ هَذَا إِلَّا سِخُرٌ مُبِينُ ۞ أَوْنَا مِنْنَا وَكُنَا لُرَابًا وَعَظَّلْمًا أَوْنَا لَكُونَ ۞ قُلْ نَعَمْ وَأَنتُمْ ذَخِرُونَ ۞ لَمَنْعُونَ ۞ أَوْنَا الْأُولُونَ ۞ قُلْ نَعَمْ وَأَنتُمْ ذَخِرُونَ ۞

للعقلاء على غيرهم. ويدل عليه قراءة من قرأ (أم من عددنا) بالتخفيف والتشديد ﴿ إِنَّا خَلَقْنَهُم مِن طِينٍ لَانِبٍ ﴾ لاصق، أو: لازم. وقرىء به. وهذا شهادة عليهم بالضعف؛ لأن ما يصنع من الطين غير موصوف بالصلابة والقوة. أو: احتجاج عليهم بأن الطين اللازب الذي خلقوا منه تراب، فمن أين استنكروا أن يخلقوا من تراب مثله حيث قالوا: ﴿ أَوِذَا كُنَّا تُرْبًا ﴾ [الرعد: ٥]؟ وهذا المعنى يعضده ما يتلوه من ذكر إنكارهم البعث.

17 ﴿ بَلَ عَجِبَتَ ﴾ من تكذيبهم إيّاك ﴿ وَلِسَخُرُونَ ﴾ هم منك ومن تعجّبك. أو: ﴿عجبت﴾ من إنكارهم البعث ﴿ وَ ﴾ هم ﴿ يسخرون ﴾ من أمر البعث ﴿ بل عجبتُ ﴾: حزة، وعليّ، أي: استعظمت. والعجب روعة تعتري الإنسان عند استعظام الشيء، فَجُرَّدَ لمعنى الاستعظام في حقه تعالى؛ لأنّه لا يجوز عليه الروعة. أو: معناه: قل يا محمّد ﴿ بل عجبتُ ﴾.

١٣ ـ ﴿ وَإِذَا ذُكِّرُوا لَا يَذَكُّرُونَ ﴾ ودأبهم أنهم إذا وعظوا بشيء لا يتّعظون به.

11 _ ﴿ وَإِذَا رَأَوْا ءَايَدُ ﴾ معجزة كانشقاق القمر، ونحوه ﴿ يَسَنَسَخِرُونَ ﴾ يستدعي بعضهم بعضاً أن يسخر منها، أو: يبالغون في السخرية.

١٥ _ ﴿ وَقَالُوا إِنْ هَنَذَا ﴾ ما هذا ﴿ إِلَّا سِحْرٌ مُّهِينٌ ﴾ ظاهر.

١٦ ﴿ لَوِذَا﴾ استفهام إنكار ﴿ مِنْنَا وَكُنَّا نُرَابًا وَعَظَلْمًا لَوَنَّا لَتَبْعُونُونَ ﴾ أي: أنبعث إذا كنّا تراباً، وعظاماً.

10 ـ ﴿ أَوَ ءَابَآؤُنَا ﴾ معطوف على محل إنّ واسمها، أو: على الضمير في ﴿ مبعوثون ﴾ والمعنى: أيبعث أيضاً آباؤنا ؛ على زيادة الاستبعاد، يعنون: أنهم أقدم. فبعثهم أبعد وأبطل ﴿ أَو آباؤنا ﴾ بسكون الواو: مدنيّ، وشاميّ، أي: أيبعث واحد منّا على المبالغة في الإنكار ﴿ الْأَوْلُونَ ﴾ الأقدمون.

 فَإِنَّمَا هِىَ زَجْرَةٌ وَحَدِدٌ ۚ فَإِذَا هُمْ يَنظُرُونَ ۞ وَقَالُواْ يَنَوَيْلُنَا هَلَا يَوْمُ ٱلدِّينِ ۞ هَلَا يَوْمُ الفَصْلِ ٱلَّذِي كُنتُد بِهِۦ تُكَذِّبُوك ۞ ۞ الحَشُرُوا ٱلَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَجَهُمْ وَمَا كَانُواْ يَعْبُدُونَ ۞ مِن دُونِ اللّهِ فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ ٱلْجَعِيمِ ۞ وَقِفُوهُمْ إِنَهُم مَّشْقُولُونَ ۞ مَا لَكُورَ لَا نَنَاصَرُونَ

19 - ﴿ فَإِنَّمَا ﴾ جواب شرط مقدر، تقديره: إذا كان كذلك فما ﴿ هِي ﴾ إلاّ ﴿ زَجْرَةٌ وَحِدَةٌ ﴾. و﴿ هِي ﴾: لا ترجع إلى شيء إنّما هي مبهمة موضّحها خبرها. ويجوز فإنّما البعثة ﴿ زجرة واحدة ﴾ وهي النفخة الثانية. والزجرة: الصيحة. من قولك: زجر الراعي الإبل أو الغنم: إذا صاح عليهم ﴿ فَإِذَا هُمْ ﴾ أحياء بصراء ﴿ يَنظُرُونَ ﴾ إلى سوء أعمالهم، أو: ينتظرون ما يحلُّ بهم.

٢٠ ﴿ وَقَالُواْ يَوَيْلُنَا ﴾ الويل: كلمة يقولها القائل وقت الهلكة ﴿ هَٰذَا يَوْمُ الدِّينِ ﴾
 أي: اليوم الذي نُدان فيه، أي: نُجازى بأعمالنا.

٢١ - ﴿ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ ﴾ يوم القضاء والفرق بين فرق الهدى والضلال ﴿ الّذِي كُنتُم بِهِ تُكَذِّبُون ﴾ . ثم يحتمل أن يكون ﴿ هذا يوم الدين ﴾ إلى قوله: ﴿ احشروا ﴾ من كلام الكفرة بعضهم مع بعض، وأن يكون من كلام الملائكة لهم، وأن يكون ﴿ ولا ويلنا هذا يوم الدين ﴾ من كلام المكفرة و ﴿ هذا يوم الفصل ﴾ من كلام الملائكة جواباً لهم.

* ٢٢، ٢٣ - ﴿ ﴿ الْحَشُرُوا ﴾ خطاب الله للمالائكة ﴿ الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ كفروا ﴿ وَأَزْوَلَحَهُمْ ﴾ أي: وأشباههم أو قرناءهم من الشياطين، أو: نساءهم الكافرات. والواو: بمعنى مع. وقيل: للعطف. وقُرِىء بالرفع عطفاً على الضمير في ﴿ ظلموا ﴾ ﴿ وَمَا كَانُواْ يَعْبُدُونُ * مِن دُونِ اللّهِ ﴾ أي: الأصنام ﴿ فَالْمَدُومُمْ ﴾ دلّوهم، عن الأصمعي. هديته في الدين هدى، وفي الطريق هداية ﴿ إِلَى صِرَطِ المُنْجِيمِ ﴾ طريق النار.

٢٤ - ﴿ وَقِفُوهُمْ ﴾ احبسوهم. ﴿ إِنَّهُم مَّسْعُولُونَ ﴾ عن أقوالهم، وأفعالهم.

٢٥ - ﴿مَا لَكُرُ لَا نَنَاصَرُونَ ﴾ أي: لا ينصر بعضكم بعضاً، وهذا توبيخ لهم بالعجز عن التناصر بعد ما كانوا متناصرين في الدنيا. وقيل: هو جواب لأبي جهل حيث قال يوم بدر: ﴿ غَنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ ﴾ [القمر: ٤٤]، وهو في موضع النصب على الحال، أي: ﴿مالكم﴾ غير متناصرين.

بَلْ هُوُ الْيُوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ ﴿ وَأَفْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضِ يَسَاءَلُونَ ﴿ قَالُواۤ إِنَّكُمْ كُنُمُ تَأْتُونَنَا عَنِ الْلَهُونَ الْنَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ ﴿ وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِن سُلْطَ نَ إِبَلَ كُنُمُ قَوْمًا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِن سُلْطَ نَ إِبَلَ كُنُمُ قَوْمًا طَانِينَ ﴿ وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِن سُلْطَ نَ إِبَلَ كُنُا عَلَيْكُمْ اللَّهُ عَلَيْنَ اللَّهُ اللَّلَالِي اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّالِمُ اللَّلْمُ الْ

٢٦ ﴿ بَلَ هُرُ ٱلْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ ﴾ منقادون. أو: قد أسلم بعضهم بعضاً، وخذله عن عجز، فكلّهم مستسلم غير منتصر.

٧٧ ـ ﴿ وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضِ ﴾ أي: التابع على المتبوع ﴿ يَسَآءَلُونَ ﴾ يتخاصمون.

٢٨ - ﴿ قَالُوٓا ﴾ أي: الأتباع للمتبوعين ﴿ إِنَّكُمْ كُنُمْ تَأْتُونَنَاعَنِ ٱلْيَمِينِ ﴾ عن القوة، والقهر؛ إذ اليمين موصوفة بالقوّة، وبها يقع البطش، أي: أنَّكم كنتم تحملوننا على الضلال، وتقسروننا عليه.

٢٩ ﴿ قَالُوا ﴾ أي: الرؤساء ﴿ بَل لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ أي: بل أبيتم أنتم
 الإيمان، وأعرضتم عنه مع تمكّنكم منه، مختارين له على الكفر، غير ملجئين.

٣٠ ﴿ وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُم مِن سُلطَننِ ﴾ تسلط نسلبكم به تمكّنكم، واختياركم
 ﴿ بَلْ كُننُمْ قُومًا طَلغِينَ ﴾ بل كنتم قوماً مختارين الطغيان.

٣٦ ﴿ فَحَقَّ عَلَيْنَا ﴾ فلزمنا جميعاً ﴿ قَوْلُ رَبِّناً إِنَّا لَذَابِقُونَ ﴾ يعني: وعيد الله بأنّا ذائقون لعذابه لا محالة؛ لعلمه بحالنا. ولو حكى الوعيد كما هو لقال: إنكم لذائقون، ولكنّه عدل به إلى لفظ المتكلّم لأنّهم متكلّمون بذلك عن أنفسهم. ونحوه قوله:

فَقَد زَعَمَتْ هوازنُ قَلَ مالي^(۱) هوازنُ قَلَ مالي^(۱) ولو حكى قولها لقال: قلَّ مالك.

٣٧ ﴿ فَأَغُونِنَكُمْ ﴾ فدعوناكم إلى الغي ﴿ إِنَّا كُنَّا غَنوِينَ ﴾، فأردنا إغواءكم لتكونوا أمثالنا.

٣٣ ﴿ فَإِنَّهُمْ ﴾ فإنّ الأتباع والمتبوعين جميعاً ﴿ يَوْمَهِذِ ﴾ يوم القيامة ﴿ فِي ٱلْعَذَابِ مُشْتَرَكُونَ ﴾ كما كانوا مشتركين في الغواية .

⁽١) صدر بيت، وعجزه: وهل لي غير ما أنفقت مال.

إِنَّا كَذَالِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ﴿ إِنَّهُمْ كَانُواْ إِذَا فِيلَ لَهُمْ لَآ إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكَبِّرُونَ ﴿ وَيَعْوُونَ أَبِنَا لَتَاكُورَ الْمَالُونَ الْمُؤْمِنِ اللَّهِ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنِ اللَّهُ وَصَلَاقَ الْمُرْسَلِينَ ﴿ إِلَّا مَا كُنُمْ نَعْمَلُونَ ﴿ إِلَّا عِبَادَ اللّهِ لَذَا إِلَّا مَا كُنُمْ نَعْمَلُونَ ﴿ إِلَّا عِبَادَ اللّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿ الْمَاكُونُ اللّهِ اللّهِ عَلَى اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ ال

٣٤ ﴿ إِنَّا كَذَالِكَ نَفْعَلُ بِٱلْمُجْرِمِينَ ﴾ أي: بالمشركين ﴿إِنَّا ﴾ مثل ذلك الفعل ﴿ نفعل بكلّ مجرم.

٣٥ ﴿ إِنَّهُمْ كَانُواْ إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكُمْرُونَ ﴾ إنهم كانوا إذا سمعوا
 بكلمة التوحيد استكبروا عنها، وأبوا إلَّا الشرك.

٣٦ ﴿ وَيَقُولُونَ أَبِنًا ﴾ بهمزتين: شامي، وكوفي ﴿ لَتَارِكُوۤاْ ءَالِهَتِـنَا لِشَاعِرٍ تَجْنُونٍ ﴾ يعنون: محمّداً ﷺ.

٣٧ ﴿ بَلْ جَآةً بِالْحَقِّ ﴾ ردّ على المشركين ﴿ وَصَدُقَ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ كقوله: ﴿ مُصَدِقًا لِمُعَابِينَ ﴾ كقوله: ﴿ مُصَدِقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ [آل عمران: ٣].

٣٨، ٣٩ ﴿ إِنَّكُو لَذَا بِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ ﴿ وَمَا تَجُزَوْنَ إِلَّا مَا كُنَّهُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ بلا زيادة.

٤٠ ﴿ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ ٱلْمُخْلَصِينَ ﴾ بفتح اللام: كوفي، ومدني. وكذا ما بعده.
 أي: لكن عباد الله ـ على الاستثناء المنقطع.

13، 27 ـ ﴿ أُوَلِيَكَ لَمُهُمْ رِزَقٌ مَعْلُومٌ * فَوَكِهُ ﴾ فسر الرزق المعلوم بالفواكه، وهي: كلّ ما يتلّذذ به، ولا يتقوّت لحفظ الصحّة، يعني: أنّ رزقهم كلّه فواكه؛ لأنهم مستغنون عن حفظ الصحة بالأقوات؛ لأنّ أجسادهم محكمة مخلوقة للأبد، فما يأكلونه للتلُّذذ. ويجوز أن يُرادَ: ﴿ رزق معلوم ﴾ منعوت بخصائص خلق عليها من طيب طعم، ورائحة، ولذّة، وحسن منظر. وقيل: معلوم الوقت، كقوله: ﴿ وَلَهُمُ رِزَقُهُمْ فِيهَا لِكُكُرةً وَعَشِيًّا ﴾ [مريم: ٦٢]. والنفس إليه أسكن ﴿ وَهُم مُكُرَمُونَ ﴾ معظّمون.

٤٣ - ﴿ فِي جَنَّاتِ ٱلنَّعِيمِ ﴾ يجوز أن يكون ظرفاً، وأن يكون حالاً، وأن يكون خراً بعد خر. وكذا:

عَلَى سُرُرٍ مُنَقَبِلِينَ ﴿ يُطَافُ عَلَيْهِم بِكَأْسِ مِن مَعِينِ ۞ بَيْضَآءَ لَذَّةِ لِلشَّرِبِينَ ۞ لَا فِيهَا غَوْلُ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنزَفُون ۞ وَعِندَهُمْ قَاصِرَتُ ٱلطَّرْفِ عِينٌ ۞ كَأَنَّهُنَ بَيْضُ مَكْنُونٌ ۞ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضِ يَتَسَآءَ لُونَ۞

٤٤ _ ﴿ عَلَىٰ شُرُرٍ مُنَقَبِلِينَ ﴾ التقابل أتم للسرور، وآنس.

25 ﴿ يُطَافُ عَلَيْهِم بِكَأْسِ ﴾ (١) بغير همز: أبو عمرو، وحمزة في الوقف، وغيرهما: بالهمزة. يقال للزجاجة فيها الخمر كأس. وتسمّى الخمر نفسها كأساً. وعن الأخفش: كلّ كأس في القرآن فهي الخمر. وكذا في تفسير ابن عباس _ رضي الله عنهما _ ﴿ مِّن مَعِينٍ ﴾ من شراب معين، أو: من نهر معين، وهو: الجاري على وجه الأرض الظاهر للعيون. وصف بما وصف به الماء؛ لأنه يجري في الجنّة في أنهار كما يجري الماء. قال الله تعالى: ﴿ وَأَنَّهُ رُ مِن حَمْرٍ ﴾ [عمد: ١٥].

٤٦ ﴿ بَيْضَآهَ ﴾ صفة للكأس ﴿ لَذَّةٍ ﴾ وصفت باللذة، كأنها نفس اللذة وعينها، أو: ذات لذة ﴿ لِلشَّرِينِينَ ﴾.

٤٧ - ﴿ لَا فِيهَا غَوْلُ ﴾ أي: لا تغتال عقولهم كخمور الدنيا. وهو من: غاله، يغوله، غولاً: إذا أهلكه، وأفسده ﴿ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنزَفُونَ ﴾ يسكرون، من: نُزِف الشارب: إذا ذهب عقله. ويقال للسكران: نزيف، ومنزوف ﴿ يُنزِفون ﴾ : عليّ، وحزة، أي: لا يسكرون، أو: لا يَنْفَد شرابهم، من: أنزف الشارب؛ إذا ذهب عقله، أو: شرابه.

٤٨ ﴿ وَعِندَهُمْ قَاصِرَاتُ ٱلطَّرْفِ ﴾ قصرن أبصارهن على أزواجهن، لا يمددن طرفاً إلى غيرهم ﴿ عِينُ ﴾ جمع عيناء، أي: نجلاء، واسعة العين.

٤٩ ﴿ كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ ﴾ مصون. شبههن ببيض النعام المكنون في الصفاء.
 وبها تشبه العرب النساء، وتسميهن بيضات الخدور.

٥٠ ـ وعُطِف ﴿ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ ﴾ يعني: أهل الجنّة ﴿ عَلَىٰ بَعْضِ يَلَسَآءَ لُونَ ﴾ على

 ⁽١) أثبت المؤلف _رحمه الله_ قراءة: (بكاس) بغير همز. وهي قراءة: أبي عمرو، '
 وأبي جعفر، والسوسي. معجم القراءات القرآنية (٥/ ٢٣٥).

قَالَ قَآبِلُ مِنْهُمْ إِنِّ كَانَ لِى قَرِينٌ ﴿ يَقُولُ أَوِنَكَ لِينَ الْمُصَدِّقِينَ ۞ لَوَذَا مِنْنَا وَكُنَا ثُرَابًا وَعَظَمًا أَوِنَا مِنْفَا وَكُنَا ثُرَابًا وَعَظَمًا أَوِنَا لَمَ مُطَّلِعُونَ ۞ فَاطَّلَعَ فَرَاهُ فِي سَوَآهِ الجَحِيدِ ۞ قَالَ تَاللَهِ إِن كِدَتَ لَتُرْدِينِ ۞ وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّ لَكُنتُ مِنَ ٱلْمُحْضَرِينَ ۞ أَفَمَا غَنُ بِمُعَذَّبِينَ ۞ إِلّا مَوْنَتَنَا الْأُولَى وَمَا غَنُ بِمُعَذَّبِينَ ۞

﴿يطاف عليهم﴾ والمعنى: يشربون، فيتحادثون على الشراب كعادة الشَّرْب^(١). قال:

وما بَقِيَتْ مِنَ اللَّذَاتِ إلاّ أحاديثُ الكرامِ على المُدَامِ (٢) فيقبل بعضهم على بعض يتساءلون عمّا جرى لهم وعليهم في الدنيا، إلاّ أنّه جيء به ماضياً على ما عُرف في أخباره.

٥١ - ﴿ قَالَ قَابِلُ مِنْهُمْ إِنِّ كَانَ لِي قَرِينٌ ﴿ يَمُولُ آءِنَكَ ﴾ بهمزتين: شامي،
 وكوفي ﴿ لَمِنَ ٱلْمُصَدِّقِينَ ﴾ بيوم الدين.

٥٣ ﴿ أَوَذَا مِنْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْلمًا أَوِنَا لَمَدِينُونَ ﴾ لمجزيون. من الدين، وهو: الجزاء.

٤٥ - ﴿ قَالَ ﴾ ذلك القائل: ﴿ هَلَ أَنتُم مُطّلِعُونَ ﴾ إلى النار لأريكم ذلك القرين؟
 قيل: إنّ في الجنّة كوى ينظر أهلُها منها إلى أهل النار. أو: قال الله تعالى لأهل
 الجنّة: ﴿ هل أنتم مطّلعون ﴾ إلى النار فتعلموا أين منزلتكم من منزلة أهل النار.

٥٥ - ﴿ فَأَطَّلَعَ﴾ المسلم ﴿ فَرَءَاهُ ﴾ أي: قرينه ﴿ فِي سَوَّآهِ ٱلْجَحِيدِ ﴾ في وسطها.

٥٦ ﴿ قَالَ تَاللَّهِ إِن كِدتَ لَتُرْدِينِ ﴾ ﴿ إِن ﴾ مخففة من الثقيلة. وهي تدخلُ على كاد كما تدخل على كان، واللام هي الفارقة بينها وبين النافية. والإرداء: الإهلاك. وبالياء في الحالين: يعقوب.

٥٧ - ﴿ وَلُولَا نِمْمَةُ رَقِى ﴾ وهي: العصمة، والتوفيق في الاستمساك بعروة الإسلام ﴿ لَكُنتُ مِنَ ٱلْمُحْضَرِينَ ﴾ من الذين أحضروا العذاب، كما أُخضرته أنت وأمثالك.
 ٥٨ ، ٥٩ - ﴿ أَفَمَا غَنُ بِمَيّتِينٌ ﴿ إِلّا مَوْنَتَنَا ٱلأُولَىٰ وَمَا غَنُ بِمُعَذَّبِينَ ﴾ الفاء للعطف على محذوف تقديره: ﴿ أَلَى نحن مخلّدون منعّمون ﴿ فما نحن بميتين ﴾

⁽١) ﴿الشربِ٩: جمع شارب.

⁽٢) البيت للفرزدق.

ولا معذّبين. والمعنى: أنّ هذه حال المؤمنين، وهو: ألا يذوقوا إلاّ الموتة الأولى، بخلاف الكفّار فإنهم فيما يتمنّون فيه الموت كلّ ساعة. وقيل لحكيم: ما شرٌّ من الموت؟ قال: الذي يُتمنّى فيه الموت. وهذا قولٌ يقوله المؤمن تحدثاً بنعمة الله بمسمع من قرينه ليكون توبيخاً له، وزيادة تعذيب. و موتناه: نصب على المصدر. والاستثناء متصل، تقديره: لا نموت إلاّ مرّة، أو: منقطع، وتقديره: لكن الموتة الأولى قد كانت في الدنيا. ثمّ قال لقرينه تقريعاً له:

٦٠ ﴿ أَنَّ هَاذَا ﴾ أي: الأمر الذي نحن فيه ﴿ أَمُو ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴾. ثمّ قال الله
 عز وجل.

٦١ ﴿ لِيثْلِهَٰذَافَلْيَعْمَلِ ٱلْعَكِمِلُونَ ﴾ وقيل هو أيضاً من كلامه.

٦٢ ﴿ أَذَالِكَ خَيْرٌ نُرُلاً ﴾ تمييز، أي: نعيم الجنة وما فيها من اللذات والطعام والشراب خير نزلاً ﴿ أَمْ شَجَرَةُ ٱلزَّقُومِ ﴾ خير نزلاً؟ والنزل: ما يقام للنازل بالمكان من الرزق. والزقوم: شجر مر يكون بتهامة.

٦٣ ـ ﴿ إِنَّا جَعَلْنَهَا فِتَنَةً لِلظَّلِمِينَ﴾ محنة وعذاباً لهم في الآخرة، أو: ابتلاء لهم في الآخرة، أو: ابتلاء لهم في الدنيا، وذلك أنهم قالوا: كيف يكون في النار شجرة والنار تحرق الشجر؟ فَكُذَّبُوا.

٦٤ ﴿ إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَغْرُجُ فِي أَصْلِ ٱلْجَحِيمِ ﴾ قيل: منبتها في قعر جهنّم وأغصانها ترتفعُ إلى دركاتها.

37 _ ﴿ طَلَعُهَا كَأَنَّمُ رُءُوسُ اَلشَّيَطِينِ ﴾ الطلع للنخلة، فاستعير لما طلع من شجرة الزقوم من حملها. وشبه برؤوس الشياطين للدلالة على تناهيه في الكراهة، وقبح المنظر؛ لأنّ الشيطان مكروه مستقبح في طباع الناس لاعتقادهم أنّه شرّ محض. وقيل: الشيطان: حيّة عرفاء، قبيحة المنظر، هائلة جدّاً.

٦٦ ﴿ فَإِنَّهُمْ لَآكِلُونَ مِنْهَا ﴾ من الشجرة، أو: من طلعها ﴿ فَمَالِئُونَ مِنْهَا ٱلْبُطُونَ ﴾

ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْيَا مِنْ حَبِيمٍ ۞ ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ ۞ إِنَّهُمْ أَلْفُؤا عَابَاءَهُمْ صَالِينَ ۞ فَهُمْ عَلَى عَاتَرِهِمْ يُهْرَعُونَ ۞ وَلَقَدْ صَلَّ فَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأُولِينَ ۞ وَلَقَدْ أَرْسَكُنَا فِيهِم مُنذِرِينَ ۞ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَنقِبَهُ الْمُنذَرِينَ ۞ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ ۞

فمالئو بطونهم لما يغلبهم من الجوع الشديد.

77 ﴿ أُمُّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا ﴾ على أكلها ﴿ لَشَوْبًا ﴾ لخلطاً ولمزاجاً ﴿ مِنْ جَمِيمٍ ﴾ ماء حارّ، يشوي وجوههم، ويقطع أمعاءهم، كما قال في صفة شراب أهل الجنة: ﴿ وَمِنَاجُهُمْ مِن تَسْنِيمٍ ﴾ [المطففين: ٢٧]. والمعنى: ثمّ إنهم يملؤون البطون من شجرة الزقوم، وهو حارّ، يحرق بطونهم، ويعطشهم، فلا يسقون إلاَّ بعد مليً تعذيباً لهم ذلك العطش، ثمّ يسقون ما هو أحرّ، وهو: الشراب المشوب بالحميم.

7٨ - ﴿ أُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْمُحِيمِ ﴾ أي: أنهم يذهب بهم عن مقارّهم ومنازلهم في الجحيم ـ وهي: الدركاتُ التي أسكنوها ـ إلى شجرة الزقوم، فيأكلون إلى أن يتملّوا، ويسقون بعد ذلك، ثمّ يرجعون إلى دركاتهم. ومعنى التراخي في ذلك ظاهر.

• ١٩، ١٠- ﴿ إِنَّهُمْ ٱلْفَوَا ءَابَاءَ هُرْضَا لِينَ ۞ فَهُمْ عَلَىٓ ءَائْرِهِمْ يُهْرَعُونَ ﴾ علّل استحقاقهم للوقوع في تلك الشدائد بتقليد الآباء في الدين، واتّباعهم إيّاهم في الضلال، وترك اتّباع الدليل. والإهراع: الإسراع الشديد، كأنهم يُحثّون حثاً.

٧١ ﴿ وَلَقَدْ ضَلَ قَبْلَهُمْ ﴾ قبل قوم قريش ﴿ أَكُثُرُ الْأَوْلِينَ ﴾ يعني: الأمم
 الخالية بالتقليد، وترك النظر والتأمل.

٧٧ ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَكْنَا فِيهِم مُّنذِرِينَ ﴾ أنبياء _ عليهم السلام _ حذروهم العواقب.
 ٧٧ ﴿ فَٱنظُرْ كَنْ عَلْقِبَهُ ٱلْمُنذَرِينَ ﴾ أي: الذين أنذروا، وحذروا.
 أي: أهلكوا جميعاً.

٧٤ ﴿ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ ٱلْمُخْلَصِينَ ﴾ أي: إلا الذين آمنوا منهم، وأخلصوا لله
 دينهم، أو: أخلصهم الله لدينه، على القراءتين.

٧٥ ولمَّا ذكر إرسال المنذرين في الأمم الخالية، وسوء عاقبة المنذَرين، أتبع

وَلَقَدْ نَادَىٰنَا نُوحٌ فَلَنِعْمَ ٱلْمُجِيبُونَ ﴿ وَنَجَيْنَاهُ وَأَهْلَمُ مِنَ ٱلْكَرْبِ ٱلْعَظِيمِ ﴿ وَمَعَلَنَا دُرِيّتَهُ هُرُ ٱلْبَاقِينَ ﴿ وَمَرَكُنَا عَلَيْهِ فِى ٱلْآخِرِينَ ﴿ سَلَمُ عَلَىٰ نُوجٍ فِى ٱلْعَالَمِينَ ﴿ إِنَّا كَذَرِينَ ﴿ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ نُوجٍ فِى ٱلْعَالَمِينَ ﴿ إِنَّا اللَّهُ وَمِينَ لَكُ أَغْرَقْنَا ٱلْآخَرِينَ ﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَعْزِى ٱلْمُحْدِينَ ﴾ وَتَلَاكَ نَعْزِى ٱلْمُحْدِينَ ﴾ أَغْرَقْنَا ٱلْآخُوينَ ﴾

ذلك ذكر نوح، ودعاءه إيّاه حين أيس من قومه بقوله: ﴿ وَلَقَدْ نَادَ نَنَانُوحٌ ﴾ دعانا لننجيه من الغرق. وقيل: أريد به قوله: ﴿ أَنِّي مَعْلُوبٌ فَأَنْصِرٌ ﴾ [القمر: ١٠] ﴿ فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ ﴾ اللام الداخلة على «نِعْمَ»: جواب قسم محذوف. والمخصوص بالمدح محذوف، تقديره: ﴿ ولقد نادانا نوح ﴾ فو الله لنعم المجيبون نحن. والجمع دليلُ العظمة والكبرياء. والمعنى: أنا أجبناه أحسن الإجابة، ونصرناه على أعدائه، وانتقمنا منهم بأبلغ ما يكون.

٧٦ ﴿ وَنَجَيَّنَنَّهُ وَأَهْلَهُ ﴾ ومَن آمن به، وأولاده ﴿ مِنَ ٱلْكَرْبِ ٱلْعَظِيمِ ﴾ غمِّ الغرق.

٧٧ ﴿ وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتُهُ هُرُ ٱلْبَاقِينَ ﴾ وقد فني غيرهم. قال قتادة: الناسُ كلَّهم من ذرية نوح. وكان لنوح عليه السلام - ثلاثة أولاد: سام: وهو أبو العرب وفارس والروم، وحام: وهو أبو السودان من المشرق إلى المغرب، ويافث: وهو أبو الترك ويأجوج ومأجوج.

٧٨ ﴿ وَتَرَكَّنَاعَلَتِهِ فِي ٱلْآخِرِينَ ﴾ من الأمم هذه الكلمة وهي:

٧٩ ﴿ سَلَامُ عَلَىٰ نُوجٍ ﴾ يعني: يسلمون عليه تسليماً، ويدعون له. وهو من الكلام المحكيّ، كقولك: قرأت سورة أنزلناها ﴿ فِي ٱلْعَالَمِينَ ﴾ أي: ثبت هذه التحية فيهم جميعاً، ولا يخلو أحد منهم منها، كأنّه قيل: ثبّت الله التسليم على نوح، وأدامه في الملائكة والثقلين، يسلمون عليه عن آخرهم.

٨٠ ﴿ إِنَّا كَلَالِكَ نَجْزِى ٱلْمُحْسِنِينَ ﴾ علَّل مجازاته بتلك التكرمة السنيّة بأنّه كان محسناً.

٨١ ﴿ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ ثمّ علّل كونه محسناً بأنّه كان عبداً مؤمناً؛ ليريك جلالة محلّ الإيمان، وأنّه القصارى من صفات المدح، والتعظيم.

٨٢ ﴿ ثُمَّ أَغْرَقْنَا ٱلْآخَرِينَ ﴾ أي: الكافرين.

﴿ وَإِنَ مِن شِيعَذِهِ لَإِنَهِيمَ ۞ إِذْ جَآءَ رَبَّهُ بِقِلْبِ سَلِيمٍ ۞ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ عَا مَاذَا تَعْبُدُونَ ۞ أَبِفَكَا ءَالِهَةَ دُونَ ٱللهِ تُرِيدُونَ ۞ فَمَا ظَنْكُمْ بِرَبِ ٱلْعَلَمِينَ ۞ فَنظَرَ نَظْرَةً فِ ٱلنَّجُومِ ۞ فَقَالَ إِنِّى سَقِيمٌ ۞

٨٣ ﴿ ﴿ وَإِنَ مِن شِيعَنِهِ لَإِبْرَهِيمَ ﴾ أي: من شيعة نوح، أي: ممّن شايعه على أصول الدين، أو: شايعه على التصلّب في دين الله، ومصابرة المكذّبين. وكان بين نوح وإبراهيم ألفان وستمئة وأربعون سنة، وما كان بينهما إلاَّ نبيًان: هود، وصالح.

٨٤ ﴿ إِذْ جَآةَ رَبَّهُ بِقَلْبِ سَلِيمٍ ﴾ ﴿ إِذَ الله تعلّق بما في الشيعة من معنى المشايعة . يعني : ﴿ وَإِنَّ ﴾ ممّن شايعه على دينه وتقواه حين ﴿ جاء ربّه بقلب سليم ﴾ من الشرك، أو: من آفات القلوب، ﴿ لإبراهيم ﴾ . أو: بمحذوف، وهو: اذكر . ومعنى المجيء بقلبه ربّه: أنّه أخلص لله قلبه، وعلم الله ذلك منه، فضرب المجيء مثلاً لذلك .

٨٥، ٨٥ - ﴿ إِذَ ﴾ بدل من الأولى ﴿ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ * أَبِقَكُا عَالِهَةً دُونَ اللهِ تَبْدُونَ ﴾ ﴿ إِفْكَا عَالِهَ مَن دون الله إِفْكا عَالِهَ مَن دون الله إِفْكا . وَإِنما قَدَم المفعول به على المفعول به ؛ لأنّه كان الأهم عنده أن يكافحهم بأنم على إفك وباطل في شركهم. ويجوز أن يكونَ ﴿ إِفْكا ﴾ مفعولاً به ، أي: أتريدون إفكاً. ثم فسر الإفك بقوله: آلهة من دون الله ، على أنها إفك في نفسها ؛ أو: حالاً ، أي: أتريدون آلهة من دون الله آفكين.

٨٧ ﴿ فَمَا ظَنْكُم ﴾ أيّ شيءٍ ظنكم ﴿ بِرَتِ ٱلْعَلَمِينَ ﴾ وأنتم تعبدون غيره. و ﴿ ما ﴿ رَفِع بالابتداء. والخبر: ﴿ ظنّكم ﴾. أو: فما ظنّكم به ماذا يفعل بكم، وكيف يعاقبكم، وقد عبدتم غيره، وعلمتم أنّه المنعم على الحقيقة، فكان حقيقاً بالعبادة؟

٨٨ ﴿ فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي ٱلنَّجُومِ ﴾ أي: نظر في النجوم رامياً ببصره إلى السماء، متفكّراً في نفسه كيف يحتال. أو: أراهم أنه ينظر في النجوم لاعتقادهم علم النجوم، فأوهمهم أنه استدلّ بأمارة على أنه يسقم.

٨٩ ﴿ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ﴾ أي: مشارف للسقم _ وهو: الطاعون، وكان أغلب

فَنُولَوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ۞ فَرَاغَ إِلَا ءَالِهَ بِهِمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ۞ مَالَكُوْ لَا نَطِقُونَ ۞ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِٱلْيَمِينِ ۞ فَأَفْبِلُوٓا إِلَيْهِ يَرِفُونَ ۞

الأسقام عليهم. وكانوا يخافون العدوى _ ليتفرّقوا عنه. فهربوا منه إلى عيدهم، وتركوه في بيت الأصنام ليس معه أحد. ففعل بالأصنام ما فعل. وقالوا: علم النجوم كان حقاً، ثمّ نسخ الاشتغال بمعرفته. والكذب حرام إلاّ إذا عرّض. والذي قاله إبراهيم _ عليه السلام _ مِعْراض من الكلام، أي: سأسقم. أو: مَنْ في عنقه الموت سقيم. ومنه المثل: كفي بالسلامة داءً. ومات رجل فجأة، فقالوا: مات، وهو صحيح. فقال أعرابيّ: أصحيح مَن الموت في عنقه؟ أو: أراد ﴿إنّي سقيم﴾ النفس لكفركم، كما يقال: أنا مريض القلب من كذا.

٩٠ ﴿ فَنَوَلَّوْا ﴾ فأعرضوا ﴿ عَنْهُ مُدْبِينَ ﴾ مولّين الأدبار.

٩١ ﴿ فَرَاعَ إِلَىٰ عَالِهَا مِهِم فَمَالَ إليهم سرّاً ﴿ فَقَالَ ﴾ استهزاء: ﴿ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴾؟
 وكان عندها طعام.

٩٢ ﴿ مَا لَكُورَ لَا نَطِقُونَ ﴾ والجمع بالواو والنون لما أنَّه خاطبها خطاب من يعقل.

97 ﴿ فَرَاعَ عَلَيْهِمْ ضَرِّمًا ﴾ فأقبل عليهم مستخفياً، كأنّه قال: فضربهم ﴿ضرباً ﴾ لأنّ ﴿ راغ عليهم ﴾ يضربهم ﴿ضرباً ﴾ أي: ضررباً ﴿ وَالْمَيْنِ ﴾ أي: ضرباً شديداً قوياً؛ لأنّ اليمين أقوى الجارحتين، وأشدّهما، أو: بالقوة والمتانة، أو: بسبب الحلف الذي سبق منه، وهو قوله: ﴿ وَتَأَلِّلُهُ لِأَكْبِيدَنَّ أَصْنَدَكُم ﴾ [الأنبياء: ٥٧].

95 ﴿ فَأَقَبُلُواْ إِلَيْهِ ﴾ إلى إبراهيم ﴿ يَزِفُونَ ﴾ يسرعون. من الزفيف، وهو: الإسراع ﴿ يُزِفُونَ ﴾: حمزة، من: أزف، إذا دخل في الزفيف، إزفافاً، وكأنّه قد رآه بعضهم يكسرها، وبعضهم لم يره، فأقبل مَن رآه مسرعاً نحوه، ثمّ جاء من لم يره يكسرها، فقال لمن رآه: ﴿ مَن فَعَلَ هَنذَا بِعَالِهَتِناً إِنّهُ لَمِن الظّليمِينَ ﴾ لم يره يكسرها، فقال لمن رآه: ﴿ مَن فَعَلَ هَنذَا بِعَالِهَتِناً إِنّهُ لَمِن الظّليمِينَ ﴾ [الأنبياء: ٥٩] فأجابوه على سبيل التعريض بقولهم: ﴿ سَمِعْنَافَتَى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ وَ إِنْرَهِمِمُ ﴾ [الأنبياء: ٦٠] ثمّ قالوا بأجمعهم: نحن نعبدها وأنت تكسرها؟! فأجابهم بقوله:

قَالَ أَتَعَبُدُونَ مَا نَنْحِتُونَ ۞ وَاللّهُ خَلَقَكُورَ وَمَا تَعْمَلُونَ ۞ قَالُوا اَبْنُوا لَمُ بُنْيُنَا فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ ۞ فَأَلَا اَبْنُوا لَمُ بُنْيُنَا فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ ۞ فَأَلَا إِنِي ذَاهِبُ إِلَى رَبِّي الْجَحِيمِ ۞ فَأَلَا إِنِي ذَاهِبُ إِلَى رَبِّي الْجَحِيمِ ۞ فَاللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّ

9 - ﴿ قَالَ أَتَعَبُدُونَ مَا نَنْحِتُونَ ﴾ بأيديكم.

97 ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمُ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ وخلق ما تعملونه من الأصنام؟ أو: ﴿ما﴾ مصدريّة، أي: وخلق أعمالكم. وهو دليلُنا في خلق الأفعال، أي: الله خالقكم وخالق أعمالكم، فلم تعبدون غيره؟

9٧ ـ ﴿ قَالُواْ اَبْتُواْ لَهُ ﴾ أي: لأجله ﴿ بُنَيْنَا ﴾ من الحجر، طوله ثلاثون ذراعاً، وعرضه عشرون ذراعاً ﴿ فَٱلْقُوهُ فِى ٱلْجَحِيمِ ﴾ في النار الشديدة. وقيل: كلّ نار بعضها فوق بعض فهي جحيم.

٩٨ - ﴿ فَأَرَادُواْ بِهِ - كَيْدًا ﴾ بإلقائه في النار ﴿ فَعَلْنَاهُمُ ٱلْأَسْفَلِينَ ﴾ المقهورين عند الإلقاء.

99 فخرج من النار ﴿ وَقَالَ إِنِّ ذَاهِبُ إِلَى رَقِ ﴾ إلى موضع أمرني بالذهاب إليه ﴿ سَيَهْدِينِ ﴾ سيرشدني إلى ما فيه صلاحي في ديني، ويعصمني، ويوفّقني. ﴿ سيهديني ﴾ فيهما: يعقوب.

• ١٠٠ - ﴿ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ ٱلصَّلِحِينَ ﴾ بعض الصالحين، يريد الولد؛ لأنّ لفظ الهبة غلب في الولد.

1.١- ﴿ فَبَشَّرْنَكُ بِغُلَمْ حَلِيمٍ ﴾ انطوت البشارة على ثلاث: على أنّ الولد غلام ذكر، وأنّه يبلغ أوانَ الحلم؛ لأنّ الصبيّ لا يُوصف بالحلم، وأنّه يكون حليماً؛ وأيّ حلم أعظم من حلمه حين عرض عليه أبوه الذبح فقال: ﴿ سَتَجِدُنِ إِن شَآهَ اللّهُ مِنَ الصّافات: ١٠٢] ثمّ استسلم لذلك؟!.

10.٧ ﴿ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْمَ ﴾ بلغ أن يسعى مع أبيه في أشغاله، وحوائجه. و﴿معه ﴾ لا يتعلّق بـ ﴿بلغ ﴾ لاقتضائه بلوغهما معاً حدّ السعي، ولا بالسعي؛ لأنّ صلة المصدر لا تتقدّم عليه، فبقي أن يكون بياناً، كأنّه لمّا قال ﴿فلمّا بلغ السعي ﴾ أي: الحدّ الذي يقدر فيه على السعي ، قيل: مع من ؟ قال: مع أبيه .

قَكَالَ يَنْهُنَىَّ إِنِّ أَرَىٰ فِى ٱلْمَنَامِ أَنِيَّ أَذْبَحُكَ فَٱنظُرْ مَاذَا تَرَكِّ قَالَ يَكَأْبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُُ سَتَجِدُنِ إِن شَآءَ ٱللَّهُ مِنَ ٱلصَّابِرِينَ ﷺ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَنَلَمُ لِلْجَبِينِ ﷺ وَنَكَيْنَهُ أَن يَتَإِبْرَهِيهُ ﷺ شَا فَالْمُؤْمِنَاً

وكان إذ ذاك ابن ثلاث عشرة سنة ﴿ قَالَ يَنْبُنَى ﴾ حفص. والباقون بكسر الياء ﴿ إِنِّي أَرَىٰ فِي ٱلْمَنَامِ أَنِّ أَذَّكُكُ ﴾ وبفتح الياء فيهما: حجازيّ، وأبو عمرو، قيل له في المنام: اذبح ابنك. ورؤيا الأنبياء وحي، كالوحي في اليقظة. وإنَّما لم يقل: رأيت؛ لأنّه رأى مرّة بعد مرّة. فقد قيل: رأى ليلة التروية كأنّ قائلاً يقول له: إنَّ الله يأمرك بذبح ابنك هذا، فلمّا أصبح روّى في ذلك من الصباح إلى الرواح: أمن الله هذا الحلم، أم من الشيطان؟ فمن ثُمَّ سمَّى يوم التروية، فلمَّا أمسى رأى مثل ذلك، فعرف أنه من الله، فمن ثمّ سمّى يوم عرفة، ثمّ رأى مثل ذلك في الليلة الثالثة، فهم بنحره، فسمّي يوم النحر ﴿ فَأَنظُرْ مَاذَا تَرَكِكُ ﴾ من الرأي على وجه المشاورة، لا من رؤية العين. ولم يشاوره ليرجعَ إلى رأيه ومشورته، ولكن ليعلم أيجزع أم يصبر؟ ﴿تُرِي﴾: عليّ، وحمزة، أي: ماذا تبصر من رأيك، وتبديه ﴿ قَالَ يَكَأَبَتِ ٱلْعَلِّ مَا تُؤْمَرُ ﴾ أي: ﴿ مَا تؤمر ﴾ به. وقرىء به ﴿ سَتَجِدُنِ ٓ إِن شَآءَ ٱللَّهُ مِنَ ٱلصَّامِرِينَ ﴾ على الذبح. رُوي: أنَّ الذبيح قال لأبيه: يا أبت! خُذْ بناصيتي، واجلس بين كتفي، حتَّى لا أوذيك إذا أصابتني الشفرة، ولا تذبحني وأنت تنظر في وجهي، عسى أن ترحمني، واجعل وجهي إلى الأرض. ويُروى: اذبحني وأنا ساجد، واقرأ على أمّي سلامي، وإن رأيت أن تردّ قميصي على أمّي فافعل، وإنّه عسى أن يكون أسهلَ لها.

1.0_1.٣ ﴿ وَلَلَمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ القادا لأمر الله ، وخضعا ـ وعن قتادة ـ رحمه الله ـ اسلم هذا ابنه ، وهذا نفسه ـ ﴿ وَتَلَمُ لِلْجَبِينِ ﴾ وصرعه على جبينه ، ووضع السكين على حلقه فلم يعمل ، ثمّ وضع السكين على قفاه فانقلب السكين ، ونودي : يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا . رُوي أنَّ ذلك المكان عند الصخرة التي بمني . وجواب ﴿ لمّا ﴾ محذوف ، تقديره : ﴿ فلمّا أسلما وتلّه للجبين ﴾ ﴿ وَنَكَيْنَهُ أَن يَتَإِبْرَهِيمُ فَ هَ مَدَقَتَ الرُّوْيا ﴾ _ أي : حققت ما أمرناك به في المنام من تسليم الولد للذبح ـ كان ما كان بما ينطق به الحال ، ولا يحيط به الوصف من الولد للذبح ـ كان ما كان بما ينطق به الحال ، ولا يحيط به الوصف من

إِنَّا كَذَالِكَ بَعْزِي ٱلْمُحْسِنِينَ ﴿ إِن مَنَا لَمُو ٓ الْبَلَتُوا ٱلْمُدِينُ ﴿ وَفَدَيْنَهُ بِذِبْجِ عَظِيمٍ ﴿

استبشارهما، وحمدهما لله، وشكرهما على ما أنعم به عليهما من دفع البلاء العظيم بعد حلوله. أو: الجواب: قبلنا منه، و: ﴿ناديناه﴾ معطوف عليه ﴿ إِنَّا كَنَالِكَ نَجْزِى ٱلْمُحْسِنِينَ ﴾ تعليل لتخويل ما خوّلهما من الفرج بعد الشدّة.

١٠٦ ﴿ إِنَ هَنَا لَمُو اَلْبَلِينُ ﴾ الاختبار البين الذي يتميّز فيه المخلصون
 من غيرهم، أو: المحنة البينة.

1.٧ ﴿ وَقَدَيْنَهُ بِذِيْجٍ ﴾ هو ما يذبح. وعن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ: هو الكبشُ الذي قرّبه هابيل فقبل منه، وكان يرعى في الجنّة حتى فُدِي به إسماعيل. وعنه: لو تمّت تلك الذبيحة لصارت سنّة، وذبح الناس أبناءهم ﴿ عَظِيمٍ ﴾ ضخم الجئة، سمين. وهي السُنّة في الأضاحي. ورُوي: أنه هرب من إبراهيم عند الجمرة، فرماه بسبع حصيات حتى أخذه، فبقيت سنّة في الرمي. ورُوي: أنّه لمّا ذبحه قال جبريل: الله أكبر، الله أكبر، وقال: الذبيح عليه السلام ـ: لا إله إلاّ الله، والله أكبر. فقال إبراهيم: الله أكبر، ولله الحمد، فبقي سُنّة. وقد استشهد أبو حنيفة ـ رحمه الله ـ بهذه الآية فيمن نذر دُبح ولده: أنّه يلزمه ذبح شاة.

والأظهر: أنّ الذبيح إسماعيل، وهو قول أبي بكر، وابن عباس، وابن عمر، وجماعة من التابعين ـ رضي الله عنهم ـ لقوله عليه الصلاة والسلام: «أنا ابن الذبيحين» (۱) فأحدهما جدّه إسماعيل والآخر أبوه عبد الله. وذلك: أنّ عبد المطلب نذر إن بلغ بنوه عشرة أن يذبح آخر ولده تقرّباً، وكان عبد الله آخراً فقداه بمئة من الإبل، ولأنّ قرني الكبش كانا منوطين في الكعبة في أيدي بني إسماعيل إلى أن احترق البيت في زمن الحجاج وابن الزبير. وعن الأصمعيّ أنه قال: سألت أبا عمرو بن العلاء عن الذبيح فقال: يا أصمعيّ! أين عزَب عنك عقلك؟ ومتى كان إسحاق بمكّة؟ وإنما كان إسماعيل بمكّة، وهو الذي بني عقلك؟ ومتى كان إسحاق بمكّة، وابن مسعود، والعبّاس، وجماعة من البيت مع أبيه، والمنحر بمكّة. وعن عليّ، وابن مسعود، والعبّاس، وجماعة من التابعين ـ رضي الله عنهم ـ أنّه إسحاق. ويدلّ عليه كتاب يعقوب إلى يوسف

انظر مستدرك الحاكم (٢/٥٥٤).

وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي ٱلْآخِرِينَ ۞ سَلَامٌ عَلَى إِبْرَهِيمَ ۞ كَذَلِكَ نَجْزِى ٱلْمُحْسِنِينَ ۞ إِنَّهُ مِنْ ، عِبَادِنَا ٱلْمُؤْمِنِينَ ۞ وَبَشَرْنَكُهُ بِإِمِنْ حَلَى بَيْتًا

- عليهما السلام -: من يعقوب إسرائيل الله بن إسحاق ذبيح الله بن إبراهيم خليل الله.

وإنما قال: ﴿وفديناه﴾ وإن كان الفادي إبراهيم _عليه السلام _ والله تعالى هو المُفْتَدَى منه؛ لأنَّه الآمر بالذبح؛ لأنَّه تعالى وهب له الكبش ليفتدي به. وهاهنا إشكال: وهو أنَّه لا يخلو إمَّا أن يكون ما أتى به إبراهيم ـ عليه السلام ـ من بطحه على شقّه، وإمرار الشفرة على حلقه في حُكْم الذبح أم لا؟ فإن كان في خُكُم الذبح، فما معنى الفداء، والفداء هو: التخليص من الذبح ببدل؟ وإن لم يكن ، فما معنى قوله: ﴿قد صدّقت الرؤيا﴾؟ وإنّما كان يصدّقها لو صحّ منه الذبح أصلاً أو بدلاً. ولم يصحّ. والجواب: أنّه _ عليه السلام _ قد بذل وسعه، وفعل مايفعل الذابح، ولكنّ الله تعالى جاء بما منع الشفرة أن تمضي فيه. وهذا لا يقدح في فعل إبراهيم ـعليه السلام ـ ووهب الله له الكبش ليقيم ذبحه مقام تلك الحقيقة في نفس إسماعيل _ عليه السلام _ بدلاً منه. وليس هذا بنسخ للحكم، كما قال البعض، بل ذلك الحكم كان ثابتاً، إلاّ أنّ المحلّ الذي أضيف إليه لم يحلُّه الحكم على طريق الفداء دون النسخ، وكان ذلك ابتلاء ليستقرّ حكم الأمر عند المخاطب في آخر الحال، على أنَّ الْمبتغى منه في حقَّ الولد أن يصيرُ قرباناً بنسبة الحكم إليه، مكرماً بالفداء الحاصل لمعرّة الذبح، مبتلى بالصبر والمجاهدة إلى حال المكاشفة، وإنّما النسخ بعد استقرار المراد بالأمر لا قبله. وقد سمّي فداء في الكتاب لا نسخاً.

1٠٩،١٠٨ ﴿ وَتَرَكَّنَا عَلَيْمِ فِي ٱلْآخِرِينَ ﴾ لا وقف عليه لأنَّ: ﴿ سَلَنُمْ عَلَىٓ إِبْرَهِيمَ ﴾ مفعول ﴿ وتركنا ﴾ .

١١٠ ﴿ كَانَالِكَ بَعْزِى ٱلْمُحْسِنِينَ ﴾ ولم يقل إنّا هنا كما في غيره؛ لأنّه قد سبق في هذه القصّة، فاستخفّ بطرحه اكتفاءً بذكره مرّة عن ذكره ثانية.

۱۱۱، ۱۱۱ ﴿ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿ وَبَشَّرَنِكُ بِإِسْحَقَ نَبِيًّا ﴾ حال مقدّرة من إسحاق. ولا بعد من تقدير مضاف محذوف، أي: ﴿ وبشرناه بـ ﴿ وجود

مِنَ الصَّلِحِينَ ﴿ وَهَرَكُنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَقَّ وَمِن دُرِيَّتِهِ مَا مُحْسِنُ وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مَمُ الصَّلِحِينَ ﴿ وَهَا الصَّلِحِينَ ﴿ وَهَا الْمَسْتَمِينَ الْكَرْبِ مَنَ الْكَرْبِ الْمُسْتَقِينَ ﴾ وَالْقَانِهُمَا الْكِنَبُ الْمُسْتَقِينَ ﴿ وَهَا لَيْنَاهُمَا الْكِنَبُ الْمُسْتَقِينَ ﴾ وَهَدَيْنَاهُمَا الْكِنَبُ الْمُسْتَقِينَ ﴿ وَهَدَيْنَاهُمَا الْكِنَبُ الْمُسْتَقِيمَ ﴾

﴿إسحاق نبيّاً﴾، أي: بأن يوجد مقدّرة نبوته، فالعامل في الحال الوجود لا فعل البشارة ﴿ مِّنَ اَلْصَلِحِينَ ﴾ حال ثانية. وورودها على سبيل الثناء؛ لأنّ كلّ نبيّ لا بدّ أن يكون من الصالحين.

110 - ﴿ وَهَنِرُكُنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰمُ إِسْحَقَ ﴾ أي: أفضنا عليهما بركات الدين والدنيا. وقيل: باركنا على إبراهيم في أولاده وعلى إسحاق بأن أخرجنا من صلبه ألف نبيّ، أوّلهم يعقوب، وآخرهم عيسى عليهم السلام - ﴿ وَمِن ذُرِيّتِهِمَا صُّسِنٌ ﴾ مؤمن ﴿ وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ﴾ كافر ﴿ مُبِينُ ﴾ ظاهر. أو: محسن إلى الناس، وظالم على نفسه بتعديه عن حدود الشرع. وفيه تنبيه على أنّ الخبث والطيب لا يجري أمرهما على العرق والعنصر، فقد يلد البرّ الفاجر، والفاجر البرّ، وهذا ممّا يهدم أمر الطبائع والعناصر، وعلى أنّ الظلم في أعقابهما لم يعد عليهما بعيب ولا نقيصة، وأنّ المرء يعاب بسوء فعله، ويُعاقب على ما اجترحتْ يداه لا على ما وجد من أصله، أو فرعه.

111 ـ ﴿ وَلَقَدْ مَنْ مَنْ أَنَّهُ أَنعمنا ﴿ عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَكُونَ ﴾ بالنبوة .

110 ـ ﴿ وَنَجَيْنَهُمَا وَقَوْمُهُمَا ﴾ بني إسرائيل ﴿ مِنَ ٱلْكَرْبِ ٱلْعَظِيمِ ﴾ من الغرق، أو: من سلطان فرعون، وقومه، وغشمهم.

111 ﴿ وَنَصَرَّنَهُمْ ﴾ أي: موسى وهارون، وقومهما ﴿ فَكَانُوا هُمُ ٱلْغَلِمِينَ ﴾ على فرعون، وقومه.

١١٧ ـ ﴿ وَءَالْيَنَهُمَا ٱلْكِنَبَ ٱلْمُسْتَبِينَ ﴾ البليغ في بيانه، وهو: التوراة.

١١٨ ـ ﴿ وَهَدَيْنَهُمَا ٱلْمِرْطَ ٱلْمُسْتَقِيمَ ﴾ صراط أهل الإسلام، وهي صراط الذين أنعم الله عليهم ﴿ غَيْرِ ٱلْمَغْضُوبِ عَلِيْهِمْ وَلَا ٱلضَّالِينَ ﴾ [الفاتحة: ٧].

وَتَرَكُنَا عَلَيْهِ مَا فِي ٱلْآخِرِينَ فِي سَلَنَهُ عَلَىٰ مُوسَى وَهَلَرُونَ فِي إِنَّا كَذَالِكَ بَخِزِى ٱلْمُخْسِنِينَ فَي إِنَّا عَلَىٰ مُوسَى وَهَلَرُونَ فَي وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ فِي وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ فِي إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ وَ أَلَا نَنْقُونَ فِي آلَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْمُرْسَلِينَ فِي ٱللَّهُ وَيَدَرُونَ أَحْسَنَ الْمُنْطِينَ فِي ٱللَّهُ وَرَبَّ ءَابَآبٍكُمُ ٱلأَوَّلِينَ فِي مَلَمَّهُ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونً فِي اللَّاعِينَ فِي مَلَمَّ عَلَىٰ إِلَى السِينَ فِي اللَّاعِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ فِي وَرَبِّ ءَابَآبٍكُمُ ٱلأَوْلِينَ فِي سَلَمُ عَلَىٰ إِلَى يَاسِينَ فِي إِلَا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ فِي وَرَبِّ عَلَيْهِ فِي ٱلْآخِرِينَ فِي سَلَمُ عَلَىٰ إِلْ يَاسِينَ فِي اللَّاعِينَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُخْلَصِينَ فِي وَرَبِّ عَلَيْهِ فِي ٱلْآخِرِينَ فِي سَلَمُ عَلَىٰ إِلَى يَاسِينَ فِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُخْلَصِينَ فَي وَرَبِّ عَلَيْهِ فِي اللَّهُ إِلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُخْلَصِينَ فَي وَرَبِّ وَرَكِنَا عَلَيْهِ فِي ٱلْآخِرِينَ فِي سَلَمُ عَلَىٰ إِلَى يَاسِينَ فِي اللَّهُ الْمُخْلِقِينَ الْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُخْلِقِينَ الْكُولِينَ الْوَلِينَ الْنَالِينَا اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ الْمُنْ الْمُعْلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلِيمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُخْلُولُونَ الْمُؤْمِنِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ الْمُنْ الْلَهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُعْلَى الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِينَ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنِ الْمُونَ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِينَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِ

119 - 179 - ﴿ وَتَرَكُنَا عَلَيْهِ مَا فِي ٱلْآخِرِينَ ﴿ سَكَنَدُ عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَنْرُونَ ﴾ إِنَّا كَنَالِكَ بَخْزِى ٱلْمُحْسِنِينَ ﴾ وَإِنَّا إِنَّاسَ لَمِنَ عِبَادِنَا ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ وَ إِنَّا إِنَّاسَ لَمِنَ اللهُ عَنِينَ اللهُ عَنْهِ . وقيل : هو المُشْرَسَلِينَ ﴾ هو إلياس بن ياسين، من ولد هارون أخي موسى. وقيل : هو إدريس النبيّ عليه السلام -. وقرأ ابن مسعود - رضي الله عنه -: (وإنّ إدريس) في موضع ﴿ إلياس ﴾ .

١٧٤ ـ ﴿ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ۚ أَلَا نَنْقُونَ ﴾ ألا تخافون الله! .

17٦ ﴿ ٱللَّهَ رَبَّكُمْ وَرَبَّ ءَابَآبِكُمُ ٱلْأَوَّلِينَ ﴾ بنصب الكلّ : عراقيّ غير أبي بكر، وأبي عمرو، على البدل من ﴿أحسن﴾ . وغيرهم بالرفع على الابتداء .

١٢٨ ، ١٢٧ - ﴿ فَكَذَّ بُوهُ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴾ في النار ﴿ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ ٱلْمُخْلَصِينَ ﴾ من
 قومه .

179، ١٣٠ - ﴿ وَتَرَكَّنَا عَلَيْهِ فِى ٱلْآخِرِينَ * سَلَمُ عَلَىٓ إِلْ يَاسِينَ ﴾ أي: إلياس وقومه المؤمنين، كقولهم: الخبيبون، يعني: أبا خبيب عبد الله بن الزبير، وقومه ﴿آلَ ياسين﴾: شاميّ، ونافع؛ لأن ياسين اسم أبي الياس، فأضيف إليه الآل.

١٣١ ـ ١٣٥ ـ ﴿ إِنَّا كَذَلِكَ تَجْزِى ٱلْمُعْسِنِينَ ۞ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا ٱلْمُؤْمِنِينَ ۞ وَإِنَّ لُوطَا لِمِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ ۞ إِذْ بَغَيِّنَهُ وَأَهْلَهُۥ ٱجْمَعِيتُ ۞ إِلَّا عَجُوزًا فِى ٱلْعَنْدِرِينَ ﴾ في الباقين .

١٣٦ - ﴿ ثُمَّ دَمَّرَنَا﴾ أهلكنا ﴿ ٱلْآخَرِينَ ﴾ .

١٣٧ - ﴿ وَإِنَّكُونِ عَا أَهِلَ مَكَّةً ﴿ لَنَتُرُّونَ عَلَيْهِم مُّصِّيحِينَ ﴾ داخلين في الصباح.

١٣٨ - ﴿ وَبِالْيَلِ ﴾ والوقف عليه مطلق ﴿ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ يعني: تمرّون على منازلهم في متاجركم إلى الشام ليلاً ونهاراً، فما فيكم عقول تعتبرون بها؟! وإنّما لم يختم قصّة لوط ويونس بالسلام، كما ختم قصّة من قبلهما؛ لأنّ الله تعالى قد سلّم على جميع المرسلين في آخر السورة، فاكتفى بذلك عن ذكر كلّ واحد منفرداً بالسلام.

189، 189 - ﴿ وَإِنَّ يُونُسُ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ * إِذَ أَبَقَ ﴾ الإباق: الهرب إلى حيث لا يُهْتَدى إليه الطلب، فَسُمِّيَ هربه من قومه بغير إذن ربه إباقاً مجازاً ﴿ إِلَى ٱلْفُلْكِ الْمُشْحُونِ ﴾ المملوء. وكان يونس _ عليه السلام _ وعد قومه العذاب. فلمّا تأخّر العذاب عنهم خرج كالمستور منهم. فقصد البحر، وركب السفينة، فوقفت، فقالوا: هاهنا عبد آبق من سيّده. وفيما يزعم البحّارون أنّ السفينة إذا كان فيها آبق لم تجر، فاقترعوا، فخرجت القرعة على يونس _ عليه السلام _ فقال: أنا الأبق، وزجّ بنفسه في الماء. فذلك قوله:

181 - ﴿ فَسَاهُمَ ﴾ فقارعهم مرّة أو: ثلاثاً بالسهام. والمساهمة: إلقاء السهام على جهة القرعة ﴿ فَكَانَ مِنَ ٱلْمُدِّحَضِينَ ﴾ المغلوبين بالقرعة .

١٤٢ ـ ﴿ فَٱلْنَقَمَهُ ﴾ فابتلعه ﴿ ٱلْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴾ داخلٌ في الملامة.

١٤٣ ـ ﴿ فَلَوْلَا آنَّهُ كَانَ مِنَ ٱلْمُسَيِّحِينَ ﴾ من الذاكرين الله كثيراً بالتسبيح؛ أو:

لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿ فَنَبَذْنَهُ بِالْعَرَآءِ وَهُوَ سَقِيمُ ﴿ وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِّن يَقْطِينٍ ﴿ وَأَرْسَلْنَهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴿ فَامَنُواْ فَمَتَّعْنَهُمْ إِلَ حِينٍ ﴿ فَاسْتَفْتِهِمْ أَلِرَبِكَ الْبَنَاثُ وَلَهُمُ ٱلْبَنُونَ ﴾

من القائلين: ﴿ أَن لَا إِلَكَ إِلَّا أَنتَ سُبْحَنكَ إِنِّ كُنتُ مِنَ الظَّلِمِينَ ﴾ [الأنبياء: ٨٧] أو: من المصلّين قبل ذلك. وعن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ كلّ تسبيح في القرآن فهو صلاة. ويقال: إنّ العمل الصالح يرفع صاحبه إذا عثر.

111 ﴿ لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ الظاهر لبثه حيّاً إلى يوم البعث. وعن قتادة: لكان بطن الحوت له قبراً إلى يوم القيامة. وقد لبث في بطنه ثلاثة أيّام، أو: سبعة، أو: أربعين يوماً. وعن الشعبيّ ـ رحمه الله ـ: التقمه ضحوة، ولفَظَه عشيّة.

150 ﴿ فَنَبَذْنَهُ بِٱلْعَرَاءِ ﴾ فألقيناه بالمكان الخالي الذي لا شجر فيه ولا بناء ﴿ وَهُو سَقِيمٌ ﴾ عليل مما ناله من التقام الحوت. ورُوي: أنّه عاد بدنه كبدن الصبي حين يولد.

187 ﴿ وَأَنْكَنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً ﴾ أنبتناها فوقه مظلّة له، كما كان يطنّب البيت على الإنسان ﴿ مِن يَقْطِينِ ﴾ الجمهور على أنّه القرع. وفائدته: أنّ الذباب لا يجتمعُ عنده، وأنّه أسرع الأشجار نباتاً، وامتداداً، وارتفاعاً. وقيل لرسول الله ﷺ: إنّك لتحبّ القرع. قال: «أجل، هي شجرة أخي يونس» (١).

18٧ ﴿ وَأَرْسَلْنَكُ إِلَى مِأْفَةِ أَلْفٍ ﴾ المراد به: القوم الذين بعث إليهم قبل الالتقام. فيكون قد مضمراً ﴿ أَوْ يَزِيدُونَ ﴾ في مرأى الناظر، إذا رآها الرائي قال هي: مئة ألف أو أكثر. وقال الزجّاج: قال غير واحد: معناها: بل يزيدون. قال ذلك الفرّاء وأبو عبيدة. ونقل عن ابن عباس كذلك.

١٤٨ ﴿ فَتَامَنُوا ﴾ به، وبما أرسل به ﴿ فَمَتَّعْنَكُمُمْ إِلَىٰ حِينِ ﴾ إلى منتهى آجالهم.

189 ﴿ فَاسْتَفْتِهِمْ أَلِرَبِكَ ٱلْبَنَاتُ وَلَهُمُ ٱلْبَنُونَ ﴾ معطوف على مثله في أوّل السورة، أي: على ﴿ فَاسْتَفْلِهِمْ أَهُمْ أَشَدُ خُلْقًا ﴾ [الصافات: ١١] وإن تباعدت

⁽١) قال الحافظ: لم أجده. (حاشية الكشاف ٤/ ٢٢).

أَمْ خَلَقْنَا ٱلْمَلَيْهِ كُفَ إِنْكُنَا وَهُمْ شَنهِ دُوكَ فِي أَلَا إِنَّهُم مِّنَ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُوكَ فَي أَلْمَاتِ عَلَى ٱلْمَتَنِينَ فَي مَالَكُمْ لَيَقُولُوكَ فِي وَلِدَ ٱللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكُوْبُونَ فِي أَصْطَفَى ٱلْبَنَاتِ عَلَى ٱلْمَتَنِينَ فِي مَالَكُمْ كَيْفُ مَعْنَاتِ عَلَى ٱلْمَتَنِينَ فِي مَالَكُمْ كَنْ مُعْنَاقِ وَلَا لَذَكُرُونَ فِي أَمْ لَكُوْ سُلَطَكُنُ مُبِيتُ فِي فَأْتُوا بِكِنَامِكُو إِن كُنْمُ صَدِفِينَ فِي وَجَعَلُوا بَيْنَمُ وَبَيْنَ ٱلْجِنَةِ فَسَبًا وَلَقَدْ عَلِمَتِ ٱلْجِنَةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ فَي صَدوِقِينَ فَي وَجَعَلُوا بَيْنَمُ وَبَيْنَ ٱلْجِنَةِ فَسَبًا وَلَقَدْ عَلِمَتِ ٱلْجِنَّةُ إِنَهُمْ لَمُحْضَرُونَ فَي

بينهما المسافة. أَمَرَ رسوله باستفتاء قريش عن وجه إنكار البعث أوّلاً، ثمّ ساق الكلام موصولاً بعضه ببعض، ثمّ أمره باستفتائهم عن وجه القسمة الضّيزى التي قسموها، حيث جعلوا لله تعالى الإناث ولأنفسهم الذكور في قولهم: الملائكة بنات الله، مع كراهتهم الشديدة لهنّ، ووأدهم، واستنكافهم من ذكرهنّ.

• ١٥٠ ﴿ أَمْ خَلَقْنَا ٱلْمُلَتَهِكَةَ إِنْكَا وَهُمْ شَنهِدُونَ ﴾ حاضرون. تخصيص علمهم بالمشاهدة استهزاء بهم، وتجهيل؛ لأنه كما لم يعلموا ذلك مشاهدة، لم يعلموه بخلق الله علمه في قلوبهم، ولا بإخبار صادق، ولا بطريق استدلال ونظر. أو: معناه أنهم يقولون ذلك عن طمأنينة نفس؛ لإفراط جهلهم، كأنهم شاهدوا خلقهم.

١٥١، ١٥١ ـ ﴿ أَلَا إِنَّهُم مِنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ ۖ ۞ وَلَدَ ٱللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَلَابُونَ ﴾ في قولهم .

10℃ _ ﴿ أَصَطَفَى ٱلْبَنَاتِ عَلَى ٱلْبَنِينَ ﴾ بفتح الهمزة للاستفهام. وهو استفهام توبيخ. وحذفت همزة الوصل استغناء عنها بهمزة الاستفهام.

١٥٤ _ ﴿ مَالَكُمْ كَيْفَ تَعَكُّمُونَ ﴾ هذا الحكم الفاسد.

١٥٥ ـ ﴿ أَفَلَا نُذَكُّرُونَ ﴾ بالتخفيف: حمزة، وعليّ، وحفص.

١٥٦ ﴿ أَمْ لَكُو سُلَطَكُنُ مُّبِيتُ ﴾ حجّة نزلت عليكم من السماء بأنّ الملائكة بنات الله.

١٥٧ ـ ﴿ فَأَتُواْ بِكِنْكِكُرُ ﴾ الذي أنزل عليكم ﴿ إِن كُنْتُمْ صَدِيْقِينَ ﴾ في دعواكم.

١٥٨ ﴿ وَجَعَلُواْ بَيْنَهُ ﴾ بين الله ﴿ وَبَيْنَ الْمِنْدَ ﴾ الملائكة لاستتارهم ﴿ نَسَبًا ﴾ وهو زعمهم أنهم بناته. وقالوا: إنَّ الله تزوَّج من الجنّ، فولدت له الملائكة ﴿ وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ ﴾ ولقد علمت الملائكة إنّ الذين قالوا هذا القول ﴿ لَمُحْضَرُونَ ﴾ في النار.

سُبْحَنَ اللّهِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿ إِلَّا عِبَادَ اللّهِ الْمُخْلَصِينَ ۞ فَإِنَّكُوْ وَمَا تَعْبُدُونَ ۞ مَآ أَنتُرْ عَلَيْهِ بِفَنْتِنِينٌ ۚ ۞ إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِ الْجَحِيمِ ۞ وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ ۞ وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ ۞ وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ۞

109 ـ ﴿ سُبْحَنَ ٱللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴾ نزّه نفسه عن الولد، والصَّاحبة.

17٠ ﴿ إِلَّا عِبَادَ ٱللَّهِ ٱلْمُخْلَصِينَ ﴾ استثناء منقطع من المحضرين، معناه: ولكن المخلصين ناجون من النار. و﴿سبحان الله﴾ اعتراض بين الاستثناء وبين ما وقع منه. ويجوز أن يقع الاستثناء من واو ﴿يصفون﴾ أي: يصفه هؤلاء بذلك. ولكن المخلصين برآء من أن يصفوه به.

جيعاً ﴿عَلَيْهِ﴾ على الله ﴿يفَتِنِينَ ﴾ بمضلّين ﴿ إِلّا مَنْ هُو صَالِ اَلْمَعِمِ ﴾ بكسر اللام، أي: لستم تضلّون أحداً إلا أصحاب النار الذين سبق في علمه أنهم بسوء أعمالهم يستوجبون أن يصلوها. يقال: فتن فلان على فلان امرأته، كما تقول: أفسدها عليه. وقال الحسن: فإنّكم أيها القائلون بهذا القول والذي تعبدونه من الأصنام، ما أنتم على عبادة الأوثان بمضلّين أحداً إلا من قدر عليه أن يصلى الجحيم، أي: يدخل النار. وقيل: ما أنتم بمضلّين إلا من أوجبت عليه الضلال في السّابقة. و: ﴿ما ﴾ في ﴿ما أنتم ﴾ نافية. و ﴿من ﴾ في موضع النصب بـ ﴿فاتنين ﴾ . وقرأ الحسن: ﴿صَالُ الجحيم ﴾ بضم اللام، ووجهه أن يكون جماً فحذفت النون للإضافة، وحذف الواو لالتقاء الساكنين، هي واللام في: ﴿الجحيم ﴾ و من هو على لفظه ، والصالون على معناه.

178 ﴿ وَمَا مِنَآ ﴾ أحد ﴿ إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ ﴾ في العبادة لا يتجاوزه، فحذف الموصوف، وأقيمت الصفة مقامه.

170 ﴿ وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّاقُونَ ﴾ نصف أقدامنا في الصلاة، أو: نصف حول العرش داعين للمؤمنين.

١٦٦ ﴿ وَإِنَّا لَنَحْنُ ٱلْمُسَيِّحُونَ ﴾ المنزَّهون، أو: المصلُّون. والوجه: أن يكون هذا

وَإِن كَانُوا لِيَقُولُونُ ﴿ لَوْ أَنَّ عِندَنَا ذِكْرًا مِّنَ الْأَوَّلِينُ ﴿ لَكُنَا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿ وَلَكَ مَنَ الْأَوْلِينُ ﴿ لَكُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْمَتِلِينَ ﴿ إِنَّهُمْ لَمُمْ الْمَنْكُونَ ﴾ إنَّهُمْ لَمُمُ الْمَنْكُونَ ﴾ الْمَنْكُونَ ﴾ الْمَنْكُونَ ﴾ الْمَنْكُونَ ﴾ الْمَنْكُونَ ﴾ المَنْصُورُونَ ﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمُنْنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْمَتِلِينَ ﴾ إنَّهُمْ لَمُمُ الْعَلَيْمُونَ ﴾

وما قبله من قوله: ﴿ سبحان الله عمّا يصفون ﴾ من كلام الملائكة حتى يتصل بذكرهم في قوله: ﴿ ولقد علمت الجنّة ﴾ كأنّه قيل: ولقد علم الملائكة ، وشهدوا: أنّ المشركين مفترون عليهم في مناسبة ربّ العزّة ، وقالوا ﴿ سبحان الله ﴾ فنزّهوه عن ذلك ، واستثنوا عباد الله المخلصين ، وبرّؤوهم منه ، وقالوا للكفرة: وآلهتكم لا تقدرون أن تفتنوا على الله أحداً من خلقه ، وتضلّوه إلاّ مَن كان مِن أهل النار ، وكيف نكون مناسبين لربّ العزّة ، وما نحن إلاّ عبيد أذلا ، بين يديه ، لكلّ منّا مقامٌ معلومٌ من الطاعة ، لا يستطيع أن يزلَّ عنه ظفراً على العباد لربّهم ، وقيل : هو مِن قول رسول الله على عني : وما من المسلمين على العباد لربّهم ، وقيل : هو مِن قول رسول الله عني : وما من المسلمين أحد إلاّ له المقام معلوم يوم القيامة على قدر عمله ، من قوله تعالى : ﴿ عَسَىٰ أَن الله يَتُمُودًا ﴾ [الإسراء : ٢٩] . ثمّ ذكر أعمالهم ، وأنهم الذين يصطفّون في الصلاة ، ويسبّحون الله ، وينزّهونه عمّا لا يجوز عليه .

١٦٧ - ١٦٧ - ﴿ وَإِن كَانُواْ لِيَقُولُونَ ﴾ أي: مشركو قريش قبل مبعثه ﷺ: ﴿ لَوْ أَنَّ عِندنَا ذِكْرًا مِنَ الْأُولِينَ الذين نزل عليهم التوراة والإنجيل ﴿ لَكُنَّا عِبَادَ اللّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴾ لأخلصنا العبادة لله، ولما كذّبنا كما كذّبوا، ولا خالفنا كما خالفوا. فجاءهم الذكر الذي هو سيّد الأذكار، والكتاب الذي هو معجزٌ من بين الكتب ﴿ فَكَفَرُوا بِيدٍ مُسَوّقَ يَعْلَمُونَ ﴾ مغبّة تكذيبهم، وما يحلّ بهم من الانتقام. ﴿ وإن ﴾ مخفّفة من الثقيلة، واللام هي الفارقة، وفي ذلك أنهم كانوا يقولونه مؤكّدين للقول، جادّين فيه، فكم بين أوّل أمرهم وآخره!

الكلمة قوله: ﴿ إِنَّهُمْ لَمُمُ الْمُرْسَلِينَ ﴾ الكلمة قوله: ﴿ إِنَّهُمْ لَمُمُ الْمُسَلِينَ ﴾ الكلمة قوله: ﴿ إِنَّهُمْ لَمُمُ الْمَنْصُورُونَ ﴿ إِنَّهُمْ لَمُمُ الْمُنْطُونُ ﴾. وإنّما سمّاها كلمة، وهي كلمات؛ لأنها لمّا انتظمت في معنى واحد، كانت في حكم كلمة مفردة. والمراد: الموعد بعلوّهم على عدوّهم في مقام الحجاج وملاحم القتال في الدنيا، وعلوّهم عليهم في

فَنُولً عَنْهُمْ حَتَىٰ حِينِ ۞ وَلَشِيرُهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ ۞ أَفَيِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ۞ فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَنِيمْ فَسَآةً صَبَاحُ ٱلْمُنذَرِينَ ۞ وَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَىٰ حِينِ ۞ وَلَشِرْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ ۞ سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ ٱلْمِزَّةِ

الآخرة. وعن الحسن: ما غلب نبيّ في حرب. وعن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ: إن لم ينصروا في الدنيا نصروا في العقبى. والحاصل: أنّ قاعدة أمرهم، وأساسه، والغالب منه: الظفر، والنصرة، وإن وقع في تضاعيف ذلك شوب من الابتلاء، والمحنة. والعبرة للغالب.

١٧٤ ﴿ فَنُولًا عَنْهُمْ ﴾ فأعرض عنهم ﴿ حَتَىٰ حِينِ ﴾ إلى مدّة يسيرة، وهي المدّة التي أمهلوا فيها، أو: إلى يوم بدر، أو: إلى فتح مكّة.

1۷0 ﴿ وَأَبْضِرَهُمْ ﴾ أي: أبصر ما ينالهم يومئذ ﴿ فَسَوْفَ يُبْضِرُونَ ﴾ ذلك. وهو للوعيد لا للتبعيد. أو: انظر إليهم إذا عذّبوا ﴿ فسوف يبصرون ﴾ ما أنكروا، أو: أعلمهم فسوف يعلمون.

١٧٦ _ ﴿ أَفَيِعَدَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴾ قبل حينه؟

100 _ ﴿ فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَنِمٌ ﴾ بفنائهم ﴿ فَسَآةً صَبَاحُ ٱلْمُنذَرِينَ ﴾ صباحهم. واللام في: ﴿ المنذرين ﴾ مبهم في جنس ما أنذروا؛ لأنّ ساء وبئس يقتضيان ذلك. وقيل: هو نزول رسول الله على يوم الفتح بمكة. مثل العذاب النازل بهم بعد ما أنذروه فأنكروه ـ بجيش أنذر بهجومه قومَه بعضُ نصّاحهم، فلم يلتفتوا إلى إنذاره حتى أناخ بفنائهم بغتة، فشنّ عليهم الغارة. وكانت عادة مغاويرهم أن يغيروا صباحاً، فسمّيت الغارة صباحاً، وإن وقعت في وقت آخر.

1۷۸، ۱۷۹ ﴿ وَتَوَلَّ عَنَّهُمْ حَتَّىٰ حِينِ * وَأَشِرْ فَسَوْقَ يُبْضِرُونَ ﴾ وإنّما ثنّى ليكون تسلية على تسلية، وتأكيداً لوقوع الميعاد إلى تأكيد. وفيه فائدة زائدة، وهي: إطلاق الفعلين معاً عن التقييد بالمفعول، وأنّه يبصر وهم يبصرون ما لا يحيط به الذكر من صنوف المسرّة وأنواع المساءة. وقيل: أريد بأحدهما: عذاب الدنيا، وبالآخر: عذاب الآخرة.

١٨٠ ﴿ سُبِّحَن رَبِّكَ رَبِّ ٱلْمِزَّةِ ﴾ أضيف الربّ إلى العزّة لاختصاصه بها؛ كأنّه

عَمَّا يَصِفُونَ فِي وَسَلَمُ عَلَى ٱلْمُرْسَلِينَ فِي وَٱلْخَمَدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَلَمِينَ فِي

قيل: ذو العزّة، كما نقول: صاحب صدق؛ لاختصاصه بالصدق. ويجوز أن يُرَاد أنّه ما من عزّة لأحد إلّا وهو ربّها ومالكها، كقوله: ﴿ تُعِيزُ مَن تَشَامُ ﴾ [آل عمران: ٢٦] ﴿ عَمَّا يَصِفُوك﴾ من الولد، والصّاحبة، والشّريك.

١٨١ ـ ﴿ وَسَلَامُ عَلَى ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ عمّ الرسل بالسلام بعد ما خصّ البعض في السورة؛ لأنّ في تخصيص كلّ بالذكر تطويلاً.

١٨٢ - ﴿ وَٱلْحَمَدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَالَمِينَ ﴾ على هلاك الأعداء، ونصرة الأنبياء.

اشتملت السورة على ذكر ما قاله المشركون في الله، ونسبوه إليه ممّا هو منزّه عنه، وما عاناه المرسلون من جهتهم، وما خوّلوه في العاقبة من النصرة عليهم، فختمها بجوامع ذلك من تنزيه ذاته عمّا وصفه به المشركون، والتسليم على المرسلين، والحمد لربّ العالمين على ما قيّض لهم من حسن العواقب. والمراد: تعليم المؤمنين أن يقولوا ذلك، ولا يخلّوا به، ولا يغفلوا عن مضمّنات كتابه الكريم، ومودعات قرآنه المجيد.

وعن عليّ ـ رضي الله عنه ـ: من أحبّ أن يكتال بالمكيال الأوفى من الأجر يوم القيامة، فليكن آخر كلامه إذا قام من مجلسه: ﴿سبحان ربّك...﴾ إلى آخر السورة.



لِسَــمِ اللَّهِ الزَّهُ الزَّهُ الزَّكِيابِ

صَّ وَٱلْقُرْءَانِ ذِى ٱلذِّكْرِ ۞ بَلِ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةِ وَشِقَاقٍ ۞ كَمْزَأَهْلَكْنَا مِن قَبْلِهِم مِّن قَرْنِ فَنَادَوا قَلَاتَ

1 - ﴿ صَ ﴾ ذكر هذا الحرف من حروف المعجم على سبيل التحدي، والتنبيه على الإعجاز. ثمّ أتبعه القسم محذوف الجواب لدلالة التحدي عليه، كأنّه قال: ﴿ وَالقرآن ذِي الذكر ﴾ أي: ذي الشرف إنّه لكلام معجز. ويجوز أن يكون ﴿ وَلقرآن ذِي الذكر ﴾ أي: هذه ﴿ ص ﴾ أي: هذه السورة التي أعجزت العرب ﴿ وَٱلْقُرْءَانِ ذِي ٱلدِّكْرِ ﴾ كما تقول: هذا حاتم والله. تريد: هذا هو المشهور بالسخاء والله. وكذلك إذا أقسم بها، كأنّه قال: أقسمت بص والقرآن ذي الذكر إنّه لمعجز. ثمّ قال:

٧ - ﴿ بَلِ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزْمِ ﴾ تكبر عن الإذعان لذلك، والاعتراف بالحق ﴿ وَشِقَاقِ ﴾ خلاف لله ولرسوله. والتنكير في: ﴿ عزّة وشقاق﴾ للدلالة على شدّتهما، وتفاقمهما. وقرىء ﴿ فِي غِرَّةٍ ﴾ أي: في غفلة عمّا يجب عليهم من النظر، واتباع الحق.

٣ ـ ﴿ كَرَأَهَلَكُنَا﴾ وعيد لذوي العزّة، والشقاق ﴿ مِن قَبْلِهِم ﴾ من قبل قومك
 ﴿ مِن قَرْنِ ﴾ أمّة ﴿ فَنَادَوا ﴾ فدعوا، واستغاثوا حين رأوا العذاب ﴿ وَلَاتَ ﴾ هي

حِينَ مَنَاصِ ۞ وَعِبُوٓا أَن جَآءَهُم مُّنذِرٌ مِنْهُمٌ وَقَالَ ٱلْكَفِرُونَ هَلْنَا سَنحِرٌ كُذَّابُ۞ أَجَعَلَ ٱلْآلِمَةَ إِلَهُا وَنِحِدًّا إِنَّ هَلَا لَشَيْءُ عُجَابٌ ۞

(لا) المشبّهة بـ «ليس» زيدت عليها تاء التأنيث، كما زيدت على «ربّ» و «ثمّ» للتوكيد. وتغيّر بذلك حكمها، حيث لم تدخل إلاّ على الأحيان، ولم يبرز إلاّ أحد مقتضييها، إمّا الاسم أو الخبر، وامتنع بروزهما جميعاً. وهذا مذهبُ الخليل وسيبويه، وعند الأخفش أنهّا «لا» النافية للجنس، زيدت عليها التاء، وخصّت بنفي الأحيان. وقوله: ﴿ حِينَ مَنَاصِ ﴾ مَنْجى منصوب بها، كأنّك قلت: ولا حين مناص لهم. وعندهما أنّ النصب على: ولات الحين حين مناص، أي: وليس الحين حين مناص.

٤ - ﴿ وَعِبْوَا أَن جَاءَهُ ﴾ من أن جاءهم ﴿ مُنذِرٌ مِنتُهُمٌ ﴾ رسول من أنفسهم يعني:
 استبعدوا أن يكون النبي من البشر ﴿ وَقَالَ ٱلْكَنفِرُونَ هَلذَا سَنجِرٌ كَذَابُ ﴾ .

و ﴿ أَجَعَلَ ٱلْآلِمَةَ إِلَهَا وَجِدًا إِنَّ هَذَا الْتَقَا وَهُمُ اللّهُ وَلَمْ يَقَلَ : وقالوا ؛ إظهاراً للغضب عليهم، ودلالة على أنّ هذا القول لا يجسر عليه إلاّ الكافرون المتوغّلون في الكفر، المنهمكون في الغيّ، إذ لا كفر أبلغ من أن يسمّوا مَنْ صدّقه الله : كاذباً ساحراً، ويتعجّبوا من التوحيد، وهو الحقّ الأبلج، ولا يتعجّبوا من الشرك، وهو باطلٌ لجلج. رُوي: أنّ عمر - رضي الله عنه - لمّا أسلم فرح به المؤمنون، وشق على قريش، فاجتمع خسة وعشرون نفساً من صناديدهم، ومشوا إلى أي طالب، وقالوا: أنت كبيرنا، وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء - يريدون الذين دخلوا في الإسلام - وجئناك لتقضي بيننا وبين ابن أحيك، فاستحضر أبو طالب رسولَ الله على قومك. فقال عليه الصلاة والسلام: «ماذا تسألونك سؤالاً فلا تمل كلّ الميل على قومك. فقال عليه الصلاة والسلام: «ماذا تسألوني؟» فقالوا: ارفضنا وارفض ذكر آلهتنا، وندعك وإلهك. فقال عليه العجم؟» قالوا: نعم، وعشراً. أي: تملكون بها العرب، وتدين لكم بها العجم؟» قالوا: نعم، وعشراً. أي: نعطيكها وعشر كلمات معها. فقال: «قولوا: لا إله إلا الله». فقاموا، وقالوا: نعطيكها وعشر كلمات معها. فقال: «قولوا: لا إله إلا الله». فقاموا، وقالوا: نعطيكها وعشر كلمات معها. فقال: أصيّر - ﴿إنّ هذا لشيء عجاب﴾ (١) أي:

⁽۱) رواه أحمد (۱/ ٣٦٢) والترمذي (٣٢٣٢) والحاكم (٢/ ٤٣٢) وابن حبان (٦٦٨٦).

وَانطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ اَمْشُوا وَاصْبِرُوا عَلَى ءَالِهَنِكُمُّ إِنَّ هَذَا لَشَى ۗ يُمَرَادُ ۞ مَا سَمِعَنَا بِهَذَا فِي الْمِلَةِ الْمَلَةُ مِنْهُمْ أَنِ اَمْشُوا وَاصْبِرُوا عَلَى ءَالِهَنِكُمُّ إِنَّا هَذَا لَشَى ۗ يُمَرَادُ ۞ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلْةِ الْفِكْرُ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِ شَكِ مِن ذِكْرِي الْمِلَةِ الْفِكْرُ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِ شَكِ مِن ذِكْرِي كَلَ لَكَ مَلْ لَكَ يَدُوفُوا عَذَا بِ ۞ آمْ عَن مَعْمَ خَزَابِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَابِ ۞ أَمْ لَهُم مُلْكُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا اللَّهُ مَا السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا

بليغ في العجب. وقيل: العجيب ماله مثل، والعجاب ما لا مثل له.

7 - ﴿ وَأَنطَلَقَ ٱلْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ آمَشُوا ﴾ وانطلق أشراف قريش عن مجلس أبي طالب، بعد ما بكتهم رسول الله ﷺ بالجواب العتيد، قائلين بعضهم لبعض: ﴿أمشوا ﴾ و«أن بمعنى أي؛ لأنّ المنطلقين عن مجلس التقاول لا بدّ لهم من أن يتكلّموا، ويتفاوضوا فيما جرى لهم، فكان انطلاقهم متضمّناً معنى القول ﴿ وَأَصْبِرُكُا عَلَى ﴾ عبادة ﴿ عَالِهَ مِنَ هَذَا ﴾ الأمر ﴿ لَشَيّ يُرادُ ﴾ أي: يريده الله تعالى، ويحكم بإمضائه، فلا مرد له، ولا ينفع فيه إلاّ الصبر. أو: إنّ هذا الأمر لشيء من نوائب الدهر يراد بنا، فلا انفكاك لنا منه.

٧ ﴿ مَا سَمِعْنَا بِهَاذَا ﴾ بالتوحيد ﴿ فِي ٱلْمِلَّةِ ٱلْآخِرَةِ ﴾ في ملّة عيسى ؛ التي هي آخر الملل ؛ `لأنّ النصارى مثلّثة غير موحّدة، أو: في ملّة قريش التي أدركنا عليها آباءنا ﴿ إِنَّ هَاذَا ﴾ ما هذا ﴿ إِلَّا ٱخْلِلَتُ ﴾ كذب اختلقه محمّد ﷺ من تلقاء نفسه.

٨ ﴿ آءُنزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ ﴾ القرآن ﴿ مِنْ يَيْنِنَا ﴾ ؟! أنكروا أن يختص بالشرف من بين أشرافهم، وينزل عليه الكتاب من بينهم حسداً ﴿ بَلَ هُمْ فِ شَكِ مِن ذِكْرِى ﴾ من القرآن ﴿ بَلَ لَمَا يَذُوقُواْ عَذَابٍ ﴾ بل لم يذوقوا عذابي بعد، فإذا ذاقوه زال عنهم ما بهم من الشك، والحسد حينئنذ ، أي: إنهم لا يصدقون به إلا أن يمسهم العذاب فيصدقون حينئد.

٩ ﴿ أَمْ عِندَهُمْ خَزَاتِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ ٱلْعَزِيزِ ٱلْوَهَابِ ﴾ يعني: ما هم بمالكي خزائن الرحمة حتى يصيبوا بها من شاؤوا، أو يصرفوها عمن شاؤوا، ويتخيروا للنبوة بعض صناديدهم، ويترفعوا بها عن محمّد. وإنّما الذي يملك الرحمة وخزائنها العزيز القاهر على خلقه، الوهّاب الكثير المواهب، المصيب بها مواقعها، الذي يقسمها على ما تقتضيه حكمته. ثمّ رشّح هذا المعنى فقال:

• ١ - ﴿ أَمْ لَهُم مُّلُّكُ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا بَيِّنَهُمَا ﴾ حتَّى يتكلَّموا في الأمور الرّبانيّة،

فَلْيَرَقَقُوا فِي ٱلْأَسْبَكِ ۚ هِ جُندُ مَّا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِّنَ ٱلْأَخْرَابِ ۚ كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوج وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو ٱلْأَوْلَادِ ۞ وَثَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَبُ لَتَيْكَةً أَوْلَتِكَ ٱلأَحْزَابُ۞ إِن كُلُّ إِلَّا كَذَبِ ٱلرُّسُلَ

والتدابير الإلهيّة التي يختصّ بها ربّ العزّة والكبرياء. ثمّ تهكّم بهم غاية التهكّم فقال: فإن كانوا يصلحون لتدبير الخلائق، والتصرّف في قسمة الرحمة ﴿ فَلْيَرَّشُوا فِي الْمُأْسَبَابِ ﴾ فليصعدوا في المعارج والطرق التي يتوصّل بها إلى السماء، حتى يدبّروا أمر العالم، وملكوت الله، وينزلوا الوحي إلى من يختارون. ثم وعد نبيه يَنْ النصرة عليهم بقوله:

11 ﴿ جُندُ ﴾ مبتدأ. ﴿ مَّا ﴾ صلة مقوية للنكرة المبتدأة ﴿ هُنَالِك ﴾ إشارة إلى بدر، ومصارعهم، أو: إلى حيث وضعوا فيه أنفسهم من الانتداب لمثل ذلك القول العظيم، من قولهم لمن ينتدب لأمر ليس من أهله: لست هنالك. خبر المبتدأ ﴿ مَهَنُومٌ ﴾ مكسور ﴿ مِّنَ ٱلْأَحْزَابِ ﴾ متعلّق بجند، أو: بمهزوم. يريد: ما هم إلا جند من الكفّار المتحزّبين على رسول الله مهزوم عمّا قريب، فلا تبال بما يقولون، ولا تكترث لما به يهذون.

١٢ - ﴿ كَنَّبَتَ فَبْلَهُمْ ﴾ قبل أهل مكة ﴿ فَرْمُ نُوجٍ ﴾ نوحاً ﴿ وَعَادُ ﴾ هوداً ﴿ وَفِرْعَوْنُ ﴾ موسى ﴿ ذُو الْأَوْلَادِ ﴾. قيل: كانت له أوتاد وحبال يلعب بها بين يديه، وقيل: يوتّد من يعذب بأربعة أوتاد في يديه ورجليه.

17 - ﴿ وَتَمُودُ ﴾ - وهم قوم صالح - صالحاً ﴿ وَقَوْمُ لُوطٍ ﴾ لوطاً ﴿ وَأَصَّمَنُ اللَّهُ وَاللَّهُ الْأَصْرَابُ ﴾ أراد بهذه الإشارة: الإعلام بأنّ الأحزاب الذين جعل الجند المهزوم منهم هم هم، وأنّهم الذين وجد منهم التكذيب.

1٤ ﴿ إِن كُلُّ إِلَّا كَذَّبَ ٱلرُّسُلَ ﴾ ذكر تكذيبهم أوّلاً في الجملة الخبريّة على وجه الإبهام، حيث لم يبيّن المكذَّب، ثمّ جاء بالجملة الاستثنائيّة، فأوضحه فيها، وبين المكذَّب وهم الرسل، وذكر أنّ كلّ واحد من الأحزاب كذّب جميع

فَحَقَّ عِقَابِ ۞ وَمَا يَنظُرُ هَلَوُلاَهِ إِلَّا صَيْحَةُ وَيَعِدَةُ مَّا لَهَا مِن فَوَافِ ۞ وَقَالُواْ رَبَّنَا عَجِلَ لَنَا قِطَّنَا قَبْلَ يَوْمِ ٱلْحِسَابِ ۞ ٱصْبِرَ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَٱذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَدَ ذَا ٱلْأَيْدِ إِنَّهُ وَ أَوَّابُ۞ إِنَّا سَخَرْنَا أَلِجِبَالَ مَعَهُمُ

الرسل؛ لأنّ في تكذيب الواحد منهم تكذيب الجميع لاتحاد دعوتهم. وفي تكرير التكذيب، وإيضاحه بعد إبهامه، والتنويع في تكريره بالجملة الخبرية أولاً، وبالاستثنائية ثانياً، وما في الاستثنائية من الوضع على وجه التوكيد أنواع من المبالغة المسجّلة عليهم باستحقاق أشدّ العقاب، وأبلغه. ثم قال: ﴿فَحَقَّ عِقَابِ ﴾ أي: فوجب لذلك أن أعاقبهم حقّ عقابهم. (عذابي) (عقابي) في الحالين: يعقوب.

10 _ ﴿ وَمَا يَنْظُرُ هَلَوُلَاءِ ﴾ وما ينتظر أهل مكة ﴿ إِلَّاصَيْحَةُ وَحِدَةً ﴾ أي: النفخة الأولى، وهي: الفزع الأكبر ﴿ مَّالَهَا مِن فَوَاقِ ﴾ وبالضمّ: حمزة وعليّ، أي: ما لها من توقّف مقدار فواق، وهو ما بين حلبتي الحالب، أي: إذا جاء وقتها لم تستأخر هذا القدر من الزمان. وعن ابن عباس _ رضي الله عنهما _: ما لها من رجوع وترداد، من: أفاق المريض: إذا رجع إلى الصحّة. وفواق الناقة: ساعة يرجع الدرّ إلى ضرعها، يريد: أنهًا نفخة واحدة فحسب، لا تثنّى، ولا تردّد.

17 ﴿ وَقَالُواْ رَبَّنَا عَجِلَلَنَا وَطَنَا لَى الْجَنَة؛ لأنّه عليه الصلاة والسلام ذكر وعد الله المؤمنين الجنّة، فقالوا على سبيل الهزء: ﴿عجّل لنا﴾ نصيبنا منها، أو: نصيبنا من العذاب الذي وعدته، كقوله: ﴿ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِٱلْعَذَابِ ﴾ [الحج: ٤٧] وأصل القطّ: القسط من الشيء؛ لأنّه قطعة منه، من: قطّه: إذا قطعه. ويقال لصحيفة الجائزة: قطّ؛ لأنّها قطعة من القرطاس ﴿ قَبْلَ يَوْمِ ٱلْجِسَابِ ﴾.

1٧ _ ﴿ أَصَبِرَ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ ﴾ فيك، وصنْ نفسك أن تزلّ فيما ،كلّفت من مصابرتهم، وتحمّل أذاهم ﴿ وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُردَ ﴾ وكرامته على الله كيف زلّ تلك الزلّة اليسيرة، فلقي من عتاب الله ما لقي ﴿ ذَا ٱلأَيْدِ ﴾ ذا القوّة في الدين ﴿ إِنَّهُ وَ اللّهُ عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله كان أُوابُ ﴾ أي: رجّاع إلى مرضاة الله تعالى. وهو تعليلٌ لذي الأيد. رُوي: أنّه كان يصوم يوماً، ويفطر يوماً، وهو أشدُّ الصوم، ويقومُ نصفَ الليل.

١٨ _ ﴿ إِنَّا سَخِّرْنَا ﴾ ذلَّلنا ﴿ أَلِجُبَالَ مَعَهُ ﴾ . قيل: كان تسخيرها أنَّها تسير معه

يُسَيِّحْنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَافِ آلَ وَالطَّيْرَ تَعْشُورَةً كُلُّ لَهُ وَأَوَّبُ آلَ وَشَدَدْنَا مُلْكُمُ وَءَاتَيْنَكُ اللَّهِ أَوَّابُ آلَهُ وَالْمَيْرَ وَالْمَيْنَ وَالْمَيْرَ وَالْمَيْنَ وَالْمَيْرَ وَالْمَيْرَ وَالْمَيْرَ وَالْمَيْرَ وَالْمَيْرَ وَاللَّهُ وَالللَّهُ وَاللَّهُ اللللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُوالِ

- إذا أراد سيرها - إلى حيث يريد ﴿ يُسَيِّحْنَ ﴾ في معنى: مستحات، على الحال. واختار ﴿ يسبحن ﴾ على مسبحات؛ ليدل على حدوث التسبيح من الجبال شيئاً بعد شيء، وحالاً بعد حال ﴿ بِالْعَشِيّ وَالْلِشْرَاقِ ﴾ أي: في طرفي النهار. والعشيّ: وقت العصر إلى الليل، والإشراق: وقت الإشراق، وهو حين تُشرق الشمس، أي: تضيء، وهو وقت الضحى. وأمّا شروقها: فطلوعها، تقول: شرقت الشمس ولمّا تُشرق. وعن ابن عباس - رضي الله عنهما -: ما عرفت صلاة الضحى إلاّ بهذه الآية.

19 - ﴿ وَٱلطَّيْرُ مَحْشُورَةً ﴾ وسخّرنا ﴿ الطير مجموعة من كلّ ناحية. وعن ابن عباس - رضي الله عنهما -: كان إذا سبّح جاوبته الجبال بالتسبيح، واجتمعت إليه الطير فسبّحت؛ فذلك حشرها ﴿ كُلُّ لَهُ وَاللّهُ كلّ واحد من الجبال والطير لأجل داود، أي: لأجل تسبيحه مسبّح؛ لأنها كانت تُسبّع لتسبيحه ووضع الأوّاب، موضع المسبّح؛ لأنّ الأوّاب، وهو التوّاب، الكثير لتسبيحه ووضع الأوّاب موضع المسبّح؛ لأنّ الأوّاب، وهو التوّاب، الكثير الرجوع إلى الله، وطلب مرضاته من عادته أن يكثر ذكر الله، ويديم تسبيحه، وتقديسه. وقيل: الضمير لله، أي: كلّ من داود والجبال والطير لله أوّاب، أي: مسبّح، مرجّع للتسبيح.

• ٢- ﴿ وَشَدَدْنَا مُلَكُهُ ﴾ قويناه. قيل: كان يبيتُ حول محرابه ثلاثة وثلاثون ألف رجل يحرسونه ﴿ وَ الَيَّسَنَهُ الْحِكْمَةُ ﴾ الزبور، وعلم الشرائع. وقيل: كلّ كلام وافق الحق فهو حكمة ﴿ وَفَصَلَ لَلْخِطَابِ ﴾ علم القضاء، وقطع الحصام، والفصل بين الحق والباطل. والفصل هو: التمييز بين الشيئين. وقيل للكلام البيّن: فصل؛ بمعنى المفصول؛ كضرب الأمير. وفصل الخطاب: البيّن من الكلام الملخص الذي يتبيّنه من يخاطب به لا يلتبس عليه. وجاز أن يكون الفصل بمعنى الفاصل؛ كالصَّوم والزَّور. والمزاد بفصل الخطاب: الفاصل من الخطاب؛ الذي يفصلُ بين الصحيح والفاسد، والحق والباطل. وهو كلامُه في القضايا، والحكومات، وتدابير الملك، والمشورات. وعن عليّ - رضي الله القضايا، والحكومات، وتدابير الملك، والمشورات. وعن عليّ - رضي الله

﴿ وَهَلْ أَتَنَكَ نَبَوُا ٱلْخَصِّمِ إِذْ نَسَوَرُوا ٱلْمِحْرَابَ ﴿ إِذْ دَخَلُواْ عَلَى دَاوُرَدَ فَفَرْعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفَّ خَصْمَانِ بَعَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضِ فَأَحَكُم بَيْنَنَا بِٱلْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ وَاهْدِنَا إِلَى سَوْآءِ اللهِ سَوْآءِ السَّرَطِ ﴿ اللهِ عَلَى اللهِ مَا اللهُ مَا اللهِ مَا اللهُ مَا اللهُ مَا اللهُ مَا اللهُ مَا اللهُ مَا اللهِ مَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ مَا اللهُ اللهُولِي اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُو

عنه ـ: هو الحكم بالبيّنة على المدّعي واليمين على المدّعى عليه، وهو من الفصل بين الحق والباطل. وعن الشعبيّ: هو قوله أمّا بعد، وهو أوّلُ من قال أمّا بعد، فإنّ من تكلّم في الأمر الذي له شأن يفتتح بذكر الله وتحميده، فإذا أراد أن يخرح إلى الغرض المسوق له فصل بينه وبين ذكر الله بقوله: أمّا بعد.

71 ﴿ وَهَلَ أَتَنَكَ نَبُوا الْخَصْمِ فَاهِره الاستفهام، ومعناه: الدلالة على أنّه من الأنباء العجيبة. والخصم: الخصماء. وهو يقعُ على الواحد والجمع؛ لأنّه مصدر في الجمع^(۱) تقول: خصمه خصماً. وانتصاب ﴿ إِذَ ﴾ بمحذوف، تقديره: ﴿ وهل أتاك نبأ ﴾ تحاكم ﴿ الخصم ﴾، أو: بالخصم لما فيه من معنى الفعل ﴿ شَوَرُوا الْمِحْراب والسور: الحائط المرتفع . والمحراب: الغرفة ، أو: المسجد ، أو: صدر المسجد .

٢٧ - ﴿ إِذَ ﴾ بدل من الأولى. ﴿ دَخَلُوا عَلَى دَاوُرِدَ فَفَرْعَ مِنْهُم ﴾ رُوي: أنَّ الله تعالى بعث إليه ملكين في صورة إنسانين، فطلبا أن يدخلا عليه، فوجداه في يوم عبادته. فمنعهما الحرس، فتسورا عليه المحراب، فلم يشعر إلا وهما بين يديه جالسان ﴿ فَفْزع منهم ﴾ لأنهم دخلوا عليه المحراب في غير يوم القضاء، ولأنهم نزلوا عليه من فوق، وفي يوم الاحتجاب، والحرس حوله لا يتركون مَن يدخل عليه ﴿ قَالُوا لَا يَخَفّ حَصّمان ﴾ خبر مبتدأ محذوف، أي: نحن ﴿ خصمان ﴾ ﴿ بَعَن الشطط، وهو: مجاوزةُ الحد، وتخطي الحقّ ﴿ وَالقينا إِلْكَوَق وَلا نُشْطِط ﴾ ولا تجر، مِن الشطط، وهو: مجاوزةُ الحد، وتخطي الحقّ ﴿ وَالقينا إِلْكَ سَوَاء الصِّرَطِ ﴾ وأرشدنا إلى وسط الطريق، وعجته، والمراد: عين الحقّ، وعضه. رُوي: أنّ أهل زمان داود _ عليه السلام _ كان يسألُ بعضُهم بعضاً أن ينزلَ له عن امرأته، فيتزوّجها إذا أعجبته، وكان لهم عادةٌ في المواساة بذلك، وكان الأنصار يواسون المهاجرين بمثل ذلك، فاتفق أنّ عين داود _ عليه السلام _ وقعت على امرأة المهاجرين بمثل ذلك، فاتفق أنّ عين داود _ عليه السلام _ وقعت على امرأة المهاجرين بمثل ذلك، فاتفق أنّ عين داود _ عليه السلام _ وقعت على امرأة المهاجرين بمثل ذلك، فاتفق أنّ عين داود _ عليه السلام _ وقعت على امرأة المهاجرين بمثل ذلك، فاتفق أنّ عين داود _ عليه السلام _ وقعت على امرأة المهاجرين بمثل ذلك، فاتفق أنّ عين داود _ عليه السلام _ وقعت على امرأة المهاجرين بمثل ذلك، فاتفق أنّ عين داود _ عليه السلام _ وقعت على امرأة المهاجرين بمثل ذلك، فاتفق أن عين داود _ عليه السلام _ وقعت على امرأة المهاجرين بمثل ذلك ، فاتفق أن عين داود _ عليه السلام _ وقعت على امرأة المؤلفة وألمية وألمية المؤلفة وألمية وألمية المؤلفة وألمية وألم

⁽١) في المطبوع: الأصل.

إِنَّ هَاذَاۤ أَخِي

أوريا فأحبّها، فسأله النزول له عنها، فاستحى أن يردّه، ففعل، فتزوّجها، وهي أمّ سليمان، فقيل له: إنّك مع عظم منزلتك، وكثرة نسائك لم يكن ينبغي لك أن تسألَ رجلًا ليس له إلّا امرأة واحدة النزول [عنها لك](١) بل كان الواجبَ عليك مغالبة هواك، وقهر نفسك، والصبر على ما امتحنت به. وقيل: خطبها أوريا، ثمّ خطبها داود، فآثره أهلها، فكانت زلّته أن خطب على خطبة أخيه المؤمن مع كثرة نسائه. وما يُحكى أنّه بعث مرّة بعد مرّة أوريا إلى غزاة البلقاء(٢)، وأحب أن يُقْتَل ليتزوّجها فلا يليقُ من المتسمين بالصلاح من أفناء المسلمين(٣) فضلاً عن بعض أعلام الأنبياء.

وقال عليّ ـ رضي الله عنه ـ: من حدّثكم بحديث داود ـ عليه السلام ـ على ما يرويه القصّاص جلدته مئة وستين، وهو حدّ الفرية على الأنبياء ـ عليهم السلام ـ .

ورُوي: أنّه حُدِّثَ بذلك عمر بن عبد العزيز، وعنده رجلٌ من أهل الحق، فكذّب المحدّث به، وقال: إن كانت القصّة على مافي كتاب الله فما ينبغي أن يلتمس خلافها، وأعظم بأن يقال غير ذلك! وإن كانت على ما ذكرت، وكفّ الله عنها ستراً على نبيّه، فما ينبغي إظهارها عليه. فقال عمر: لسماعي هذا الكلام أحبّ إلى ممّا طلعت عليه الشمس.

والذي يدلُّ عليه المثل الذي ضربه الله لقصّته ـ عليه السلام ـ ليس إلاَّ طلبه الى زوج المرأة أن ينزل له عنها فحسب. وإنّما جاءت على طريق التمثيل والتعريض دون التّصريح؛ لكونها أبلغ في التّوبيخ من قِبَل أنّ التأمّل إذا أدّاه إلى الشعور بالمعرّض به كان أوقع في نفسه، وأشد تمكّناً من قلبه، وأعظم أثراً فيه، مع مراعاة حسن الأدب بترك المجاهرة.

٢٣ ﴿ إِنَّ هَٰذَاۤ أَخِی﴾ هو بدل من هذا، أو: خبر لإنّ. والمراد: أخوة الدين،
 أو: أخوة الصداقة والألفة، أو: أخوة الشركة والخلطة؛ لقوله: ﴿ وإنّ كثيراً من

⁽١) ما بين حاصرتين مستدرك من المطبوع.

⁽٢) ﴿البلقاء﴾: مدينة بالشام.

⁽٣) ﴿أَفناء المسلمينِ»: يُقال: هو من أفناء الناس؛ إذا لم يعلم بمن هو.

لَهُ تِسْعٌ وَيَسْعُونَ نَعْجَةٌ وَلِى نَعْجَةٌ وَحِدَةٌ فَقَالَ أَكْفِلْنِيهَا وَعَزَّفِ فِي ٱلْخِطَابِ ﴿ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعْجَنِكَ إِلَى نِعَاجِةٍ ۚ

الخلطاء ﴿ لَهُ يَسْعُونَ نَجْهُ وَلِى نَجْهُ وَكِي نَجْهُ وَكِي الله وَوَلِي ﴾ حفص. والنعجة: كناية عن المرأة (٢). ولمّا كان هذا تصويراً للمسألة، وفرضاً لها لا يمتنع أن يفرض الملائكة في أنفسهم، كما تقول: لي أربعون شاة ولك أربعون، فخلطناها، ومالكما من الأربعين أربعة ولا ربعها ﴿ فَقَالَ أَكْفِلْنِهَا ﴾ ملكنيها، وحقيقته: اجعلني أكفلها كما أكفل ما تحت يدي. وعن ابن عباس - رضي الله عنهما ـ: اجعلها كفلي، أي: نصيبي ﴿ وَعَزَّفِ ﴾ وغلبني ـ يقال: عزّه، يعزه - ﴿ فِي النِّطَابِ ﴾ في الخصومة، أي: أنّه كان أقدر على الاحتجاج مني. وأراد بالخطاب: مخاطبة المحاج المجادل، أو: أراد خطبت المرأة، وخطبها هو، التمثيل: أنْ مثلت قصة أوريا مع داود بقصة رجل له نعجة واحدة، ولخليطه التمثيل: أنْ مثلت قصة أوريا مع داود بقصة رجل له نعجة واحدة، ولخليطه تسع وتسعون، فأراد صاحبه تتمة المئة، فطمع في نعجة خليطه، وأراده على الخروج من ملكها إليه، وحاجّه في ذلك محاجّة حريص على بلوغ مراده. وإنما كان ذلك على وجه التحاكم إليه، ليحكم بما حكم به من قوله:

٢٤ ﴿ قَالَ لَقَدَّظُلَمَكَ بِسُوَّالِ نَجْمِئِكَ إِلَى نِعَاجِهِ ﴾ حتى يكون محجوباً بحكمه. وهذا جوابُ قسم محذوف. وفي ذلك استنكارٌ لفعل خليطه. والسؤال مصدر مضاف إلى المفعول. وقد ضمّن معنى الإضافة، فعدّي تعديتها، كأنّه قيل: بإضافة ﴿ نعجتك إلى نعاجه ﴾ على وجه السؤال والطلب. وإنّما ظُلَّم الآخر بعد ما اعترف به خصمه، ولكنّه لم يُحْكَ في القرآن لأنّه معلوم. ويروى: أنّه قال: أنا أريد أن آخذها منه، وأكمل نعاجي مئة. فقال داود: إن رمت ذلك ضربنا

 ⁽١) أثبت المؤلف _رحمه الله _ قراءة ﴿وَلِيْ﴾. وهي قراءة: نافع، وابن كثير، وأبي عمرو،
 وابن عامر، وحمزة، والكسائي. معجم القراءات القرآنية (٥/ ٢٦١).

⁽٢) الصواب أن يبقى التفسير على ظاهر القرآن، وحقيقة ما ورد فيه من أن الخصمين بشران، وأن النعاج شياه. انظر: تفسير الرازي (٢٦/ ١٨٩) والبحر المحيط (٧/ ٣٩١).

وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ ٱلْخُلُطَلَةِ لِتَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضِ إِلَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّلِحَتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمُّ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَنُنَّهُ فَأَسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَاب ﴿ آَلَهُ وَلِكُ أَنَا لَهُ وَلِكُ اللهُ وَلِكُ اللهُ وَلِكَ اللهُ وَلِكَ اللهُ وَلِكَ اللهُ وَلِكَ اللهُ وَلَكُ مَنَابِ ﴿ إِنَّا اللهِ لَهُمْ النَّاسِ بِالْحَقِ وَلَا تَنَيْعِ ٱلْهُوَى فَيُضِلَّكَ عَن سَبِيلِ ٱللهِ إِنَّ ٱلَذِينَ يَضِلُونَ عَن سَبِيلِ ٱللهِ لَهُمْ عَن سَبِيلِ اللهِ لَهُمْ عَن سَبِيلِ ٱللهِ لَهُمْ عَن سَبِيلِ ٱللهِ لَهُمْ عَن سَبِيلِ ٱلللهِ لَهُمْ عَن سَبِيلِ ٱلللهِ لَهُمْ عَن سَبِيلِ اللهِ لَهُمْ عَن سَبِيلِ اللهِ لَهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللهُ عَنْ سَبِيلِ اللهِ لَهُ مَا لَهُ اللهُ اللهُ لَهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللهُ لَهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللهُ عَمْ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ وَعَمْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ ا

منك هذا وهذا، وأشار إلى طرف الأنف والجبهة، فقال: ياداود! أنت أحق أن يضرب منك هذا وهذا؛ وأنت فعلت كيت وكيت. ثمّ نظر داود فلم ير أحداً، فعرف ما وقع فيه ﴿ وَإِنَّ كَثِيرًا مِينَ الْفَلْطَلَا ﴾ الشركاء، والأصحاب ﴿ لَيَنِي بَعْتُهُمْ عَلَى بَعْضِ إِلّا الَّذِينَ الْمَنْوَاوَعَمِلُوا الصَّلِحَتِ ﴾ المستثنى منصوب، وهو من الجنس. والمستثنى منه ﴿ بعضهم ﴾ ﴿ وَقَلِلُ مَا هُمٌ ﴾ قما اللإبهام، و﴿هم مبتداً. و قليل خبره ﴿ وَظَنَّ دَاوُدُ ﴾ أي: علم، وأيقن. وإنّما استعير له؛ لأنّ الظنّ الغالب يداني العلم ﴿ أَنَّمَا فَنَنَتُهُ ﴾ ابتليناه ﴿ فَاسْتَغْفَر رَبّهُ ﴾ لزلته ﴿ وَخَرّ رَاكِمًا ﴾ أي: العالم ﴿ أَنَّمَا فَنَنَتُهُ ﴾ ابتليناه ﴿ فَاسْتَغْفَر رَبّهُ ﴾ لزلته ﴿ وَخَرّ رَاكِمًا ﴾ أي: الصلاة إذا نوى؛ لأنّ المراد مجرّد ما يصلح تواضعاً عند هذه التلاوة. والركوع في الصلاة إذا نوى؛ لأنّ المراد مجرّد ما يصلح تواضعاً عند هذه التلاوة. والركوع في الصلاة يعملُ هذا العمل، بخلاف الركوع في غير الصلاة ﴿ وَأَنَاب ﴾ ورجع الصلاة مكتوبة، أو: مالا بدّ منه، ولا يرقأ دمعه حتى نبت العشب من دمعه، ولم يشرب ماء إلا وثلثاه دمع.

٢٥ ﴿ فَغَفَرْنَا لَلَمُ ذَالِكَ ﴾ أي: زلته ﴿ وَإِنَّ لَلُمْ عِندَنَا لَزُلْفَيٰ ﴾ قُرْبَة ﴿ وَحُسْنَ مَعَابٍ ﴾ مرجع، وهو: الجنة.

٢٦- ﴿ يَلَدَاوُرُدُ إِنَّا جَعَلْنَكَ خَلِيفَةً فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ أي: استخلفناك على الملك في الأرض، أو: جعلناك خليفة بمن كان قبلك من الأنبياء القائمين بالحق. وفيه دليلٌ على أنّ حاله بعد التوبة بقيت على ما كانت عليه لم تتغيّر ﴿ فَأَحَمُ بَيْنَ ٱلنَّاسِ بِلْخَتِيّ ﴾ أي: بحكم الله إذ كنت خليفة، أو: بالعدل ﴿ وَلَا تَنَّيعِ ٱلْهَوَىٰ ﴾ أي: هوى النفس في قضائك ﴿ فَيُضِلَّكَ ﴾ الهوى ﴿ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَضِلُونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ ﴿ وَلَا تَلْبِينَ يَضِلُونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ ﴿ وَلَا تَلْبِيلُ مَن سَبِيلِ اللَّهِ ﴿ وَلَا تَلْبِيلُ مِن العذاب.

وَمَا خَلَقْنَا ٱلسَّمَآءَ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطِلاً ذَلِكَ ظَنُّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواً فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنَ ٱلنَّارِ ۞ آمْ نَجْعَلُ ٱلَّذِينَ ءَامَـنُواْ وَعَكِمِلُواْ ٱلصَّلِحَتِ كَٱلْمُفْسِدِينَ فِى ٱلأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ ٱلْمُتَّقِينَ كَٱلْفُجَّادِ ۞ كِنَابُ ٱنزَلْنَهُ إِلَيْكَ مُبَنَرُكُ لِيَّنَّبُّواْ ءَاينتِهِ،

٧٧- ﴿ وَمَا خَلَقْنَا ٱلسَّمَآءَ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمّا ﴾ من الخلق. ﴿ بَطِلًا ﴾ خلقاً باطلاً الله لحكمة بالغة، أو: مبطلين عابثين. كقوله: ﴿ وَمَا خَلَقْنَا ٱلسَّمَآءَ وَٱلْأَرْضُ وَمَا بَيْنَهُمّا لَعِينَ ﴾ [الأنبياء: ٢٦] وتقديره: ذوي باطل ، أو: عبثاً، فوضع باطلاً موضعه، أي: ما خلقناهما وما بينهما للعبث واللعب، ولكن للحق المتين، وهو: أنّا خلقنا نفوساً أودعناها العقل، ومنحناها التمكين، وأزحنا عللها، ثمّ عرضناها للمنافع العظيمة بالتكليف، وأعددنا لها عاقبة وجزاء على حسب أعمالهم ﴿ ذَلِكَ ﴾ إشارة إلى خلقها باطلاً ﴿ ظَنُّ ٱللّذِينَ كَفُرُوا ﴾ الظنّ بمعنى المظنون، أي: خلقها للعبث لا للحكمة هو مظنون الذين كفروا، وإنّما جعلوا ظانين أنّه بقوله: ﴿ وَلَين سَالْتَهُم مَّنَ خَلَق ٱلسَّمَوَتِ وَٱلأَرْضَ لَيَقُولُنَّ ٱلله ﴾ [لقمان: ٢٥] لأنّه لمّا بقوله: ﴿ وَلَين سَالْتَهُم مَّنَ خَلَق ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ ٱلله ﴾ [لقمان: ٢٥] لأنّه لمّا كان إنكارهم للبعث، والحساب، والثواب، والعقاب مؤدّياً إلى أنّ خلقها عبث كان إنكارهم للبعث، والحساب، والثواب، والعقاب مؤدّياً إلى أنّ خلقها عبث وباطل، جُعلوا كأنّهم يظنون ذلك، ويقولونه؛ لأنّ الجزاء هو الذي سيقت إليه الحكمة في خلق العالم ﴿ فَوَيَلُ لِلّذِينَ كَثَرُوا مِنَ النّارِ ﴾ .

٢٨ ﴿ أَمْ نَجْعَلُ اللَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَكِمُلُواْ الصّلِحَتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ يَعَكُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجّادِ ﴾ «أم» منقطعة. ومعنى الاستفهام فيها الإنكار. والمراد: أنه لو بطل الجزاء كما يقول الكفّار لاستوت أحوال من أصلح، وأفسد، واتقى، وفجر. ومن سوّى بينهم كان سفيها، ولم يكن حكيماً.

٢٩ ﴿ كِنْتُ ﴾ أي: هذا كتاب ﴿ أَنزَلْنَهُ إِلَيْكَ ﴾ يعني: القرآن ﴿ مُبَرَكُ ﴾ صفة أخرى ﴿ لِيَلَبَّرُوا ﴾ . وقرىء به، ومعناه: ليتفكّروا فيها، فيقفوا على ما فيه، ويعملوا به. عن الحسن: قد قرأ هذا القرآن عبيد وصبيان، لا علم لهم بتأويله، حفظوا حروفه، وضيّعوا حدوده. ﴿لتدبّروا ﴾

وَلِيَتَذَكَّرَ أُوْلُواْ الْأَلْبَفِ ۞ وَوَهَبْنَا لِدَاوُردَ سُلَيْمَنَ نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ وَأَوَّبُ ۞ إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِٱلْعَشِيّ الصَّدْفِنَاتُ ٱلْجِيَادُ ۞ فَقَالَ إِنِّ آخَبَتْ حُبَّ ٱلْخَيْرِ عَن ذِكْرِ رَبِّي

على الخطاب بحذف إحدى التاءين: يزيد ﴿ وَلِيَتَذَكَّرَ أُوْلُوا ٱلْأَلْبَبِ ﴾ وليتّعظ بالقرآن أولو العقول.

• ٣- ﴿ وَوَهَبْنَا لِدَاوُرُدَ سُلِتَمَنَّ نِعْمَ ٱلْعَبْدُ ﴾ أي: سليمان. وقيل: داود، وليس بالوجه، فالمخصوص بالمدح محذوف ﴿ إِنَّهُۥ أَوَّابُ ﴾ وعلّل كونه ممدوحاً بكونه أوّاباً، أي: كثير الرجوع إلى الله تعالى.

٣١- ﴿ إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ ﴾ على سليمان. ﴿ بِالْعَشِيّ ﴾ بعد الظهر ﴿ الصَّفِينَ تُ ﴾ الحيول القائمة على ثلاث قوائم، وقد أقامت الأخرى على طرف الحافر ﴿ لَإِنِيادُ ﴾ السراع جمع جواد؛ لأنّه يجودُ بالركض، وصفها بالصفون وبالجودة لا يكون في الهُجْنِ، وإنّما هو في العراب. وقيل: وصفها بالصفون وبالجودة ليجمع لها بين الوصفين المحمودين واقفة وجارية، يعني: إذا وقفت كانت ساكنة مطمئنة في مواقفها، وإذا جرت كانت سراعاً خفافاً في جريها. وقيل: الجياد، الطوال الأعناق، من الجيد. رُوي: أنّ سليمان عليه السلام - غزا أهل دمشق ونصيبين، فأصاب ألف فرس. وقيل: ورثها من أبيه وأصابها أبوه من العمالقة. وقيل: خرجت من البحر لها أجنحة، فقعد يوماً بعد ما صلىّ الظهر على كرسيه، واستعرضها، فلم تزل تعرض عليه حتى غربت الشمس، وغفل عن العصر. وكانت فرضاً عليه، فاغتم لما فاته فاستردها، وعقرها تقرّباً لله وبقي مئة، فما في أيدي الناس من الجياد فمن نسلها. وقيل: لمّا عقرها أبدله خيراً منها، وهي الربح تجري بأمره.

٣٧ ﴿ فَقَالَ إِنِّ آَحَبَتُ حُبُّ ٱلْخَيْرِ عَن ذِكْرِ رَبِّ ﴾ أي: آثرت حبّ الخيل عن ذكر ربّي ، كذا عن الزجّاج. فأحببت بمعنى: آثرت ، كقوله تعالى: ﴿ فَأَسْتَحَبُّوا ٱلْعَمَىٰ عَلَى اللّهُ عَن الزجّاج . فأحببت بمعنى على . وسمّى الخيل خيراً كأنها نفس الخير ؛ لتعلّق الخير بها ، كما قال عليه الصلاة والسلام: «الخيل معقود بنواصيها الخير إلى يوم القيامة »(١) . وقال أبو عليّ - رحمه الله -: ﴿أحببت ﴾ بمعنى الخير إلى يوم القيامة »(١) . وقال أبو عليّ - رحمه الله -: ﴿أحببت ﴾ بمعنى

⁽١) رواه البخاري (٢٨٤٩) ومسلم (١٨٧١).

حَنِّى تَوَارَتْ بِٱلْحِجَابِ ﴿ رُدُّوهَا عَلَّى فَطَفِقَ مَسْحًا بِٱلسُّوقِ وَٱلْأَعْنَاقِ ﴿ وَلَقَدُ فَتَنَا سُلِمَانَ وَٱلْأَعْنَاقِ ﴿ وَلَقَدُ فَتَنَا سُلِمَانَ وَٱلْقَيْنَاعَلَى كُرْسِيِّهِ عَسَدًا ثُمَّ أَنَابَ ﴿

جلست، من: إحباب البعير، وهو بروكه ﴿حبّ الخير﴾ مفعول له مضاف إلى المفعول ﴿حَقَىٰ تَوَارَتُ﴾ الشمس ﴿ بِٱلْحِجَابِ﴾. والذي دلّ على أنّ الضمير للشمس مرور ذكر العشيّ ولابدّ للمضمر من جَرْي ذكر، أو: دليل ذكر. أو: الضمير لـ «الصافنات»، أي: حتى توارت بحجاب الليل، يعني: الظلام.

٣٤ ﴿ وَلَقَدْ فَتَنَا سُلَيْمَنَ ﴾ ابتليناه ﴿ وَالْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ ﴾ سرير ملكه ﴿ جَسَدَاثُمَّ انْنَابَ ﴾ رجع إلى الله. قيل: فتن سليمان عليه السلام بعد ما ملك عشرين سنة، وملك بعد الفتنة عشرين سنة. وكان من فتنته: أنّه ولد له ابن فقالت الشياطين: إن عاش لم ننفك من السخرة، فسبيلنا أن نقتله، أو: نُخَبِّله. فعلم ذلك سليمان عليه السلام وكان يغذوه (٢) في السحابة خوفاً من مضرة الشياطين، فألفى ولده ميتاً على كرسيّه، فتنبّه على زلّته في أن لم يتوكّل فيه على ربّه. ورُوي عن النبي على : «قال سليمان: الأطوفن الليلة على سبعين امرأة، كلّ واحدة منهن تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله، ولم يقل: إن شاء الله. فطاف عليهنّ، فلم تحمل إلا امرأة واحدة، جاءت بشقّ رجل، فجيء به على كرسيّه، عليهنّ، فلم تحمل إلا امرأة واحدة، جاءت بشقّ رجل، فجيء به على كرسيّه،

⁽١) في الصحاح: سفرت الكتاب أسفره سفراً. وسفرت المرأة: كشفت عن وجهها. وأسفر الصبح: أي: أضاء. وأسفر وجهه حسناً، أي: أشرق.

⁽٢) «يغذوه»: غذوت الصبي باللبن؛ أي: ربيته به فاغتذى.

قَالَ رَبِّ أَغْفِرْ لِى وَهَبْ لِى مُلَكًا لَا يَلْبَغِى لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِئُ إِنَّكَ أَنَتَ الْوَهَّابُ ۞ فَسَخَّرَنَا لَهُ ٱلرِّيجَ تَجْرِى بِأَمْرِهِ وَكُفَآةَ حَيْثُ أَصَابَ ۞ وَالشَّيَطِينَ كُلَّ بَنَّآءٍ وَغَوَّاصٍ ۞ وَءَلَخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِى ٱلأَضْفَادِ ۞

فوضع في حجره. فوالذي نفس محمد بيده! لو قال إن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرساناً أجمعون» (١). وأمّا ما يُروى من حديث الخاتم والشيطان وعبادة الوثن في بيت سليمان ـ عليه السلام ـ فمن أباطيل اليهود.

• ٣٠ ﴿ قَالَ رَبِّ ٱغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلَكًا ﴾ قدّم الاستغفار على استيهاب الملك، جرياً على عادة الأنبياء عليهم السلام والصالحين في تقديم الاستغفار على السؤال ﴿ لَا يَنْبَغِي ﴾ لا يتسهّل، ولا يكون ﴿ لِأَحَدِ مِنْ بَعْدِي ٓ ﴾ أي: دوني. وبفتح الياء: مدنيّ، وأبو عمرو. وإنّما سأل بهذه الصفة ليكون معجزة له لا حسداً. وكان قبل ذلك لم يُسَخّر له الربح والشياطين، فلمّا دعا بذلك سُخَرَتْ له الربح والشياطين، فلمّا دعا بذلك سُخَرَتْ له الربح والشياطين، وأن يكون معجزة حتى يخرق العادات ﴿ إِنَّكَ أَنْ الْوَهَابُ ﴾.

٣٦- ﴿ فَسَخَرَنَا لَهُ ٱلرِّيجَ ﴾ (الرياح): أبو جعفر ﴿ يَمْرِى ﴾ حال من الريح ﴿ إِأْمْرِهِ ﴾ بأمر سليمان. ﴿ رُخَاتُهُ ﴾ ليّنة طيّبة، لا تزعزع. وهو حال من ضمير ﴿ يَمْنَ ﴾ ﴿ خَرْفُ ﴾ ظرف تجري ﴿ أَسَابَ ﴾ قصد، وأراد. والعرب تقول: أصاب الصواب، وأخطأ الجواب.

٣٧ ﴿ وَالشَّيَطِينَ ﴾ عطف على الريح، أي: وسخّرنا له الشياطين ﴿ كُلِّ بَنَّآءٍ ﴾ بدل من ﴿ الشياطين ﴾ كانوا يبنون له ما شاء من الأبنية ﴿ وَغَوَّاسٍ ﴾ أي: ويغوصون له في البحر لإخراج اللؤلؤ، وهو أوّل من استخرج اللؤلؤ من البحر. والمعنى: سخرنا له ﴿ كُلِّ بناء وغوّاص ﴾ من الشياطين.

٣٨- ﴿ وَءَاخَرِينَ ﴾ عطف على ﴿ كل بناء ﴾ داخل في حكم البدل ﴿ مُقَرِّبِينَ فِي الْقَيُودِ والسلاسل الْأَصْفَادِ ﴾ وكان يقرن مردة الشياطين بعضهم مع بعض في القيود والسلاسل للتأديب، والكفّ عن الفساد. والصَفَد: القيد. وسمّي به العطاء لأنّه ارتباط للمنعم عليه. ومنه قول علميّ - رضي الله عنه -: من برّك فقد أسرك، ومن جفاك فقد أطلقك.

⁽١) رواه البخاري (٣٤٢٤).

هَنْدَا عَطَآؤُنَا فَأَمْنُنْ أَوْ أَمْسِكَ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿ وَإِنَّ لَهُ عِندَنَا لَزُلْفِي وَحُسْنَ مَثَابِ ﴿ وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا ٓ أَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُۥ أَنِي مَسَّنِي ٱلشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ ۞ ٱرَكُضُ بِخِلِكُ

٣٩ ﴿ هَذَا ﴾ الذي أعطيناك من الملك، والمال، والبسطة ﴿ عَطَآؤُنَا فَآمَنُنَ ﴾ فأعط منه ما شئت، من: المئة، وهي: العطاء ﴿ أَوْ آمَيِكَ ﴾ عن الإعطاء _ وكان إذا أعطى أُجِرَ، وإن منع لم يأثم بخلاف غيره _ ﴿ يِغَيِّرِ حِسَابٍ ﴾ متعلّق بـ ﴿ عطاؤنا ﴾ وقيل: هو حال منه، أي: ﴿ هذا عطاؤنا ﴾ جمّاً كثيراً، لا يكاد يقدر على حصره. أو: ﴿ هذا ﴾ التسخير ﴿ عطاؤنا فامنن ﴾ على من شئت من الشياطين بالإطلاق ﴿ أو أمسك ﴾ من شئت منهم في الوثاق ﴿ بغير حساب ﴾ أي: لا حساب عليك في ذلك.

٤٠ ﴿ وَإِنَّ لَهُ عِندَنَا لَزُلْفِنَ وَحُسَّنَ مَثَابٍ ﴾ ﴿ لزلفی ﴾: اسم ﴿ إِنَّ ﴾ والحبر ﴿ له ﴾ والعامل في ﴿ عند ﴾ الحبر.

21 ﴿ وَاذَكُرَ عَبْدُنَا آنُوبُ ﴿ هو بدل من ﴿ عبدنا ﴾ أو : عطف بيان ﴿ إِذَ ﴾ بدل اشتمال منه ﴿ نَادَىٰ رَبَّهُ ﴾ دعاه ﴿ أَنِّ مَسّنِي حكاية لكلامه الذي ناداه بسببه ، ولو لم يحك لقال: بأنّه مسّه ؛ لأنّه غائب ﴿ الشّيَطْنُ بِنُصّب ﴾ قراءة العامة : ﴿ بُنصُب ﴾ يزيد: بتثقيل نُصْب ﴿ بِنَصَب ﴾ كرشد ورشد: يعقوب ﴿ بِنَصْب ﴾ على أصل المصدر: هبيرة ، والمعنى واحد ، وهو: التعب ، والمشقة ﴿ وَعَذَابٍ ﴾ ألم . يريد: مرضه ، وما كان يقاسي فيه من أنواع الوصب (١) ، وقيل : أراد ما كان يوسوس به إليه في مرضه من تعظيم ما نزل به من البلاء ، ويغريه على الكراهة والجزع ، فالتجأ إلى الله في أن يكفيه ذلك بكشف البلاء ، أو : بالتوفيق في دفعه ، وردّه بالصبر الجميل . ورُوي : أنّه كان يعوده ثلاثة من المؤمنين ، فارتذ أحدهم ، فسأل عنه ، فقيل : ألقى إليه الشيطان أنّ الله لا يبتلي الأنبياء والصالحين . وذكر فسأل عنه ، أو : ابتلاه الله لوفع الدرجات بلا زلّة سبقت منه .

٤٢ - ﴿ أَرْكُشْ بِرِجْلِكَ ﴾ حكاية ما أجيب به أيوب _ عليه السلام _ أي: أرسلنا

⁽١) «الوصب»: المرض.

هَلَا مُغْلَسُلُ بَارِدُ وَشَرَابُ ۞ وَوَهَبْنَا لَهُۥ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُم مَّعَهُمْ رَحْمَةٌ مِنَّا وَذِكْرَى لِأُولِى ٱلأَلْبَابِ ۞ وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثَا فَأَضْرِب بِهِۦ وَلَا تَحْنَثُ إِنَّا وَجَدْنَهُ صَابِرًا يَعْمَ ٱلْعَبْدُ إِنَّهُۥ أَوَّابُ۞

إليه جبريل عليه السلام فقال له: ﴿ اركض برجلك ﴾ أي: اضرب برجلك الأرض، وهي أرض الجابية (١) فضربها، فنبعت عين، فقيل: ﴿ هَلَا مُغْتَسَلُ بَارِدُ وَقِيل: وَشَرَابُ ﴾ أي: هذا ماء تغتسل به، وتشرب منه، فيبرأ باطنك وظاهرك. وقيل: نبعت له عينان فاغتسل من إحداهما، وشرب من الأخرى، فذهب الداءُ من ظاهره وباطنه بإذن الله.

٤٣ ـ ﴿ وَوَهَنْنَا لَهُ وَأَهْلَمُ وَمِثْلَهُم مَعَهُمْ ﴾ قيل: أحياهم الله بأعيانهم، وزاده مثلهم ﴿ رَحْمَةً مِنَا وَذِكُرِ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّالَالِلَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

علام وَمُنَه معطوف على ﴿اركض ﴾ ﴿ وَيَدِكَ ضِعَنّا ﴾ حُزمة صغيرة من حشيش، أو: رَيحان، أو: غير ذلك. وعن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ: قبضة من الشجر ﴿ فَأَضّرِب يَهِ وَلَا تَعَنّن ﴾ وكان حلف في مرضه ليضربن امرأته مئة إذا برأ، فحلّل الله يمينه بأهون شيء عليه وعليها ؛ لحسن خدمتها إيّاه. وهذه الرخصة باقية. ويجبُ أن يصيبَ المضروب كلّ واحدة من المئة. والسبب في يمينه أنها أبطأت عليه ذاهبة في حاجة، فحرج صدره، وقيل: باعت ذوّابتيها برغيفين، وكانتا متعلّق أيّوب ـ عليه السلام ـ إذا قام! ﴿ إِنّا وَجَدْنَه ﴾ علمناه ﴿ صَابِرً ﴾ على البلاء. نعم قد شكا إليه ما به، واسترحمه، لكن الشكوى إلى الله لا تسمّى جزعاً، فقد قال يعقوب ـ عليه السلام ـ : ﴿ قَالَ إِنَّما الشَكُوا بَقِي وَحُرَّفِ وَمُونِ وَمِه من الفتنة، حيث كان الشيطان يوسوس إليهم: أنّه لو كان نبيّاً لما ابتلي بمثل ما ابتلي به، وإرادة القوّة على الطاعة، فقد بلغ أمره إلى أن لم يبق منه إلا بمثل ما ابتلي به، وإرادة القوّة على الطاعة، فقد بلغ أمره إلى أن لم يبق منه إلا بمثل ما ابتلي به، وإرادة القوّة على الطاعة، فقد بلغ أمره إلى أن لم يبق منه إلا بعثل واللمان ﴿ يَقَمَ الْعَبْدُ ﴾ أيوب ـ عليه السلام ـ ﴿ إِنّهُ وَالْمَانُ ﴾ .

⁽١) «الجابية»: مدينة بالشام.

وَأَذَكُرْ عِبَدَنَا إِبْرَهِيمَ وَإِسْحَنَى وَيَعْقُوبَ أُولِي ٱلْأَيْدِى وَٱلْأَبْصَدِ ١ إِنَّا ٱخْلَصْنَاهُم بِخَالِصَةِ ذِكْرَى ٱلدَّادِ ١ أَنْ الْخَلَصْنَاهُم بِخَالِصَةِ

وع و المناقب و

25 - ﴿ إِنَّا أَغَلَصْنَامُ ﴾ جعلناهم لنا خالصين ﴿ يِعَالِصَةِ ﴾ بخصلة خالصة ، لا شوب فيها ﴿ وَحَكَى الدَّارِ ﴾ ﴿ وَكرى ﴾ : في محلّ النصب ، أو : الرفع بإضمار : أعني ، أو : هي ، أو الجرعلى البدل من ﴿ خالصة ﴾ والمعنى : ﴿ إِنّا أخلصناهم ﴾ بـ ﴿ وَكرى الدار ﴾ و﴿ الدار ﴾ هنا : الدار الآخرة ، يعني : جعلناهم لنا خالصين بأن جعلناهم يذكّرون الناس الدار الآخرة ، ويزهّدونهم في الدنيا ، كما هو ديدن الأنبياء _ عليهم السلام _ . أو : معناه : أنّهم يكثرون ذكر الآخرة ، والرجوع إلى الله ، وينسون ذكر الدنيا . ﴿ بخالصة ذكرى ﴾ على الإضافة : مدني وهي من إضافة الشيء إلى ما يبيّنه ؛ لأنّ الخالصة تكون ذكرى ، وغير ذكرى . و﴿ ذكرى ﴾ وضاف إلى المفعول ، أي : بأن خلص ذكرى الدار . وقيل : ﴿ خالصة ﴾ بمعنى خلوص ، فهي مضافة إلى الفاعل ، أي : بأن خلصت لهم ذكرى الدار لا غير ، وقيل : ﴿ وَجَعَلْنَا هُمُ إِلَى المناء الجميل في الدنيا ، وهذا شيء قد أخلصهم به ، فليس يذكر غيرهم في الدنيا بمثل ما يذكرون به ، يقويه قوله : ﴿ وَجَعَلْنَا هُمُ إِلَى النّه المناء الجميل في الدنيا ، وهذا شيء قد أخلصهم به ، فليس يذكر غيرهم في الدنيا بمثل ما يذكرون به ، يقويه قوله : ﴿ وَجَعَلْنَا هُمُ إِلَى النّه المناء المنا

وَإِنَّهُمْ عِندَنَا لَمِنَ الْمُصَطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ ﴿ وَاذَكُرْ إِسْمَعِيلَ وَالْبَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلِّ مِّنَ الْأَخْيَارِ ﴿ وَاذَكُرْ إِسْمَعِيلَ وَالْبَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلِّ مِّنَ الْأَخْيَارِ ﴿ هَا الْمُعْرَفِ الْمُعَلِّمِ الْمُعَلِّمِ اللَّهُ وَلَكُوبُ ﴿ مَثَالِهِ ﴿ هَا مَنْكُمُ الْمُعْرَفُ الطَّرْفِ مُتَاكِمِينَ فِيهَا يَدْعُونَ فِيهَا بِفَنْكِهَةِ كَثِيرَةٍ وَشَرَابٍ ﴿ فَي هُوعِندَهُمْ قَضِرَتُ الطَّرْفِ الْمُعَالِ ﴾ أَذْرَابُ ۞ هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِيَوْمِ الْمُسَابِ۞

٤٧ ـ ﴿ وَإِنَّهُمْ عِندَنَا لَمِنَ ٱلْمُصْطَفَيْنَ ﴾ المختارين من بين أبناء جنسهم ﴿ ٱلْأَفْيَارِ ﴾
 جمع خير، أو: خير على التخفيف، كأموات في جمع ميّت، أو: ميْت.

٤٨ ﴿ وَٱذْكُرْ إِسْمَاعِيلَ وَٱلْيَسَعَ ﴾ كأن حرف التعريف دخل على يسع ﴿ وَذَا ٱلْكِفْلِ
 وَكُلُّ ﴾ التنوين عوض من المضاف إليه، أي: وكلهم ﴿ مِنَ ٱلْأَفْيَارِ ﴾ .

29 ﴿ هَٰذَا ذِكُرُ ۚ وَإِنَّ لِلْمُنَّقِينَ لَحُسِّنَ مَثَابٍ ﴾ أي: ﴿هذا ﴾ شرف، وذكر جميل، يذكرون به أبداً. ﴿وإنَّ ﴾ لهم مع ذلك لحسن مرجع، يعني: يذكرون في الدنيا بالجميل، ويرجعون في الآخرة إلى مغفرة ربّ جليل. ثمّ بيّن كيفية حسن ذلك المرجع، فقال:

• ٥ - ﴿ جَنَّتِ عَدْنِ ﴾ بدل من ﴿ حسن مآب ﴾ ﴿ مُّفَنَّحَةً ﴾ حال من ﴿ جنّات ﴾ لأنها معرفة لإضافتها إلى ﴿ عدن ﴾ وهو علم، والعامل فيها ما في ﴿ للمتّقين ﴾ من معنى الفعل ﴿ مُفتّحة ﴾ والعائد عذوف، أي: ﴿ مفتّحة لهم الأبواب ﴾ منها، فحذف كما حذف في قوله: ﴿ فَإِنَّ الْمُؤْمِنَ ﴾ [النازعات: ٣٩] أي: لهم. أو: أبوابها، إلاّ أنّ الأوّل أجود. أو: هي بدل من الضمير في ﴿ مفتّحة ﴾ وهو ضمير الجنّات، تقديره: مفتّحة هي ﴿ الأبواب ﴾ وهو من بدل الاشتمال.

١٥ - ﴿ مُتَّكِعِينَ ﴾ حال من المجرور في ﴿ لهم ﴾ والعامل ﴿ مفتّحة ﴾ ﴿ فِيهَا يَدْعُونَ فِيهَا بِنَكُونَ فِيهَا بِنَاكُمُ وَ مُثَالِبٍ ﴾ أي: ﴿ وشراب ﴾ كثير، فحذف اكتفاء بالأوّل.

٢٥ ﴿ ﴿ وَعِندَهُمْ قَصِرَتُ الطَّرْفِ ﴾ قصر ن طرفهن على أزواجهن ﴿ أَنْرَابُ ﴾ لِدَاتٌ أسنانهن كأسنانهم ؛ لأنّ التحابّ بين الأقران أثبت؛ وكأنّ اللدات سمّين أتراباً ؛
 لأنّ التراب مسّهن في وقت واحد.

٥٣ ﴿ هَٰذَا مَا تُوعَدُّونَ ﴾ وبالياء: مكيّ، وأبو عمرو ﴿ لِيُؤْمِ ٱلْحِسَابِ ﴾ أي: ليوم تجزى كلّ نفس بما عملت. إِنَّ هَنَدَالَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِن نَفَادٍ ﴿ هَنِدًا وَإِنَ لِلطَّغِينَ لَشَرَّ مَثَابٍ ﴿ جَهَنَّمَ يَصَّلَوْنَهَا فَيْسَ ٱلِهَادُ ﴿ هَا هَٰذَا فَلْيَذُوقُوهُ جَمِيمٌ وَعَسَّاقٌ ﴾ وَمَاخَرُ مِن شَكْلِهِ أَزْوَجُ ۞ هَنذَا فَقَيُّ مُقْذَحِمٌ مَّعَكُمُ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ

٥٤ ﴿ إِنَّ هَاذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِن نَّفَادٍ ﴾ من انقطاع. والجملة حال من الرزق، والعامل الإشارة.

وه ﴿ هَـٰذَا﴾ خبر، والمبتدأ محذوف، أي: الأمر هذا، أو: هذا كما ذكر ﴿ وَإِنَ ِ لِلطَّانِغِينَ لَشَرَّ مَثَابٍ﴾ مرجع.

٥٦ ﴿ جَهَنَّمَ ﴾ بدل منه ﴿ يَصَّلُونَهَا ﴾ يدخلونها ﴿ فَيَلْسَ ٱلْمِهَادُ ﴾ شبّه ما تحتهم من النار بالمهاد الذي يفترشه النائم.

٧٥ ﴿ هَذَا فَلْيَدُوقُوهُ حَيدُ وَعَسَاقٌ ﴾ أي: هذا حميم وغَسَاق فيلذوقوه. فهذا: مبتدأ، و ﴿ حميم ﴾ خبره، ﴿ وغَسَاق ﴾ عطف على الخبر، ﴿ فليذوقوه ﴾ اعتراض. أو: العذب ﴿ هذا فليذوقوه ﴾ ثمّ ابتدأ فقال: هو ﴿ حميم ﴾ ﴿ وغسّاق ﴾ بالتشديد: حزة، عليّ، وحفص. والغساق بالتشديد والتخفيف: ما يَغْسَق من صديد أهل النار. يقال: غَسَقت العين؛ إذا سال دمعها. وقيل: الحميم يحرق بحرّه، والغساق يحرق ببرده.

٨٥ ﴿ وَمَاخَرُ ﴾ أي: ﴿ و ﴾ عذاب ﴿ آخر ﴾ أو: مذوق آخر ﴿ مِن شَكَلِهِ ﴾ من مثل العذاب المذكور ﴿ وأُخَرُ ﴾ بصريّ، أي: ﴿ و ﴾ مذوقات ﴿ أُخرُ ﴾ من شكل هذا المذوق في الشدّة ، والفظاعة ﴿ أَزْوَجُ ﴾ صفة لآخر ؛ لأنّه يجوز أن يكون ضروباً.

وه النار في صحبتكم. والاقتحام: الدخول في الشيء بشدة، والقُحْمة: دخل النار في صحبتكم. والاقتحام: الدخول في الشيء بشدة، والقُحْمة: الشدة. وهذه حكاية كلام الطاغين بعضهم مع بعض، أي: يقولون هذا. والمراد بالفوج: أتباعهم الذين اقتحموا معهم الضلالة، فيقتحمون معهم العذاب في مَرْحَبًا بِمِمْ دعاء منهم على أتباعهم. تقول لمن تدعو له: مرحباً، أي: أتيت رَحْباً من البلاد لا ضيقاً. أو: رَحُبت بلادك رحباً. ثم تدخل عليه «لا» في

إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ ﴿ قَالُوا بَلَ اَنتُمَ لَا مَرْحَبُا بِكُمُّ اَنتُمْ فَدَّمْتُمُوهُ لَنَّا فَإِنْسَ الْفَرَارُ ۞ فَالُواْ رَبِّنَا مَن قَدَّمَ لَنَا لَا نَرَىٰ رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُم رَبِّنَا مَن قَدَّمَ لَنَا لَا نَرَىٰ رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُم أَنْ أَنْ أَلْأَشَرَارِ ۞ أَغَذْنَهُمْ سِخْرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمُ الْأَبْصَدُرُ ۞

دعاء السوء و ﴿بهم﴾ بيان للمدعو عليهم ﴿إِنَّهُمْ صَالُواْ النَّارِ ﴾ داخلوها، وهو تعليلٌ على لاستجابهم الدعاء عليهم. وقيل: ﴿هذا فوج مقتحم﴾ كلام الخزنة لرؤساء الكفرة في أتباعهم، و ﴿لا مرحباً بهم إنهم صالو النار﴾ كلام الرؤساء، وقيل: هذا كلّه كلام الخزنة.

٠٠ - ﴿ قَالُوا ﴾ أي: الأتباع؛ ﴿ بَلْ أَنتُرَلا مَرْجَبًا بِكُرْ ﴾ أي: الدعاء الذي دعوتم به علينا أنتم أحق به. وعلّلوا ذلك بقوله: ﴿ أَنتُر قَدَّمْتُمُوهُ لَنّا ﴾ والضمير للعذاب، أو: لصليهم، أي: إنّكم دعوتمونا إليه، فكفرنا باتباعكم ﴿ فِئِشَ ٱلْقَرَارُ ﴾ أي: النار.

71 - ﴿ قَالُوا ﴾ أي: الأتباع ﴿ رَبَّنَا مَن قَـدَّمَ لَنَا هَـنَدَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا ﴾ أي: مضاعفاً
 ﴿ فِي ٱلنَّارِ ﴾ ومعناه: ذا ضعف. ونحوه قوله: ﴿ رَبَّنَا هَلَـوُلآهٍ أَضَـلُونَا فَعَاتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا ﴾ [الأعراف: ٣٨] وهو أن يزيد على عذابه مثله.

٦٢ - ﴿ وَقَالُوا ﴾ الضمير لرؤساء الكفرة ﴿ مَا لَنَا لَا نَرَىٰ رِجَالًا ﴾ يعنون: فقراء المسلمين ﴿ كُنَّا نَعُدُّهُم ﴾ في الدنيا ﴿ مِّنَ ٱلْأَشْرَارِ ﴾ من الأرذال؛ الذين لا خير فيهم، ولا جدوى.

77 - ﴿ أَغَنَّنَهُمْ سِخْرِيًا ﴾ (١) بلفظ الإخبار: عراقي غير عاصم، على أنه صفة لرجالاً، مثل ﴿ كنّا نعدهم من الأشرار ﴾ وبهمزة الاستفهام: غيرهم، على أنه إنكار على أنفسهم في الاستسخار منهم. ﴿ سُخريًا ﴾: مدنيّ، وحمزة، وعليّ، وخلف، والمفضّل ﴿ أَمْ زَاغَتُ ﴾ مالت ﴿ عَنْهُمُ ٱلْأَبْصَنُرُ ﴾. هو متصل بقوله: ﴿ مالنا ﴾ أي: مالنا لا نراهم في النار، كأنّهم ليسوا فيها؟ بل أزاغت عنهم ﴿ مالنا ﴾

⁽١) أثبت المؤلف _رحمه الله_ قراءة: ﴿اتخذناهم﴾ موصولة الألف، وهي قراءة: أبي عمرو، وحمزة، والكسائي، وابن كثير، ويعقوب، وخلف، والأعمش، واليزيدي، وعبد الله. معجم القراءات القرآنية (٥/٢٧٣).

إِنَّ ذَالِكَ لَحَقُّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ شَيْ قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ وَمَا مِنْ إِلَاهِ إِلَّا اللَّهُ الْوَحِدُ الْفَهَارُ شَيْ رَبُّ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيرُ الْغَفَّدُ شَيْ قُلْ هُو نَبُوُّا عَظِيمُ شَى أَنتُم مُعْرِضُونَ شَيْ مَا كَانَ لِى مِنْ عِلْمِ إِلْلَمَلَا الْأَعْلَىٰ إِذْ يَخْنَصِمُونَ شَيْ إِن يُوحَىٰ إِلَى إِلَّا أَنْمَا أَنَا نَذِيرٌ مُعِينُ شَيْ

أبصارنا، فلا نراهم وهم فيها؟ قسموا أمرهم بين أن يكونوا من أهل الجنّة، وبين أن يكونوا من أهل النار، إلاّ أنّه خفي عليهم مكانهم.

75 € إِنَّ ذَلِكَ ﴾ الذي حكينا عنهم ﴿ لَحَقَّ ﴾ لصدق كائن لا محالة ، لابد أن يتكلّموا به . ثمّ بيّن ماهو ، فقال : هو ﴿ غَنَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ ﴾ . ولمّا شبّه تقاولهم ، وما يجري بينهم من السؤال والجواب بما يجري بين المتخاصمين سمّاه تخاصماً ، ولأنّ قول الرؤساء : ﴿لا مرحباً بهم ﴾ وقول أتباعهم : ﴿بل أنتم لا مرحباً بكم ﴾ من باب الخصومة ، فسمّى التقاول كلّه تخاصماً ؛ لاشتماله على ذلك .

70 ﴿ قُلْ ﴾ يا محمد لمشركي مكّة: ﴿ إِنَّمَا آنَا مُنذِرٌ ﴾ ما أنا إلا رسول منذر،
 أنذركم عذاب الله ﴿ وَمَا مِنْ إِلَهِ إِلَّا اللهُ ﴾ وأقول لكم: إنّ دين الحقّ توحيد الله،
 وأن تعتقدوا أن لا إله إلاّ الله ﴿ ٱلْوَحِدُ ﴾ بلا ندّ، ولا شريك ﴿ ٱلْفَهَارُ ﴾ لكلّ شيء.

٦٦ ﴿ رَبُّ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴾ له الملك والربوبيّة في العالم كلّه ﴿ ٱلْعَزِيرُ ﴾ الذي لا يغلب إذا عاقب ﴿ ٱلْعَقْدُ ﴾ لذنوب مَن التجأ إليه.

٦٧ = ﴿ قُلْ هُوَ ﴾ أي: هذا الذي أنبأتكم به من كوني رسولاً منذراً، وأنّ الله واحد لا شريك له ﴿ نَبُوُّا عَظِيمٌ ﴾ لا يعرض عن مثله إلا غافل شديد الغفلة، ثمّ:
 ٦٨ = ﴿ أَنَتُمُ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ﴾ غافلون.

79 ﴿ مَا كَانَ لِى ﴾ : _ حفص _ ﴿ مِنْ عِلْمِ بِالْلَلَا الْأَعْلَىٰ إِذْ يَخْلَصِلُونَ ﴾ احتج بصحة نبوته بأنّ ما ينبىء به عن الملأ الأعلى، واختصامهم، أمر ما كان له به من علم قطّ. ثمّ علمه، ولم يسلك الطريق الذي يسلكه الناس في علم ما لم يعلموا، وهو: الأخذ من أهل العلم، وقراءة الكتب، فعلم أنّ ذلك لم يحصل له إلاّ بالوحى من الله.

٧٠ ﴿ إِن يُوحَىٰ إِلَى ٓ إِلَّا أَنَّمَا أَنَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴾ أي: لـ ﴿إنَّمَا أَنَا نَذَيْرُ مَبِينَ ﴾ ومعناه:

إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَتِهِكَةِ إِنِّي خَلِكًا بَشَرًا مِن طِينٍ ١ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُوحِي فَفَعُوا لَمُ سَنجِدِينَ ١ فَسَجَدَ ٱلْمَلَتَهِكَةُ كُلُهُمْ أَجْمَعُونَ ١ إِلَّا إِبْلِيسَ ٱسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ ٱلْكَنفِرِينَ ١ عَالَ يَبَإِبْلِيسُ مَامَنَعَكَ أَن تَسْجُدَ لِمَاخَلَقْتُ بِيَدَيَّ

ما يوحى إليّ إلاّ للإنذار، فحذف اللام، وانتصب بإفضاء الفعل إليه. ويجوز أن يرتفع على معنى: ما يوحى إليّ إلاّ هذا، وهو أن أنذر، وأبلّغ، ولا أفرّط في ذلك، أي: ما أومر إلا بهذا الأمر وحده، وليس إليَّ غير ذلك. ويكسر ﴿إِنَّما﴾ يزيد على الحكاية، أي: إلا هذا القول، وهو أن أقول لكم: ﴿إِنَّما أَنَا نذير مبين﴾ ولا أدّعي شيئاً آخر. وقيل: النبأ العظيم: قصص آدم، والإنباء به من غير سماع من أحد. وعن ابن عباس _ رضي الله عنهما _: القرآن. وعن الحسن: يوم القيامة. والمراد بالملأ الأعلى: أصحاب القصّة، الملائكة، وآدم، وإبليس؛ لأنهّم كانوا في السماء، وكان التقاول بينهم. و﴿إِذْ يَخْتُصُمُونَ﴾ متعلّق بمحذوف، إذ المعنى: ما كان لي من علم بكلام الملأ الأعلى وقت اختصامهم.

٧١ ﴿ إِذْ قَالَ رَبُّكَ ﴾ _ بدل من ﴿إذ يختصمون ﴾ في شأن آدم _ حين قال تعالى على إلسان ملك ﴿ لِلْمَلَتَهِكَةِ إِنِّ خَلِقٌ بَشَرًا مِّن طِينٍ ﴾ وقال: ﴿ إِنِّي تَجَاعِلُ فِي ٱلْأَرْضِ خَلِيفَةٌ قَالُوٓا أَجَمْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا ﴾ [البقرة: ٣٠].

٧٧ - ﴿ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ ﴾ فإذا أتممت خلقته، وعدَّلته ﴿ وَيَفَخْتُ فِيدِمِن رُوحِي ﴾ الذي خلقته _وأضافه إليه تخصيصاً، كـ: بيت الله، وناقة الله. والمعنى: أحييته، وجعلته حسَّاساً، متنفَّساً ﴿ فَقَعُوا ﴾ أمر من: وقع يقع، أي: اسقطوا على الأرض. والمعنى: اسجدوا ﴿ لَمُ سَنجِدِينَ ﴾. قيل: كان انحناء يدلّ على التواضع، وقيل: كان سجدة لله، أو: كان سجدة التحيّة.

٧٣ ﴿ فَسَجَدَ ٱلْمَلَيْكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴾ كلّ للإحاطة. و﴿ أَجمعُونَ ﴾ للاجتماع، فأفاد أنهّم سجدوا عن آخرهم جميعهم في وقت واحد غير متفرّقين في أوقات.

٧٤ ﴿ إِلَّا إِبِّلِيسَ ٱسْتَكُبَرَ ﴾ تعظّم عن السجود ﴿ وَكِانَ مِنَ ٱلْكَنْفِرِينَ ﴾ وصار من الكافرين بإباء الأمر.

٧٠﴿ قَالَ يَتَإِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَن تَسْجُدَ﴾ ما منعك عن السجود ﴿ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَىَّ ﴾

أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ ٱلْعَالِينَ شَيْ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْ أَخَلَقْنَى مِن نَارٍ وَخَلَقْنَامُ مِن طِينٍ شَيَّ قَالَ فَأَخْرِجُ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَحِيمُ شَهَا فَإِنَّكَ رَحِيمُ شَهَا فَإِنَّكَ رَحِيمُ شَهَا فَإِنَّكَ رَحِيمُ شَهَا فَإِنَّكَ لَعَنْتِيَ إِلَى يَوْمِ ٱلدِّينِ شَيْ

أي: بلا واسطة، امتثالاً لأمري، وإعظاماً لخطابي. وقد مرّ: أنّ ذا اليدين يباشر أكثر أعماله بيده، فغلّب العمل باليدين على سائر الأعمال التي تباشر بغيرهما، حتى قيل: في عمل القلب: هو ما عملت يداك، وحتى قيل لمن لا يدي له: «يداك أوكتا وفوك نفخ» (۱) وحتى لم يبق فرق بين قولك: هذا تما عملته، وهذا مما عملته يداك. ومنه قوله: ﴿مِمّا عَمِلَتُ أَيْدِينَا ﴾ [يس: ٧١] و ﴿لما خلقت بيديّ ﴾ أستكبرت ﴾ استفهام إنكار ﴿ أَم كُنتَ مِنَ الْعَالِينَ ﴾ تمن علوت وَفُقْت. وقيل: ﴿أستكبرين.

٧٦ ﴿ قَالَ أَنَا ۚ خَيْرٌ مِنْ أَخَلَقَنْنِي مِن نَّارِ وَخَلَقَنْهُ مِن طِينٍ ﴾ يعني: لو كان مخلوقاً من نار لما سجدت له؛ لأنّه مخلوق مثلي، فكيف أسجد لمن هو دوني؟ لأنّه من طين، والنار تغلب الطين، وتأكله. وقد جرت الجملة الثانية من الأولى _وهي ﴿خلقتني من نار﴾ _ مجرى المعطوف عطف البيان من المعطوف عليه في البيان والإيضاح.

٧٧ ﴿ قَالَ فَأَخْرُجُ مِنْهَا ﴾ من الجنّة، أو: من السموات، أو: من الخلقة التي أنت فيها؛ لأنّه كان يفتخر بخلقته، فغيّر الله خلقته، واسود بعد ما كان أبيض، وقبح بعد ما كان حسناً، وأظلم بعد ما كان نورانياً ﴿ فَإِنَّكَ رَحِيمٌ ﴾ مرجوم، أي: مطرود. تكبّر إبليس أن يسجد لمن خلق من طين، وزلّ عنه: أن الله أمر به ملائكته، واتبعوا أمره إجلالاً لخطابه، وتعظيماً لأمره، فصار مرجوماً ملعوناً بثرك أمره.

٧٨ ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكَ لَغَنَتِى ﴾ وبفتح الياء: مدنيّ، أي: إبعادي من كلّ الخير ﴿ إِلَىٰ يَوْمِ ٱلدِّينِ ﴾ أي: يوم الجزاء. ولا يُظنُّ أنّ لعنته غايتها يوم الدين، ثمّ تنقطع؛ لأنّ معناه: أنّ عليه اللعنة في الدنيا وحدها، فإذا كان يوم الدين اقترن بها العذاب فينقطع الانفراد. أو: لمّا كان عليه اللعنة في أوان الرحمة، فأولى أن تكون عليه في غير أوانها. وكيف تنقطع وقد قال الله تعالى: ﴿ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَّيْنَهُمْ آَكَ

⁽١) هذا مثل، انظره في: جمهرة الأمثال (٢/٣٤٣ و٤٣٠) ومجمع الأمثال(١/ ٥٥ و٢/ ١٤٤).

قَالَ رَبِ فَأَنظِرْفِ إِلَى يَوْمِ بُبْعَثُونَ ۞ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ ٱلْمُنظِرِينِ ۗ ۞ إِلَى يَوْمِ ٱلْوَقْتِ ٱلْمَعْلُومِ ۞ قَالَ فَبِعِزَّنِكَ لَأَغْوِينَهُمْ أَجْمَعِينُ ۞ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ ٱلْمُخْلَصِينَ ۞ قَالَ فَٱلْحَقُ وَٱلْحَقَ ٱقُولُ ۞ لَأَمَلاَنَ جَهَنَمَ مِنكَ وَمِمَن تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ۞ قُلْ مَآ أَسْعَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَآ أَنَا مِنَ ٱلْمُتَكِلِّفِينَ ۞ إِنْ هُو إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَكَمِينَ ۞

لَّمَنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّللِمِينَ ﴾ [الأعراف: 25]؟!.

٧٩-٨١- ﴿ قَالَ رَبِّ فَأَنظِرَفِ ﴾ فامهلني ﴿ قَالَ رَبِّ فَأَنظِرْفِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۞ قَالَ فَهِ فَإِنَّكَ مِنَ ٱلْمُنظَرِينِ ۚ إِلَى يَوْمِ ٱلْوَقْتِ ٱلْمُعَلُّومِ ﴾ الوقت المعلوم: الوقت الذي تقع فيه النفخة الأولى، ويومه اليوم الذي وقت النفخة جزء من أجزائه. ومعنى المعلوم: أنّه معلوم عند الله معين، لا يتقدّم، ولا يتأخّر.

٨٧، ٨٣ ﴿ قَالَ فَيِعِزَّلِكَ لَأُغْرِينَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ أقسم بعزّة الله، وهي: سلطانه، وقهره ﴿ إِلَّاعِبَادَكَ مِنْهُمُ ٱلْمُخْلَصِينَ ﴾ وبكسر اللام: مكّيّ، وبصريّ، وشاميّ.

٨٤ ﴿ قَالَ فَٱلْحَقُ ﴾ بالرفع: كوفتي غير عليّ، على الابتداء، أي: الحق قسمي، أو: على الخبر، أي: أنا الحق. وبالنصب وغيرهم على أنّه مقسم به، كقوله: الله الأفعلن كذا، يعني: حذف عنه الباء فانتصب، وجوابه: ﴿ لأملأنَ ﴾ ﴿ وَٱلْحَقَ اَقُولُ ﴾ اعتراض بين المقسم به والمقسم عليه، وهو منصوب بأقول، ومعناه: ولا أقول إلاّ الحق. والمراد بالحق إمّا اسمه عزّوجل الذي في قوله: ﴿ بِأَتَ الله هُوَ ٱلْحَقُ ﴾ [الحج: ٦٢] أو: الحق الذي هو نقيضُ الباطل، عظمه الله بإقسامه به.

٥٨ ﴿ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنكَ ﴾ من جنسك. وهم: الشياطين ﴿ وَمِمْنَ تَبِعَكَ مِنْهُمْ ﴾ من ذرّية آدم ﴿ أَجْمِينَ ﴾ أي: لأملأن جهنّم من المتبوعين والتابعين ﴿ أَجْعِينَ ﴾ لا أترك منهم أحداً.

٨٦، ٨٧ ﴿ قُلْ مَا أَسْتَلُكُرْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ﴾ الضمير للقرآن، أو: للوحي ﴿ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُنْكِلُونِ عَلَمَ الْمُنْكِلُونِ بَمَا لَيسُوا مِن أَهِلُه، وما عرفتموني قطّ متصنّعاً، ولا مدّعياً بما ليس عندي، حتّى أنتحل النبوّة، وأتقوّل القرآن ﴿ إِنّ مُتَكَامِينَ ﴾ للثقلين أوحَى إلىّ فأنا أبلّغه. هُوَ ﴾ ما القرآن ﴿ إِلّا ذِكْرٌ ﴾ من الله ﴿ إِلْعَالَمِينَ ﴾ للثقلين أوحَى إلىّ فأنا أبلّغه.

وَلَنْعَلَمُنَّ نَبَأَوُ بِعَدَ حِينٍ

وعن رسول الله ﷺ: «للمتكلّف ثلاث علامات: ينازع من فوقه، ويتعاطى ما لا ينال، ويقول ما لا يعلم »(١).

٨٨ ﴿ وَلَنَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ ﴾ نبأ القرآن وما فيه من الوعد والوعيد، وذكر البعث والنشور ﴿ بَعْدَحِينٍ ﴾ بعد الموت، أو: يوم بدر، أو: يوم القيامة.
 ختم السورة بالذكر كما افتتحها بالذكر.

* * *

⁽١) أخرجه الثعلبي. (حاشية الكشاف ١٠٩/٤).



بِسُ مِاللَّهِ الْمُعَالَىٰ الْمُعَالَىٰ الْمُعَالِمُ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ

تَنزِيلُ ٱلْكِنَٰبِ مِنَ اللّهِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْحَكِيمِ ۞ إِنَّا أَنزَلْنَا ۚ إِلَيْكَ ٱلْكِتَٰنِ بِٱلْحَقِّ فَأَعْبُدِ ٱللّهَ مُخْلِصًا لَهُ ٱلدِّينَ ۞ أَلَا لِلّهِ ٱلدِّينُ ٱلْخَالِصُ ۚ وَٱلَّذِينَ ٱخَّذُواْ مِن دُونِدِهِ أَوْلِيكَآءَ

1 ـ ﴿ تَنْزِيلُ ٱلْكِئْكِ ﴾ أي: القرآن، مبتدأ خبره: ﴿ مِنَ ٱللَّهِ ﴾ أي: نزل من عند الله، أو: خبر مبتدأ محذوف، والجارّ صلة التنزيل، أو: غير صلة، بل هو خبر بعد خبر، أو: خبر مبتدأ محذوف تقديره: هذا ﴿تنزيل الكتابِ ﴾ هذا من الله ﴿ ٱلْعَزِيزِ ﴾ في سلطانه ﴿ ٱلْحَكِيمِ ﴾ في تدبيره.

٢ ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ ٱلْكِتَنَ بِالْحَقِّ ﴾ هذا ليس بتكرار؛ لأنّ الأوّل كالعنوان للكتاب، والثاني لبيان ما في الكتاب ﴿ فَأَعْبُدِ اللّهَ مُخْلِصًا ﴾ حال ﴿ لَهُ ٱلدِّينَ ﴾ أي: محضاً له الدين من الشرك والرياء بالتوحيد وتصفية السرّ، فالدين منصوب بـ ﴿ مخلصاً ﴾.

٣- ﴿ أَلَا بِلَهِ ٱلدِّينُ ٱلْخَالِصُ ﴾ أي: هو الذي وجب اختصاصه بأن تخلص له الطاعة من كلّ شائبة كَدر لاطّلاعه على الغيوب والأسرار. وعن قتادة: الدين الخالص: شهادة أن لا إله إلّا الله. وعن الحسن: الإسلام ﴿ وَٱلَذِينَ المَّخَذُوا مِن دُونِهِ ۚ أَوْلِيكَ آءَ ﴾ أي: آلهة. وهو مبتدأ محذوف الخبر، تقديره: ﴿ والذين ﴾

مَانَعَبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى إِنَّ اللَّهَ يَعَكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَغْتَلِفُونَ إِنَّ اللَّهَ يَعَكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَغْتَلِفُونَ إِنَّ اللّهَ لَا يَهْدِى مَنْ هُوَ كَاذِبُ كَافَارُ شَى لَوْ أَرَادَ اللّهُ أَن يَتَّخِذَ وَلَدًا لَا مَالَهُ لَا يَهْدِى مَنْ هُو كَاذِبُ كَافَةً هُو اللّهُ الْوَحِدُ الْقَهَارُ شَى خَلَقَ السّمَنَوْتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكَوِّرُ النّهَ لَا عَلَى النّهَادِ وَيُكَوِّدُ النّهَادَ عَلَى النّهَا لِي مُن كَوْدُ النّها وَيُكَوِّدُ النّها وَيُعَلِي النّها وَيُكَوِّدُ النّها وَيُعَلِي النّه اللّه اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللل

عبدوا الأصنام يقولون: ﴿ مَانَعَبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللّهِ زُلْفَيّ مصدر، أي: تقريباً ﴿ إِنَّ اللّهَ يَعَكُمُ بَيْنَهُمْ ﴾ بين المسلمين والمشركين ﴿ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَغْتَلِفُونَ ﴾ قيل: كان المسلمون إذا قالوا لهم: من خلق السموات والأرض؟ قالوا: الله، فإذا قالوا لهم: فما لكم تعبدون الأصنام؟ قالوا: ﴿ وما نعبدهم إلا ليقرّبونا إلى الله ولفي ﴾ والمعنى: إن الله يحكم يوم القيامة بين المتنازعين من الفريقين ﴿ إِنَّ اللّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُو فِي علمه أنّه يختار الكفر، يقدِي مَنْ هُو فِي علمه أنّه يختار الكفر، يعني: لا يوفقه للهدى، ولا يعينه وقت اختياره الكفر، ولكنّه يخذله. وكذبهم: يعني: لا يوفقه للهدى، ولا يعينه وقت اختياره الكفر، ولكنّه يخذله. وكذبهم: عليهم بقوله:

٤ - ﴿ لَوْ آرَادَ اللّهُ أَن يَتَخِدَ وَلَدًا لَآصَطَفَىٰ مِمَّا يَخْدُقُ مَا يَشَكَآهُ ﴾ أي: لو جاز اتّخاذ الولد على ما تظنّون، لاختار مما يخلق ما يشاء، لا ما تختارون أنتم، وتشاؤون ﴿ سُبّحَننَمُ ﴾ نزّه ذاته عن أن يكون له أحدُ ما نسبوا إليه من الأولياء والأولاد، ودلّ على ذلك بقوله: ﴿ هُو اللّهُ ٱلْوَحِدُ الْقَهَكَارُ ﴾ يعني: أنّه واحد، متبرّىء عن انضمام الأعداد، متعالي عن التجزّؤ والولاد، قهّار غلاب لكلّ شيء، ومن الأشياء آلهتهم، فأنّى يكون له أولياء وشركاء؟

• ثمّ دلّ بخلق السموات والأرض وتكوير كلّ واحد من الْمَلُويْنِ (١) على الآخر، وتسخير النيرين، وجريهما لأجل مسمّى، وبثّ الناس على كثرة عددهم من نفس واحدة، وخلق الأنعام، على أنّه واحد لا يشارك، قهار لا يغالب بقوله: ﴿ خَلَقَ السَّمَنَوَتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكَوِّرُ النَّلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى النَّهارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ وَيُحَارَ النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارِ وَيُحَارَ النَّهَا وكورها،

⁽١) «الملوان»: الليل والنهار.

وَسَخَرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرُ كُلُّ يَجْرِى لِأَجَلِ مُسَعَّى أَلَا هُو الْعَزِيزُ الْفَفَّرُ فَي خَلَقَكُم اللَّهُ عَن الْأَنْعَلَمِ الْفَقَدُ فَي خَلَقَكُم مِن الْفَقِينِ الْأَنْعَلَمِ الْفَقَدُ وَي خَلَقَكُم مِن الْأَنْعَلَمِ الْفَقَدِ اللَّهُ الْفَلَاتُ اللَّهُ اللْمُوالِمُ اللَّ

والمعنى: إنّ كلّ واحد منهما يغيّب الآخر إذا طرأ عليه. فشبّه في تغييبه إيّاه بشيء ظاهر لفّ عليه ما غيّبه عن مطامح الأبصار، أو: أنّ هذا يكرّ على هذا كروراً متتابعاً، فشبّه ذلك بتتابع أكوار العمامة بعضها على أثر بعض ﴿ وَسَخَّرَ الشَّمَسَ وَالْقَمَرُ كُلُّ يَجْرِى لِأَجَلِ مُسَمِّى ﴾ أي: يوم القيامة ﴿ أَلا هُوَ الْعَمَزِيرُ ﴾ الفالب القادر على عقاب من لم يعتبر بتسخير الشمس والقمر، فلم يؤمن بمسخّرهما ﴿ أَلَغَفَّرُ ﴾ لمن فكّر واعتبر، فآمن بمدبّرهما.

٣- ﴿ خَلَقَكُمُ مِن نَفْسِ وَمِدَةٍ ﴾ أي: آدم عليه السلام - ﴿ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا نَوْجَهَا ﴾ أي: حواء من قُصَيْراه (١١). قيل: أخرج ذرّية آدم من ظهره كالذرّ، ثمّ خلق بعد ذلك حواء ﴿ وَأَنزَلَ لَكُمْ مِنَ ٱلأَنْعَدِ ﴾ أي: جعل، عن الحسن. أو: خلقها في الحبّة مع آدم عليه السلام - ثمّ أنزلها. أو: لأنهّا لا تعيش إلاّ بالنبات، والنبات لا يقوم إلاّ بالماء، وقد أنزل الماء، فكأنّه أنزلها ﴿ ثَمَنِيهَ أَزْوَجٍ ﴾ ذكراً وأنثى، من: الإبل، والبقر، والضأن، والمعز، كما بيّن في سورة الأنعام. والزوج اسم لواحد معه آخر، فإذا انفرد فهو فرد، ووتر ﴿ يَخَلُقُكُمْ فِي بُطُونِ وَالرَّحِ اسْمَ لُواحد معه آخر، فإذا انفرد فهو فرد، ووتر ﴿ يَخَلُقُكُمْ فِي بُطُونِ وَالبَعْنَ مُنْ مَضْعَة، ثمّ إلى تمام الخَلْق ﴿ فِي ظُلْمَة البطن، والرحم، والمشيمة. أو: ظلمة الصلب، والبطن، والرحم ﴿ وَاللّهُ رَبُكُمْ لَهُ ٱلمُلْكُ لاَ إِلَهُ والبطن، والرحم ﴿ وَاللّهُ رَبُكُمْ لَهُ ٱلمُلْكُ لاَ إِلَهُ وَالبَعْنَ عنهم بقوله:

٧ ﴿ إِن تَكْفُرُواْ فَإِنَ ٱللَّهَ غَنِيٌّ عَنكُمْ ﴾ عن إيمانكم، وأنتم محتاجون إليه

⁽١) «قصيراه»: مثنى القُصَيْري، وهي أعلى الأضلاع وأسفلها. وهما قُصَيْرَان.

وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ ٱلْكُفُرُ وَإِن تَشْكُرُواْ يَرْضَهُ لَكُمُّ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَيْ ثُمَّ إِلَىٰ رَيْكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَتِثُكُم بِمَا كُنُمُ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمُ بِذَاتِ ٱلصُّدُودِ ﴿ وَإِذَا مَسَى الْإِنْسَانَ ضُرُّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نِسَى مَا كَانَ يَدْعُواْ إِلَيْهِ مَسَى الْإِنْسَانَ ضُرُّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نِسَى مَا كَانَ يَدْعُواْ إِلَيْهِ مِنْ الْعَعَلِيمِ فَيْنَ وَهُو اللهُ إِنَّكَ مِنْ اَصْعَلِيمِ مِنْ قَبْلُ وَمَتَعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ اَصْعَلِيمِ النَّارِ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ إِنَّا لَهُ مَنْ اللَّهُ اللَّهُ إِلَيْهِ اللَّهُ اللَّ

لتضرّركم بالكفر، وانتفاعكم بالإيمان ﴿ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ ٱلْكُفْرَ ﴾ لأنّ الكفر ليس برضا الله تعالى وإن كان بإرادته ﴿ وَإِن تَشْكُرُوا ﴾ فتؤمنوا ﴿ يَرْضَهُ لَكُمْ ﴾ أي: يرض الشكر لكم؛ لأنّه سبب فوزكم، فيثيبكم عليه الجنّة. ﴿ يرضه ﴾ بضمّ الهاء والإشباع: مكّيّ، وعليّ ﴿ يرضه ﴾ بضمّ الهاء بدون الإشباع نافع، وهشام، وعاصم غير يحيى وحمّاد. وغيرهم: ﴿ يرضه ﴾ ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةً وِزْرَ أَخْرَىٰ ﴾ أي: لا يؤاخذ أحدٌ بذنب آخر ﴿ ثُمّ إِلَىٰ رَبِّكُم مَرْحِعُكُمْ ﴾ إلى جزاء ربّكم رجوعكم ﴿ فَلُهَا يَتُمكُمُ بِمَا كُنُمُ تَعْمَلُونَ ﴾ فيخبركم بأعمالكم، ويجازيكم عليها ﴿ إِنَّهُ عَلِيكُ لِذَاتِ السَّلُورِ ﴾ بخفيّات القلوب.

٨-﴿ وَإِذَا مَسَ ٱلْإِنسَانَ ﴾ هو: أبو جهل، أو: كل كافر ﴿ ضُرُّ ﴾ بلاء، وشدة. والمس في الأعراض مجاز ﴿ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ﴾ راجعاً إلى الله بالدعاء، لا يدعو غيره ﴿ مُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ ﴾ أعطاه ﴿ نِصْمَةَ مِنْهُ ﴾ من الله عزّ وجل ﴿ نَسِى مَا كَانَ يَتُضَرّعُ إِلَيْهِ. و﴿ مَا ﴾ بمعنى من، يَدْعُوّا إِلَيْهِ مِن قَبْلُ ﴾ أي: نسي ربّه الذي كان يتضرّع إليه. و﴿ ما ﴾ بمعنى من، كقوله: ﴿ وَمَا خَلَقَ الذَّكَرُ وَٱلْأَنْقَ ﴾ [الليل: ٣]. أو: ﴿ نسي ﴾ الضرّ الذي ﴿ كان يدعو ﴾ الله إلى كشفه ﴿ وَجَمَلَ لِلّهِ أَندَادًا ﴾ أمثالاً ﴿ لِيُضِلَّ ﴾: ﴿ لِيَضِلَّ ﴾: ﴿ لِيَضِلَّ ﴾: مكّي، وأبو عمرو، ويعقوب ﴿ عَن سَبِيلِهِ ﴾ أي: الإسلام ﴿ قُلْ ﴾ يا محمد ﴿ تَمَتَّعُ ﴾ أمر عديد ﴿ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا ﴾ في الدنيا ﴿ إِنَّكَ مِنْ أَصْعَنِ النّارِ ﴾ من أهلها.

9 ﴿ أَمَنَ ﴾ قرأ بالتخفيف: مكيّ، ونافع، وحمزة، على إدخال همزة الاستفهام على ﴿من﴾ وبالتشديد غيرهم، على إدخال ﴿أم﴾ عليه. و﴿من﴾ مبتدأ خبره محذوف، تقديره: أمن ﴿ هُوَ قَانِتٌ ﴾ كغيره، أي: أمن هو مطيع كمن هو عاص، والقانت: المطيع لله، وإنّما حذف لدلالة الكلام عليه، وهو جَرْي ذكر الكافر قبله، وقوله بعده ﴿قل هل يستوي الذي يعملون والذين

ءَانَآءَ ٱلَيْلِ سَاجِدًا وَقَآيِمًا يَحْذَرُ ٱلْآخِرَةَ وَيَرْجُواْ رَحْمَةَ رَبِّهِ ۚ قُلْ هَلْ يَسْتَوِى ٱلَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَٱلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۚ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا ٱلْأَلْبَبِ ۞ قُلْ يَعِبَادِ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱنَقُواْ رَبَّكُمُّ لِلَّذِينَ ٱحْسَنُواْ فِي هَنذِهِ ٱلدُّنْيَا حَسَنَةً وَأَرْضُ ٱللَّهِ وَسِعَةً إِنَّمَا يُوفَى ٱلصَّنِرُونَ

لايعلمون ﴿ عَانَاءَ النِّلِ ﴾ ساعاته ﴿ سَاجِدًا وَقَابِمًا ﴾ حالان من الضمير في ﴿ قَانَت ﴾ ﴿ يَحْذَرُ الْآخِرَة ﴾ أي: عذاب الآخرة ﴿ وَيَرْجُواْرَحْمَة رَبِهِ ﴾ أي: الجنة . ودلّت الآية على أنّ المؤمن يجبُ أن يكون بين الخوف والرجاء ، يرجو رحمته لا عمله ، ويحذر عقابه لتقصيره في عمله . ثمّ الرجاء إذا جاوز حدّه يكون أمنا ، والخوف إذا جاوز حدّه يكون إياساً . وقد قال الله تعالى : ﴿ فَلَا يَأْمُنُ مَكَرَ اللّهِ إِلّا ٱلْقَوْمُ ٱلْخُوسُرُونَ ﴾ [الأعراف : ٩٩] ﴿ إِنّهُ لاَ يَأْتِسُ مِن رَقِح اللّهِ إِلّا ٱلْقَوْمُ الْخُوسُرُونَ ﴾ [الأعراف : ٩٩] ﴿ إِنّهُ لاَ يَأْتِسُ مِن رَقِح اللّهِ إِلّا ٱلْقَوْمُ الْخُوسُرُونَ ﴾ [الأعراف : ٩٩] ﴿ إِنّهُ لاَ يَأْتُكُنُ مِن لاَ يعمل عَير عالم . وفيه ازدراءٌ عظيمٌ بالذين يقتنون العلوم ، ثمّ لا يقنتون ، ويفتنون فيها ثمّ يفتنون بالدنيا ، فهم عند الله جهلة ، حيث جعل القانتين هم العلماء . أو : أريد به التشبيه ، أي : كما لا يستوي العالم والجاهل ، كذلك لا يستوي المطيع والعاصي ﴿ إِنّهَا يَتَذَكّرُ أُولُوا ٱلْأَلْبَ ﴾ جمع لبّ ، أي : إنّما يتعظ بوعظ الله أولو العقول .

1. ﴿ قُلْ يَعْبَاهِ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ بلا ياء، عند الأكثر. ﴿ أَنَّقُواْ رَبَّكُمْ ﴾ بامتثال أوامره، واجتناب نواهيه ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ ٱلدُّنْيَا حَسَنَةٌ ﴾ أي: أطاعوا الله في الدنيا، و﴿ فِي ﴾ يتعلّق بأحسنوا لا بـ ﴿ حسنة ﴾ ، معناه: الذين أحسنوا في هذه الدنيا، فلهم حسنة في الآخرة، وهي: دخول الجنة، أي: حسنة لا توصف. وقد علّقه السدي بـ ﴿ حسنة ﴾ ففسر الحسنة بالصحّة، والعافية، ومعنى: ﴿ وَأَرْضُ اللّهِ وَسِعَةٌ ﴾ أي: لا عذر للمفرّطين في الإحسان ألبتة، حتى إن اعتلوا بأنّهم لا يتمكّنون في أوطانهم من التوفّر على الإحسان، قيل لهم: فإنّ أرض الله واسعة، وبلاده كثيرة، فتحوّلوا إلى بلاد أخر، واقتدوا بالأنبياء والصالحين في مهاجرتهم إلى غير بلادهم ليزدادوا إحساناً إلى إحسانهم، وطاعة إلى طاعتهم ههاجرتهم إلى غير بلادهم ليزدادوا إحساناً إلى إحسانهم، وطاعة إلى طاعتهم في ألصّابُونَ ﴾ على مفارقة أوطانهم وعشائرهم وعلى غيرها من تجرّع

أَجْرَهُم بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿ قَالَ إِنِّ أَمِرْتُ أَنْ أَعَبْدَ اللَّهَ مُغْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴿ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَلَ إِلْمُسَلِمِينَ ﴿ فَلَ إِنِّ أَخَافُ إِنَّ عَصَيْتُ رَبِّ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿ قُلِ اللَّهَ أَعْبُدُ مُغْلِصًا لَهُمُ دِينِي ﴾ ﴿ فَاعْبُدُواْ مَا شِنْتُم مِن دُونِدِتُ قُلْ إِنَّ ٱلْخَسِرِينَ ٱلَّذِينَ خَسِرُوٓا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِينَدَةُ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ ٱلْمُهِينُ ﴿ قَلْ إِنَّ ٱلْخَسِرِينَ ٱلَّذِينَ خَسِرُوٓا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِينَدَةُ أَلَا ذَلِكَ هُوَ ٱلْخُسْرَانُ ٱلْمُهِينُ ﴾

الغصص، واحتمال البلايا في طاعة الله، وازدياد الخير ﴿ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ . عن ابن عباس _ رضي الله عنهما _: لا يهتدي إليه حساب الحساب ولا يعرف. وهو حال من الأجر، أي: موفّراً.

١١ - ﴿ قُلْ إِنِّ أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللّهَ ﴾ بأن أعبد الله ﴿ مُغْلِصًا لَهُ اللّهِ نَ أَمِرت أَمرت بإخلاص الدين .

17 ﴿ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ ٱلْمُسْلِمِينَ ﴾ وأمرت بذلك لأجل أن أكون أول المسلمين. أي: مقدّمهم، وسابقهم في الدنيا والآخرة. والمعنى: أنّ الإخلاص له السبقة في الدين، فمن أخلص كان سابقاً. فالأوّل أمر بالعبادة مع الإخلاص، والثاني بالسبق. فلاختلاف جهتيهما نزّلا منزلة المختلفين، فصح عطف أحدهما على الآخر.

17 ـ ﴿ قُلُ إِنِّ أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ لمن دعاك بالرجوع إلى دين آبائك، وذلك: أنّ كفّار قريش قالوا له عليه الصلاة والسلام: ألا تنظر إلى أبيك، وجدّك، وسادات قومك يعبدون اللات والعزّى؟! فنزلت ردّاً عليهم.

15 ﴿ قُلِ اللَّهَ أَعْبُدُ مُخْلِصُا لَهُم دِينِ ﴾ فهذه الآية إخبارٌ بأنه يخصَّ الله وحده بعبادته، مخلصاً له دينه دون غيره. والأولى إخبار بأنّه مأمورٌ بالعبادة والإخلاص، فالكلام أوّلاً واقع في نفس الفعل وإثباته، وثانياً فيمن يُفْعَل الفعلُ لأجله؛ ولذلك رتّب عليه قوله:

10 ﴿ فَأَعْبُدُواْ مَا شِئْتُمُ مِن دُونِهِ ﴾ وهذا أمرُ تهديدٍ. وقيل له: إن خالفت دين آبائك فقد خسرت، فنزلت: ﴿ قُلْ إِنَّ ٱلْمَنْسِينَ ﴾ أي: الكاملين في الخسران، الجامعين لوجوهه، وأسبابه ﴿ الَّذِينَ خَسِرُوٓا أَنفُسَهُم ﴾ بإهلاكها في النار ﴿ وَأَهْلِيم ﴾ أي: وخسروا أهليهم ﴿ يَوْمَ الْقِينَدَةِ ﴾ لأنهم أضلوهم، فصاروا إلى النار. ولقد وصف خسرانهم بغاية الفظاعة في قوله: ﴿ أَلاَ ذَلِكَ هُوَ ٱلْمُشْرَانُ ٱلمُبِينُ ﴾ حيث صدر

لَهُم مِن فَرْقِهِمْ ظُلَلُ مِنَ ٱلنَّارِ وَمِن مَعْنِمِمْ ظُلَلُّ ذَاكِ يُعَوِّفُ ٱللَّهُ بِهِ عِبَادَمُ يَعِبَادِ فَأَنَّقُونِ آلِهُ وَكُلِّ وَاللَّهُ عَبَادُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ مَعُ اللَّهُ عَبَادُ اللَّهِ عَلَمُ اللَّهُ مَعُ اللَّهُ مَعَ اللَّهُ عَبَادُ اللَّهِ عَلَمُ اللَّهُ مَعُ اللَّهُ مَعُ اللَّهُ مَعُ اللَّهُ مَعُونَ أَحْسَنَهُ وَاللَّهُ اللَّهُ مَعُونَ الْقَوْلُ فَيَسَّمِعُونَ أَحْسَنَهُ وَاللَّهُ مَا اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مَا اللللَّهُ مَا الللَّهُ مَا اللَّهُ مِن اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِن الللَّهُ مَا اللَّهُ مِن اللَّهُ مَا اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللللْفُولُ اللَّهُ مِنْ اللللْفُولُ اللَّهُ مِنْ الللللَّهُ مِنْ الللَّهُ مَا مُعَلِمُ مَا مُنْ الللّهُ مَا الللللَّهُ مِنْ الللَّلُولُ اللَّهُ مِن الللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ الللْفُولُ اللَّهُ مِن الللْفُولُ مَا مُعَلِّمُ الللْمُ اللَّهُ مِنْ اللللْفُولُ مُنْ اللِنْ اللَّهُ مَا مُنَامِلُولُ مُنْ الللْمُولُ مُنْ الللْمُلِمُ مِنْ

الجملة بحرف التنبيه، ووسَّط الفصل بين المبتدأ والخبر، وعرِّف الحسران، ونعته بالمبين، وذلك لأنهَم استبدلوا بالجنّة ناراً، وبالدرجات دركات.

17 - ﴿ لَمُمْ مِن فَوْقِهِمْ ظُلَلُ ﴾ أطباق ﴿ مِنَ ٱلنَّارِ وَمِن تَعْنِيمٌ ظُلَلُ ﴾ أطباق من النار هي ﴿ ظُلل ﴾ لآخرين، أي: النار محيطة بهم ﴿ ذَلِك ﴾ الذي وصف من العذاب، أو: ﴿ ذَلك ﴾ الظلل ﴿ يُعَوِّفُ ٱللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ ﴾ ليؤمنوا به، ويجتنبوا عن مناهيه ﴿ يَكِبَادِ فَأَتَقُونِ ﴾ ولا تتعرّضوا لما يوجب سخطي. خوّفهم بالنار، ثمّ حذّرهم نفسه.

1۷ - ﴿ وَالَّذِينَ آجْتَنَبُوا الطَّاعُوتَ ﴾ الشياطين. فعلوت، من الطغيان، كالملكوت والرحموت؛ إلاّ أنّ فيها قلباً بتقديم اللام على الغين. أطلقت على الشيطان، أو: الشياطين لكون الطاغوت مصدراً، وفيها مبالغات، وهي التسمية بالمصدر، كأنّ عين الشيطان طغيان، وأنّ البناء بناء مبالغة، فإنّ الرحموت: الرحمة الواسعة، والملكوت: الملك المبسوط، والقلب وهو للاختصاص؛ إذ لا تطلق على غير الشيطان، والمراد بها -هاهنا - الجمع. وقرىء ﴿ الطواغيت ﴾ ﴿ أَن يَعْبُدُوهَا ﴾ بدل الاشتمال من ﴿ الطاغوت ﴾ أي: عبادتها ﴿ وَأَنَابُوا ﴾ رجعوا ﴿ إِلَى المُسْرِين، وحين يحشرون ﴿ فَابَشِرْ عِبَادِ ﴾ .

10 ﴿ اللَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلُ فَيَسَبِّعُونَ أَحْسَنَهُ ﴾ هم الذين اجتنبوا، وأنابوا. وإنّما أراد بهم أن يكونوا مع الاجتناب والإنابة على هذه الصفة، فوضع الظاهر موضع الضمير. أراد أن يكونوا نقّاداً في الدين، يميّزون بين الحسن والأحسن، والفاضل والأفضل. فإذا اعترضهم أمران: واجب وندب اختاروا الواجب، وكذا المباح والندب حراصاً على ما هو أقرب عند الله، وأكثر ثواباً. أو: يستمعون القرآن وغيره فيتبعون القرآن، أو: يستمعون أوامر الله فيتبعون أحسنها، نحو: القصاص، والعفو، ونحو ذلك، أو: يستمعون الحديث مع

أُوْلَتِهِكَ الَّذِينَ هَدَنهُمُ اللَّهُ وَأُوْلَتِهِكَ هُمْ أُوْلُوا الْأَلْبَبِ ﴿ اَفْمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَدَابِ اَفَانَت اللَّهُ عَرَقٌ مِن فَرْقِها عُرَفُ اللّهُ الْمَيعَادُ ﴿ اللّهُ الْمَيعَادُ اللّهُ الْمَيعَادُ اللّهُ الْمَيعَادُ اللّهُ الْمَيعَادُ اللّهُ الْمَيعَادُ اللّهُ الْمَيعَادُ اللّهُ الْمَا الْمَا اللّهُ الْمَيعَادُ اللّهُ الْمَا اللّهُ الْمَيعَادُ اللّهُ الْمَيعَادُ اللّهُ الْمَيعَادُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللل

القوم فيه محاسن ومساوى، فيحدّث بأحسن ما سمع، ويكفّ عمّا سواه ﴿ أُوْلَتِهِكَ ٱلَّذِينَ هَدَنهُمُ اللَّهُ وَأُوْلَتِهِكَ هُمَ أُوْلُوا ٱلْأَلْبَكِ ﴾ أي: المنتفعون بعقولهم.

/ 19 - ﴿أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ ٱلْعَذَابِ آفَأَنَت تُنقِدُ مَن فِي ٱلنَّارِ ﴾ أصل الكلام: أمن حق عليه كلمة العذاب - أي: وجب - فأنت تنقذه. جملة شرطيّة دخلت عليها همزة الإنكار، والفاء فاء الجزاء، ثمّ دخلت الفاء التي في أوّلها للعطف على محذوف، تقديره: أأنت مالك أمرهم؟ فمن حق عليه العذاب فأنت تنقذه؟ والهمزة الثانية هي الأولى، كرّرت لتوكيد معنى الإنكار. ووضع ﴿من في النار ﴾ موضع الضمير، أي: تنقذه. فالآية على هذا جملة واحدة، أو: معناه ﴿أفمن حقّ عليه كلمة العذاب ﴾ ينجو منه؟ فأنت تنقذه؟! أي: لا يقدر أحد أن ينقذ من أهل النار.

٢٠ ﴿ لَكِنِ ٱلِذَينَ ٱلْقَوَّا رَبَّهُمَ لَهُمْ غُرَقٌ مِن فَرْقِهَا غُرَقٌ ﴾ أي: لهم منازل في الجنة رفيعة، وفوقها منازل أرفع منها، يعني: للكفّار ظللٌ من النار، وللمتقين غرف ﴿ مَبْنِيَةٌ تَجْرِي مِن تَحْيَهَ ٱلأَنْهَرُ ﴾ أي: من تحت منازلها ﴿ وَعَدَ ٱللَّهِ لَا يُخْلِفُ ٱللَّهُ ٱلْمِيعَادَ ﴾ ﴿ وَعُدَ اللَّهِ لَا يُخْلِفُ ٱللَّهُ ٱلْمِيعَادَ ﴾
 ﴿ وَعُدَ ﴾: مصدر مؤكّد؛ لأن قوله ﴿ لهم غرف ﴾ في معنى: وعدهم الله ذلك.

٢١ ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ أَللَهُ أَنزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً ﴾ يعني: المطر. وقيل: كلّ ماء في الأرض فهو من السماء ينزل منها إلى الصخرة، ثمّ يقسمه الله ﴿ فَسَلَكُهُ ﴾ فأدخله ﴿ يَنَئِيعَ فِ ٱلْأَرْضِ ﴾ عيوناً، ومسالك، ومجاري كالعروق في الأجساد. و ﴿ فِينَابِيع ﴾ نصب على الحال، أو: على الظرف. و ﴿ فِي الأرض ﴾ صفة لينابيع ﴿ ثُمَّ يُغَرِّجُ بِهِ ﴾ بالماء ﴿ زَرْعًا تُحْلِفًا أَلْوَنَهُ ﴾ هيئاته من: خضرة، وحمرة، وصفرة، وصفرة، وبياض. أو: أصنافه من: برّ، وشعير، وسمسم، وغير ذلك ﴿ ثُمَّ يَهِيجُ ﴾ يجف ﴿ فَتَرَنَهُ مُصِفَكًا ﴾ فتاتاً متكسرًا.

إِنَّ فِ ذَلِكَ لَذِكْرَىٰ لِأُولِى ٱلْأَلْبَبِ ﴿ أَفَهَن شَرَّحَ ٱللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَدِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّن زَيْدٍ ۚ فَوَيْلُ لِلْقَنَسِيَةِ قُلُوبُهُم مِّن ذِكْرِ ٱللَّهِ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿ اللَّهُ نَزَّلُ أَحْسَنَ ٱلْحَدِيثِ كِنَبًا مُّتَشَيِهًا مَّثَانِيَ

فالحطام: ما تفتّت وتكسّر من النبت وغيره ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ في إنزال الماء، وإخراج الزرع ﴿ لَذِكُرَىٰ لِأُولِى ٱلْأَلْبَكِ ﴾ لتذكيراً، وتنبيهاً على أنّه لا بدّ من صانع حكيم، وأن ذلك كائن عن تقدير وتدبير، لا عن إهمال وتعطيل.

٧٢ - ﴿ أَفَمَن شَرَحَ اللّهُ صَدَرَهُ ﴾ أي: وستع صدره ﴿ لِلْإِسْكَيْ ﴾ فاهتدى. وسُئِل رسول الله ﷺ عن الشرح، فقال: ﴿إذا دخل النور القلب انشرح وانفسح ». فقيل: هل له علامة ؟ قال: ﴿ نعم: الإنابة إلى دار الخلود، والتجافي عن دار الغرور، والاستعداد للموت قبل نزول الموت (١) ﴿ فَهُو عَلَىٰ نُورٍ مِن رَبِّهِ ﴾ بيان وبصيرة. والمعنى: ﴿أفمن شرح الله صدره ﴾ فاهتدى، كمن طبع على قلبه فقسا قلبه ؟! فحذف ؛ لأنّ قوله: ﴿ فَوَيْلُ لِلْقَسِيةِ قُلُوبُهُم ﴾ يدلّ عليه ﴿ مِن ذِكْرِ اللهِ عندهم، أو: أي: من ترك ذكر الله، أو: من أجل ذكر الله، أي: إذا ذكر الله عندهم، أو: آياته ازدادت قلوبهم قساوة، كقوله: ﴿ فَزَادَتُهُمْ رِجُسًا إِلَىٰ رِجْسِهِمَ ﴾ [التوبة: آياته ازدادت قلوبهم قساوة، كقوله: ﴿ فَزَادَتُهُمْ رِجُسًا إِلَىٰ رِجْسِهِمَ ﴾ [التوبة: آياته ازدادت قلوبهم قساوة، كقوله: ﴿ فَزَادَتُهُمْ رِجُسًا إِلَىٰ رِجْسِهِمَ ﴾ [التوبة:

٣٧ ـ ﴿ اللّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ ٱلْحَدِيثِ ﴾ في إيقاع اسم الله مبتداً، وبناءِ ﴿ نزّل ﴾ عليه، تفخيمٌ لأحسن الحديث ﴿ كِنْبًا ﴾ بدل من ﴿ أحسن الحديث ﴾ أو: حال منه ﴿ مُتَشَدِهًا ﴾ يشبه بعضه بعضاً في الصدق، والبيان، والوعظ، والحكمة، والإعجاز، وغير ذلك ﴿ مَثَانِيَ ﴾ نعت ﴿ كتاباً ﴾ جمع مثنىً، بمعنى: مردد ومكرر لما ثنى من قصصه، وأنبائه، وأحكامه، وأوامره، ونواهيه، ووعده، ووعيده، ومواعظه. فهو بيان لكونه متشابهاً؛ لأنّ القصص المكرّرة وغيرها لا تكون إلا متشابهة. وقيل: لأنّه يثنى في التلاوة فلا يملّ. وإنّما جاز وصف الواحد بالجمع؛ لأنّ الكتاب جملة ذات تفاصيل، وتفاصيل الشيء هي: جملته. ألا تراك

⁽۱) رواه الترمذي الحكيم في نوادر الأصول (۱۲۷). وانظره في تفسير ابن كثير (۲/ ۱۸۰-۱۸۱) والدر المنثور (۳ / ۳۵۰) وتنبيه الغافلين للسمرقندي (ص۳۷) تحقيق يوسف بديوي.

نَقْشَعِرُ مِنْهُ جُلُودُ ٱلَّذِينَ يَغْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ ٱللَّهُ ذَالِكَ هُدَى ٱللَّهِ يَهْدِى بِهِ مَن يَشَكَآءُ وَمَن يُضَلِلُ ٱللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿ اللَّهُ الْمَصَ بَوْجُهِدِ مِسُوَّ الْعَذَابِ يَوْمَ ٱلْقِيْمَةً

تقول: القرآن أسباع، وسور وآيات؟! فكذلك تقول: أقاصيص، وأحكام، ومواعظ مكرّرات. أو: منصوب على التمييز من ﴿متشابهاً ﴾ كما تقول: رأيت رجلًا حسناً شمائل، والمعنى: متشابهة مثانيه ﴿ نَقْشَعِرُّ ﴾ تضطرب، وتتحرّك ﴿ مِنَّهُ جُلُودُ ٱلَّذِينَ يَغْشُونَ رَبَّهُمْ ﴾. يقال: اقشعر الجلد، إذا تقبض تقبّضاً شديداً، والمعنى: أنهم إذا سمعوا بالقرآن، وبآيات وعيده، أصابهم خشية تقشعرً منها جلودهم. وفي الحديث: «إذا اقشعرٌ جلدُ المؤمن من خشية الله تحاتّت عنه ذنوبه كما يتحاتّ عن الشجرة اليابسة ورقها»(١) ﴿ أُمُّ تَلِينُ جُلُودُهُمّ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ ٱللَّهِ ﴾ أي: إذا ذكرت آيات الرحمة لانت جلودهم وقلوبهم، وزال عنها ما كان بها من الخشية والقشعريرة. وعدّي بـ "إلى" لتضمّنه معنى فعل متعدّ بـ «إلى»، كأنّه قيل: اطمأنّت إلى ذكر الله ليّنة غير منقبضة. واقتصر على ذكر الله من غير ذكر الرحمة؛ لأنّ رحمته سبقت غضبه، فلأصالة رحمته إذا ذكر الله لم يخطر بالبال إلاّ كونه رؤوفاً رحيماً. وذكرت الجلود وحدها أوّلاً، ثمّ قرنت بها القلوب ثانياً؛ لأنّ محل الخشية: القلب، فكان ذكرها يتضمّن ذكر القلوب ﴿ ذَالِكَ ﴾ إشارة إلى الكتاب. وهو ﴿ هُدَى اللَّهِ يَهْدِى بِهِ عَن يَشَكَّا مُ ﴾ من عباده، وهم مَن علم منهم اختيار الاهتداء ﴿ وَمَن يُضِّلِلِ ٱللَّهُ ﴾ يخلق الضلالة فيه ﴿ فَمَالَهُ مِنْ هَادٍ ﴾ إلى الحق.

٢٤ ﴿ أَفَمَن يَنَّقِى بِوَجْهِهِ مِسُوّة ٱلْعَذَابِ يَوْم ٱلْقِينَمَةِ ﴾ كمن أمن من العذاب؟! فحذف الخبر كما حذف في نظائره. وسوء العذاب: شدّته، ومعناه: أنّ الإنسان إذا لقي مخوفاً من المخاوف استقبله بيده، وطلب أن يقي بها وجهه؛ لأنّه أعزّ أعضائه عليه. والذي يُلقى في النار يُلقى مغلولة يداه إلى عنقه، فلا يتهيّأ له أن يتقي النار إلا بوجهه الذي كان يتقي المخاوف بغيره، وقاية له، ومحاماة عليه يتقي النار إلا بوجهه الذي كان يتقي المخاوف بغيره، وقاية له، ومحاماة عليه .

⁽١) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (١٠ / ٣١٠).

وَقِيلَ لِلظَّلِمِينَ ذُوقُواْ مَا كُنُمُ تَكْسِبُونَ شَ كَذَبَ الّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَأَنْدَهُمُ الْعَذَابُ
مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ شَ فَأَذَا قَهُمُ اللهُ الْخِزْى فِى الْحَيَوْةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ اَكُبَرُ لَوَ
كَانُواْ يَعْلَمُونَ شَ وَلَقَد ضَرَبْنَ اللّهَ الْخِزْى فِى الْحَيَوْةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ الْحَبُلُ مَثَلِ الْعَلَهُمْ يَنْقُونَ شَى ضَرَبَ اللّهُ مَثَلًا رَّجُلًا فِيهِ يَلْذَكُرُونَ شَى ضَرَبَ اللّهُ مَثَلًا رَجُلُ فِيهِ شُرِكَاتُهُ مُتَلَا اللّهُ مَثَلًا اللّهُ مَثَلًا الْحَبُلُ فِيهِ شَرِكَاتُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَي ضَرَبَ اللّهُ مَثَلًا الْحَبُلُ فِيهِ شَرَكَاتُهُمْ لَا اللّهُ مَثَلًا اللّهُ مَثَالًا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَثَلًا اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللللللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّ

﴿ وَقِيلَ لِلظَّلِمِينَ ﴾ أي: تقول لهم خزنة النار: ﴿ ذُوقُولُ ﴾ وبال ﴿ مَا كُنُتُمْ تَكْسِبُونَ ﴾ أي: كسبكم.

٢٥ ﴿ كَذَّبَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ﴾ من قبل قريش ﴿ فَٱلْنَهُمُ ٱلْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ من الجهة التي لا يحتسبون، ولا يخطر ببالهم أنّ الشّر يأتيهم منها. بينا هم آمنون إذ فوجئوا من مأمنهم.

٢٦ ﴿ فَأَذَا فَهُمُ اللَّهُ الْخِزْى ﴾ الذلّ ، والصغار ، كالمسخ ، والحسف ، والقتل ، والجلاء ، ونحو ذلك من عذاب الله ﴿ فِي الْحَيَوْةِ الدُّنْيَّأُ وَلَعَذَابُ ٱلْآخِرَةِ أَكْبَرُ ﴾ من عذاب الدنيا ﴿ لَوْ كَانُواْ يَعْلَمُونَ ﴾ لآمنوا .

٢٧ - ﴿ وَلَقَدْ ضَرِّبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا ٱلْقُرَّةِ إِنِ مِن كُلِّ مَثَلٍ لَّعَلَّهُمْ يَنَذَكَّرُونَ ﴾ ليتعظوا.

٢٨ ﴿ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا ﴾ حال مؤكّدة، كما تقول: جاءني زيد رجلًا صالحاً، وإنساناً عاقلًا. فتذكر رجلًا وإنساناً توكيداً. أو: نصب على المدح ﴿ غَيْرَ ذِى عَوْجٍ ﴾ مستقيماً، بريئاً من التناقض والاختلاف. ولم يقل: مستقيماً؛ للإشعار بألا يكون فيه عوج قطّ. وقيل: المراد بالعوج: الشك ﴿ لَعَلَهُمْ يَنَقُونَ ﴾ الكفر.

٢٩ - ﴿ ضَرَبَ اللّهُ مَثَلًا رَّجُلًا ﴾ بدل. ﴿ فِيهِ شُرَكَاتُهُ مُتَشَكِسُونَ ﴾ متنازعون، وختلفون ﴿ وَرَجُلاسَلَمًا ﴾ ـ مصدر: سلم، والمعنى: ذا سلامة ـ ﴿ لِرَجُلٍ ﴾ أي: ذا خلوص له من الشركة. (سالماً): مكّيّ، وأبو عمرو، أي: خالصاً له ﴿ هَلَ يَسْتَوِيكِ مَثَلًا ﴾ صفة، وهو تمييز، والمعنى: هل تستوي صفتاهما وحالاهما؟! يَسْتَوِيكِ مَثَلًا ﴾ صفة، وهو تمييز، والمعنى: هل تستوي صفتاهما وحالاهما؟! وإنّما اقتصر في التمييز على الواحد لبيان الجنس. وقرىء: ﴿ مثلين ﴾ ﴿ ٱلمَّمَدُ لِللّهِ ﴾ الذي لا إله إلا هو ﴿ بَلُ ٱكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ فيشركون به غيره. مثل الكافر

إِنَّكَ مَيِّتُ وَإِنَّهُم مَّيِّتُونَ ۞ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ ٱلْقِينَمَةِ عِندَ رَبِّكُمْ تَخْنَصِمُونَ ۞ فَكُنْ أَظْلَمُ مِثَن كُمْ مَيْنَ أَظْلَمُ مِثَن كُمْ مَيْنَ كُلُمْ اللَّهِ

ومعبوديه بعبد اشترك فيه شركاء بينهم تنازع واختلاف، كلّ واحد منهم يدّعي أنّه عبده، فهم يتجاذبونه، ويتعاورونه في مهن شتّى وهو متحيّر، لا يدري أيّهم يرضي بخدمته، وعلى أيّهم يعتمد في حاجاته، وممن يطلب رزقه، وممّن يلتمس رفقه، فهمّه شعاع^(۱)، وقلبه أوزاع^(۲)، والمؤمن: بعبدٍ له سيّد واحد، فهمّه واحد، وقلبه مجتمع.

٣٠ ﴿ إِنَّكَ مَيِّتُ ﴾ أي: ستموت ﴿ وَإِنَّهُم مَّيِّتُونَ ﴾. وبالتخفيف: مَنْ حلّ به الموت. قال الخليل: أنشد أبو عمرو:

وتسألني تفسير ميْت وميّت فدونك وقد فسرّتُ إن كنت تعقل فمن كان ذا روح فذلك ميّت وما المَيْتُ إلا مَن إلى القبر يُحمل كانوا يتربّصون برسول الله على موته، فأخبر: أنّ الموت يعمّهم، فلا معنى للتربّص وشماتة الفاني بالفاني. وعن قتادة ـ رحمه الله ـ: نعى إلى نبيّه نفسه، ونعى إليكم أنفسكم. أي: إنّك وإيّاهم في عداد الموتى؛ لأنّ ما هو كائن فكأن قد كان.

٣١- ﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ ﴾ أي: إنّك وإيّاهم ـ فغلّب ضمير المخاطب على ضمير الغيب ـ ﴿ يَوْمَ ٱلْقِيْكُمْ عِندَ رَبِّكُمْ تَخْنَصِمُونَ ﴾ فتحتج أنت عليهم بأنّك بلّغت فكذّبوا، واجتهدت في الدعوة فلجّوا في العناد، ويعتذرون بما لا طائل تحته. تقول الأتباع: أطعنا ساداتنا وكبراءنا، ويقول السادات: أغوتنا الشياطين وآباؤنا الأقدمون. قالت الصحابة ـ رضي الله عنهم أجمعين ـ: ما خصومتنا ونحن إخوان؟ فلّما قُتِل عثمان ـ رضي الله عنه ـ قالوا: هذه خصومتنا. وعن أبي العالية: نزلت في أهل القبلة، وذلك في الدماء والمظالم التي بينهم، والوجه هو الأوّل؛ ألا ترى إلى قوله:

٣٢ ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن كَذَبَ عَلَى ٱللَّهِ ﴾ وقوله: ﴿ وَٱلَّذِى جَآءَ بِٱلْصِّدْقِ وَصَدَّقَ

⁽١) أي: متفرق.

⁽٢) ﴿ الْأُوزَاعِ ﴾: مشتت أو مفرّق.

وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَآءَهُۥ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوَى لِلْكَفِرِينَ ﴿ وَالَّذِى جَآءَ الْمَثَلُونَ اللَّهُ عَلَمُ مَثُوكَ لِلْكَفِرِينَ ﴿ وَالَّذِى جَآءَ اللَّهُ عَلَمُ الْمُنْقُونَ ﴿ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَكَ عِندَ رَبِيمٌ ذَلِكَ جَزَآهُ الْمُحْسِنِينَ ﴿ لِيُحَالِمُ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسُوا اللَّهِ عَبْدَةً اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّ

بِهِ ﴾ [الزمر: ٣٣] وما هو إلاّ بيان وتفسير للذين تكون بينهم الخصومة ﴿كذب على الله﴾: افترى عليه بإضافة الولد، والشريك إليه ﴿ وَكَذَّبَ بِٱلصِّدْقِ ﴾ بالأمر الذي هو الصدق بعينه، وهو: ما جاء به محمد ﷺ ﴿ إِذْ جَآءَهُ ﴾ فاجأه بالتكذيب لما سمع به من غير وقفة لإعمال رويّة، أو: اهتمام بتمييز بين حتّى وباطل، كما يفعل أهل النصفة فيما يسمعون ﴿ أَلْتَسَ فِي جَهَنَّمَ مَثَّوَّى لِلْكَنفِرِينَ ﴾ أي: لهؤلاء الذين كذبوا على الله، وكذبوا بالصدق. واللام في ﴿ للكافرين ﴾ إشارة إليهم.

وآمن به. وأراد به: إياه ومَن تبعه، كما أراد بموسى إيّاه وقومه في قوله: وأمن به. وأراد به: إياه ومَن تبعه، كما أراد بموسى إيّاه وقومه في قوله: ﴿ وَلَقَدْ الْتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِئْنَبُ لَعَلَّهُمْ يَهَنَدُونَ ﴾ [المؤمنون: ٤٩] فلذا قال: ﴿ أُولَيْكَ هُمُ الْمُنْقُونَ ﴾. وقال الزجّاج: روي عن عليّ - رضي الله عنه - أنّه قال: ﴿ والذي جاء بالصدق ﴾ عمّد رسول الله عنه -، وروي: أنّ الذي جاء بالصدق عمّد رسول الله عنه ، ﴿ وَهُ الذي حَدِقُ بِهُ أَبُو بِكُمُ الصَدِيقَ بِهُ اللهِ عنه -، وروي: أنّ الذي جاء بالصدق عمّد رسول الله عنه ، ﴿ وَهُ الذي أَلُومُ وَلَا اللهِ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ وَلَا اللهُ عَنْهُ اللهُ ال

٣٤، ٣٥ - ﴿ لَهُمْ مَّا يَشَاءُ وَكَ عِندَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ جَزَاءُ ٱلْمُحْسِنِينَ * لِيُكَفِّرَ ٱللَّهُ عَنْهُمْ أَسُواً ٱللَّهِ عَنْهُمْ أَلَّهُ عَنْهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ ٱلَّذِى كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴾ إضافة أسوأ وأحسن من إضافة الشيء إلى ما هو بعضه من غير تفضيل، كقولك: الأشج أعدل بني مروان.

٣٦ ﴿ أَلِيَسَ اللَّهُ بِكَافٍ ﴾ أدخلت همزة الإنكار على كلمة النفي، فأفيد معنى إثبات الكفاية، وتقريرها ﴿ عَبْدَهُ ﴾ أي: محمّداً ﷺ ﴿عباده ﴾: حمزة، وعلميّ، أي: الأنبياء والمؤمنين. وهو مثل: ﴿ إِنَّا كُفَيْنَكَ ٱلْمُسْتَهْزِهِينَ ﴾ [الحجر: ٩٥]

وَيُخَوِّفُونَكَ بِأَلَذِينَ مِن دُونِهِ وَمَن يُضْلِلِ أَللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادِ ﴿ وَمَن يُضْلِلِ أَللَهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادِ ﴿ وَمَن يُضْلِلِ أَللَهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادَ هَمَا لَهُ مَنْ خَلَقَ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن مُضِلِ أَللَهُ مِن خَلقَ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن اللَّهُ فَلْ أَفَرَهَ يَشُع مَا تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ يَتُوكَ مُنْ المُتَوَيِّلُونَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتُوكَ كُلُونَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتُوكَ كُلُ الْمُتَوَيِّلُونَ اللَّهِ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتُوكَ كُلُونَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتُوكَ كُلُونَ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتُوكَ كُلُونَ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتُوكَ كُلُونَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتُوكَ كُلُونَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتُوكَ كُلُونَ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ الللللَّهُ اللللَّهُ الللللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ اللللللَّةُ الللللَّهُ الللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ الللللِّهُ اللللللْمُ اللللْمُ اللللللَّةُ الللللِمُ اللللللْمُ اللللللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ

﴿ وَيُخَوِّفُونَكَ بِاللَّذِيكِ مِن دُونِهِ ﴾ أي: بالأوثان التي اتّخذوها آلهة من دونه، وذلك: أنّ قريشاً قالت لرسول الله ﷺ: إنّا نخلف أن تخبُلك آلهتنا، وإنّا نخشى عليك مضرّتها لعيبك إيّاها ﴿ وَمَن يُضْلِلِ ٱللَّهُ فَمَا لَمُ مِنْ هَادٍ ﴾.

٣٧ ﴿ وَمَن يَهْدِ ٱللَّهُ فَمَا لَهُ مِن مُضِلٌّ ٱللَّكَ بِعَزِيزٍ ﴾ بغالب، منبع ﴿ ذِي النَّهَ اللهُ عِن يَعْدِ اللَّهُ الله عَلَيْهِ اللَّهُ عَن أَعدائه. وفيه وعيدٌ لقريش، ووعد للمؤمنين بأنّه ينتقم لهم منهم، وينصرهم عليهم. ثمّ أعلم بأنّهم مع عبادتهم الأوثان مقرّون بأنّ الله تعالى خلق السموات والأرض بقوله:

٣٨ ﴿ وَلَين سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضَ لِيَقُولُنَ اللَّهُ قُلُ أَفَرَهَ يَسُمُ مَا تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِي اللَّهُ ﴿ وَلَيْ اللّهُ ﴾ وبفتح الياء سوى حمزة و يضيّ مرض، أو: فقر، أو: غير ذلك ﴿ هَلَ هُنَّ كَلِيفَتُ ضُرِّهِ ﴾ دافعات شدّته عنّي ﴿ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ ﴾ وحقة، أو: غنى، أو: نحوهما ﴿ هَلَ هُنَ مُمْسِكَتُ رَحْمَتِهِ ﴾ ﴿ كاشفاتُ ضرّه ﴾ ومسكاتُ رحمته ﴾ بالتنوين على الأصل: بصريّ. وفرض المسألة في نفسه دونهم ؛ لأنهم خوقوه معرّة الأوثان وتخبيلها، فأمر بأن يقرّرهم أوّلاً بأنّ خالق العالم الذي العالم هو الله وحده، ثمّ يقول لهم بعد التقرير: فإن أرادني خالق العالم الذي أقررتم به بضرّ أو برحمة، هل تقدرون على خلاف ذلك؟ فلمّا أفحمهم قال الله: ﴿ قُلْ حَسِّيَى اللّهُ ﴾ كافياً لمعرّة أوثانهم ﴿ عَلَيْهِ يَتَوَكَلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾ .

يروى: أنّ النبي ﷺ سألهم فسكتوا، فنزل : ﴿قل حسبي الله﴾ وإنّما قال: ﴿كَاشَفَات﴾ و﴿ممسكات﴾ على التأنيث بعد قوله: ﴿ويخوّفونك بالذين من دونه﴾ لأنهّنّ إناث، وهنّ: اللات، والعزّى، ومناة. وفيه تهكّم بهم، وبمعبوديهم. قُلْ يَنقُومِ أَعْمَلُواْ عَلَىٰ مَكَانَئِكُمْ إِنِّ عَنمِلُ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ فَكُورِ أَعْمَلُواْ عَلَىٰ مَكَانَئِكُمُ إِنِّ عَنمِلُ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ فَكُورِ أَنْ أَن أَن الْحَقَّ عَذَابُ مُقِيمٌ ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ ٱلْكِنَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَكَابُ مُعْتِيمٍ فَكَمَنِ ٱهْتَكَدَّ فَلِنَفْسِدٍ * وَمَن ضَلَ فَإِنَّمَا يَضِلُ عَلَيْهَا وَمَا أَنتَ عَلَيْهِم فَكَمْنِ الْهُ يَتُوفَى ٱلْأَنفُسُ حِينَ مَوْتِهَا وَالْتِي لَدَ تَمُتَ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ اللَّي قَضَى عَلَيْهَا ٱلْمَوْتَ

وجهتكم من العداوة التي تمكنتم منها، والمكانة بمعنى المكان، فاستعيرت عن العين للمعنى، كما يستعار هنا وحيث للزمان، وهما للمكان ﴿ إِنِّ عَدِيلٌ ﴾ أي: العين للمعنى، كما يستعار هنا وحيث للزمان، وهما للمكان ﴿ إِنِّ عَدِيلٌ ﴾ أي: على مكانتي. وحذف للاختصار، ولما فيه من زيادة الوعيد والإيذان بأنّ حالته تزداد كلّ يوم قوّة؛ لأنّ الله تعالى ناصره ومعينه. ألا ترى إلى قوله: ﴿ فَسَوْفَ تَعَلَمُونَ ﴾ مَن يَأْتِيهِ عَذَابُ يُعَزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ ﴾ كيف توعدهم بكونه منصوراً عليهم عالياً عليهم في الدنيا والآخرة؛ لأنهم إذا أتاهم الحزي والعذاب، فذاك عزّه وغلبته من حيث إنّ الغلبة تتم له بعز عزيز من أوليائه، وبذلّ ذليل من أعدائه. و ﴿ يُحْزِيهِ ﴾ صفة للعذاب، كمقيم، أي: عذاب مخزٍ له، وهو يوم بدر، وعذاب دائم، وهو عذاب النار ﴿ مكاناتكم ﴾ : أبو بكر، وحمّاد.

13 - ﴿ إِنَّا أَنْرَلْنَا عَلَيْكَ ٱلْكِئْبَ ﴾ القرآن ﴿ لِلنَّاسِ ﴾ لأجلهم، ولأجل حاجتهم إليه ؛ ليبشروا، وينذروا، فتقوى دواعيهم إلى اختيار الطاعة على المعصية ﴿ إِلَا لَحَقَّ فَمَنِ ٱهْتَكَ كَ فَلِنَقْسِهِ ﴾ فمن اختار الهدى فقد نفع نفسه، ﴿ وَمَن ضَلً فَإِنَّمَا يَضِلُ عَلَيْهِم بِوَكِيلٍ ﴾ فمن اختار الضلالة فقد ضرّها ﴿ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِم بِوَكِيلٍ ﴾ بحفيظ القدير عليهم بقوله:

25 - ﴿ أَلِلَهُ يَتُوَفَّى ٱلْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَ ﴾ الأنفس: الجُمَل كما هي. وتوفّيها: إماتتها، وهو: أن تسلب ما هي به حيّة حسّاسة درّاكة ﴿ وَالِّتِي لَمْ تَمُتَ فِي مَنَامِهِ أَي: يتوفاها حين تنام، مَنَامِهِ اللهِ ويتوفى الأنفس التي لم تمت في منامها أي: يتوفاها حين تنام، تشبيها للنّائمين بالموتى، حيث لا يميّزون ولا يتصرّفون، كما أنّ الموتى كذلك. ومنه قوله تعالى: ﴿ وَهُو الَّذِي يَتَوَفَّلُكُمُ إِلَيْتِلِ ﴾ [الأنعام: ٦٠]. ﴿ فَيُمْسِكُ ﴾ ومنه قوله تعالى: ﴿ وَهُو الَّذِي يَتَوَفَّكُ مِزة، وعلي ﴿ عَلَيْهَا ٱلْمَوْتَ ﴾ الحقيقيّ، أي: الأنفس ﴿ اَلِّي قَضَى ﴾ : حمزة، وعلي ﴿ عَلَيْهَا ٱلْمَوْتَ ﴾ الحقيقيّ، أي:

وَبُرْسِلُ ٱلْأَخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلِ مُسَمَّى إِنَّ فِي ذَالِكَ لَا يَنتِ لِفَوْمِ بِلَفَكَّرُونَ ١

لا يردّها في وقتها حيّة ﴿ وَيُرْسِلُ ٱلْأَخْرَىٰ ﴾ النائمة ﴿ إِلَىٰ أَجَلِ مُسَمّى ﴾ إلى وقت ضربه لموتها، وقيل: ﴿ يتوفّى الأنفس ﴾ أي: يستوفيها، ويقبضها، وهي الأنفس التي تكون معها الحياة والحركة ﴿ و ﴾ يتوفّى الأنفس ﴿ التي لم تمت في منامها ﴾ وهي أنفس التمييز، قالوا: فالتي تُتوفّى في المنام هي نفس التمييز لا نفس الحياة ؛ لأنّ نفس الحياة إذا زالت زال معها النفس، والنائم يتنفس. ولكلّ إنسان نفسان: إحداهما: نفس الحياة، وهي: التي تفارق عند الموت، والأخرى: نفس التمييز، وهي: التي تفارقه إذا نام.

ورووا عن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ: في ابن آدم نفس وروح [بينهما شعاع] مثل شعاع الشمس، فالنفسُ هي التي بها العقل والتمييز، والروح هي التي بها النَّفَس والتحرِّك، فإذا نام العبد قبض الله نفسه ولم يقبض روحه.

وعن عليّ _ رضي الله عنه _ قال: تخرج الروح عند النوم، ويبقى شعاعه في الجسد، فبذلك يرى الرؤيا، فإذا نُبّه من النوم عاد الروح إلى جسده بأسرع من لحظة.

وعنه: ما رأت نفس النائم في السماء فهي الرؤيا الصادقة، وما رأت بعد الإرسال فيلقيها الشيطان فهي كاذبة.

وعن سعيد بن جبير: إنّ أرواح الأحياء وأرواح الأموات تلتقي في المنام، فيتعارف منها ما شاء الله أن يتعارف ﴿فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى﴾ إلى أجسادها إلى انقضاء مدّة حياتها.

ورُوي: أنّ أرواح المؤمنين تعرجُ عند النوم في السماء، فمن كان منهم طاهراً أذن له في السجود، ومَن لم يكن منهم طاهراً لم يؤذنْ لهم فيه.

﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ إِنَّ في توفيّ الأنفس مائتة ونائمة، وإمساكها وإرسالها إلى أجل ﴿ لَآيَكُمْ وَكَ ﴾ يجيلون فيه أجل ﴿ لَآيَكُمْ وَكَ ﴾ يجيلون فيه أفكارهم، ويعتبرون.

⁽١) ما بين حاصرتين مستدرك من المطبوع.

آمِ النَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءً قُلْ أَوَلَوَ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْعًا وَلَا يَعْلِكُونَ شَيْعًا وَلَا يَعْلِكُونَ شَيْعًا وَلَا يَعْقِلُونَ فَى قُلْ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ يَعْقِلُونَ فَى قُلْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَحَدَهُ الشَّمَازَتَ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ وَلَا لَاللَّهُمَّ فَاطِرَ اللَّاحِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُمَّ فَاطِرَ اللَّهُمَّ فَاطِرَ اللَّهُ مَ يَسْتَبْشِرُونَ فَى قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَونِ وَالْأَرْضِ عَلِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَدَةِ أَنْتَ تَعَكُمُ السَّمَونِ وَالْأَرْضِ عَلِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَدَةِ أَنْتَ تَعَكُمُ اللَّهُمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَدَةِ أَنْتَ تَعَكُمُ اللَّهُ اللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُونَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَمُ اللْعَالَةُ اللْمُونُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَمُ اللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْ

27 ـ ﴿ أَمِ اَتَّخَذُوا ﴾ بل اتّخذ قريش ـ والهمزة للإنكار ـ ﴿ مِن دُونِ اللّهِ ﴾ من دون إذنه ﴿ شُفَعَاءَ ﴾ حين قالوا: ﴿ هؤلاء شفعاؤنا عند الله ﴾ ، ولا يشفع عنده أحد إلا بإذنه ﴿ قُلْ أَوَلَوْ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ ﴾ معناه: ﴿ أَهُ يَشْفعون ﴿ ولو كانوا لا يملكون شيئاً ﴾ قطّ ، ولا عقل لهم .

\$\$ _ ﴿ قُلُ لِلّٰهِ ٱلشَّفَاعَةُ جَمِيعًا ﴾ أي: هو مالكها، فلا يستطيع أحد شفاعة إلا بإذنه. وانتصب ﴿ جميعاً ﴾ على الحال ﴿ لَمُ مُلُّكُ ٱلسَّمَاوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ تقرير لقوله: ﴿ لله الملك كلّه، والشفاعة من الملك، كان مالكاً لها ﴿ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ متصل بما يليه. معناه: ﴿ له ملك السموات والأرض ﴾ اليوم ﴿ ثمّ إليه ترجعون ﴾ يوم القيامة. فلا يكون الملك في ذلك اليوم إلاّ له، فله ملك الدنيا والآخرة.

2-﴿ وَإِذَا ذُكِرَ اللّهُ وَحَدَهُ ﴾ مدار المعنى على ﴿ وحده ﴾ أي: إذا أفرد الله بالذكر، ولم تذكر معه آلهتهم ﴿ أَشَمَأَزَتَ ﴾ نفرت، وانقبضت ﴿ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُوّمِنُونَ ﴾ يعني: آلهتهم ذكر الله معهم، أو: لم يُوّمِنُونَ ﴾ لافتتانهم بها. أو: إذا قيل: لا إله إلاّ الله وحده يذكر ﴿ إذا هُمّ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ لافتتانهم بها. أو: إذا قيل: لا إله إلاّ الله وحده لا شريك له، نفروا؛ لأنّ فيها نفياً لآلهتهم. ولقد تقابل الاستبشار والاشمئزاز، إذ كلّ واحد منهما غاية في بابه، فالاستبشار: أن يمتلىء قلبه سروراً حتى تنبسط له بشرة وجهه، ويتهلّل، والاشمئزاز: أن يمتلىء غمّاً وغيظاً حتى يظهر الانقباض في أديم وجهه. والعامل في ﴿إذا ذكر ﴾ هو العامل في ﴿إذا ذكر ﴾ هو العامل في ﴿إذا قَدَلُ ﴾ الله الاستبشار.

23 - ﴿ قُلِ ٱللَّهُمَّ فَاطِرَ ٱلسَّمَنُوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ أي: يا ﴿ فاطر ﴾ ـ وليس بوصف كما يقوله المبرّد، والفرّاء ـ ﴿ عَلِمَ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَدَةِ ﴾ السرّ، والعلانية ﴿ أَنتَ تَعَكُرُ ﴾

بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُواْ فِيهِ يَغْنَلِفُونَ ۚ قَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُواْ مَا فِي ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَامُ مَعَهُ لَافْنَدُوْاْ بِهِ، مِن سُوّهِ ٱلْعَذَابِ يَوْمَ ٱلْقِيكَمَةَ وَبَدَا لَكُمْ مِن ٱللهِ مَا لَمَّ يَكُونُواْ يَخْتَسِبُونَ ۚ قَ وَبَدَا لَمُمْ سَيِّنَاتُ مَا كَسَبُواْ وَحَاقَ بِهِم مَّا كَانُواْ بِهِ، يَسْتَهْ زِهُونَ ۚ فَي فَإِذَا مَسَ ٱلْإِنْسَنَ ضُرُّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا خَوَلْنَهُ نِعْمَةً مِّنَا قَالَ إِنَّمَا أُونِيتُهُ عَلَى عِلْمُ

تقضي ﴿ يَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْلِفُوكَ ﴾ من الهدى والضلالة، وقيل: هذه محاكمة من النبيّ للمشركين إلى الله. وعن الربيع ابن المسيّب: لا أعرف آية قرئت فدعي عندها إلاّ أجيب، سواها. وعن الربيع بن خثيم _ وكان قليل الكلام _ أنّه أخبر بقتل الحسين _ رضي الله عنه _ وقالوا: الآن يتكلّم، فما زاد على أن قال: آه أو قد فعلوا؟ وقرأ هذه الآية. ورُوي: أنّه قال على أثره: قُبِل مَن كان ﷺ يجلسه في حجره، ويضع فاه على فيه.

٤٧ ـ ﴿ وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِيبَ ظَلَمُوا مَا فِي ٱلْأَرْضِ جَيِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ ﴾ الهاء تعود إلى ما ﴿ لَاَقْنَدَوْا بِهِ مِن سُوّهِ ٱلْعَلَابِ ﴾ شدّته ﴿ يَوْمَ ٱلْقِينَمَةِ وَبَدَا لَهُم مِن اللّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَخْتَسِبُونَ ﴾ وظهر لهم من سخط الله وعذابه مالم يكن قط في حسبانهم، ولا يحدثون به نفوسهم. وقيل: عملوا أعمالاً حسبوها حسنات فإذا هي سيئّات. وعن سفيان الثوري: أنّه قرأها فقال: ويلٌ لأهل الرياء، ويلٌ لأهل الرياء. وجزع محمد بن المنكدر -رحمه الله - عند موته فقيل له، فقال: أخشى الرياء. وتلاها، فأنا أخشى أن يبدو لي من الله مالم أحتسبه.

٤٨ - ﴿ وَبَدَا لَمُمْ سَيِّعَاتُ مَا كَسَبُوا ﴾ أي: سيِّئات أعمالهم التي كسبوها، أو: سيِّئات كسبهم حين تعرض صحائفهم وكانت خافية عليهم، أو: عقاب ذلك ﴿ وَحَاقَ بِهِم ﴾ ونزل بهم، وأحاط ﴿ مَّا كَانُواْ بِهِد يَسْتَهْزِءُونَ ﴾ جزاء هزئهم.

٤٩ _ ﴿ فَإِذَا مَسَّ ٱلْإِنْسَنَ ضُرُّدُ مَانَا ثُمَّ إِذَا خُولْنَكُ ﴾ أعطيناه تفضّلاً _ يقال: خوّلني:
 إذا أعطاك على غير جزاء _ ﴿ نِعْمَةً مِّنَا ﴾ _ ولا تقف عليه؛ لأنّ جواب ﴿ إذا ﴾ _ ﴿ قَالَ إِنَّمَا ٓ أُونِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ ﴾ منّي أنّي سأعطاه لما فيّ من فضل، واستحقاق. أو:
 ﴿ على علم ﴾ منّي بوجوه الكسب، كما قال قارون: ﴿ عَلَى عِلْمٍ عِندِئَ ﴾ [القصص:
 [٧٨]. وإنّما ذكر الضمير في ﴿ أوتيته ﴾ وهو للنعمة، نظراً إلى المعنى؛ لأنّ

بَلْ هِيَ فِتْنَةً وَلَكِكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ١ فَقَدْ قَالْهَا ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ

قوله: ﴿نعمة منّا﴾ شيئاً من النعمة، وقسماً منها. وقيل: ﴿ما﴾ في ﴿إنما﴾ موصولة لا كافَّة، فيرجع الضمير إليها، أي: إنَّ الذي أوتيته على علم ﴿ بَلَّ هِيَ فِتَّنَةٌ ﴾ _ إنكار لقوله، كأنّه قال: ما خولناك من النعمة لما تقول ﴿بل هي فتنة﴾ أي: ابتلاء وامتحان لك، أتشكر أم تكفر. ولمّا كان الخبر مؤنَّثًا، أعني: ﴿فَتَنَهُ ﴾. ساغ تأنيث المبتدأ لأجله. وقرىء: ﴿بل هو فتنه ﴾ على وفق ﴿إنَّمَا أُوتيته ﴾ _ ﴿ وَلَكِكِنَّ أَكُثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أنَّها فتنة. والسبب في عطف هذه الآية بالفاء، وعطف مثلها في أوّل السورة بالواو: أنّ هذه وقعت مسبّبة عن قوله: ﴿ وَإِذَا ذَكُرُ اللهِ وَحَدُهُ اشْمَأْزَتَ ﴾ على معنى: أنَّهم يشمئزُون عن ذكر الله، ويستبشرون بذكر الآلهة، فإذا مسّ أحدهم ضرّ دعاً من اشمأزٌ عن ذكره دون من استبشر بذكره. وما بينهما من الآي اعتراض. فإن قلت: حقّ الاعتراض أن يؤكُّد المعترض بينه وبينه. قلت: ما في الاعتراض من دعاء الرسول ﷺ ربَّه بأمر من الله، وقوله: ﴿أنت تحكم بين عبادك﴾ ثمّ ما عقّبه من الوعيد العظيم، تأكيد لإنكار اشمئزازهم، واستبشارهم، ورجوعهم إلى الله في الشدائد دون آلهتهم، كأنّه قيل: قل يا ربّ لا يحكم بيني وبين هؤلاء، الذين يجترئون عليك مثل هذه الجراءة، إلاّ أنت. وقوله: ﴿ولو أنّ للذين ظلموا﴾ متناول لهم ولكلّ ظالم إن جعل عامًا، أو: إيّاهم خاصّة إن عنيتهم به، كأنّه قيل: ﴿وَلُو أَنَّ﴾ لهؤلاء الظالمين ﴿مَا فِي الأرضُ جَمِعاً ومثله معه لافتدوا به﴾ حين أُحْكِمَ عليهم بسوء العذاب. وأمّا الآية الأولى فلم تقع مسبّبة، وما هي إلاّ جملة ناسبت جملة قبلها، فعطفت عليها بالواو، نحو: قام زيد، وقعد عمرو. وبيان وقوعها مسبّبة أنّك تقول: زيد مؤمن بالله، فإذا مسه ضرّ التجأ إليه. فهذا تسبيبٌ ظاهر، ثم تقول: زيد كافر بالله، فإذا مسّه ضر التجأ إليه، فتجيء بالفاء مجيئك به ثمّة، كأنَّ الكافر حين التجأ إلى الله التجاء المؤمن إليه مقيم كفره مقام الإيمان في جعله سبباً في الالتجاء.

• ٥ - ﴿ قَدْقَالَهَا﴾ هذه المقالة، وهي قوله: ﴿ إِنَّمَاۤ أُوتِيتُهُوَعَلَىۡ عِلَمِ﴾ [الزمر: ٤٩] ﴿ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ﴾ أي: قارون وقومه، حيث قال: ﴿ إِنَّمَا أُوتِيته على علم عندي﴾ وقومه راضون بها، فكأنمّ قالوها. ويجوز أن يكون في الأمم الخالية

فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُم مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿ فَأَصَابَهُمْ سَيِّنَاتُ مَا كَسَبُواْ وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَتَوُلاَءِ سَيُصِيبُهُمْ سَيِّنَاتُ مَا كَسَبُواْ وَمَا هُم بِمُعْجِزِينَ ﴿ أَوَلَمْ يَعْلَمُواْ أَنَّ ٱللّهَ يَنْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَامُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَايَتِ لِقَوْمٍ يُوْمِنُونَ ﴿ فَلْ فَلْ يَنْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَامُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَايَتِ لِقَوْمٍ يُوْمِنُونَ ﴿ فَلْ فَلْ اللّهَ يَعْفِرُ الدُّنُوبَ يَعْبُولُ اللّهَ يَعْفِرُ الدُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُو الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿ فَلَا اللّهَ يَعْفِرُ الدُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُو الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿ اللّهَ اللّهُ اللّهَ يَعْفِرُ الرَّحِيمُ ﴿ اللّهُ اللّهِ إِنَّا اللّهَ يَعْفِرُ الدُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُو الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿ اللّهَ اللّهُ إِلَى اللّهَ يَعْفِرُ الرَّحِيمُ ﴿ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّ

اخرون قائلون مثلها ﴿ فَمَا أَغْفَىٰ عَنْهُم مَّا كَانُواْ يَكْسِبُونَ ﴾ من متاع الدنيا، وما يجمعون منها.

10 - ﴿ فَأَصَابَهُمْ سَيِّعَاتُ مَا كَسَبُوا ﴾ أي: جزاء سيّنات كسبهم، أو سمّى جزاء السيّئة سيّئة للازدواج، كقوله: ﴿ وَجَزَّوُا سَيِّعَةِ سَيِّعَةُ مِتْلُهَا ﴾ [الشورى: ٤٠] ﴿ وَاللَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ كفروا ﴿ مِنْ هَلَوُلآهِ ﴾ مشركي قومك ﴿ سَيُصِيبُهُمْ سَيِّعَاتُ مَا كَسَبُوا ﴾ أي: سيصيبهم مثل ما أصاب أولئك، فقتل صناديدهم ببدر، وحبس عنهم الرزق، فقحطوا سبع سنين ﴿ وَمَاهُم بِمُعْجِزِينَ ﴾ بفائتين من عذاب الله. ثمّ بسط لهم، فمطروا سبع سنين، فقيل لهم:

٧٥ _ ﴿ أُولَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ﴾ ويضيَّق؟ وقيل: يجعله على قدر القوت ﴿ إِنَّ فِى ذَلِكَ لَآيَكَ لِلْقَوْمِ يُؤْمِنُونَ ﴾ بأنه لا قابض ولا باسط إلا الله _ عز وجل _.

٣٥ ﴿ وَهُوَّ اللَّهُ اللَّهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٧ / ١٠٠).

وَأَنِيبُوٓا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيكُمُ ٱلْعَذَابُ ثُمَّ لَا لُنْصَرُون ﴿ وَالنَّبِعُوَا أَخْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمُ مِن رَّبِكُمْ مِن وَبِيلُ أَن يَأْلِيكُمُ ٱلْعَذَابُ بَغْتَةُ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ فَي أَن تَقُولَ نَفْسٌ بَحَسَّرَقَ عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ وَإِن كُنتُ لِمِنَ السَّخِرِينَ ﴿ فَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ السَّنْخِرِينَ ﴾

٥٤ ﴿ وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ ﴾ وتوبوا إليه ﴿ وَأَسْلِمُوا لَهُ ﴾ وأخلصوا له العمل ﴿ مِن قَبْـلِ أَن يَأْتِيكُمُ ٱلْعَذَابُ ثُمَّ لَا نُنْصَرُونَ ﴾ إن لم تتوبوا قبل نزول العذاب.

٥٥ - ﴿ وَالنَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِن رَّبِّكُمْ مَن رَّبِّكُمْ مَن وَبِيكُمْ مَن وَلَه : ﴿ اللَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْفَوْلَ فَيَسْبَعُونَ أَحْسَنَهُ ﴾ [الزمر: ١٨]. وقوله: ﴿ مِن قَبْلِ أَن يَأْلِيكُمُ ٱلْعَذَابُ بَغْنَةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَكَ ﴾ أي: يفجؤكم وأنتم غافلون، كأنّكم لا تخشون شيئاً لفرط غفلتكم.

٥٦- ﴿ أَن تَقُولَ ﴾ لئلا تقول. ﴿ نَفْسُ ﴾ إنّما نكّرت؛ لأنّ المراد بَها بعض الأنفس، وهي: نفس الكافر. ويجوز أن يُراد نفس متميّزة من الأنفس إمّا بلجاج في الكفر شديد، أو: بعذاب عظيم. ويجوز أن يُراد التكثير ﴿ بَحَسّرَقَ ﴾ الألف بدل من ياء المتكلّم. وقرىء ﴿ يا حسرتِ ﴾ على الأصل، و(يا حسرتاي) على الجمع بين العوض والمعوّض منه ﴿ عَلَىٰ مَا فَرَطْتُ ﴾ قصرت. و﴿ ما ﴾ مصدرية مثلها في ﴿ بِمَا رَحُبُتُ ﴾ [التوبة: ٢٥]. ﴿ في جَنْبِ اللّهِ ﴾ في أمر الله، أو: في مثلها في ﴿ بِمَا رَحُبُتُ ﴾ [التوبة: ٢٥]. ﴿ في جَنْبِ اللّهِ ﴾ في أمر الله، أو: في والجنب: مقال: أنا في جنب فلان، وجانبه، وناحيته، وفلان لين الجانب والجنب. ثمّ قالوا: فرّط في جنبه، وفي جانبه، يريدون: في حقّه. وهذا من والجنب. ثمّ قالوا: فرّط في جنبه، وفي جانبه، يريدون: في حقّه. وهذا من والجنب. ثمّ قالوا: فرّط في جنبه، وفي عائبه، يريدون: في حقّه. وهذا من باب الكناية؛ لأنّك إذا أثبت الأمر في مكان الرجل، وحيّزه، فقد أثبته فيه. ومنه الحديث: «مِن الشرك الخفيّ: أن يصليّ الرجل لمكان الرجل» (ا) أي: لأجله. وقال الزجّاج: معناه: فرّط في طريق الله، وهو: توحيده، والإقرار بنبوة محمّد ﷺ ﴿ وَإِن كُنْتُ لَهِنَ السّنهزئين. قال قتادة: لم يكفه أن بنبوة محمّد ﷺ ﴿ وَإِن كُنْتُ لَهِنَ السّنجزينَ ﴾ المستهزئين. قال قتادة: لم يكفه أن بنبوة محمّد ﷺ

رواه أحمد (٤/ ١٨١).

أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَ اللَّهَ هَدَىنِ لَكُنتُ مِنَ الْمُنَّقِينَ ﴿ إِنَّ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْمُنَّقِينَ ﴿ اللَّهُ اللَّ

ضيّع طاعة الله حتّى سخر من أهلها. ومحلّ ﴿ وإن كنت ﴾: النصب على الحال، كأنّه قال: فرّطت وأنا ساخر، أي: فرّطت في حال سخريتي.

٧٥ ﴿ أَوْ تَقُولَ لَوْ أَتَ اللّهَ هَدَىنِ ﴾ أي: أعطاني الهداية ﴿ لَكُنْتُ مِنَ النّهِ مَن الذّين يتقون الشرك. قال الشيخ الإمام أبو منصور - رحمه الله تعالى ـ: هذا الكافر أعرف بهداية الله من المعتزلة. وكذا أولئك الكفرة الذين قالوا لأتباعهم: ﴿ لو هدانا الله لهديناكم ﴾ يقولون: لو وفقنا الله للهداية ، وأعطانا الهدى لدعوناكم إليه ، ولكن علم منّا اختيار الضلالة والغواية ، فخذلنا ، ولم يوفقنا ، والمعتزلة يقولون: بل هداهم ، وأعطاهم التوفيق لكنّهم لم يتدوا . والحاصل: أنّ عند الله لطفاً ؛ من أُعطي ذلك اهتدى ، وهو التوفيق والعصمة ، ومَن لم يعطه ضلّ وغوى ، وكان استحبابه العذاب وتضييعه الحق بعد ما مُكّن من تحصيله ، لذلك .

٥٨ - ﴿ أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى ٱلْعَذَابَ لَوْ أَنَ لِي كَرَّةً ﴾ رجعة إلى الدنيا ﴿ فَأَكُونَ مِنَ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴾ من الموحّدين.

وه و بَلَى قَد جَآءَتُك ءَايَتِى فَكَذَبَت بِهَا وَاسْتَكُبْرَتَ وَكُنتَ مِنَ الْكَيفِرِينَ ﴾ وبيّنت لك ﴿ بلى قد جاءتك آباتِ ﴾ وبيّنت لك الهداية من الغواية، وسبيل الحق من الباطل، ومكّنتك من اختيار الهداية على الغواية، واختيار الحق على الباطل. ولكن تركت ذلك، وضيّعته، واستكبرت عن قبوله، وآثرت الضلالة على الهدى، واشتغلت بضد ما أمرت به، فإنّما جاء التضييع من قبلك، فلا عذر لك. و إلى جواب لنفي تقديري؛ لأنّ معنى ﴿ لو أنّ الله هداني ﴾: ما هُدِيثُ. وإنّما لم يقرن الجواب به؛ لأنّه لابُدّ من حكاية أقوال النفس على ترتيبها، ثمّ الجواب من بينها عمّا اقتضى الجواب.

٦٠ ﴿ وَيَوْمَ ٱلْقِينَمَةِ تَرَى ٱلَّذِينَ كَذَبُواْ عَلَى ٱللَّهِ ﴾ وصفوه بما لا يجوز عليه من

وُجُوهُهُم مُسُودَةً أَلَيْسَ فِ جَهَنَّمَ مَنْوَى لِلْمُتَكَبِّرِينَ ﴿ وَيُنَجِّى اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوَّا بِمَفَازَتِهِمْ لَا يَمَشُهُمُ الشُّوَهُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۞ اللَّهُ خَلِقُ كُلِ مَنَ ﴿ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ۞ لَمُ مَقَالِيدُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ كَفَرُواْ بِعَايَتِ اللَّهِ أُولَتِهِكَ هُمُ الْخَسِرُونَ ۞

إضافة الشريك والولد إليه، ونفي الصفات عنه ﴿ وُبُحُوهُهُم ﴾ مبتدأ ﴿ مُسَودَّةً ﴾ خبر. والجملة في محلّ النصب على الحال إن كان ﴿ ترى ﴾ من رؤية البصر، وإن كان من رؤية القلب فمفعول ثان ﴿ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّهَ مَثْوَى ﴾ منزل ﴿ لِللَّمْتَكَبِّرِينَ ﴾ هو إشارة إلى قوله: ﴿ واستكبرت ﴾ .

71 - ﴿ وَيُنَجِّى اللَّهُ ﴾ ﴿ وَيُنجِي ﴾ رَوْحٌ ﴿ الَّذِينَ اَتَّقُوا ﴾ من الشرك ﴿ بِمَفَازَتِهِمْ ﴾ بفلاحهم. يقال: فاز بكذا؛ إذا أفلح به، وظفر بمراده منه وتفسير المفازة: ﴿ لاَ يَمَسُّهُمُ ٱلسُّوّهُ ﴾ النار ﴿ وَلاَ هُمْ يَحْرَثُونَ ﴾ كأنّه قيل: وما مفازتهم؟ فقيل: ﴿ لاَ يمسّهم السوء ﴾ أي: ينجّيهم بنفي السوء، والحزن عنهم، أي: لا يمسّ أبدانهم أذى، ولا قلوبهم حزن. أو: بسبب منجاتهم من قوله تعالى: ﴿ فَلاَ تَحْسَبَنَهُمْ بِمَفَازَةٍ مِّنَ ٱلْعَذَابِ ﴾ [آل عمران: ١٨٨] أي: بمنجاة منه؛ لأنّ النجاة من أعظم الفلاح، وسبب نجاتهم: العمل الصالح. ولهذا فسرّ ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ: المفازة بالأعمال الحسنة. ويجوز بسبب فلاحهم؛ لأنّ العمل الصالح في نفسه مفازة ؛ سبب الفلاح، وهو دخول الجنّة. ويجوز أن يسمّى العمل الصالح في نفسه مفازة ؛ لأنّه سببها. ولا محلّ لـ ﴿لا يمسّهم ﴾ على التفسير الأوّل؛ لأنّه كلام مستأنف، ومحلّه النصب على الحال على الثاني. ﴿ بمفازاتهم ﴾ كوفيّ، غير حفص.

٦٢ - ﴿ ٱللَّهُ خَلِقُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ رد على المعتزلة، والثنوية ﴿ وَهُو عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ
 وَكِيلٌ ﴾ حافظ.

77 ـ ﴿ لَكُمْ مَقَالِيدُ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ أي: هو مالك أمرها، وحافظها. وهو من باب الكناية؛ لأنّ حافظ الخزائن، ومدبّر أمرها هو الذي يملك مقاليدها. ومنه قولهم: فلان ألقيت إليه مقاليد الملك، وهي: المفاتيح، واحدها: مِقْليد. وقيل: لا واحد لها من لفظها. والكلمة أصلها فارسيّة ﴿ وَٱلَّذِينَ كَفَرُوا بِعَايَنتِ اللهِ الذين اتّقوا ﴾ أي: اللهِ أَلْكَيْكِ هُمُ ٱلْخَسِرُونَ ﴾ هو متصل بقوله: ﴿ وينجّي الله الذين اتّقوا ﴾ أي:

ثُلَ أَفَغَيْرَ ٱللَّهِ تَأْمُرُوٓ نِيَّ أَعْبُدُ أَيُّهَا ٱلجَهِلُونَ ۞ وَلَقَدْ أُوحِىَ إِلَيْكَ وَإِلَى ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَبِنْ ٱشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ ٱلْخَصِرِينَ ۞

ينجي الله المتقين بمفازاتهم، والذين كفروا هم الخاسرون. واغتُرِض بينهما بأنّه خالق كلّ شيء وهو مهيمن عليه، فلا يخفى عليه شيء من أعمال المكلّفين فيها، وما يجزون عليها. أو: بما يليه على أنّ كلّ شيء في السموات والأرض فالله خالقه، وفاتح بابه ﴿والذين كفروا ﴾ وجحدوا أن يكون الأمر كذلك ﴿أولئك هم الخاسرون ﴾. وقيل: سأل عثمان ـ رضي الله عنه ـ رسول الله عنها أحد قوله: ﴿له مقاليد السموات والأرض ﴾ فقال: «يا عثمان! ما سألني عنها أحد قبلك، تفسيرها لا إله إلاّ الله، والله أكبر، وسبحان الله وبحمده، وأستغفر الله، ولا حول ولا قوة إلاّ بالله. هو الأوّل والآخر، والظاهر والباطن، بيده الخير، يحيى ويميت، وهو على كلّ شيء قدير» (١). وتأويله على هذا: أنّ لله هذه الكلمات يوحّد بها، ويمجّد، وهي مفاتيحُ خير السموات والأرض، من تكلّم بها من المتقين أصابه، و ﴿الذين كفروا بآيات الله ﴾ وكلمات توحيده وتمجيده بها من المتقين أصابه، و ﴿الذين كفروا بآيات الله ﴾ وكلمات توحيده وتمجيده أولئك هم الخاسرون ﴾.

٦٤ ﴿ أَمَّلَ ﴾ لَمْن دعاك إلى دين آبائك: ﴿ أَفَغَيْرَ ٱللَّهِ تَأْمُرُوٓ فِيٓ أَعْبُدُ ﴾ ﴿ تأمرونيَ ﴾: مدنيّ. ﴿ تأمرونيَ ﴾: مدنيّ. ﴿ تأمرونيَ ﴾: مدنيّ. وأفغير ﴾ بـ ﴿ أعبد ﴾. و﴿ تأمرونيّ ﴾ اعتراض، ومعناه: أفغير الله أعبد بأمركم بعد هذا البيان ﴿ أَيُّ الْجَنِهِ الوَنَ ﴾ بتوحيد الله؟

70 - ﴿ وَلَقَدْ أُوحِى إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ ﴾ من الأنبياء ـ عليهم السلام ـ ﴿ لَمِنْ أَشَرَكْتَ لِيَحْبَطُنَّ عَمُلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخُنسِرِينَ ﴾. وإنّما قال: ﴿ لئن أشركت ﴾ على التوحيد، والموحى إليهم جماعة؛ لأنّ معناه: (أُوحي إليك لئن أشركت ليحبطنّ عملك)، وإلى الذين من قبلك مثله. واللام الأولى موطّئة للقسم المحذوف، والثانية لام الجواب. وهذا الجواب ساد مسد الجوابين، أعني: جوابي القسم والشرط. وإنّما صحّ هذا الكلام، مع علمه تعالى بأنّ رسله لا يشركون؛ لأنّ

⁽۱) رواه البيهقي في الأسماء والصفات (۱/۱۱) وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (۱۱/۱۰).

بَلِ ٱللَّهَ فَأَعْبُدُ وَكُن مِنَ ٱلشَّكِرِينَ ﴿ وَمَا قَدَرُوا ٱللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَٱلأَرْضُ جَمِيعًا قَبضَ تُمُويَقُمُ ٱلْقِيكَ مَا وَاللَّارَاثُ مَطُويَاتُ بِيَمِينِهِ إِنَّهُ وَاللَّامَانُ السَّمَانُ تُمُ مَطُويَاتُ بِيَمِينِهِ إِنَّهِ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى

الخطاب للنبي ﷺ، والمراد به غيره، ولأنّه على سبيل الفرض. والمحالات يصحّ فرضها. وقيل: لئن طالعت غيري في السّر ليحبطنّ ما بيني وبينك من السّر.

77 ﴿ بَلِ ٱللَّهَ فَأَعْبُدُ ﴾ ردّ لما أمروه به من عبادة آلهتهم، كأنّه قال: لا تعبد ما أمروك بعبادته، بل إن عبدت فاعبد الله، فحذف الشرط، وجعل تقديم المفعول عوضاً عنه ﴿ وَكُن مِّنَ ٱلشَّكَرِينَ ﴾ على ما أنعم به عليك من أن جعلك سيّد ولد آدم.

٣٧ ـ ﴿ وَمَا قَدَرُواْ ٱللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ وما عظموه حقّ عظمته؛ إذ دعوك إلى عبادة غيره. ولمّا كان العظيم من الأشياء إذا عرفه الإنسان حقّ معرفته وقدّره في نفسه حقّ تقديره، عظّمه حقّ تعظيمه، قيل: ﴿وما قدروا الله حقّ قدره﴾. ثمّ نَبُّهُم على عظمته وجلالة شأنه على طريقة التخييل، فقال: ﴿وَٱلْأَرْضُ جَمِيعُــا قَبْضَتُهُ يَوْمَ ٱلْقِينَمَةِ وَٱلسَّمَوَاتُ مَطْوِيتَكُ إِبِيمِينِهِ ﴾ والمراد بهذا الكلام إذا أخذته كما هو بجملته ومجموعه: تصوير عظمته، والتوقيف على كُنه جلاله لاغير، من غير ذهاب بالقبضة ولا باليمين إلى جهة حقيقة، أو: جهة مجاز. والمراد بالأرض: الأرضون السبع، يشهد لذلك قوله: ﴿جميعاً ﴾ وقوله: ﴿والسموات﴾ ولأنّ الموضع موضع تعظيم فهو مقتضٍ للمبالغة ﴿والأرض﴾: مبتدأ، و﴿قبضته﴾ الخبر، و﴿جميعاً﴾: منصوب على الحال. أي: والأرض إذا كانت مجتمعة قبضته يوم القيامة. والقبضة: المرّة من القبض. والقُبْضة: المقدار المقبوض بالكفّ، ويقال: أعطني قبضة من كذا، تريد: معنى القُبْضة تسمية بالمصدر، وكلا المعنيين محتمل. والمعنى: والأرضون ﴿جميعاً قبضته﴾ أي: ذوات قبضته، يقبضهن قبضة واحدة، يعنى: أنّ الأرضين مع عظمهن وبسطتهنّ لا يبلغن إلاّ قبضة واحدة من قبضاته، كأنّه يقبضها قبضة بكفّ واحدة، كما تقول: الجزور أكلة لقمان. أي: لا تفي إلاّ بأكلة فذّة من أكلاته. وإذا أريد معنى القُبُضة فظاهر؛ لأنّ المعنى: أنّ الأرضين بجملتها مقدار ما يقبضه بكفُّ واحدة. والمطويّات من الطيّ الذي هو ضدُّ النشر، كما قال: ـ

سُبْحَنَهُ وَتَعَكَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿ وَنَفِحَ فِي الصَّورِ فَصَعِقَ مَن فِي السَّمَاوَتِ وَمَن فِي السُّمَاوَتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ إِلَا مَن شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِحَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنظُرُونَ ﴿ وَلَا مَن شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِحَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنظُرُونَ ﴿ وَلَا مَن شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِحَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيامٌ يَنظُرُونَ ﴿ وَاللَّهُ مَا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللللِّهُ اللللْهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللِّهُ الللللْمُ اللللْمُ الللللِّهُ اللللْمُ الللللْمُ الللللِّهُ اللللللِّهُ اللللللِّهُ الللللِمُ الللللِمُ الللللِمُ الللللِمُ اللللللِمُ الللللِمُ الللللللِمُ اللللللِمُ اللللللِمُ الللللِمُ اللللللِمُ الللللِمُ الللللِمُ اللللللِمُ اللللللِمُ اللللللِمُ الللللِمُ الللللللِمُ اللللللِمُ الللللِمُ اللللللِمُ اللللللِمُ الللللِمُ الللللِمُ اللللللِمُ اللللللِمُ الللللِمُ الللللللِمُ اللللللِمُ الللللْمُ اللللللِمُ الللللِمُ اللللللِمُ اللللللللِمُ اللل

﴿ يَوْمَ نَطْوِى ٱلسَّكَمَآءَ كَطَيِّ ٱلسِّجِلِ لِلْكُتُبِ ﴾ [الأنبياء: ١٠٤] وعادة طاوي السجل أن يطويه بيمينه. وقيل: ﴿قبضته﴾: ملكه بلا مدافع ولا منازع. و﴿بيمينه﴾ بقدرته. وقيل: ﴿مطويّات بيمينه﴾ مُفْنَيَات بقسَمه؛ لأنّه أقسم أن يفنيها ﴿ سُبّحَنّهُ وَيَعَلَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ ما أبعد مِنْ هذه قُدْرَتُه وعظمته! وما أعلاه عمّا يضاف إليه من الشركاء!

78 ـ ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ ﴾ مات ﴿ مَن فِي السَّمَوَتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَن شَآءَ الله ﴾ أي: جبريل، وميكائيل، وإسرافيل، وملك الموت ـ عليهم السلام ـ وقيل: هم حملة العرش، أو: الرضوان، والحور، ومالك، والزبانية ﴿ ثُمَّ تُفِخَ فِيهِ الْمَور ﴾ نفخة واحدة ﴿ ثن نفخ فيه ﴾ نفخة ﴿ أخرى ﴾ وإنّما حذفت لدلالة ﴿ أخرى ﴾ عليها، ولكونها معلومة بذكرها في غير مكان ﴿ فَإِذَاهُمْ قِيامٌ يُنظُرُونَ ﴾ يقلّبون أبصارهم في الجهات نظر المبهوت إذا فاجأه خطب، أو: ينظرون أمر الله فيهم. ودلّت الآية على أنّ النفخة اثنتان: الأولى للموت، والثانية للبعث، والجمهور على أنّها ثلاث: الأولى للفزع، كما قال: ﴿ وَيَوْمَ يُنفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ ﴾ [النمل: ١٨] والثانية للموت، والثانية للإعادة.

79_﴿ وَأَشْرَقَتِ ٱلْأَرْشُ ﴾ أضاءت ﴿ بِنُورِ رَبِّما ﴾ أي: بعدله بطريق الاستعارة. يقال للملك العادل: أشرقت الآفاق بعدلك، وأضاءت الدنيا بقسطك. كما يقال: أظلمت البلاد بجور فلان. وقال على: «الظلم ظلمات يوم القيامة» (۱). وإضافة اسمه إلى الأرض؛ لأنه يزيّنها حيث ينشر فيها عدله، وينصب فيها موازين قسطه، ويحكم بالحقّ بين أهلها. ولا ترى أزين للبقاع من العدل، ولا أعمر لها منه. وقال الإمام أبو منصور - رحمه الله -: يجوز أن يخلق الله نوراً فينوّر به أرض الموقف. وإضافته إليه تعالى للتخصيص كه: بيت الله،

⁽١) رواه البخاري (٢٤٤٧) ومسلم (٢٥٧٩).

وَوُضِعَ ٱلْكِنْبُ وَجِائَةَ بِٱلنَّبِيتِنَ وَالشُّهَدَآءِ وَقُضِى بَيْنَهُم بِٱلْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿ وَوُفِيتَ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿ وَسِيقَ ٱلَّذِينَ كُمُّ رَسُلُ مِّنَهُ جَهَنَّمَ زُمَرًا حَقَّ إِذَا جَآءُوهَا فَيَحتَ أَبُورَبُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَهُمَّ ٱلْمَ يَأْتِكُمْ رُسُلُ مِّنَهُ بَحَهَنَمَ زُمُرًا حَقَّ أَنَهُ مَا يَخْهُمُ وَلَئِكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَآءً يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا بَلَى وَلَئِكِنْ حَقَّتُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَآءً يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا بَلَى وَلَئِكِنْ حَقَّتُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَآءً يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا بَلَى وَلَئِكِنْ حَقَّتُ كَلُونَ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءً فَيَقُلُ الْمُونِ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ فَاللَّهُ عَلَيْكُمْ فَي اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَيُعْلَقُونَا أَبُولَ بَعَهَا فَيَقُلُوا أَبُولَ بَعَهَا فَيْعَلَى اللّهُ عَلَيْكُمْ فَيْلَا فَيْعَلَى اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَي اللَّهُ عَلَيْنَ فَي عَلَى النّهُ عَلَى الْكُنْفِينَ فَي قَلْ اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُمْ فَي الْمُونَا عَلَيْكُمْ عَلَيْلُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُونَ فَيْ وَلِي اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْمُ فَيْنُهُمْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْنَا عَلَى اللّهُ عَلَيْكُولُولُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الل

وناقة الله ﴿ وَوُضِعَ ٱلْكِنْكُ ﴾ أي: صحائف الأعمال، ولكنّه اكتفى باسم الجنس، أو: اللوح المحفوظ ﴿ وَجِأْئَةَ بِٱلنَّبِيِّتِنَ ﴾ ليسألهم ربّهم عن تبليغ الرسالة، وما أجابهم قومهم ﴿ وَٱلشُّهُدَآءِ ﴾: الحفظة. وقيل: هم الأبرارُ في كلّ زمان، يشهدون على أهل ذلك الزمان ﴿ وَقُضِى بَيْنَهُم ﴾ بين العباد ﴿ بِٱلْحَقِّ ﴾ بالعدل ﴿ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ ختم الآية بنفي الظلم، كما افتتحها بإثبات العدل.

٧٠ ﴿ وَوُفِيّتَ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلْتٌ ﴾ أي: جزاءه ﴿ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾ من غير
 كتاب، ولا شاهد. وقيل: هذه الآية تفسير قوله: ﴿ وهم لا يظلمون ﴾ أي: ﴿ ووفّيت كلّ نفس ما عملت ﴾ من خير وشرّ، لا يزاد في شرّ، ولا ينقص من خير.

٧١- ﴿ وَسِيقَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا إِلَى جَهُنَّمَ ﴾ سوقاً عنيفاً كما يُفعل بالأسارى ، والخارجين على السلطان إذا سيقوا إلى حبس ، أو: قتل ﴿ زُمَرًا ﴾ حال ، أي: أفواجاً متفرّقة بعضها في أثر بعض ﴿ حَقَّى إِذَا جَآءُوهَا فُتِحَتّ ﴾ بالتخفيف فيهما : كوفي ﴿ أَبُولَبُهَا ﴾ وهي سبعة ﴿ وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَنُهَا ﴾ حفظة جهنّم ، وهم : الملائكة الموكّلون بتعذيب أهلها : ﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُم ﴾ من بني آدم ﴿ يَتّلُونَ عَلَيْكُمْ ءَايَتِ لَمْ مَنْكُم ﴾ من بني آدم ﴿ يَتّلُونَ عَلَيْكُمْ ءَايَتِ لَمْ مَرَيّكُمْ وَيُعْرَفُهُ الْمَالُونَ عَلَيْكُمْ أَلُونَ عَلَيْكُمْ أَلُونَ عَلَيْكُمْ وَتُعْرَفُوهُ النار لا يوم القيامة ﴿ قَالُوا بَلَنَ ﴾ أتونا ، وتلوا علينا ﴿ وَلَئِكِنْ حَقّتْ كُلِمَةُ ٱلْعَذَابِ عَلَى الْكَفِرِينَ ﴾ أي: ولكن وجبت علينا كلمة الله ﴿ لَأَمَلاَنَ جَهَنَّم ﴾ [المومنون : الكفرية علما علوا : ﴿ غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقُوتُنَا وَكُنّا قَوْمًا ضَالِينَ ﴾ [المؤمنون : الكفر واعملهم الموجب لكلمة العذاب ، وهو : الكفر ، والضلال .

٧٧ ﴿ قِيلَ ٱدْخُلُواْ أَبُوْبَ جَهَنَّمَ خَلِدِينَ فِيهَا ﴾ حال مقدرة، أي: مقدرين المتكبرين الحلود ﴿ فَبِشَلَ مَثْوَى ٱلْمُتَكِبِرِينَ ﴾ اللام فيه للجنس؛ لأنّ مثوى المتكبرين

وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقُواْ رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّى إِذَا جَآءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبُوَبُهَا وَقَالَ لَمُنْ خَزَنَنُهُا سَلَمُ عَلَيْحَهُمْ طِبْتُمْ فَأَدْخُلُوهَا خَلِدِينَ شَ وَقَالُواْ الْحَمَّدُ لِلَهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَمُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّا مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَآمُ

فاعل ﴿بئس﴾ وبئس فاعلها اسم معرّف بلام الجنس، أو: مضاف إلى مثله. والمخصوص بالذّم محذوف، تقديره: فبئس مثوى المتكبّرين جهنّم.

٧٣ ﴿ وَسِيقَ ٱلَّذِيكَ ٱتَّقَوَّا رَبُّهُمْ إِلَى ٱلْجَنَّةِ زُمَرًا ﴾ المراد: سوق مراكبهم؛ لأنَّه لا يذهب بهم إلاَّ راكبين إلى دار الكرامة والرضوان، كما يُفعل بمن يكرم، ويشرّف من الوافدين على بعض الملوك ﴿حَتَّى إِذَاجَآءُوهَا ﴾ هي التي تُحكى بعدها الجمل، والجمل المحكيّة بعدها هي الشرطية، إلّا أنّ جزاءًها مُحذوف، وإنّما حذف؛ لأنّه في صفة ثواب أهل الجنّة، فدلّ بحذفه على أنّه شيء لا يحيط به الوصف. وقال الزجاج: تقديره: حتَّى إذا جاؤوها ﴿ وَفُتِحَتُّ أَبُوبُهُمَا وَقَالَ لَهُمْمُ خَزَنَنُهَا سَلَمُ عَلَيْكُمْ مِلْبِئُمْ فَأَدُخُلُوهَا خَلِدِينَ ﴾ دخلوها. فحذف دخلوها؛ لأنّ في الكلام دليلًا عليه. وقال قوم: ﴿حتَّى إذا جاؤوها﴾ جاؤوها ﴿وفتحت أبوابها﴾ فعندهم جاؤوها محذوف، والمعنى: ﴿حتَّى إذا جاؤوها﴾ وقع مجيئهم مع فتح أبوابها. وقيل: أبواب جهنَّم لا تُفتح إلَّا عند دخول أهلها فيها، وأما أبواب الجنَّة فمتقدَّم فتحها؛ لقوله تعالى: ﴿ جَنَّتِ عَدِّنِ مُّفَنَّحَةً لَمُّمُ ٱلْأَبُونَبُ ﴾ [ص: ٥٠]. فلذلك جيءُ بالواو، كأنَّه قال: ﴿حتى إذا جاؤوها و﴾ وقد ﴿فتحت أبوابها﴾. ﴿طبتم﴾ من دنس المعاصي، وطهرتم من خبث الخطايا. وقال الزجّاج: أي: كنتم طيبين في الدنيا، ولم تكونوا خبيثين، أي: لم تكونوا أصحاب خبائث. وقال ابن عباس _رضي الله عنهما _: طاب لكم المقام. وجعل دخول الجنّة مسبباً عن الطيب والطهارة؛ لأنها دار الطيبين، ومثوى الطاهرين. قد طهرها الله من كلّ دنس، وطيّبها من كلّ قذر، فلا يدخلها إلاّ مناسب لها، موصوف بصفتها.

٧٤ ﴿ وَقَالُوا الْحَكَمَدُ لِلَّهِ الَّذِى صَدَقَنَا وَعَدَهُ ﴾ أنجزنا ما وعدنا في الدنيا من نعيم العقبى ﴿ وَأَوْرَثَنَا ٱلْأَرْضَ ﴾ أرض الجنّة. وقد أورثوها، أي: ملكوها، وجعلوا ملوكها. وأطلق تصرّفهم فيها كما يشاؤون، تشبيها بحال الوارث، وتصرّفه فيه ﴿ نَتَبَوّا ﴾ _حال _ ﴿ مِنَ ٱلْجَنَةِ حَيْثُ نَشَآهُ ﴾

فَيْعُمَ أَجْرُ الْعَنمِلِينَ ﴿ وَتَرَى الْمَلَتَهِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرَيْنِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّمِةً وَقُضِىَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَفِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَلَمِينَ ﴿

أي: يكون لكلّ واحد منهم جنّة لا توصف سعة وزيادة على الحاجة، فيتبوّأ أي: فيتخذ مقرّاً ومتبوّاً من جنّته حيث يشاء ﴿ فَنِعْمَ أَجْرُ ٱلْعَنمِلِينَ ﴾ في الدنيا: الجنّة.

• ٧٠ ﴿ وَتَرَى ٱلْمَلَيْكَةَ مَا قِينَ ﴾ حال من الملائكة ﴿ مِنْ حَوْلِ ٱلْعَرْشِ ﴾ أي: عدقين من حوله و ﴿ من ﴾ لابتداء الغاية ، أي: ابتداء حفوفهم من حول العرش الى حيث شاء الله ﴿ يُسَيِّحُونَ ﴾ حال من الضمير في ﴿ حافين ﴾ ﴿ يَحَمَّدِرَيِّومٍ ﴾ أي: يقولون: سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلاّ الله ، والله أكبر. أو: سُبّوح قُدُوس ، ربّ الملائكة والروح ؛ وذلك للتلذّذ دون التعبّد؛ لزوال التكليف ﴿ وَقَيْنِى بَيْنَهُم ﴾ بين الأنبياء والأمم ، أو: بين أهل الجنّة والنار ﴿ بِٱلْحَيِّ ﴾ بالعدل ﴿ وَقِيلَ ٱلْحَمَّدُ لِلّهِ رَبِ ٱلْعَلَمِينَ ﴾ أي: يقول أهل الجنّة: شكراً حين دخولها ، وتم وعد الله لهم ، كما قال: ﴿ وَمَا خِرُ وَعَوَنِهُ مَ أَنِ ٱلمُمَّدُ لِلّهِ رَبِ ٱلْعَلَمِينِ ﴾ [يونس: ١٠] وكان رسول الله ﷺ يقرأ كلّ ليلة بني إسرائيل والزمر (١٠).

⁽۱) رواه أحمد (٦ /٦٨و١٢٢و١٨٩) والترمذي (٣٤٠٢) والحاكم (٢ / ٤٣٤) وأبو يعلى في مسنده (٤٦٤٣) وانظره في مجمع الزوائد (٢ / ٢٧٢).



لِسَ مِ اللَّهِ الزَّهِ الزَّهِ اللَّهِ الزَّهِ عَلَى الرَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ

حمَّم ﴿ تَنزِيلُ ٱلْكِنَابِ مِنَ اللَّهِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْعَلِيمِ ۞ غَافِرِ ٱلذَّنْبِ وَقَامِلِ ٱلتَّوْبِ شَدِيدِ ٱلْعِقَابِ ذِى ٱلطَّوْلِ

الحواميم كلها مكيات؛ عن ابن عباس.

١ ﴿ حَمَّ ﴾ وما بعده بالإمالة: حمزة، وعليّ، وخلف، ويحيى، وحمّاد _ رحمهم الله _ وبين الفتح والكسر: مدنيّ، وغيرهم: بالتفخيم. وعن ابن عباس _ رضي الله عنهما ـ: أنّه اسم الله الأعظم.

٢ ﴿ تَنزِيلُ ٱلْكِئْكِ ﴾ أي: هذا تنزيل الكتاب ﴿ مِنَ اللّهِ ٱلْعَزِيزِ ﴾ أي: المنبع بسلطانه عن أن يتقوّل عليه متقوّل ﴿ ٱلْعَلِيمِ ﴾ بمن صدّق به، وكذّب فهو تهديدٌ للمشركين، وبشارة للمؤمنين.

٣ ﴿ غَافِرِ ٱلذَّنْ ﴾ ساتر ذنب المذنبين ﴿ وَقَابِلِ ٱلتَّوْبِ ﴾ قابل توبة الراجعين ﴿ شَدِيدِ ٱلْمِقَابِ ﴾ على المخالفين ﴿ ذِي ٱلطَّوْلِ ﴾ ذي الفضل على العارفين، أو: ذي الغنى عن الكلّ. وعن ابن عباس _ رضي الله عنهما _: ﴿ غافر الذنب وقابل التوب ﴾ لمن قال: لا إله إلاّ الله ﴿ شديد العقاب ﴾ لمن لا يقول: لا إله إلاّ الله والتوب، والثوب، والأوب: أخوات، في معنى الرجوع. والطّول: الغِنى،

لا إله إلا هُو إليه المصير في ما يُجَدِلُ فِي مَاينتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا

والفضل. فإن قلت: كيف اختلفت هذه الصفات تعريفاً وتنكيراً والموصوف معرفة؟ قلت: أمّا ﴿غافر الذنب وقابل التوب﴾ فمعرفتان؛ لأنّه لم يُرِدْ بهما حدوث الفعلين حتّى يكونا في تقدير الانفصال، فتكون إضافتهما غير حقيقيّة، وإنما أريد ثبوت ذلك ودوامه. وأمّا ﴿شديد العقاب﴾ فهو في تقدير: شديد عقابه، فتكون نكرة، فقيل: هو بدل، وقيل: لمّا وجدت هذه النكرة بين هذه المعارف آذنت بأنَّ كلَّها أبدال غير أوصاف. وإدخال الواو في: ﴿وقابل التوب﴾ لنكتة، وهي: إفادة الجمع للمذنب التائب بين رحمتين: بين أن يقبل توبته فيكتبها له طاعة من الطاعات، وأن يجعلها محاءة للذنوب كأن لم يذنب، كأنّه قال: جامع المغفرة، والقبول.

ورُوي: أنّ عمر - رضي الله عنه - افتقد رجلاً ذا بأس شديد من أهل الشام، فقيل له: تتابع في هذا الشراب، فقال عمر لكاتبه: اكتب من عمر إلى فلان، سلام عليك، وأنا أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو، بسم الله الرحمن الرحيم ﴿حم﴾ إلى قوله: ﴿إليه المصير﴾ وختم الكتاب. وقال لرسوله: لا تدفعه إليه حتى تجده صاحياً، ثمّ أمر من عنده بالدعاء له بالتوبة، فلمّا أتته الصحيفة جعل يقرؤها، ويقول: قد وعدني الله أن يغفر لي، وحذرني عقابه. فلم يبرح يردّدها حتى بكى. ثمّ نزع، فأحسن النزوع، وحسنت توبته. فلمّا بلغ عمر - رضي الله عنه - أمره قال: هكذا فاصنعوا، إذا رأيتم أخاكم قد زلّ بلغ عمر - رضي الله عنه - أمره قال: هكذا فاصنعوا، إذا رأيتم أخاكم قد زلّ بلغ عمر - رضي الله عنه - أمره قال: «ذي الطول» ويجوز أن يكون مستأنفاً عليه ألمَصِيرُ»: المرجع.

٤ ـ ﴿ مَا يُجَدِلُ فِي ءَاينتِ اللَّهِ إِلَّا ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ ما يخاصم فيها بالتكذيب بها،

⁽١) زاد في المطبوع والكشاف (٤/ ١٥٠): ووقفوه.

⁽٢) رواه أبو نعيم في الحلية (٩٧/٤).

فَلا يَغُرُّرُكَ تَقَلَّبُهُمْ فِي الْبِلَادِ ﴿ كَانَتُ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوجٍ وَالْأَخْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتَ كُلُ أَمَّةٍ بِرَسُولِمِمْ لِيَا خُدُوةٌ وَجَادَلُوا بِالْبَطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ۞ وَكَذَالِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَهُمْ أَصْحَبُ النَّارِ ۞ النَّارِ ۞

والإنكار لها. وقد دل على ذلك في قوله: ﴿ وَجَدَلُواْ بِاللَّهِ لِيُدْحِضُواْ بِهِ الْحُقَ ﴾ [غافر: ٥]. وأمّا الجدال فيها لإيضاح ملتبسها، وحلّ مشكلها، واستنباط معانيها، وردّ أهل الزيغ بها، فأعظم جهاد في سبيل الله ﴿ فَلاَ يَغُرُرُكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي اللَّهِ ﴾ بالتجارات النافقة، والمكاسب المربحة، سالمين غانمين، فإنّ عاقبة أمرهم إلى العذاب. ثمّ بيّن كيف ذلك، فأعلم أنّ الأمم الذين كذّبت قبلهم أهلكت، فقال:

٥ - ﴿ كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوجٍ ﴾ نوحاً ﴿ وَٱلْأَخْرَابُ ﴾ أي: الذين تحزّبوا على الرسل، وناصبوهم - وهم: عاد، وثمود، وقوم لوط، وغيرهم - ﴿ مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ من بعد قوم نوح ﴿ وَهَمَّتَ كُلُّ أُمَّتِهِ ﴾ من هذه الأمم التي هي: قوم نوح ، والأحزاب ﴿ مِرَسُولِمِمْ لِيَأْخُدُوهُ ﴾ ليتمكنوا منه فيقتلوه. والأخيذ: الأسير ﴿ وَجَدَدُلُواْ بِالْبَطِلِ ﴾ بالكفر ﴿ لِيُدَحِشُواْ بِهِ الْجَقَ ﴾ ليبطلوا به الإيمان ﴿ فَأَخَذُتُهُمْ ﴾ مُظْهَر (١): مكّيّ، وحفص. يعني: أنهم قصدوا أخذه، فجعلت جزاءهم على إرادة أخذ الرسل أن أخذتهم، فعاقبتهم ﴿ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابٍ ﴾ وبالياء: يعقوب، أي: وإنّكم تمرّون على بلادهم تعاينون أثر ذلك. وهذا تقريرٌ فيه معنى التّعجُب.

7 ﴿ وَكَذَالِكَ حَقَّتَ كَلِمَتُ رَبِّكِ عَلَى ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ ﴿ وكلمات ربك ﴾ : مدني، وشامي ﴾ ﴿ أَنَهُمُ أَصْحَبُ ٱلنَّارِ ﴾ في محل الرفع بدل من ﴿ كلمة ربّك ﴾ ، أي : مثل ذلك الوجوب وجب على الكفرة كونهم من أصحاب النار . ومعناه : كما وجب إهلاكهم في الدنيا بالعذاب المستأصل ، كذلك وجب إهلاكهم بعذاب النار في الآخرة . أو : في محل النصب بحذف لام التعليل ، وإيصال الفعل . والذين كفروا : قريش ، ومعناه : كما وجب إهلاك أولئك الأمم ، كذلك وجب إهلاك

⁽١) أي: لم تدغم الذال مع التاء كما في قراءة نافع وغيره.

ٱلَّذِينَ يَجْمِلُونَ ٱلْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَيِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ، وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا ۚ رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلُّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا

هؤلاء؛ لأنّ علّة واحدة تجمعهم ﴿أنّهم﴾ من ﴿أصحاب النار﴾. ويلزم الوقف على النار؛ لأنّه لو وصل لصار:

٧ = ﴿ ٱلَّذِينَ يَحِلُونَ ٱلْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ ﴾ _ يعني: حاملي العرش، والحافين حوله،
 وهم الكروبيّون سادة الملائكة _ صفة لأصحاب النار، وفساده ظاهر.

رُوي: أنَّ حملة العرش أرجلهم في الأرض السفلي، ورؤوسهم قد خرقت العرش، وهم خشوعٌ لا يرفعون طرفهم. وفي الحديث: «إنَّ الله تعالى أمَر جميع الملائكة أن يغدوا، ويروحوا بالسلام على حملة العرش، تفضيلًا لهم على سائر الملائكة»(١). وقيل: حول العرش سبعون ألف صف قيام، يطوفون به مهلّلين، مكبّرين، ومن ورائهم سبعون ألف صفّ من الملائكة قيام، يهلّلون ويكبّرون ومن ورائهم مئة ألف صفّ قد وضعوا الأيمان على الشمائل، ما منهم أحدُّ إلا وهو يُسبِّح بما لا يسبّح به الآخر ﴿ يُسَيِّحُونَ ﴾ خبر المبتدأ، وهو: ﴿الذين ﴾، ﴿ بِحَمَّدِ رَجِّهِمْ ﴾ أي: مع حمده، أو: الباء تدلُّ على أنَّ تسبيحهم بالحمْدِ لَهُ ﴿ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ ﴾ وفائدته _ مع علمنا بأنّ حملة العرش ومن حوله من الملائكة الذين يسبّحون بحمده مؤمنون ـ: إظهار شرف الإيمان، وفضله، والترّغيب فيه، كما وصف الأنبياء في غير موضع بالصَّلاح لذلك، وكما عقب أعمال الخير بقوله: ﴿ ثُمَّ كَانَ مِنَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ [البلد: ١٧] فأبان بذلك فضل الإيمان. وقد روعي التناسب في قوله: ﴿ ويؤمنون به ﴾ ﴿ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ ﴾ كأنّه قيل: ويؤمنون به ويستغفرون لمن في مثل حالهم. وفيه دليلٌ على أنّ الاشتراك في الإيمان يجبُ أن يكون أدعى شيء إلى النصيحة والشفقة، وإن تباعدت الأماكن ﴿رَبُّنا﴾ أي: يقولون: ﴿رَبُّنا﴾ وهذا المحذوف حال ﴿ وَسِيعَتَ كُلُّ شَيْءٍ رَّحْـمَةً وَعِلْمًا ﴾ فالرحمة والعلم هما اللذان وسعا كلّ شيء في المعنى؛ إذ الأصل: وسع كلّ شيء رحمتك، وعلمك، ولكن أزيل الكلام عن أصله بأن

⁽١) قال الحافظ: لم أجده. (الكشاف ٤ /١٥٢).

فَاغَفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَيمِ ﴿ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّتِ
عَذْنِ الَّتِي وَعَدَقَّهُمْ وَمَن صَكَلَحَ مِنْ ءَابَآبِهِمْ وَأَزْوَجِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ إِنَّكَ أَنَّ
الْعَزِيرُ ٱلْحَكِيمُ ﴿ وَمَن صَكَلَحَ مِنْ ءَابَآبِهِمْ وَأَزْوَجِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ إِنَّكَ أَنَّكَ الْعَزِيرُ ٱلْحَكِيمُ ﴿ وَقَهِمُ السَّيِّعَاتِ وَمَن تَقِ السَّيِّعَاتِ يَوْمَهِذِ فَقَدْ رَحِمْتَهُمْ الْعَزِيرُ الْحَكِيمُ ﴿ وَقَهِمُ السَّيِّعَاتِ وَمَن تَقِ السَّيِّعَاتِ يَوْمَهِذِ فَقَدْ رَحِمْتَهُمُ وَذَاكِ هُو الْفَوْرُ الْعَظِيمُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُمَ اللَّهُ اللَّهِ الْكَبُرُ وَنَا اللَّهُ وَالْعَالَةُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْكَبُرُ وَنَا لَهُ اللَّهُ الْمُثَالِقُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الْمُعْرُولُ الْمُتَالِقُ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُلْكِلِيمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ الْمُنْ الْمُلْفَالِمُ الْمُنْ الْمُلْمُ الْمُنْ الْمُلْمُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْل

أسند الفعل إلى صاحب الرحمة، والعلم، وأخرجا منصوبين على التمييز، مبالغة في وصفه بالرحمة، والعلم ﴿ فَأَغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا ﴾ أي: للذين علمت منهم التوبة لتناسب ذكر الرحمة، والعلم ﴿ وَأَنَّبَعُوا سَبِيلَكَ ﴾ أي: طريق الهدى الذي دعوت إليها ﴿ وَقِهِمْ عَذَابَ الجَمِيمِ ﴾.

مُ ﴿ رَبُّنَا وَأَدْخِلْهُ مُ جَنَّتِ عَذَنِ ٱلَّتِي وَعَدَنَّهُمْ وَمَن صَكَحَ مِنْ ءَابَآبِهِمْ ﴾ «مَنْ »: في موضع نصب عطف على ﴿ هم ﴾ في ﴿ وأدخلهم ﴾ أو: في ﴿ وعدتهم ﴾ والمعنى: ﴿ وعدتهم و ﴾ وعدت من صلح من آباءهم ﴿ وَأَزْوَنجِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ إِنَّكَ أَنتَ الْمُعَلِّيمُ ﴾ أي: الملك الذي لا يغلب. وأنت مع ملكك وعزّتك لا تفعل شيئاً خالياً عن الحكمة. وموجب حكمتك: أن تفي بوعدك.

٩ ـ ﴿ وَقِهِمُ ٱلسَّكِيَّاتِ ﴾ أي: جزاء السيئات، وهو عذاب النار ﴿ وَمَن تَقِ ٱلسَّكِيَّاتِ يَوْمَبٍ لَـ فَقَدْ رَحِمْتَ لَمُ وَذَالِك ﴾ أي: دفع العذاب ﴿ هُوَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴾.

10 - ﴿ إِنَّ الَّذِيبَ كَفَرُواْ يُنَادَوْنَ ﴾ يوم القيامة إذا دخلوا النار ومقتوا أنفسهم، فتناديهم خزنة النار: ﴿ لَمَقْتُ اللّهِ أَكْبَرُ مِن مَقْتِكُمْ أَنفُسَكُمْ ﴾ أي: لقت الله أنفسكم أكبر من مقتكم أنفسكم. فاستغنى بذكرها مرّة، والمقت: أشد البغض. وانتصاب: ﴿ إِذْتُدْعَوْنَ إِلَى ٱلْإِيمَانِ ﴾ بـ «المقت» الأوّل عند الزخشري، والمعنى: أنّه يقال لهم يوم القيامة: كان الله يمقت أنفسكم الأمّارة بالسوء والكفر ـ حين كان الأنبياء ـ عليهم السلام ـ يدعونكم إلى الإيمان، فتأبون قبوله، وتختارون عليه الكفر ـ أشد ممّا تمقتونهن اليوم وأنتم في النار، إذ أوقعنكم فيها باتباعكم هواهن. وقيل: معناه: ﴿ لمقت الله ﴾ إيّاكم الآن ﴿ أكبر ﴾ من مقت بعضكم لبعض، كقوله: ﴿ ثُمَّ يَوْمَ ٱلْقِينَمَةِ يَكُفُرُ بَعَضُكُم بِبَعْضِ وَيَلْعَنُ بَعْضَكُم تعليل. وقال وَيَلْعَنُ بَعْضُ تعليل. وقال

فَتَكُفُرُونَ ٥ قَالُواْ رَبَّنَا آمَتَنَا آشَنَيْ وَأَحْيَيْتَنَا آثَنَتَيْنِ فَأَعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلَ إِلَى خُرُوجٍ مِّن سَبِيلِ ١

"جامع العلوم" وغيره: ﴿إذَ منصوب بفعل مضمر دلّ عليه ﴿لقت الله ﴾، أي: يمقتهم الله حين دُعُوا إلى الإيمان فكفروا. ولا ينتصب بالمقت الأوّل؛ لأنّ قوله: ﴿لمقت الله ﴾ مبتدأ، وهو: مصدر، وخبره: ﴿أكبر من مقتكم ﴾ فلا يعمل في ﴿إذ تدعون ﴾؛ لأنّ المصدر إذا أخبر عنه لم يجز أن يتعلّق به شيء يكون في صلته؛ لأنّ الإخبار عنه يؤذن بتمامه، وما يتعلّق به يؤذن بنقصانه، ولا بالثاني لاختلاف الزمانين، وهذا لأنهم مقتوا أنفسهم في النار، وقد دُعُوا إلى الإيمان في الدنيا ﴿فَتَكَفّرُونَ ﴾ فتصرّون على الكفر.

١١ ـ ﴿ قَالُواْ رَبُّنَا ٓ اَمْتَنَا ٱلْمُنَايُنِ وَأَحْيَلْتَنَا ٱلْمُنَايِّنِ ﴾ أي: إماتتين وإحياءتين، أو: موتتين وحياتين. وأراد بالإماتتين: خلقهم أمواتاً أوّلًا، وإماتتهم عند انقضاء آجالهم. وصح أن يُسمَّى خلقهم أمواتاً إماتة، كما صحّ أن يقال: سبحان من صغّر جسم البعوضة، وكبّر جسم الفيل. وليس ثمّة نقل من كبر إلى صغر، ولا من صغر إلى كبر. والسبب فيه أنّ الصغر والكبر جائزان على المصنوع الواحد، فإذا اختار الصانعُ أحدَ الجائزين، فقد صرف المصنوع من الجائز الآخر، فجعل صرفه عنه كنقله منه. وبالإحياءتين: الإحياءة الأولى وإحياءة البعث. ويدلُّ عليه قوله: ﴿ وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ﴾ [البقرة: ٢٨] وقيل: الموتة الأولى في الدنيا، والثانية في قبره بعد الإحياء للسؤال. والإحياء الأول: إحياؤه في قبره بعد موتها للسؤال، والثاني: للبعث ﴿ فَأَعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا ﴾ لمّا رأوا الإماتة والإحياء قد تكرّرا عليهم، علموا أنّ الله قادر على الإعادة، كما هو قادر على الإنشاء، فاعترفوا بذنوبهم التي اقترفوها من إنكار البعث، وما تبعه من معاصيهم ﴿ فَهَلَ إِلَى خُرُوجٍ ﴾ من النار _أي: إلى نوع من الخروج سريع، أو: بطيء لنتخلّص ـ ﴿ مِّن سَبِيلٍ ﴾ قط، أم اليأس واقع دون ذلك، فلا خروج ولا سبيل إليه؟ وهذا كلامُ مَن غلب عليه اليأس، وإنَّما يقولونْ ذلك تحيَّراً، ولهذا جاء الجواب على حسب ذلك، وهو قوله:

17 ﴿ ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ ۚ إِذَا دُعِى اللّهُ وَحَدَمُ كَفَرْتُمْ وَإِن يُشْرَكَ بِهِ - تُوْمِنُوا ﴾ أي: ذلكم الذي أنتم فيه، وأن لا سبيل لكم إلى خروج قطّ بسبب كفركم بتوحيد الله، وإيمانكم بالإشراك به ﴿ فَالْمُكُمُ لِلّهِ ﴾ حيث حكم عليكم بالعذاب السرمد _ ﴿ ٱلْعَلِيّ ﴾ شأنه، فلا يرد قضاؤه، ﴿ ٱلْكَبِيرِ ﴾ العظيم سلطانه، فلا يحد جزاؤه. وقيل: كأنّ الحرورية (١) أخذوا قولهم: «لا حكم إلاّ الله» من هذا. وقال قتادة: لما خرج أهلُ حروراء قال عليّ _ رضي الله عنه _: مَن هؤلاء؟ قيل: المحكّمون. أي: يقولون: لا حكم إلاّ للله، فقال عليّ _ رضي الله عنه _: كلمة حقّ أريد بها باطل.

17 ﴿ هُوَ ٱلَّذِى يُرِيكُمُ ءَايَتِهِ ﴾ من الربح، والسحاب، والرعد، والبرق، والصواعق، ونحوها ﴿ وَيُنَزِّكُ لَكُمُ مِّنَ ٱلسَّمَا ۗ وبالتخفيف: مكيّ، وبصريّ ﴿ رِزْقًا ﴾ مطراً؛ لأنّه سبب الرزق ﴿ وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَن يُنِيبُ ﴾ وما يتعظ، وما يعتبر بآيات الله إلاّ من يتوب من الشرك، ويرجع إلى الله، فالمعاند لا يتذكّر ولا يتعظ. ثمّ قال للمنيين:

1٤ ﴿ فَأَدْعُواْ ٱللَّهَ ﴾ فاعبدوه ﴿ مُخْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ ﴾ من الشرك ﴿ وَلَوْ كُرِهَ الْكَنفِرُونَ ﴾ وإن عاب ذلك أعداءكم؛ ممن ليس على دينكم.

10 _ ﴿ رَفِيعُ ٱلدَّرَ كَنْ ذُو ٱلْعَرْشِ يُلْقِى ٱلرُّوعَ ﴾ ثلاثة أخبار؛ لقوله: ﴿ هُو ﴾ مُرتبة على قوله ﴿ الذي يريكم ﴾ . أو: أخبار مبتدأ محذوف. ومعنى ﴿ رفيع الدرجات ﴾ : رافع السموات بعضها فوق بعض ، أو: رافع درجات عباده في الدنيا بالمنزلة ، أو: رافع منازلهم في الجنة . و﴿ ذو العرش ﴾ مالك عرشه الذي فوق السموات . خلقه مطافأ للملائكة إظهاراً لعظمته مع استغنائه في مملكته .

⁽١) «الحرورية»: طائفة من الخوارج تُنسب إلى «حرور» اسم قرية.

مِنْ أَمْرِهِ عَلَىٰ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنذِرَيُوْمَ النَّلَاقِ ﴿ يَوْمَ هُم بَدِرُونَ لَا يَغْنَى عَلَى اللّهِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَىٰ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيَهِ الْوَحِدِ الْفَهَّادِ ﴿ الْمَالَىٰ الْمُلْكُ الْمُلْكُ الْمُورِةِ الْمَالَةِ الْمَالِقَ الْمَوْمِدِ الْفَهَّادِ ﴿ اللّهُ الْمُورِيعُ الْمُحْسَابِ ﴿ وَالْذِرْهُمْ يَوْمَ الْلَازِفَةِ إِذِ الْفَلُوبُ لَذَى الْمُنَاجِرِ كَنظِمِينَ مَا لِلظَّالِمِينَ الْمُلُوبُ لَذَى الْمُنَاجِرِ كَنظِمِينَ مَا لِلظَّالِمِينَ

و ﴿ الروح ﴾ جبريل ـ عليه السلام ـ أو: الوحي الذي تحيا به القلوب ﴿ مِنْ أَمْرِهِ ﴾ من أجل ﴿ أمره ﴾ أو: بأمره ﴿ عَلَى مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِ لِلنَذِرَ ﴾ أي: الله، أو الملقى عليه وهو النبيّ عليه الصلاة والسلام، ويدلّ عليه قراءة يعقوب ﴿ لتنذر ﴾ ﴿ يَوْمَ النَّلَاقِ ﴾ يوم القيامة؛ لأنّه يلتقي فيه أهلُ السماء وأهل الأرض، والأوّلون والآخرون ﴿ التلاقي ﴾: مكيّ، ويعقوب.

17 - ﴿ يَوْمَ هُم بَرِزُونَ ﴾ ظاهرون، لا يسترهم شيء من جبل، أو: أكمة، أو: بناء ﴿ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللّهِ مِنْهُم شَى ۗ أي: من أعمالهم، وأحوالهم ﴿ لِمَنِ الْمُلّكُ الْيَوْمَ ﴾ أي: من أعمالهم، وأحوالهم ﴿ لِمَنِ الْمُلّكُ الْيَوْمَ ﴾ أي: يقول الله تعالى ذلك حين لا أحد يجيبه، ثم يجيب نفسه بقوله: ﴿ لِلّهِ الْوَرَحِدِ الْقَهَارِ ﴾ أي: الذي قهر الخلق بالموت. وينتصب ﴿ اليوم ﴾ بمدلول ﴿ لَمْن ﴾ أي: ﴿ لَمْن الملك ﴾ في هذا اليوم ، وقيل: ينادي مناد، فيقول: ﴿ لَمْن الملك اليوم ﴾ ؟ فيجيبه أهلُ المحشر: ﴿ لله الواحد القهّار ﴾ .

10 ـ ﴿ ٱلْيُوْمَ تُجَنَرَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ ٱلْيُوْمَ إِنَ ٱللَّهَ سَرِيعُ ٱلْجِسَابِ ﴾ لَمَا قرر: أنّ الملك لله وحده في ذلك اليوم عدّد نتائج ذلك، وهي: أنّ كل نفس تُجزى ﴿ بما كسبت ﴾ عملت في الدنيا من خير وشرّ، وأنّ الظلم مأمون منه ؛ لأنّه لا يشغله حسابٌ عن لأنّه ليس بظلام للعبيد، وأنّ الحساب لا يبطىء ؛ لأنّه لا يشغله حسابٌ عن حساب، فيحاسب الخلق كلّه في وقتٍ واحد، وهو أسرعُ الحاسبين.

10 - ﴿ وَأَنذِرُهُمْ يَوْمَ ٱلْآَزِفَةِ ﴾ القيامة، سمّيت بها لأزوفها، أي: لقربها. ويبدل من يوم الأزفة: ﴿ إِذِ ٱلْقُلُوبُ لَدَى ٱلْحَنَاجِرِ ﴾ أي: التراقي، يعني: ترتفع قلوبُهم عن مقارّها، فتلصق بحناجرهم، فلا هي تخرج فيموتوا، ولا ترجع إلى مواضعها فيتنفّسوا، ويتروّحوا ﴿ كَنَظِينَ ﴾ محسكين بحناجرهم. من كظم القربة: شدّ رأسها. وهو مُحالٌ من القلوب محمولٌ على أصحابها. وإنّما جمع الكاظم جمع السلامة؛ لأنّه وصفها بالكظم؛ الذي هو من أفعال العقلاء. ﴿ مَا لِلظَّالِمِينَ ﴾ السلامة؛ لأنّه وصفها بالكظم؛ الذي هو من أفعال العقلاء.

مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ۞ يَعْلَمُ خَآبِنَةَ ٱلْأَعْيُنِ وَمَا ثَخْفِي ٱلصَّدُورُ ۞ وَاللهُ يَقْضِى بِٱلْحَقِّ وَٱلَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ، لَا يَقْضُونَ بِشَىءً إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ۞

للكافرين ﴿ مِنْ جَيمِ ﴾ محبّ مشفق ﴿ وَلَا شَفِيعِ يُطَاعُ ﴾ أي: يشفّع. وهو مجازٌ ؟ لأنْ الطاعة حقيقة لا تكون إلاّ لمن فوقك، والمراد: نفي الشفاعة والطاعة، كما في قوله:

... ولا تَـرَى الضبُّ بهـا يَتْجَحِـرُ (١)

يريد نفي الضبّ وانجحاره، وإن احتمل اللفظ انتفاء الطاعة دون الشفاعة. فعن الحسن: والله ما يكون لهم شفيع البتّة.

19 ﴿ يَعْلَمُ خَايِنَةُ ٱلْأَعْيُنِ ﴾ مصدر بمعنى الخيانة، كالعافية بمعنى المعافاة . والمراد: استراق النظر إلى ما لا يحل ﴿ وَمَا تُحْفِى الصَّدُورُ ﴾ وما تسرّه من أمانة ، أو خيانة . وقيل: هو أن ينظر إلى أجنبية بشهوة مسارقة ، ثمّ يتفكر بقلبه في جمالها ، ولا يعلم بنظرته وفكرته مَن بحضرته ، والله يعلمُ ذلك كلّه . و﴿ يعلم خائنة الأعين ﴾ : خبر من أخبار ﴿ هو ﴾ في قوله : ﴿ هُوَ الَّذِى يُرِيكُمُ عَايَنتِهِ ﴾ خافر: ١٥] ولكن ﴿ يلقي الروح ﴾ قد علل إغافر: ١٥] ولكن ﴿ يلقي الروح ﴾ قد علل بقوله : ﴿ لينذر يوم التلاق ﴾ . ثمّ استطرد ذكر أحوال يوم التلاق إلى قوله : ﴿ ولا شفيع يطاع ﴾ فبعد لذلك عن أخواته .

٢٠ ﴿ وَاللّهُ يَقْضِى بِالْحَقِ ﴾ أي: والذي هذه صفاته لا يحكم إلا بالعدل ﴿ وَاللّهِ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَقْضُونَ بِشَيْءٍ ﴾ وآلهتهم لا يقضون بشيء. وهذا تهكم بهم؛ لأنّ ما لا يوصف بالقدرة لا يقال فيه: يقضي، أو: لا يقضي. ﴿ تدعون ﴾ : نافع ﴿ إِنَّ اللّهَ هُو السّمِيعُ البّصِيرُ ﴾ تقرير لقوله: ﴿ يَعْلَمُ خَآبِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِى الشّدُورُ ﴾ [خافر: ١٩] ووعيدٌ لهم بأنّه يسمع ما يقولون، ويُبصر ما يعملون، وأنّه يعاقبهم عليه، وتعريضٌ بما يدعون من دونه، وأنمّا لا تسمع، ولا تبصر.

⁽١) عجز بيت لابن أحمر، وصدره: لا تفزع الأرنب أهوالها.

٢١ ﴿ ﴿ أُولَمْ يَسِيرُوا فِي ٱلْأَرْضِ فَينَظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَنِقِبَةُ ٱلَّذِينَ كَانُواْ مِن قَبِلِهِم ﴿ كَانُواْ هُمْ أَشَدَ مِنْهُمْ قُوَّةً ﴾ ﴿ هُم ﴾ : أي : آخر أمر الذين كذّبوا الرسل من قبلهم ﴿ كَانُواْ هُمْ أَشَدَ مِنْهُم قُوَّةً ﴾ ﴿ هُم ﴾ : فصل ، وحقه أن يقع بين معرفتين ، إلا أن ﴿ أشد منهم ﴾ ضارع المعرفة في أنه لا تدخله الألف واللام ، فأجري مجراه . (منكم) : شامي ﴿ وَءَاثَارًا فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ لا تدخله الألف واللام ، فأخَذَهُم أللّه بِدُنُوبِهِم ﴾ عاقبهم بسبب ذنوبهم ﴿ وَمَا كَانَ لَهُم مِن الله .
أي : حصوناً ، وقصوراً ﴿ فَأَخَذَهُمُ أللّه بِدُنُوبِهِم من عذاب الله .

ُ٢١ - ﴿ ذَالِكَ بِأَنَّهُمْ ﴾ أي: الأُخذ بسبب أنهم ﴿ كَانَت تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِنَتِ فَكَفَرُواْ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُ قَوِيُّ ﴾ قادر على كل شيء ﴿ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ ﴾ إذا عاقب.

٢٤، ٢٣ ـ ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِثَايَنِيْنَا ﴾ التسع ﴿ وَسُلَطَنِ شَبِينٍ ﴾ وحجّة ظاهرة ﴿ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَائُرُونَ فَقَالُواْ ﴾: هو ﴿ سَاحِرٌ كَذَابُ ﴾ فسمّوا السلطان المبين: سحراً، وكذباً.

٢٥ ﴿ فَلَمَا جَاءَهُم بِالْحَقِ ﴾ بالنبوة ﴿ مِنْ عِندِنَا قَالُوا اَقْتُلُوا أَبْنَاءَ اللَّذِي عَامَنُوا مَعَهُ ﴾ أي: أعيدوا عليهم القتل كالذي كان أوّلاً ﴿ وَاسْتَحْيُواْ نِسَاءَهُمْ ﴾ للخدمة ﴿ وَمَا كَيْدُ ٱلْكَفِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَئلٍ ﴾: ضياع. يعني: أنهم باشروا قتلهم أوّلاً فما أغنى عنهم، ونفذ قضاء الله بإظهار من خافوه، فما يغني هذا القتل الثاني.

وكان فرعون قد كفّ عن قتل الولدان، فلمّا بعث موسى ـ عليه السلام ـ وأحسّ بأنّه قد وقع، أعاده عليهم غيظاً، وظنّاً منه أنّه يصدّهم بذلك عن مظاهرة موسى ـ عليه السلام ـ وما علم أنّ كيده ضائع في الكرّتين جميعاً.

وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِ آقَتُلُ مُوسَىٰ وَلْيَدَعُ رَبَّهُ ۚ إِنِّ أَخَافُ أَن يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَن يُظْهِرَ فِي ٱلأَرْضِ ٱلْفَسَادَ ﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ إِنِي عُذْتُ بِرَتِي وَرَبِيكُم مِّن كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ ٱلْجِسَابِ ﴿

٢٦ ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْثُ ﴾ لملئه: ﴿ ذَرُونِيَ أَقَتُلُ مُوسَىٰ ﴾. كان إذا هم بقتله كفّوه بقولهم: ليس بالذي تخافه، وهو أقلّ من ذلك، وما هو إلّا ساحر، وإذا قتلته أدخلت الشبهة على الناس، واعتقدوا أنَّك عجزتَ عن معارضته بالحجّة. والظاهر أنَّ فرعون قد استيقن أنَّه نبيٍّ، وأنَّ ما جاء به آياتٌ وما هو بسحر، ولكن كان فيه خبّ، وكان قتّالًا، سفَّاكاً للدماء في أهون شيء، فكيف لا يقتل مَن أحسّ بأنّه هو الذي يهدمُ ملكه؟ ولكنّه كان يخاف إن هم بقتله أن يعاجل بالهلاك. وقوله: ﴿ وَلَيْدُعُ رَبُّهُ ﴾ شاهد على فرط خوفه منه، ومِن دعوته ربّه. وكان قوله: ﴿ ذروني أقتل موسى ﴾ تمويها على قومه، وإيهاماً أنهم هم الذين يَكُفُّونَه، وما كان يَكُفُّه إلَّا ما في نفسه من هول الفزع ﴿ إِنِّ آَخَافُ﴾ إن لم أقتله ﴿ أَن يُبَدِّلَ دِينَكُمْ ﴾ أن يغيّر ما أنتم عليه. وكانوا يعبدونه، ويعبدون الأصنام ﴿ أَوّ أَن يُظْهِرَ ﴾ موسى ﴿ فِي ٱلأَرْضِ ٱلْفَسَادَ ﴾ بضم الياء، ونصب الدال: مدني، وبصريّ، وحفص، وغيرهم: بفتح الياء، ورفع الدال، والأوّل أولى لموافقة ﴿ يُبَدِّلُ ﴾ ، والفساد في الأرض: التقاتل، والتَّهارج الذي يذهب معه الأمن، وتتعطَّل المزارع والمكاسب والمعايش، ويهلك الناس قتلاً وضياعاً. كأنَّه قال: ﴿إِنِّي أَخَافَ﴾ أن يفسد عليكم دينكم بدعوتكم إلى دينه، أو: يفسد عليكم دنياكم بما يظهر من الفتن بسببه. وقرأ غير أهل الكوفة: ﴿وأنَـ﴾. ومعناه: ﴿إِنَّى أَخَافَ﴾ فساد دينكم ودنياكم معاً.

٧٧ - ﴿ وَقَالَ مُوسَى ﴾ لمّا سمع بما أجراه فرعون من حديث قتله لقومه : ﴿ إِنِّ عُذْتُ بِرَتِي وَرَبِّكُم مِن كُلِّ مُتَكَلِّر لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ ٱلْجِسَابِ ﴾ . وفي قوله : ﴿ رَبَّكُم ﴾ بعث لهم على أن يقتدوا به ، فيعوذوا بالله عياذه ، ويعتصموا بالتوكّل عليه اعتصامه . وقال : ﴿ من كلّ متكبر ﴾ لتشمل استعاذته فرعون وغيره من الجبابرة ، وليكون على طريقة التعريض ، فيكون أبلغ . وأراد بالتكبر : الاستكبار عن الإذعان للحق . وهو أقبحُ استكبار ، وأدلُهُ على دناءة صاحبه ، وعلى فرط

وَقَالَ رَجُلُّ مُّوْمِنُ مِّنْ ءَالِ فِرْعَوْرَ يَكُنُدُ إِيمَنَهُ أَنَقَتُلُونَ رَجُلًا أَن يَقُولَ رَبِّ اللهُ وَقَالَ رَجُلًا أَن يَقُولَ رَبِّ اللهُ وَقَدْ جَآءَكُم بِأَلْبَيِّنَتِ مِن رَّتِكُمُ وَإِن يَكُ كَنْدِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِن يَكُ صَادِقًا يُصِبِّكُم بَعْضُ ٱلَّذِى يَعِدُكُمْ إِنَّ ٱللّهَ لَا يَهْدِى مَنْ هُوَ مُسْرِفُ كَذَّابُ ۞ صَادِقًا يُصِبِّكُم بَعْضُ ٱلَّذِى يَعِدُكُمْ إِنَّ ٱللّهَ لَا يَهْدِى مَنْ هُوَ مُسْرِفُ كَذَّابُ ۞

ظلمه. وقال: ﴿لا يؤمن بيوم الحساب﴾ لأنّه إذا اجتمع في الرجل التجبُّر، والتكذيب بالجزاء، وقلّة المبالاة بالعاقبة، فقد استكمل أسباب القسوة والجراءة على الله وعباده، ولم يترك عظيمة إلاّ ارتكبها. وعذت، ولذت: أخوان. و(عتّ) بالإدغام: أبو عمرو، وحمزة، وعليّ.

٢٨ ـ ﴿ وَقَالَ رَجُلُ مُؤْمِنُ مِنْ عَالِ فِرْعَوْنَ يَكُنْدُ إِيمَانَهُ ﴾ قيل: كان قبطيّاً، ابن عمّ لفرعون، آمن بموسى سرّاً. و ﴿من آل فرعون ﴾: صفة لرجل. وقيل: كان إسرائيليّاً. و﴿من آل فرعون﴾ صلة ليكتم، أي: يكتم إيمانه من آل فرعون. واسمه: سمعان، أو: حبيب، أو: خربيل، أو: حزبيل. والظاهر الأوّل ﴿ أَنَقَتْلُونَ رَجُلًا أَن يَقُولَ ﴾ لـ: ﴿ أَن يقول ﴾ . وهذا إنكارٌ منه عظيم، كأنّه قال: أترتكبون الفعلة الشنعاء التي هي قتل نفس محرّمة، وما لكم علَّة في ارتكابها إلاّ كلمة الحقَّ؟ وهي قوله: ﴿ رَبِّكَ اللَّهُ ﴾ وهو ربُّكم أيضاً لا ربَّه وحده ﴿ وَقَدَّ جَآءَكُم ﴾ الجملة حال ﴿ بِٱلْبَيِّنَتِ مِن رَّبِّكُمْ ﴾ يعني: أنَّه لم يُظْهِر لتصحيح قوله ببيّنة واحدة، ولكن بيّنات من عند من نُسِبَتْ إليه الربوبيّة. وَهُو استدراجٌ لهم إلى الاعتراف به ﴿ وَإِن يَكُ كَذِبًّا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِن يَكُ صَادِقًا يُصِبَّكُم بَعْضُ ٱلَّذِي يَعِدُكُمْ ﴾ احتجّ عليهم بطريق التقسيم، فإنّه لا يخلو من أن يكون كاذباً، أو: صادقاً. فإن: ﴿ يِكَ كَاذِباً فَعَلَيه ﴾ وبال ﴿ كَذَبِه ﴾ ولا يتخطَّاه ﴿ وإن يك صادقاً يصبكم بعض الذي يعدكم العذاب. ولم يقل: كلّ الذي يعدكم ـ مع أنّه وعد من نبيّ صادق القول _ مداراة لهم، وسلوكاً لطريق الإنصاف. فجاء بما هو أقرب إلى تسليمهم له. وليس فيه نفي إصابة الكلّ، فكأنّه قال لهم: أقلّ ما يكون في صدقه أن يصيبكم بعض ما يعدكم، وهو العذاب العاجل، وفي ذلك هلاككم. وكان وعدهم عذاب الدنيا والآخرة. وتقديم الكاذب على الصادق من هذا القبيل أيضاً. وتفسير البعض بالكلّ مزيف ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَهْدِى مَنْ هُوَ مُسْرِثُ ﴾ مجاوز للحد ﴿ كُذَّابُ ﴾ في ادّعائه. وهذا أيضاً من باب المجاملة،

يَفَوْمِ لَكُمُ ٱلْمُلَكُ ٱلْيُوْمَ طَلَهِ بِنَ فِي ٱلْأَرْضِ فَمَن يَنصُرُنَا مِنَ بَأْسِ ٱللَّهِ إِن جَآءَنَأ قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَا مَا آرَىٰ وَمَا آهَدِيكُرُ إِلَّا سَبِيلَ ٱلرَّشَادِ ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِيَ ءَامَنَ يَفَوْمِ إِنِّ آخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ ٱلْأَحْزَابِ ﴿ مِثْلَ دَأْبِ قَوْمِ نُوجٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَإِلَّذِينَ مِنْ بَعَّدِهِمْ

والمعنى: أنّه إن كان مسرفاً كذّاباً خذله الله، وأهلكه، فتتخلّصون منه. أو: لو كان مسرفاً كذّاباً لما هداه الله بالنبوّة، ولما عضده بالبيّنات. وقيل: أوهم أنّه عنى بالمسرف موسى، وهو يعني به: فرعون.

٧٩ - ﴿ يَتَوَو لَكُمُ ٱلْمُلُكُ ٱلْيَوْمَ ظُلُهِ رِينَ ﴾: عالين ـ وهو حال من ﴿ كَم ﴾ في ﴿ لكم ﴾ _ ﴿ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ في أرض مصر ﴿ فَمَن يَنصُرُنَا مِنَ بَأْسِ ٱللّهِ إِن جَآءَنَا ﴾؟ يعني: أذّ لكم ملك مصر، وقد علوتم الناس، وقهرتموهم، فلا تفسدوا أمركم على أنفسكم، ولا تتعرّضوا لبأس الله، أي: عذابه، فإنّه لا طاقة لكم به إن جاءكم، ولا يمنعكم منه أحد. وقال: ﴿ ينصرنا ﴾ و﴿ جاءنا ﴾ لأنّه منهم في القرابة، وليعلمهم بأنّ الذي ينصحهم به هو مساهم لهم فيه ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ مَآ أَرِيكُمْ إِلّا مَا أَرَىٰ ﴾ أي: ما أشير عليكم برأي إلاّ بما أرى من قتله، يعني: أربيكُمْ إلاّ مَا أَرَىٰ ﴾ أي: ما أشير عليكم برأي إلاّ بما أرى من قتله، يعني: الرأي ﴿ إِلّا سَيلَ ٱلرَّشَادِ ﴾ طريق الصواب والصلاح. أو: ما أعلمكم إلاّ ما أعلم من الصواب، ولا أدّخر منه شيئاً، ولا أسرّ عنكم خلاف ما أظهر، يعني: أنّ لسانه وقلبه متواطئان على ما يقول، وقد كذب فقد كان مستشعراً للخوف الشديد من جهة موسى _ عليه السلام _ ولكنّه كان يتجلّد. ولولا استشعاره لم يقف الأمرَ على الإشارة.

٣٠ ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِي ءَامَنَ يَنَقُومِ إِنِّ أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ ٱلْأَخْزَابِ ﴾ أي: مثل أيامهم؛ لأنّه لمّا أضافه إلى الأحزاب، وفسرهم بقوله:

٣٦ ﴿ مِثْلَ دَأْبِ قَوْمِ نُوجٍ وَعَادِ وَتَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعَدِهِمٌ ﴾ ولم يُلْبَسْ أَنْ كلّ حزب منهم كان لهم يوم دمار، اقتصر على الواحد من الجمع. ودأب هؤلاء: دؤوبهم في عملهم من: الكفر، والتكذيب، وسائر المعاصي، وكون ذلك دائباً منهم لا يفترون عنه. فلا بدّ من حذف مضاف، أي: ﴿مثل﴾ جزاء دأبهم. وانتصاب

وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ ﴿ وَيَنْقُومِ إِنِّ أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ النَّنَادِ ﴿ يَوْمَ تُولُونَ مُدْبِرِينَ مَا لَكُمْ مِّنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِيرٍ وَمَن يُضْلِلِ اللَّهُ فَا لَهُ مِنْ هَادٍ ۞ وَلَقَدْ جَآءَ كُمْ يُوسُفُ مِن قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ

﴿مثل﴾ الثاني بأنّه عطف بيان لمثل الأوّل ﴿ وَمَا اللّهَ يُرِيدُ ظُلُمًا لِلّهِ أَن يَظِم عباده فيعذّبهم بغير ذنب، أو: يزيد على قدر ما يستحقّون من العذاب، يعني: أن تدميرَهم كان عدلاً؛ لأنهم استحقّوه بأعمالهم، وهو أبلغ من قوله: ﴿ وَمَارَبُكَ بِظَلَّهِ لِلْعَبِيدِ ﴾ [فصلت: ٤٦] حيث جعل المنفي إرادة ظلم من قوله: ﴿ وَمَارَبُكَ بِظَلَّهِ لِلْعَبِيدِ ﴾ [فصلت: ٤٦] حيث بعد وأبعد. وتفسير منكّر، وَمَنْ بعد عن إرادة ظلم منا لعباده كان عن الظلم أبعد وأبعد. وتفسير المعتزلة بأنّه لا يريدُ لهم أن يظلموا، بعيد؛ لأنّ أهل اللغة قالوا: إذا قال الرجل لآخر: لا أريد ظلماً لك، معناه: لا أريد أن أظلمك. وهذا تخويف بعذاب الآخرة بقوله:

٣٧- ﴿ وَيَنَقُومِ إِنِّ أَخَافُ عَلَيْكُورَ يَوْمَ النَّنَادِ ﴾ (١) _ أي: يوم القيامة. ﴿ التَّنَادِ ﴾ : مكّي، ويعقوب، في الحالين. وإثبات الياء هو الأصل، وحذفها حسن؛ لأنّ الكسرة تدلّ على الياء، وأواخر هذه الآي على الدال. وهو ما حكى الله تعالى في سورة الأعراف: ﴿ وَنَادَىٰ أَصْحَبُ النَّادِ ﴾ [الأعراف: ٤٤] ﴿ وَنَادَىٰ أَصَّبُ النَّادِ ﴾ [الأعراف: ٤٤] ﴿ وَنَادَىٰ أَصَّبُ النَّادِ ﴾ [الأعراف: ٤٨] وقيل: ينادى: ألا إنّ فلاناً سعد سعادة لا يشقى بعدها أبداً.

٣٣ ﴿ يَوْمَ تُوَلُّونَ مُدْبِرِينَ ﴾ منصرفين عن موقف الحساب إلى النار ﴿ مَا لَكُمُ مِّنَ اللَّهِ ﴾ اللَّهُ فَاللَّهُ مِنَ عَاصِمِ ﴾ مانع، ودافع ﴿ وَمَن يُصْلِلِ اللَّهُ فَاللَّهُ مِنْ هَادٍ ﴾ مرشد.

٣٤ ﴿ وَلَقَدْ جَآءَ كُمْ يُوسُفُ مِن قَبْلُ بِٱلْبَيِنَتِ ﴾ هو يوسف بن يعقوب عليهما السلام .. وقيل: يوسف بن إبراهيم بن يوسف بن يعقوب. أقام فيهم نبيّاً عشرين سنة. وقيل: إنّ فرعون موسى هو فرعون يوسف، عمّر إلى زمنه.

⁽۱) أثبت المؤلف ـ رحمه الله ـ قراءة: ﴿التنادي﴾ وهي قراءة: ورش، وابن وردان، وعبد الوارث، وقالون. معجم القراءات القرآنية (٦/ ٤٤).

فَا زِلْتُمْ فِ شَكِّ مِّمَّا جَآءَ كُم بِهِ حَقَّىٰ إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَن يَبْعَثُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ و رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفُ مُرْتَابُ شَ الَّذِينَ يُجَدِلُونَ فِي عَايَتِ اللّه بِغَيْرِ سُلَطَن أَتَدَهُمْ كَبُر مَقْتًا عِندَ اللّهِ وَعِندَ الَّذِينَ عَامَنُوا كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّادٍ شَ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَهَمَنُ أَبْنِ لِي صَرَّمًا لَعَلِيّ أَبْلُغُ الْأَسْبَن بَنَى اللّهُ مَتَكَبِّرٍ جَبَّادٍ شَ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَهَمَنُ أَبْنِ لِي صَرَّمًا لَعَلِيّ أَبْلُغُ

وقيل: هو فرعون آخر. وبتخهم بأن يوسف أتاكم من قبل موسى بالمعجزات ﴿ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكِّ يِّمَا جَآءَ كُم بِدِ ﴾ فشككتم فيها، ولم تزالوا شاكين ﴿ حَقَّ إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَن يَبْعَثَ ٱللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا ﴾ حكماً من عند أنفسكم من غير برهان، أي: أقمتم على كفركم، وظننتم أنه لا يجدّد عليكم إيجاب الحجّة ﴿ كَذَلِكَ يُضِلُ ٱللَّهُ مَنْ هُو مُسترِفُ مُرْتَابٌ ﴾ أي: مثل هذا الإضلال يضلّ الله كلّ مسرف في عصيانه، مرتاب، شاكّ في دينه.

وه جمع؛ لأنّه لا يريد مسرفاً واحداً، بل كلّ مسرف وجاز إبداله منه، وهو جمع؛ لأنّه لا يريد مسرفاً واحداً، بل كلّ مسرف وفي عَايَتِ اللّهِ في دفعها، وإبطالها ﴿ يِغَيْرِ سُلطَنِ ﴾ حجّة ﴿ أَتَنهُم صَيْرُ مَقْتًا ﴾ أي: عظم بغضاً. وفاعل ﴿ كبر ﴾ ضمير ﴿ من هو مسرف ﴾ وهو جمع معنى، وموحد لفظاً. فحمل البدل على معناه. والضمير الراجع إليه على لفظه، ويجوز أن يرفع ﴿ الذين على الابتداء، ولابد في هذا الوجه من حذف مضاف يرجع إليه الضمير في ﴿ كبر ﴾ اللّه عَلَى صُلُو وَعِندَ اللّهِ وَعِندَ اللّهِ عَلَى عَمْرو. وإنّما وصف القلب بالتكبّر والتجبّر لأنّه منبعهما، كما تقول: سَمِعَتِ الأذنُ، وهو كقوله: ﴿ فَإِنْ مُنَا اللّهِ مَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَالَهُ ﴿ اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ مناه اللّه منبعهما، كما تقول: سَمِعَتِ الأذنُ، وهو كقوله: ﴿ فَإِنْ كَانَ الآثم هو الجملة.

٣٦ ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ﴾ تمويها على قومه، أو: جهلاً منه: ﴿ يَنهَنَمَنُ اَبْنِ لِي صَرِّحًا﴾ قصراً _ وقيل: الصرح: البناء الظاهر الذي لا يخفى على الناظر وإن بعد، ومنه يقال: صَرِح الشيء: إذا ظهر _ ﴿ لَمَالِيّ ﴾ _ وبفتح الياء: حجازيّ، وشاميّ، وأبو عمرو _ ﴿ أَبْلُغُ ٱلْأَسْبَكِ ﴾، ثمّ أبدل منها تفخيماً لشأنها، وإبانةِ أنّه يقصد أمراً عظيماً:

أَسْبَكَ السَّمَوَتِ فَأَطَّلِعَ إِلَىٰ إِلَهِ مُوسَىٰ وَإِنِي لَأَظْنَهُ كَذِبًا وَكَذَلِكَ زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوّهُ عَمَلِهِ. وَصُدَّ عَنِ السَّبِيلِ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْتَ إِلَّا فِي تَبَابٍ ﴿ وَقَالَ اللَّهَادِ صَلَّى يَقَوْمِ إِنَّمَا وَقَالَ اللَّذِي ءَامَنَ يَنفُومِ اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴿ يَنفُومِ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَوٰةُ الدُّنْيَا مَتَكُمُ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِى دَارُ الْقَكَرادِ ﴿ مَنْ عَمِلَ سَيِّفَةُ فَلَا يُجْزَىٰ إِلَّا مِثْلُهُمُ وَمَنْ عَمِلَ صَهِلِكًا مِّن ذَكِرٍ أَوْ أَنْنَى

٣٧- ﴿ أَسْبَبُ ٱلسَّمَوْتِ ﴾ أي: طرقها، وأبوابها، وما يؤدّي إليها _ وكل ما أذاك إلى شيء فهو سبب إليه كالرشاء ونحوه _ ﴿ فَأَطَّلِمَ ﴾ بالنصب حفص، على جواب الترجّي، تشبيها للترجّي بالتمنّي. وغيره بالرفع عطفاً على ﴿ أَبِلغ ﴾ ﴿ إِلَىٰ إِلَكِهِ مُوسَىٰ ﴾ والمعنى: فأنظر إليه ﴿ وَإِنِي لَأَظُنّهُ ﴾ أي: موسى ﴿ كَذِبًا ﴾ في قوله: له إله غيري ﴿ وَكَذَلِك ﴾ ومثل ذلك التزيين، وذلك الصدّ ﴿ زُيِنَ فِي قوله: له إله غيري ﴿ وَكَذَلِك ﴾ ومثل ذلك التزيين، وذلك الصدّ ﴿ زُينَ فِي قوله: في تقوله: غير كوفي إلهرَّعَوْنَ سُوّةُ عَمَلِهِ وَصُدَّ عَنِ ٱلسَّبِيلِ ﴾ المستقيمة. وبفتح الصاد: غير كوفي ويعقوب، أي: غيره صداً، أو: هو بنفسه صدوداً. والمزيّن: الشيطان ويعقوب، أي: غيره صداً، أو: هو بنفسه صدوداً. والمزيّن: الشيطان أو الله تعالى، ومثله: ﴿ وَزَينَ لَهُمُ ٱلشَّيْطَنُ أَعْمَلُهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ ٱلسَّبِيلِ ﴾ [النمل: ٢٤]. وقاك أو الله تعالى، ومثله: ﴿ وَزَينَ لَهُمُ ٱلشَّيْطَنُ أَعْمَلُهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ ﴾ [النمل: ٢٤]. فوما كَنْدُ

٣٨ ﴿ وَقَالَ الَّذِي عَامَنَ يَنْقَوْمِ التَّبِعُونِ ﴾ ﴿ اتَبعونِ ﴾ في الحالين: مكّيّ، ويعقوب، وسهل ﴿ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴾ هو نقيض الغيّ. وفيه تعريضٌ شبيه بالتصريح: أنّ ما عليه فرعون وقومه سبيل الغيّ. أجمل أوّلاً، ثمّ فسرّ، فافتتح بذمّ الدنيا، وتصغير شأنها بقوله:

٣٩- ﴿ يَنْقَوْمِ إِنَّمَا هَنذِهِ ٱلْحَيَوْةُ ٱلدُّنْيَا مَتَنَعٌ ﴾ تمتّع يسير. فالإخلادُ إليها أصلُ الشّر، ومنبع الفتن. وثنّى بتعظيم الآخرة، وبيّن أنّها هي الوطن والمستقرّ بقوله: ﴿ وَإِنَّ ٱلْآخِرَةَ هِى دَارُ ٱلْقَكَرارِ ﴾.

ثمّ ذكر الأعمال سيِّمها وحسنها، وعاقبة كلّ منهما ليثبّط عمّا يتلف، وينشّط لما يُزْلِف، بقوله:

• ٤ - ﴿ مَنْ عَمِلَ سَيِّعَةً فَلَا يُجْزَئَ إِلَّا مِثْلُهُم أَوْمَنْ عَمِلَ صَلِحًا مِّن ذَكر أَوْ أَنْفَ

وَهُوَ مُؤْمِنُ فَأُوْلَتِهِكَ يَدَّخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِحِسَابٍ ﴿ ـ ﴿ يُدخَلُونَ ﴿ . مَكِّي، وَبِصَرِيّ، ويزيد، وأبو بكر.

28 ، 47 - ثمّ وازن بين الدعوتين دعوته إلى دين الله الذي ثمرته النجاة ، ودعوتهم إلى اتّخاذ الأنداد؛ الذي عاقبته النار ، بقوله : ﴿ وَيَنقُومِ مَا لِي ﴾ وبفتح الياء : حجازي ، وأبو عمرو - ﴿ أَدَعُوكُمْ إِلَى النّجَوْقِ ﴾ أي : الجنة ﴿ وَيَدَعُونَنِي إِلَى النّارِ ﴿ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللهِ اللهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللهِ ال

27 ﴿ لَا جَرْمَ ﴾ عند البصريين ﴿ لا ﴾ ردّ لما دعاه إليه قومه، و﴿ جرم ﴾ فعل بمعنى حقّ، و﴿ أَنَّ ﴾ مع ما في حيزه فاعله، أي: حقّ، ووجب بطلان دعوته ﴿ أَنَّمَا تَدَّعُونَنِي ٓ إِلَيْهِ لَيْسَ لَمُ دَعُوهٌ ۚ فِي ٱلدُّنِّي وَلَا فِي ٱلْآخِرَةِ ﴾ معناه: ﴿ أَنّ ما تدعونني إليه ليس له دعوة ﴾ إلى نفسه قطّ، أي: من حقّ المعبود بالحقّ أن يدعو العباد إلى طاعته. وما تدعون إليه وإلى عبادته لا يدعو هو إلى ذلك، ولا يدّعي الربوبيّة. أو: معناه ليس له استجابة دعوة ﴿ فِي الدنيا ولا فِي الآخرة ﴾ أو: ﴿ ودعوة ﴾ مستجابة. جعلت الدعوة التي لا استجابة لها، ولا منفعة كلا دعوة. أو: سميّت الاستجابة باسم الدعوة، كما سمّي الفعل المجازى عليه باسم أو: سميّت الاستجابة باسم الدعوة، كما سمّي الفعل المجازى عليه باسم

وَأَنَّ مَرَدُنَا إِلَى اللَّهِ وَأَتَ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَنْ النَّارِ اللَّهِ فَسَتَذَكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمُ مَرِينًا إِلَى اللَّهُ بَصِيرًا بِالْعِبَادِ اللَّهِ فَوَقَلْهُ اللَّهُ سَيِّعَاتِ لَكُمُ مَّا أَفُولُ مَا مَكُمُ وَلَا فَرَعَوْنَ سُوّهُ الْعَذَابِ اللَّهُ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا عُدُوًا مَا مَكَرُولُ وَحَاقَ بِعَالِ فِرْعَوْنَ سُوّهُ الْعَذَابِ اللَّهُ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا عُدُولًا وَعَنْ مَنْ اللَّهُ اللَّهُ الْعَذَابِ اللَّهُ وَعَوْنَ اللَّهُ الْعَذَابِ اللَّهُ وَلَا يَتَحَاجُونَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَذَابِ اللَّهُ وَلَا يَتَحَاجُونَ اللَّهُ الْمُعَامِلُهُ اللَّهُ الْمُؤْلُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُعَامِلُ اللَّهُ الْمُؤْلِلُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلُ الْمُؤْلُ الْمُؤْلُ اللَّهُ الْمُؤْلِلِ اللَّهُ الْمُؤْلِلِ اللَّهُ الْمُؤْلِلُ اللَّهُ الْمُؤْلِلِ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ الْمُؤْلِلِيِّالِي اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُلِي اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلِلِي اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّلَالُ الللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ ال

بالجزاء، في قولهم: «كما تدين تدان»(١) ﴿ وَأَنَّ مَرَدَّنَّا ۚ إِلَى ٱللَّهِ ﴾ وأنّ رجوعنا إليه ﴿ وَأَتَ ٱلْمُسْرِفِينَ ﴾ المشركين ﴿ هُمّ أَصْحَلْتُ ٱلنَّارِ ﴾ .

٤٤ - ﴿ فَسَتَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ ﴾ أي: من النصيحة عند نزول العذاب ﴿ وَأُفَوْنُ ﴾ وأسلّم ﴿ أَمْرِي ﴾ و وبفتح الياء: مدني ، وأبو عمرو - ﴿ إِلَى ٱللّهِ ﴾ لأنهم توعدوه. ﴿ إِنَى ٱللّهَ بَصِيرٌ بِٱلْعِبَادِ ﴾ بأعمالهم ، ومآلهم .

•٤ - ﴿ فَوَقَلَهُ ٱللَّهُ سَيِّعَاتِ مَا مَكَرُوا ﴾ شدائد مكرهم، وما همّوا به من إلحاق أنواع العذاب بمن خالفهم. وقيل: إنّه خرج من عندهم هارباً إلى جبل، فبعث قريباً من ألف في طلبه، فمنهم مَن أكلته السباع، ومَن رجع منهم صَلَبه فرعون ﴿ وَحَاقَ﴾ ونزل ﴿ بِعَالِ فِرْعَوْنَ سُوَّءُ ٱلْعَذَابِ ﴾.

23 - ﴿ اَلنَّارُ ﴾ بدل من ﴿ سوء العذاب ﴾ أو: خبر مبتدأ محذوف، كأنّه قيل: ما سوء العذاب؟ فقيل: هو النار. أو: مبتدأ، خبره: ﴿ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا ﴾ وعرضهم عليها: إحراقهم بها _ يقال: عرض الإمامُ الأسارى على السيف؛ إذا قتلهم به _ ﴿ غُدُوًّا وَعَشِيًّا ﴾ أي: في هذين الوقتين يعذّبون بالنار. وفيما بين ذلك إمّا أن يعذبوا بجنس آخر، أو: ينفس عنهم. ويجوز أن يكون ﴿ غدوًا وعشيّا ﴾ عبارة عن الدوام. هذا في الدنيا ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ ٱلسَّاعَةُ ﴾ يقال لخزنة جهنّم: ﴿ أَذَخِلُوا ﴾ من: الإدخال. مدنيّ، وحمزةُ، وعليٌّ، وحفصٌ، وخلفٌ، ويعقوب. وغيرهم: ﴿ ادخُلُوا ﴾ أي: يُقال لهم: ﴿ ادخُلُوا ﴾ يا ﴿ عَالَ فِرْعَوْنَ كُلُونَ ﴾ أي: عذاب القبر.

٤٧ - ﴿ وَإِذْ يَتَحَاجُونَ ﴾ ﴿ وَ﴾ اذكر وقت تخاصمهم ﴿ فِي ٱلنَّارِ فَيَقُولُ

⁽١) انظره في: الأمثال النبوية (٢/ ٥٣) ومجمع الأمثال (٢/ ١٥٥ و١٦٢).

الشُّعَفَتُواْ لِلَّذِينَ اَسْتَكَبُرُواْ إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلَ أَنتُه مُغْنُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِّنَ النَّارِ شَّ قَالَ الَّذِينَ اَسْتَكْبُرُواْ إِنَّا كُلُّ فِيهَا إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكُمَ مَنِي النَّارِ فَي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُواْ رَبَّكُمْ يُحَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا بِينَ الْعِبَادِ فَي وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُواْ رَبَّكُمْ يُحَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا بِينَ الْعَدَابِ شَ قَالُواْ بَلَيْ قَالُواْ بَلَيْ قَالُواْ بَلَيْ قَالُواْ مِنَا الْعَدَابِ شَ قَالُواْ بَلَيْ قَالُواْ مَنَا الْعَنْ الْعَلَىٰ اللَّهُ اللَّهُ الْمَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمَا شَهَادُ شَهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ

ٱلضُّعَفَتُوُّا لِلَّذِينَ ٱسۡتَكَبِّرُوَّا﴾ يعني: الرؤساء ﴿ إِنَّا كُنَّا لَكُمُّ تَبَعًا﴾ تباعاً، كخدم في جمع خادم ﴿ فَهَلِ أَنتُه مُغْنُونَ﴾ دافعون ﴿ عَنَّانَصِيبًا﴾ جزءاً ﴿ مِّنَ ٱلنَّارِ ﴾.

٤٨ ـ ﴿ قَالَ ٱلَّذِينَ ٱسْتَحَبِّرُوٓا إِنَّا كُلُّ فِيهَا ﴾ التنوين عوض من المضاف إليه،
 أي: ﴿إِنّا﴾ كلّنا ﴿فيها﴾ لا يغني أحدٌ عن أحد ﴿ إِنَّ ٱللّهَ قَدْ حَكُم بَيْنَ ٱلْعِبَادِ﴾ قضى بينهم بأن أدخل أهل الجنّة الجنّة، وأهل النار النار.

23 - ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ فِي ٱلنَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ﴾ للقوام بتعذيب أهلها. وإنّما لم يقل لخزنتها؛ لأنّ في ذكر ﴿ جهّنم ، تهويلاً وتفظيعاً. ويحتمل أنّ جهّنم هي أبعدُ النار قعراً؛ من قولهم: بئر جهنّام؛ بعيدة القعر، وفيها أعتى الكفّار، وأظغاهم، فلعلّ الملائكة الموكّلين بعذاب أولئك أجوب دعوة لزيادة قربهم من الله؛ فلهذا تعمّدهم أهل النار بطلب الدعوة منهم - ﴿ ٱدُّعُواْرَبَّكُمْ يُحَنِّفْ عَنَّا يَوْمًا ﴾ قَدْرَ يومٍ من الدنيا ﴿ مِّنَ ٱلْعَدَابِ ﴾ .

• ٥ - ﴿ قَالُواْ ﴾ أي: الخزنة توبيخاً لهم بعد مدّة طويلة: ﴿ أَوَلَمْ تَكُ ﴾ أي: أولم تكن القصّة . وقوله: ﴿ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُم ﴾ تفسير للقصّة ﴿ بِالْبَيِّنَتِ ﴾ بالمعجزات ﴿ قَالُواْ ﴾ أي: الخزنة تهكّماً بهم: ﴿ فَادَّعُواْ ﴾ أنتم، فلا استجابة لدعائكم ﴿ وَمَا دُعَتُواْ اللَّكَ فِينَ لِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴾ بطلان. وهو من قول الله تعالى عزَّ وجلَّ. ويحتمل أن يكونَ من كلام الخزنة.

١٥ - ﴿ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا فِي ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنِّيَا وَيَوْمَ يَقُومُ ٱلْأَشْهَادُ ﴾ أي:
 في الدنيا والآخرة، يعني: أنّه يغلبهم في الدارين جميعاً بالحجّة والظفر على

يَوْمَ لَا يَنفَعُ الظَّلِمِينَ مَعْدِرَتُهُمُّ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوَهُ الدَّارِ ﴿ وَلَقَدْ ءَالَيْنَا مُوسَى اللَّهُ دَىٰ وَأَوْرَقْنَا بَنِيَ إِسْرَوْءِيلَ الْحِتنَبَ ﴿ هُدَى وَذِحْرَىٰ لِأُولِى الْأَلْبَابِ ۞ فَأَصْبِرْ إِنَ وَعْدَ اللَّهِ حَقُّ وَاسْتَغْفِرْ لِذُنْبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكِ ﴿ إِنَّ اللَّذِينَ يُجَدِلُونَ فِي عَلَيْ اللَّهِ بِعَدْرِسُلُطَنَيْ اتَنَهُمْ

خالفيهم، وإن غلبوا في الدنيا في بعض الأحايين امتحاناً من الله، فالعاقبة لهم، ويتبح الله من يقتص مِن أعدائهم ولو بعد حين. ﴿يوم﴾ نصب محمول على موضع الجارّ والمجرور، كما تقول: جئتك في أمس واليوم. و﴿الأشهاد﴾ جمع شاهد، كصاحب وأصحاب، يريد: الأنبياء والحفظة، فالأنبياء يشهدون عند ربّ العزة على الكفرة بالتكذيب، والحفظة يشهدون على بني آدم بما عملوا من الأعمال. ﴿تقوم﴾: الرازيّ، عن هشام.

٥٢ ﴿ يَوْمَ لَا يَنفَعُ ٱلظَّلِمِينَ مَعْذِرَتُهُمْ ﴾ هذا بدل من ﴿يوم يقوم﴾، أي: لا يقبل عذرهم ﴿لا ينفع﴾: كوفيّ، ونافع ﴿ وَلَهُمُ ٱللَّمْ نَاتُهُ ﴾ البعد من رحمة الله ﴿ وَلَهُمْ اللَّمْ سُوَّءُ ٱلدَّارِ ﴾ أي: ﴿سوءَ﴾ دار الآخرة، وهو: عذابها.

٥٣ ﴿ وَلَقَدْ ءَاللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ مَنَى اللَّهُ مَنَى اللَّهُ مَنَى اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّه

٥٤ ﴿ هُدَى وَذِكَرَىٰ ﴾ إشهاداً وتذكرة. وانتصابهما على المفعول له، أو:
 على الحال ﴿ لِأُولِي ٱلْأَلْبَابِ ﴾ لذوي العقول.

٥٥ ﴿ فَأَصَّبِرٌ ﴾ على ما يجرّعك قومك من الغصص ﴿ إِنَ وَعَدَ اللّهِ حَقَّ ﴾ يعني: أنَّ ما سبق به وعدي من نصرتك، وإعلاء كلمتك ﴿ حَق ﴾ ﴿ وَالسَّتَغْفِرُ لِللّهِ عَلَى الْعَشِيّ وَٱلْإِبْكَ ﴾ أي: لذنب أمّتك ﴿ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِكَ بِٱلْعَشِيّ وَٱلْإِبْكَ لِهِ أَي دُمْ على عبادة ربّك، والثناء عليه. وقيل: هما صلاتا العصر والفجر. وقيل: قل: سبحان الله، وبحمده.

٥٦ - ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي عَاسِكِ ٱللَّهِ بِغَالِمِ سُلْطَانٍ أَتَنَاهُمْ ﴾ لا وقف

إِن فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرُ مَّا هُم بِبَالِخِيهُ فَأَسْتَعِذْ بِأَلَّهُ إِنْكُمْ هُوَ السَّكِمِيعُ أَلْصَبِيرُ فَي لَخَلْقُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ السَّكِمِيعُ الْبَصِيرُ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْبُونَ فَي وَمَا يَسْتَوِى الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ وَلَا النَّسِيرُ وَالَّذِينَ السَّاعَةَ وَلَا النَّسِيرَ وَلَا النَّالِ اللَّهُ وَالْمُسْتَوْلُ اللَّهُ وَالْمُنْ اللَّهُ وَالْمُسْتَوْلُ الْمُسْتَوْلُ الْمُسْتِيرَ وَلَا الْمُسْتَوْلُ الْمُسْتَوِى الْمُنْ اللَّهُ الْمُسْتَوْلُ الْمُسْتَوْلُ الْمُسْتِيرَ اللَّهُ الْمُسْتَوْلُ الْمُسْتَوْلُ الْمُسْتَوْلُ الْمُسْتَوْلُ الْمُسْتَعِلَى اللَّهُ الْمُسْتَوْلُ الْمُعْمِلُولُ الْمُسْتَعِلَى الْمُسْتَعِيمُ الْمُسْتَعِلَى اللَّهُ الْمُعْمَالُولُ الْمُعْمِلُولُ الْمُسْتَعِلَى اللَّهُ الْمُسْتَعِلَى الْمُسْتَعَامُ الْمُسْتَعِلَى الْمُسْتَعِلَى الْمُسْتَعِيلُولُ الْمُسْتِيلُ الْمُسْتَعِلَى اللَّهُ الْمُسْتَعِلَى الْمُسْتَعِلَى الْمُسْتَعِيلُولُ الْمُسْتَعِلَى الْمُسْتَعِينَ وَلَا الْمُسْتَعِينَ وَلَا الْمُسْتَعِينَ وَلَا الْمُسْتَعِلَى الْمُسْتِعِينِ الْمِنْ الْمُسْتَعِلَى الْمُسْتَعِلِيلُولُ الْمِنْ الْمُسْتَعِلَى الْمُسْتَعِينِ الْمُسْتَعِيلُولُ الْمُسْتَعِيلُولُ الْمُسْتَعِيلُولُ الْمُسْتَعِلَى الْمُسْتَعِيلُولُ الْمُسْتَعِلَى الْمُسْتِعِيلُولُ الْمُسْتَعِلَى الْمُسْتَعِلِيلُولُ الْمُسْتَعِلَى الْمُسْتَعِلَى الْمُسْتَعِلَالِمُ الْمُعْلِيلُولُ الْمُسْتِعِلِيلُولُ الْمُسْتَعِيلُولُ الْمُعِلِيلِيلُولُ الْمُسْتَعِلَى الْمُعْلِقُلُولُ الْمُسْتَعِلَى الْمُسْتَعِلَى الْمُعْلِيلُولُ الْمُعْلِيلِيلُولُ الْمُسْتَعِلَى الْمُسْتَعِيلُولُ الْمُعْلِيلِيلُولُ الْمُعْلِيلُولُ الْمُعْلِيلُولُ الْمُعْلِيلُولُ الْمُعْلِيلُولُ الْمُعْلِيلُولُ اللْمُعْلِيلُولُ الْمُعْلِيلُولُ الْمُعْلِقُلُولُ الْمُعْلِيلُولُ الْمُعْلِقُ

عليه؛ لأنّ خبر إنّ ﴿ إِن فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبَرُ ﴾ تعظّم، وهو إرادةُ التقدّم؛ والرياسة، وألا يكون أحدٌ [فوقهم] (١) فلذلك عادوك، ودفعوا آياتك خيفة أن تتقدّمهم، ويكونوا تحت يدك، وأمرك، ونهيك؛ لأنّ النبوة تحتها كلّ ملك ورياسة. أو: إرادة أن تكون لهم النبوة دونك حسداً، وبغياً. ويدلّ عليه قوله: ﴿ لَوَ كَانَ خَيرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ ﴾ [الأحقاف: ١١]. أو: إرادة دفع الآيات بالجدل ﴿ مَا هُم بِبَلِغِيمَ ﴾ ببالغي موجب الكبر ومقتضاه، وهو متعلّق إرادتهم من الرياسة، والنبوة، أو: دفع الآيات ﴿ فَاسْتَعِدْ بِاللّهِ ﴾ فالتجيء إليه من كيد مَن يحسدك، ويبغي عليك ﴿ إِنَّكُم هُو ٱلسَّمِيعُ ﴾ بما تقول ويقولون ﴿ ٱلْبَصِيدُ ﴾ بما تعمل ويعملون، فهو ناصرك عليهم، وعاصمك من شرّهم.

٧٥ - ﴿ لَخَلَقُ ٱلسَّمَنُوَتِ وَٱلْأَرْضِ أَكَبَرُ مِنْ خَلْقِ ٱلنَّاسِ ﴾ لمّا كانت مجادلتهم في آيات الله مشتملة على إنكار البعث، وهو أصلُ المجادلة، ومدارها، حجوا بخلق السموات والأرض؛ لأنهم كانوا مقرّين بأنّ الله خالقها، فإنّ مَن قدر على خَلْقها مع عظمها، كان على خلق الإنسان مع مهانته أقدر ﴿ وَلَكِكنَّ أَكَثَرُ النَّاسِ لَا يَعَمَّلُونَ ﴾ لأنهم لا يتأمّلون؛ لغلبة الغفلة عليهم.

٥٨ ﴿ وَمَا يَسْتَوِى ٱلْأَعْمَىٰ وَٱلْبَصِيرُ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّلِحَاتِ وَلَا ٱلْمُسِيحَ ثُهُ ﴿ لاَ » زائدة ﴿ قَلِيلًا مَّا نَتَذَكَّرُونَ ﴾ تتعظون. بتاءين: كوفيّ. وبياء، وتاء: غيرهم. و﴿قليلاً ﴾ صفة مصدر محذوف، أي: تذكّراً قليلاً يتذكّرون. و﴿ما ﴾ صلة زائدة.

٥٥ ﴿ إِنَّ ٱلسَّاعَةَ لَآنِيَةٌ لَّارَيْبَ فِيهَا﴾ لا بدّ من مجيئها، وليس بمرتاب فيها؛

⁽١) مستدرك من المطبوع.

وَلَكِنَّ أَحَفَّرُ النَّاسِ لَا يُوْمِنُونَ ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمُ اُدْعُونِ آَسْتَجِبُ لَكُوْ إِنَّ اللَّهُ الَّذِي اللَّهُ اللَّذِي اللَّهُ ال

لأنّه لا بدُّ من جزاء؛ لئلا يكون خلق الخلق للفناء خاصّة ﴿ وَلَكِكَنَّ أَكَّ أَلنَّاسِ لَا يُؤْمِنُونِ﴾ لا يصدّقون بها.

• ٦ - ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمُ أَدْعُونِ ﴾ اعبدوني ﴿ أَسْتَجِبُ لَكُونَ ﴾ أثبكم . فالدعاء بمعنى العبادة كثيرٌ في القرآن؛ ويدلُّ عليه قوله: ﴿ إِنَّ اَلَّذِينَ يَسْتَكَبِّرُونَ عَنَ عِبَادَتِ ﴾ . وقال عَلَيْهِ: «الدعاء هو العبادة»، وقرأ هذه الآية عَلَيْ (١) وعن ابن عباس _ رضي الله عنهما _: وحّدوني أغفر لكم . وهذا تفسيرٌ للدعاء بالعبادة . ثمّ للعبادة بالتوحيد . وقيل : سلوني أعطكم ﴿ سَيَدْخُلُونَ جَهَنَمَ ﴾ ﴿ سَيُدْخُلُونَ جَهَنَمَ ﴾ ﴿ سَيُدْخُلُونَ جَهَنَمَ ﴾ ﴿ سَيُدْخُلُونَ جَهَنَمَ ﴾ مكيّ ، وأبو عمرو ﴿ وَالْجَرِينَ ﴾ صاغرين .

17 - ﴿ اللّهُ الّذِى جَعَلَ لَكُمُ اليّسَلُ لِتَسْكُنُواْ فِيهِ وَالنّهَارَ مُبّصِرًا ﴾ هو من الإسناد المجازيّ، أي: مبصراً فيه؛ لأنّ الإبصارَ في الحقيقة لأهل النهار. وقرن الليل بالمفعول له والنهار بالحال، ولم يكونا حالين، أو: مفعولاً لهما، رعاية الليل بالمفعول له والنهار بالحال، ولم يكونا حالين، أو: مفعولاً لهما، رعاية ولأنّه لو قيل: لتبصروا فيه؛ فاتت الفصاحة التي في الإسناد المجازيّ، ولو قيل: ساكناً، لم تتميّز الحقيقة من المجاز إذ الليل يوصف بالسكون على الحقيقة. ألا ترى إلى قولهم: ليل ساج؟! وساكن لا رَيحٌ ﴿ إِنَّ اللّهَ لَدُوفَصِّلُ عَلَى النّاسِ وَلَم يقل: لَمُفَضِّلٌ، أو: لَمتفضّل؛ لأنّ المراد تنكيرُ الفضل، وأن يجعل فضلاً لا يوازيه فضل، وذلك إنّما يكون بالإضافة ﴿ وَلَنَكِنَّ أَحَتُمُ النّاس؛ لأنّ في هذا لا يكرير تخصيصاً لكفران النعمة بهم، وأنهم هم الذين يكفرون فضل الله ولا يشكرونه، كقوله: ﴿ إِنَّ الْإِنسَانَ لَكَ فُورٌ ﴾ [الحج: ٦٦] وقوله: ﴿ إِنَ الْإِنسَانَ لَكَ فُورٌ ﴾ [الحج: ٦٦] وقوله: ﴿ إِنَ الْإِنسَانَ لَكَ فُورٌ ﴾ [الحج: ٦٦] وقوله: ﴿ إِنَ الْإِنسَانَ لَكَ فُورٌ ﴾ [الحج: ٦٦] وقوله: ﴿ إِنَ الْإِنسَانَ لَلْكَ فُورٌ ﴾ [الحج: ٦٦] وقوله: ﴿ إِنَ

⁽۱) رواه أحمد (٤/ ٢٦٧) وأبو داود (١٤٧٩) والترمذي (٣٢٤٧) وابن ماجه (٣٨٢٨).

77 ﴿ ذَالِكُمُ خَالِقُ كُمْ الذي خلق لكم الليل والنهار ﴿ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِ اللَّهِ وَالنهار ﴿ اللَّهُ اللَّهُ وَالْحَالَ اللَّهُ اللَّهُ وَالْحَالَ اللَّهُ اللَّلَّا اللّهُ اللّ

٦٣ _ ﴿ كَذَالِكَ يُؤْفَكُ ٱلَّذِينَ كَانُواْ بِعَاينتِ ٱللَّهِ يَجْمَدُونَ ﴾ أي: كل من جحد بآيات الله، ولم يتأمّلها، ولم يطلب الحق؛ أفك كما أفكوا.

18 - ﴿ اللّهُ الّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا ﴾ مستقراً ﴿ وَالسَّمَاةَ بِنَاءً ﴾ سقفاً فوقكم ﴿ وَصَوَّرَكُمُ مَ فَاحَسَنَ صُورَكُمْ هَ قَبَل: لم يخلق حيواناً أحسن صورة من الإنسان. وقيل: لم يخلقهم منكوسين كالبهائم ﴿ وَرَزَقَكُمْ مِّنَ ٱلطَّيِبَتِ ﴾ اللذيذات ﴿ ذَلِكُمُ اللّهُ رَبُّ الْمَالِدِينَ ﴾ .

70 _ ﴿ هُوَ ٱلْحَتُ لَآ إِلَـٰهَ إِلَّا هُوَ فَادَّعُوهُ ﴾ فاعبدو، ﴿ مُخْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ ﴾ أي: الطاعة من الشرك والرياء، قائلين: ﴿ ٱلْحَمَّدُ لِللَّهِ رَبِّ ٱلْعَلَمِينَ ﴾. وعن ابن عباس _ رضي الله عنهما _: مَن قال: لا إله إلا الله، فليقل على أثرها: والحمد لله ربّ العالمين.

77_ولمّا طلب الكفار منه ﷺ عبادة الأوثان نزل: ﴿ ﴿ قُلْ إِنِّ نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الْوَثَانِ نَزل: ﴿ ﴿ قُلْ إِنِّ نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الْعَقَل، اللَّهِ مَا جَآءَنِ ٱلْمَيْنَتُ مِن رَّبِّي ﴾ هي: القرآن، وقيل: العقل، والوحي ﴿ وَأُمِرْتُ أَنْ أَسْلِمَ ﴾ أستقيم، وأنقاد ﴿ لِرَبِّ ٱلْعَلَمِينَ ﴾.

77 - ﴿ هُوَ الَّذِى خَلَقَكُم ﴾ أي: أصلكم ﴿ مِن ثُرَابٍ ثُمَّ مِن نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ لِتَبَلُغُوّاً يُخْرِجُكُم طِفْلا ﴾ اقتصر على الواحد؛ لأنّ المرادَ بيانُ الجنس ﴿ ثُمَّ لِتَبَلُغُوّاً الشَيْحَم ﴿ لَتَبلغوا ﴾ . وكذلك ﴿ ثُمَّ لِتَكُونُوا شُيُوخًا ﴾ وبكسر الشين: مكيّ، وحمزة، وعليّ، وحمّاد، ويحيى، والأعشى ﴿ وَمِنكُم مَّن يُنَوَقَى مِن قَبل ﴾ أي: من قبل بلوغ الأشد، أو: من قبل الشيخوخة ﴿ وَلِنَبَلُغُوّا أَجَلا مُسَمّى ﴾ معناه: ﴿ وَ ﴾ يفعل ذلك ﴿ لتبلغوا أجلاً مسمّى ﴾ وهو وقت الموت، أو: يوم القيامة ﴿ وَلَعَلَّكُمْ مَّنَقِبُونِ ﴾ ما في ذلك من العبر، والحجج.

٦٨ ـ ﴿ هُوَ ٱللَّذِي يُحْمِدُ وَيُمِيثُ فَإِذَا قَنَعَ آمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنُ فَيَكُونُ ﴾ أي: فإنّما يكونه سريعاً من غير كلفة.

٦٩ ﴿ أَلَوْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُجَدِلُونَ فِي عَايَتِ اللَّهِ أَنَّى يُصْرَفُونَ ﴾ ذكر الجدال في هذه السورة في ثلاثة مواضع، فجاز أن يكون في ثلاثة أقوام، أو: ثلاثة أصناف، أو: للتأكيد.

٧٠ ﴿ ٱلَّذِينَ كَذَّبُوا إِلْكِتَكِ ﴾ بالقرآن ﴿ وَيِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ مُسُلَنَا ﴾ من الكتب ﴿ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ .

٧٢،٧١ ﴿ إِنِ ٱلْأَغْلَالُ فِي آَعَنَقِهِم ﴾ إذ: ظرف زمان ماض، والمراد به الاستقبال هنا؛ لقوله: ﴿ فسوف يعلمون ﴾ وهذا لأنّ الأمور المستقبلة لمّا كانت في أخبار الله تعالى مقطوعاً بها، عبّر عنها بلفظ ما كان، ووجد، والمعنى: على الاستقبال ﴿ وَالسَّلَسِلُ ﴾ عطف على ﴿ الأغلال ﴾. والخبر: ﴿ فِي أَعناقهم ﴾ . والمعنى: ﴿ إِذَ الأغلال ﴾ والسلاسل في أعناقهم ﴿ يُسْحَبُونٌ ﴿ فِي الْمَهِمِ ﴾ يجرون

ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجُرُونَ ﴿ ثُمَّ قِيلَ لَمُنَمَ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَشْرِكُونَ ﴿ مِن دُونِ اللَّهِ قَالُواْ ضَدَّوا عَنَا بَلَ لَمْ نَكُن نَدْعُواْ مِن قَبْلُ شَيْعًا كَذَلِكَ يُضِلُ اللَّهُ الْكَفِرِينَ ﴿ قَالُواْ ضَدَّوا عَنَا بَلَ لَمْ نَكُن نَدْعُواْ مِن قَبْلُ شَيْعًا كَذَلِكَ يُضِلُ اللَّهُ الْكَفِرِينَ ﴿ وَلِمَا كُنتُمْ تَمْرَحُونَ ﴿ الْمُنْ الْمُنَكَبِينَ وَبِمَا كُنتُمْ تَمْرَحُونَ ﴿ الْمُنْ الْمُنْكَبِينَ وَبِمَا كُنتُمْ تَمْرَحُونَ ﴿ الْمُنْكَبِينَ وَلِيمَا كُنتُمْ تَمْرَحُونَ ﴿ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَقْلًا اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ عَلْمُ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ عَلْمُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْكُ مَا مُنْ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عِلْمُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْلُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ اللّ

في الماء الحارِّ ﴿ ثُمَّرَ فِي ٱلنَّارِ يُسْجَرُونَ ﴾ من: سجر التنّور: إذا ملأه بالوقود، ومعناه: أنهّم في النار، فهي محيطةٌ بهم، وهم مسجورون بالنار، مملوءة بها أجوافهم.

٧٧، ٧٤ - ﴿ ثُمَّ قِبِلَ لَمُمُ ﴾ أي: تقول لهم الحزنة: ﴿ أَيْنَ مَا كُنتُمْ تُشْرِكُونَ ﴾ عني: الأصنام التي تعبدونها ﴿ قَالُواْضَلُواْ عَنّا ﴾ غابوا عن عيوننا، فلا نراهم، ولا ننتفع بهم ﴿ بَل لَمْ نَكُن نَدّعُواْ مِن قَبْلُ شَيْعًا ﴾ أي: تبيّن لنا أنهم لم يكونوا شيئاً، وما كنّا نعبد بعبادتهم شيئاً، كما تقول: حسبت أنّ فلانا شيء، فإذا هو ليس بشيء، إذا خبرته فلم تر عنده خيراً ﴿ كَذَلِكَ يُضِلُّ اللّهُ الْكَثْوِينَ ﴾ مثل ضلال آلهتهم عنهم يضلّهم عن آلهتهم، حتى لو طلبوا الآلهة، أو: طلبتهم الآلهة لم يتصادفوا، أو: كما أضل هؤلاء المجادلين يضلّ سائر الكافرين؛ الذين علم منهم اختيار الضلالة على الدين.

٧٥ ﴿ ذَالِكُمُ ﴾ العذاب الذي نزل بكم ﴿ بِمَا كُنتُدْ تَفْرَحُونَ فِى ٱلْأَرْضِ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ وَبِمَا كُنتُمُ تَمْرَحُونَ ﴾ بسبب ما كان لكم من الفرح والمرح بغير الحقّ، وهو: الشرك، وعبادة الأوثان. فيقال لهم:

٧٦ ﴿ أَدْخُلُوٓا أَبُوْبَ جَهَنَّمَ ﴾ السبعة المقسومة لكم _ قال الله تعالى: ﴿ لَمَا سَبْعَةُ أَبُوبِ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُـزُهُ مَقْسُومُ ﴾ [الحجر: ٤٤] _ ﴿ خَلِدِينَ فِيهَا ﴾ مقدرين الخلود ﴿ فَيِلْسِنَ مَثْوَى ٱلْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ عن الحق، جهنَّمُ.

٧٧ ﴿ فَأَصَيِرٌ ﴾ يا محمّد ﴿ إِنَّ وَعَـدَ أَسَّهِ ﴾ بإهلاك الكفّار ﴿ حَقَّ ﴾ كائن. ﴿ فَكَإِمَّا نُرِينَكَ ﴾ أصله: فإن نُرِكَ، و﴿ ما ﴾ مزيدة، لتوكيد معنى الشرط؛ ولذلك ألحقت النون بالفعل. ألا تراك لا تقول: إن تكرمني أكرمك، ولكن:

إِمَّا تَكْرَمُنِّي أَكْرَمُكُ ﴿ بَعْضَ ٱلَّذِى نَعِلُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ﴾ هذا الجزاء متعلّق بنتوفينّك، وجزاء ﴿ نرينّك بعض الذي نعدهم ﴾ من العذاب، وهو: القتل يوم بدر، فذاك ﴿ أُو ﴾ إِن ﴿ نتوفينّك ﴾ قبل يوم بدر ﴿ فَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ﴾ يوم القيامة، فننتقم منهم أشدّ الانتقام.

٧٨ ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَا مِن قَبْلِكَ ﴾ إلى أمهم ﴿ مِنْهُ مِنْ فَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُم مَن فَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُم مَن نَقَصُصْ عَلَيْكَ ﴾ قيل: بعث الله ثمانية آلاف نبيّ: أربعة آلاف من بني إسرائيل، وأربعة آلاف من سائر الناس. وعن عليّ ـ رضي الله عنه ـ: إنّ الله تعالى بعث نبيّا أسود، فهو ممن لم تذكر قصّته في القرآن ﴿ وَمَا كَانَ لِرَسُولِ أَن يَأْقِ كِنَا لَهُ إِلَّا بِإِذْنِ ٱللّهِ ﴾ هذا جواب اقتراحهم الآيات عناداً، يعني: إنّا قد أرسلنا كثيراً من الرسل، وما كان لواحد منهم أن يأتي بآية إلا بإذن الله، فمن أين لي بأن آتي بآية تمّا تقترحونه إلاّ أن يشاء الله، ويأذن في الإتيان بها؟ ﴿ فَإِذَا حِكَا اللّهِ وَصَيْرُ وَرَدّ عقيب اقتراحهم الآيات ﴿ فَطِينَ بِالْحَقِيّ وَخَسِرَ هُنَا إِلَى اللّهِ الْمَانِ فَ المعاندون؛ الذين اقترحوا الآية () .

٧٩ ﴿ اللَّهُ ٱلَّذِى جَعَلَ ﴾ خلق ﴿ لَكُمُ ٱلْأَنْمَ ﴾ الإبل ﴿ لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا
 تَأْكُلُونَ ﴾ أي: لتركبوا بعضها وتأكلوا بعضها.

٠٨٠ ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ ﴾ أي: الألبان، والأوبار ﴿ وَلِتَ بَلْغُواْ عَلَيْهَا حَاجَةً فِى صُدُورِكُمْ ﴾ أي: لتبلغوا عليها ما تحتاجون إليه من الأمور ﴿ وَعَلَيْهَا ﴾ وعلى الأنعام ﴿ وَعَلَيْ الْفُلْكِ تَحْمَلُونَ ﴾ أي: على الأنعام وحدها لا تحملون، ولكن عليها، وعلى الفلك في البرّ، والبحر.

⁽١) كذا في الأصل المخطوط، وفي المطبوع: الآيات عناداً.

وَيُرِيكُمْ ءَايَنتِهِ فَأَى ءَايَنتِ ٱللّهِ تُنكِرُونَ ﴿ أَفَامٌ يَسِيرُوا فِي ٱلْأَرْضِ فَيَنظُرُوا كَيْفُ كَانَ عَنقِبَةُ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُواْ أَكْثَرُ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَةً وَءَاثَارًا فِي الْأَرْضِ فَمَا أَغْنَى عَنْهُم مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿ فَلَمَا جَآءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَتِ فَرِحُوا بِمَا عِندَهُم مِّنَ ٱلْمِلْمِ وَحَافَ بِهِم مَّا كَانُوا بِدِه يَسْتَهْزِءُونَ ﴿ وَمَا اللّهُ عَنْهُم مِّا أَلْمُ اللّهِ عَنْهُم مِّنَ ٱلْمِلْمِ وَحَافَ بِهِم مَّا كَانُوا بِدِه يَسْتَهْزِءُونَ ﴿ وَنَا اللّهُ اللّهُ عَنْهُ مَا اللّهُ عَنْهُم مِا الْمَا عَلَيْهِ وَمَا اللّهُ اللّهُ عَنْهُ مِنْ أَلْمِلْمُ وَحَافَ اللّهُ عَلَيْهُمْ مِنْ الْمُعْلَى اللّهُ وَمَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَنْهُمْ مِنْ الْمُعْلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُمُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

٨١ ﴿ وَيُرِيكُمْ ءَايَنتِهِ فَأَى ءَايَنتِ اللّهِ تُنكِرُونَ ﴾ أنها (١) من عند الله. و ﴿ أَيّ ﴾ نصب بـ ﴿ تنكرون ﴾ . وقد جاءت على اللغة المستفيضة. وقولك: فأية آيات الله قليل؟ لأن التفرقة بين المذكر والمؤنّث في الأسماء غير الصفات، نحو: حمار وحمارة غريب، وهي في «أيّ» أغرب لإبهامه.

٨٧ ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُواْ فِي ٱلأَرْضِ فَيَنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَنقِبَةُ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُواْ كَيْفَ كَانَ عَنقِبَةُ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُواْ كَيْفَ كَانَ عَنقِبَةُ ٱلْأَرْضِ * قصوراً، ومصانع ﴿ فَمَا أَغْنَى عَنْهُم ﴾ ـ ما نافية ـ ﴿ مَّا كَانُواْ يَكْسِبُونَ ﴾ .

مهر الدنيا، ومعرفتهم بتدبيرها، كما قال: ﴿ يَعْلَمُونَ طَلِهِرًا مِّنَ الْمِيلَةِ مُرَ اللَّهِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اله

⁽١) زاد في الأصل المخطوط: ليست، ولم نَرَ إثباتها؛ لأنّ المعنى سيتغير.

⁽٢) كذا في الأصل المخطوط، و«بدل الشيء»: الخَلَفُ منه.

⁽٣) «الظلف»: الكفُّ.

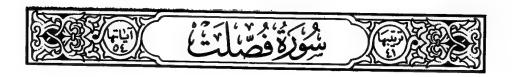
فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوْا ءَامَنَا بِاللَّهِ وَحْدَمُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ ﴿ فَلَمْ يَكُ يَنفَعُهُمْ إِيمَنْهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سُنَّتَ اللّهِ الَّتِى قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ ٱلْكَفِرُونَ ۞

واستهزاءهم بالحق، وعلموا سوء عاقبتهم، وما يلحقهم من العقوبة على جهلهم، واستهزائهم، فرحوا بما أوتوا من العلم، وشكروا الله عليه، وحاق بالكافرين جزاء جهلهم، واستهزائهم.

٨٤ ﴿ فَلَمَّا رَأَوَا بَأْسَنَا﴾ شدّة عذابنا ﴿ قَالُوٓا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَحَدَمُ وَكَ فَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِـ مُشْرِكِينَ ﴾ .

مه ﴿ فَلَمْ يَكُ يَنفَعُهُمْ إِيمَنهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَاسَناً ﴾ أي: فلم يصحّ، ولم يستقم أن ينفعهم إيمانهم ﴿ سُنَّتَ اللّهِ ﴾ بمنزلة وعد الله، ونحوه من المصادر المؤكدة ـ ﴿ اللّهِي قَدْ خَلَتَ فِي عِبَادِوْدُ ﴾ أنّ الإيمان عند نزول العذاب لا ينفع، وأنّ العذاب نازل بمكذبي الرسل ﴿ وَخَيرَ هُنَالِكَ ٱلْكَنفِرُونَ ﴾ ﴿ هنالك ﴾: مكان مستعار للزمان. والكافرون خاسرون في كلّ أوان، ولكنه يتبيّن خسرانهم إذا عاينوا العذاب.

وفائدة ترادف الفاءات في هذه الآيات: أنّ ﴿ فما أغنى عنهم ﴾ نتيجة قوله: ﴿ كانوا أكثر منهم ﴾؛ و﴿ فلمّا جاءتهم ﴾ كالبيان والتفسير لقوله: ﴿ فما أغنى عنهم ﴾ كقوله: رزق زيد المال، فمنع المعروف، فلم يحسن إلى الفقراء؛ و﴿ فلمّا رأوا بأسنا ﴾ تابع لقوله: ﴿ فلمّا جاءتهم ﴾ كأنّه قال: فكفروا ﴿ فلمّا رأوا بأسنا ﴾ آمنوا. وكذلك ﴿ فلم يك ينفعهم ﴾ تابع لإيمانهم لمّا رأوا بأس الله.



حَمَّرُ ۞ تَنزِيلُ مِّنَ ٱلرَّحْنَنِ ٱلرَّحِيمِ ۞ كِنَنْ ُ فُصِّلَتْ ءَايَنَتُمُ قُرَءَانًا عَرَبِيًّا لِقَوْمِ يَعْلَمُونَ ۞ بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ۞

٣٠١- ﴿حَمّ ﴾ إن جعلته اسماً للسورة كان مبتداً، و: ﴿ تَازِيلُ ﴾: خبره. وإن جعلته تعديداً للحروف كان ﴿تنزيل ﴾ خبراً لمبتدأ محذوف. و﴿ كتاب ﴾ بدل من تنزيل ، أو: خبر بعد خبر ، أو: خبر مبتدأ محذوف، أو: ﴿تنزيل ﴾: مبتدأ ﴿ مَنَ الرَّحْنِي الرَّحِيمِ ﴾ صفته ﴿ كِنْبُ ﴾ خبره ﴿ فُصِّلَتَ ءَايَنَتُم ﴾ ميزت ، وجعلت تفاصيل في معان مختلفة من: أحكام ، وأمثال ، ومواعظ ، ووعد ، ووعيد ، وغير ذلك ﴿ وُرَّاناً عَرَبِيًا ﴾ نصب على الاختصاص والمدح ، أي: أريد بهذا الكتاب المفصل ﴿ قرآناً ﴾ من صفته كيت وكيت ، أو: على الحال ، أي: ﴿ فصّلت آياته ﴾ في حال كونه ﴿ قرآناً عربياً ﴾ ﴿ لِقَوّ مِيمَّلُمُونَ ﴾ أي: ﴿ لقوم ﴾ عرب ﴿ يعلمون ﴾ من الله لأجلهم ، أو: ﴿ فصّلت آياته ﴾ بتنزيل ، أو: بفصّلت . أي: ﴿ تنزيل ﴾ من الله لأجلهم ، أو: ﴿ فصّلت آياته ﴾ لهم . والأظهر أن يكون صفة مثل ما قبله وما بعده . أي: ﴿ قرآناً عربياً ﴾ كائناً ﴿ لقوم ﴾ عرب .

٤ _ ﴿ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ﴾ صفتان لقرآنا ﴿ فَأَعْرَضَ أَكُثُرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴾ أي:

وَقَالُواْ قُلُوبُنَا فِي آَكِنَةِ مِّمَّا نَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي ءَاذَانِنَا وَقَرُّ وَمِنْ بَيْنِنَا وَيَيْنِكَ جِمَابُ فَاعْمَلَ إِنَّنَا عَنِمِلُونَ ۞ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَى آنَمَا إِلَىهُكُمْ إِلَىٰهُ وَحِدُّ فَأَعْمَلَ إِنِّنَا عَنِمِلُونَ ۞ قُلْمِ إِلَىٰهُ كُو اللهِ عَنْ اللهُ عَالَمُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَنْ اللهُ عَالَمُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَا عَالِمُ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَا عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا عَلَا عَلَا اللهُ عَلَا عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهِ عَلَا اللهُ عَلَا عَلَا اللهُ عَلَا عَلَا اللهُ اللهُ عَلَا عَلَا عَلَا اللهُ عَلَا عَلَا اللهُ عَلَا عَلَا عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا عَلَا اللّهُ عَلَا عَلَ

لا يقبلون، من قولك: تشفّعت إلى فلان ، فلم يسمع قولي، ولقد سمعه ولكنّه لم يسمعه.

٥- ﴿ وَقَالُواْ قُلُومُنَا فِي آكِنَةٍ ﴾ أغطية ، جمع: كنان ، وهو: الغطاء ﴿ مِمَّا مَدّعُونَا الْمَتِهِ مِن السّماع قولك ﴿ وَمِن بَيّنِنا وَمَيْ بَيْنِنا وَمِينَاكَ جَمَابٌ ﴾ ستر. وهذه تمثيلات لنبو قلوبهم عن تقبّل الحقّ ، واعتقاده ، كأنّها في غلف وأغطية تمنع من نفوذه فيها ، ومج أسماعهم له ، كأنّ بها صمماً عنه ، ولتباعد المذهبين والدينين ، كأنّ بينهم وما هم عليه ، وبين رسول الله عنه ، ولتباعد المذهبين والدينين ، كأنّ بينهم أمن جبل ، أو: نحوه ، فلا تلاقي وما هو عليه حجاباً ساتراً ، وحاجزاً منيعاً من جبل ، أو: نحوه ، فلا تلاقي ولا ترائي ﴿ قَاعَمل ﴾ في إبطال أمرنا ﴿ إنّنا عاملون ﴾ في إبطال أمرك . وفائدة زيادة ﴿ مِنْ ﴾ أنّ الحجاب ابتدأ منا ، وابتدأ منك ، فالمسافة المتوسّطة لجهتنا وجهتك مستوعبة بالحجاب لا فراغ فيها . ولو قيل: بيننا وبينك حجاب ؛ لكان المعنى: أنّ حجاباً حاصل وسط الجهتين .

7 - ﴿ قُلَ إِنَّمَا آَنَا بَشَرٌ مِّ مُلَكُرْ يُوحَى إِلَى ٓ أَنَّمَا ٓ إِلَهُ كُرْ إِلَهُ وَحِدٌ ﴾ هذا جواب لقولهم: ﴿ قلوبنا فِي أَكْنَة ﴾ . ووجهه: أنّه قال لهم: إني لست بملك ، وإنّما أنا بشر مثلكم ، وقد أوحي إليّ دونكم ، فصحّت نبويّ بالوحي إليّ وأنا بشر ، وإذا صحّت نبويّ وجب عليكم اتباعي ، وفيما يوحى إليّ : أنّ إلهكم إله واحد ﴿ فَأَسّتَقِيمُوا إِلَيْهِ ﴾ فاستووا إليه بالتوحيد ، وإخلاص العبادة غير ذاهبين يميناً ولا شمالاً ، ولا ملتفتين إلى ما يسول لكم الشيطان من اتّخاذ الأولياء والشفعاء ﴿ وَأَسْتَغَفِرُوهُ ﴾ من الشرك ﴿ وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ ﴾ .

٧- ﴿ ٱلَّذِينَ لَا يُؤَتُّونَ ٱلزَّكَوْةَ ﴾ لا يؤمنون بوجوب الزكاة، ولا يعطونها، أو:
 لا يفعلون ما يكونون به أزكياء، وهو: الإيمان ﴿ وَهُم بِٱلْآخِرَةِ ﴾ بالبعث،

هُمْ كَنفِرُونَ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّلِحَتِ لَهُمْ أَجَّرُ غَيْرُ مَمْنُونِ ﴿ الْحَالَ الْمَالِحَتِ لَهُمْ أَجُرُ غَيْرُ مَمْنُونِ ﴿ الْحَالَ الْمَالِحَتِ لَهُمْ الْجَرُ غَيْرُ مَمْنُونِ ﴿ الْحَالَ الْمَالَا الْمَالَ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّا الللللَّا اللَّهُ الللللَّا اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّا اللَّهُ الل

والثواب، والعقاب ﴿ هُمَّ كَفِرُونَ ﴾ وإنّما جمع الزكاة مقروناً بالكفر بالآخرة ؛ لأنّ أحبّ شيء إلى الإنسان ماله، وهو شقيقُ روحه، فإذا بذله في سبيل الله فذلك أقوى دليل على استقامته، وصدق نيّته، ونصوع طويّته. وما خدع (١) المؤلّفة قلوبهم إلا بلُمظة (٢) من الدنيا، فقرّت عصبيتهم، ولانت شكيمتهم. وما ارتدّت بنو حنيفة إلا بمنع الزكاة. وفيه بعثٌ للمؤمنين على أداء الزكاة، وقيف شديد من منعها.

٨ ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّلِحَتِ لَهُمْ ٱجْرُ غَيْرُ مَمَنُونِ ﴾ مقطوع. قيل: نزلت في المرضى، والزمنى، والهرمى إذا عجزوا عن الطاعة، كتب لهم الأجر كما كانوا يعملون (٣).

٩ ﴿ قُلْ أَمِنَّكُمْ لَتَكُفُّرُونَ بِالَّذِى خَلَقَ ٱلْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ ﴾ الأحد والإثنين، تعليماً للأناة، ولو أراد أن يخلقها في لحظة لفعل ﴿ وَتَجْعَلُونَ لَهُ وَ أَندَادًا ﴾ شركاء، وأشباها ﴿ وَتَجْعَلُونَ لَهُ وَأَندَادًا ﴾ شركاء، وأشباها ﴿ وَلَيْ خَلْقَ ﴾ الذي خلق ما سبق ﴿ رَبُّ ٱلْعَالَمِينَ ﴾ خالق جميع الموجودات، وسيدها، ومربيها.

1. ﴿ وَجَعَلَ فِيهَا ﴾ في الأرض ﴿ رَوَسِي ﴾ جبالاً ثوابت ﴿ مِن فَوَقِهَا ﴾ . وإنّما اختار إرساءها فوق الأرض لتكون منافع الجبال ظاهرة لطالبيها ، وليبصر أنّ الأرض والجبال أثقال على أثقال ، كلّها مفتقرة إلى ممسكِ ، وهو: الله عزّ وجلّ ﴿ وَبَدَرُكَ ﴾ بالماء ، والزرع ، والشجر ، والثمر ﴿ فِيهَا ﴾ في الأرض . وقيل : ﴿ وَبِارِكُ فِيها ﴾ وأكثر خيرها ﴿ وَقَدَّرَ فِيها أَقَوْتَهَا ﴾ أرزاق أهلها ، ومعايشهم ، وما يصلحهم . وقرأ ابن مسعود _ رضي الله عنه _ : (وقسم فيها أقواتها) ﴿ فِي الْبُصِرة أَيَامِ ﴾ في تتمة أربعة أيّام . يريد بالتتمة : اليومين ، تقول : سرت من البصرة

⁽١) استعمال «خدع» غير لائق؛ لأنه ﷺ إنما تألفهم ممن قبيل الملاطفة ودفع السيئة بالحسنة.

⁽٢) «اللمظة»: لظ: إذا تتبع بلسانه بقية الطعام في فمه.

⁽٣) أي: في حال صحتهم.

مَوَلَةَ لِلسَّآبِلِينَ ۞ ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى ٱلسَّمَآءِ وَهِى دُخَانٌ فَقَالَ لَمَا وَلِلْأَرْضِ ٱفْتِيَا طَوْعًا أَوْ كُرْهَا ۗ قَالَتَا ٱنْیْنَا طَآبِدِینَ ۞

إلى بغداد في عشرة، وإلى الكوفة في خسة عشر، أي: في تتمة خسة عشر. ولا بد من هذا التقدير؛ لأنه لو أجري على الظاهر لكانت ثمانية أيّام، لأنه قال: ﴿ خلق الأرض في يومين ﴾ ثم قال: ﴿ وقدر فيها أقواتها في أربعة أيّام ﴾ ثم قال: ﴿ فقضاهن سبع سموات في يومين ﴾ فيكون خلاف قوله ﴿ في ستة أيّام ﴾ في موضع آخر. وفي الحديث: ﴿ إِنّ الله تعالى خلق الأرض يوم الأحد والماء، والإثنين، وخلق الجبال يوم الثلاثاء، وخلق يوم الأربعاء الشجر، والماء، والعمران، والخراب، فتلك أربعة أيام. وخلق يوم الخميس السماء، وخلق يوم الجمعة النجوم، والشمس، والقمر، والملائكة، وخلق آدم عليه السلام في الجمعة النجوم، والشمس، والقمر، والملائكة، وخلق آدم عليه السلام في أخر ساعة من يوم الجمعة الأيام، أي: في أربعة أيّام مستويات، تامّات ﴿ سَواً ﴾ أي: في أربعة أيّام مستويات، تامّات ﴿ سَواً ﴾ أي: يزيد، أي: هي سواء. غيرهما: على المصدر، أي: استوت ﴿ سواء ﴾ أي: وستواء، أو: على الحال ﴿ لِلسَّ إِلِينَ ﴾ متعلق بـ ﴿ قدّر ﴾ ، أي: قدّر فيها الأقوات المتواء، أو: على الحال ﴿ لِلسَّ إِلِيهَ ﴾ لأن كلاً يطلب القوت، ويسأله، أو: بمحذوف، كأنّه قيل: هذا الحصر لأجل من سأل في كم خلقت الأرض، وما فيها؟

11 - ﴿ مُمَّ اَسْتَوَى ٓ إِلَى السَّمَاءِ وَهِى دُخَانٌ فَقَالَ لَمَا وَالدَّرْضِ اثْتِيا طَوَعًا أَوْ كَرَهَا قَالَنَا آئَينا طَاعِينَ ﴾ هو مجاز عن إيجاد الله تعالى السماء على ما أراد. تقول العرب: فعل فلان كذا ثمّ استوى إلى عمل كذا، يريدون: أنّه أكمل الأوّل، وابتدأ الثاني. ويفهم منه أنّ خلق السماء كان بعد خلق الأرض. وبه قال ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ . وعنه: أنه قال: أوّل ما خلق الله تعالى جوهرة طولها وعرضها مسيرة ألف سنة، فنظر إليها بالهيبة فذابت مسيرة ألف سنة، فنظر إليها بالهيبة فذابت واضطربت، ثمّ ثار منها دخان بتسليط النار عليها فارتفع، واجتمع زبد، فوق الماء، فجعل الزبد أرضاً، والدخان سماء.

رواه أحمد (٢ / ٣٢٧) ومسلم (٢٧٨٩).

فَقَضَىٰهُنَّ سَبِّعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَآءٍ أَمْرَهَا ۚ وَزَيَّنَا ٱلسَّمَآءَ ٱلدُّنيَا بِمَصَنهِيحَ وَحِفْظًا ذَالِكَ تَقْدِيرُ ٱلْعَزِيزِ ٱلْعَلِيمِ شَ

ومعنى أمر السماء والأرض بالإتيان وامتثالهما: أنّه أراد أن يكوتهما، فلم يمتنعا عليه، ووجدتا كما أرادهما، وكانتا في ذلك كالمأمور المطبع إذا ورد عليه فعل الأمر المطاع. وإنّما ذكر الأرض مع السماء في الأمر بالإتيان والأرض غلوقة قبل السماء بيومين؛ لأنّه قد خلق جرم الأرض أوّلاً غير مدحوة، ثم دحاها بعد خلق السماء، كما قال: ﴿وَٱلْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَنها ﴾ [النازعات: ٣٠] فالمعنى: ائتيا على ما ينبغي أن تأتيا عليه من الشكل والوصف، ائتي يا أرض مدحوة قراراً ومهاداً لأهلك، وائتي يا سماء مقبية سقفاً لهم. ومعنى الإتيان: الحصول والوقوع، كما تقول: أتى عمله مرضياً. وقوله: ﴿طوعاً أو كرها ﴾ لبيان تأثير قدرته فيهما، وأنّ امتناعهما من تأثير قدرته محال، كما تقول لمن تحت يدك: لتفعلن هذا شئت أو أبيت، ولتفعلنه طوعاً أو كرها. وانتصابهما على الحال بمعنى طائعتين، أو: مكرهتين. وإنّما لم يقل طائعتين على اللفظ، أو: طائعات على المعنى؛ لأنهما سموات، وأرضون؛ لأنهنّ لمّا جعلن مخاطبات وعيبات، ووصفن بالطوع والكره قيل: ﴿طائعين في موضع طائعات، وعبيبات، ووصفن بالطوع والكره قيل: ﴿طائعين في موضع طائعات، كقوله: ﴿ سَجِدِين ﴾ [يوسف: ٤].

١٢ _ ﴿ فَقَضَدُهُنَّ ﴾ فأحكم خلقهن. قال:

وعَلَيْهِما مَسْرُودَتان قَضَاهُمَا (١)

والضمير يرجع إلى السماء؛ لأنّ السماء للجنس، ويجوز أن يكون ضميراً مبهماً مفسرًا بقوله: ﴿ سَبّعَ سَمَوَاتٍ ﴾. والفرق بين النّصبين: أنّ الأوّل: على الحال، والثاني: على التمييز، ﴿ فِي يَوْمَيّنِ ﴾ في يوم الخميس، والجمعة ﴿ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَآ الْمَرْهَا ﴾ ما أمر به فيها، ودبره من خَلْق الملائكة والنيران، وغير ذلك ﴿ وَزَيّنًا السّمَآ الدُّنيّا ﴾ القريبة من الأرض ﴿ بِمَصَنبِيحَ ﴾ بكواكب ﴿ وَحِفْظًا ﴾ وحفظناها من المسترقة بالكواكب حفظاً ﴿ ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ ﴾ الغالب غير المغلوب ﴿ الْمَعْلِيمِ ﴾ بمواقع الأمور.

⁽١) صدر بيت لأبي ذؤيب، وعجزه: داودُ؛ أو صَنَعُ السَّوابِغِ تُبَّعُ.

فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلَ أَنَذَرْتُكُو صَعِقَةً مِثْلَ صَعِقَةٍ عَادٍ وَثَمُودَ ﴿ إِذَ جَآءَ تُهُمُ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا تَعْبُدُواْ إِلَّا اللَّهُ قَالُواْ لَوْ شَآءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَتَهِكَةً فَإِنَّا بِمَآ أَرْسِلْتُمْ بِدِه كَنفِرُونَ ﴿ فَالْمَا عَادُ فَاسْتَكَبُواْ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ

١٣ - ﴿ فَإِنْ أَعْرَضُوا ﴾ عن الإيمان بعد هذا البيان ﴿ فَقُلْ أَنذَرْتُكُو ﴾ خوفتكم ﴿ صَحِفَةً ﴾ عذاباً شديد الوقع، كأنه صاعقة، وأصلها: رعد معه نار ﴿ مِّشْلَ صَحِفَةٍ عَادٍ وَتَمُودَ ﴾ .

رُوي: أن قريشاً بعثوا عتبة بن ربيعة _وكان أحسنهم حديثاً _ ليكلم رسولَ الله على وينظر ما يردُّ. فأتاه وهو في الحطيم، فلم يسأل شيئاً إلاّ أجابه، ثم قرأ عليه السورة إلى قوله: ﴿مثل صاعقة عاد وثمود﴾ فناشده بالرحم، وأمسك على فيه، ووثب مخافة أن يصبّ عليهم العذاب، فأخبرهم به، وقال: لقد عرفتُ السحر والشعر، فوالله ماهو بساحر ولا بشاعر، فقالوا: لقد صبأت، أما فهمتَ منه كلمة؟ فقال: لا، ولم أهتد إلى جوابه، فقال عثمان بن مظعون: ذلك والله لتعلموا أنّه من ربّ العالمين.

ثم بيّن ما ذكر من صاعقة عاد وثمود، فقال:

١٥ - ﴿ فَأَمَّا عَادُّ فَأُسَّتَكَبُّوا فِي ٱلْأَرْضِ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ ﴾ أي: تعظَّموا فيها على أهلها

وَقَالُواْ مَنْ أَشَدُ مِنَا قُوَةً أَوَلَمْ بَرَوْا أَنَ اللّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُ مِنْهُمْ قُوَةً وَكَانُواْ بِعَايَتِنَا يَجْحَدُونَ شَيْ فَاللّهُ عَذَابَ الْخِزِي يَجْحَدُونَ شَيْ فَالْرَيْفَهُمْ عَذَابَ الْخِزِي فِي الْمَيْوَةِ اللّهُ فَيْ اللّهُ فَيْ اللّهُ فَيْ اللّهُ فَيْ اللّهُ فَيْ اللّهُ فَيْ وَهُمْ لَا يُنْصَرُونَ شَيْ وَأَمّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى الْمُدَىٰ فَأَخَذَتْهُمْ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْمُونِ

بما لا يستحقون به التعظّم، وهو القوّة، وعظم الأجرام. أو: استولوا على الأرض بغير استحقاق للولاية ﴿ وَقَالُواْ مَنْ أَشَدُّ مِنَا قُوّةً ﴾ كانوا ذوي أجسام طوال، وخَلْق عظيم، وبلغ من قوّتهم أنّ الرجل كان يقتلع الصخرة من الجبل بيده ﴿ أَوَلَمْ يَرَوّا ﴾ أولم يعلموا علماً يقوم مقام العيان ﴿ أَنَ اللّهَ ٱلّذِي خَلَقَهُمُ هُوَ أَشَدُّ مِنَهُمُ وَاللّهُ اللّهِ عنه وهم قادرون على بعض الأشياء بإقداره ﴿ وَكَانُواْ بِعَاكِلِنِنَا يَجْحَدُونَ ﴾ معطوف على ﴿ فاستكبروا ﴾، أي: كانوا يعرفون أنّها حق، ولكنهم جحدوها، كما يجحد المودعُ الوديعة.

17 ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْمِ رِيِحًا صَرْصَرًا ﴾ عاصفة تصرصر، أي: تصوّت في هبوبها، من: الصرير. أو: باردة، تحرق بشدة بردها. تكرير لبناء الصرّ، وهو البرد. قيل: إنّها الدّبور ﴿ فِي آيَامِ نِجُسَاتٍ ﴾ مشؤومات عليهم ﴿ نحسات ﴾ : مكّي، وبصريّ، ونافع. نُحِس نَحساً: نقيض سعد سعداً. وهو نَحِس. وأما نَحْس فإمّا مخفّف نحِس، أو: صفة على فعُل، أو: وصف بمصدر. وكانت من الأربعاء في آخر شوّال إلى الأربعاء. وما عذّب قوم إلا في الأربعاء ﴿ لِنُدِيقَهُم عَذَابَ المِخْرِي فِي المَّيوَةِ الدُّنيا ﴾ أضاف العذاب إلى الخزي، وهو: الذلّ، على أنّه وصف للعذاب، كأنّه قال: عذاب خزي، كما تقول: فعل السوء، تريد الفعل السيّع، ويدلّ عليه قوله: ﴿ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ آخَرَىٰ ﴾ وهو من الإسناد المجازيّ. ووصف العذاب بالخزي أبلغ من وصفهم به، فشتان ما بين قوليك: هو شاعر، وله شعر شاعر ﴿ وَهُمّ لَا يُصَرُّونَ ﴾ من الأصنام التي عبدوها، على رجاء النصر لهم.

1٧ - ﴿ وَأَمَّا تَمُودُ ﴾ بالرفع على الابتداء هو الفصيح لوقوعه بعد حرف الابتداء. والخبر: ﴿ فَهَدَيَّنَهُمْ ﴾. وبالنصب المفضّل بإضمار فعل يُفسِّره ﴿ فَهَديناهم ﴾ أي: بينا لهم الرشد ﴿ فَأَسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى اَلْهُدَىٰ ﴾ فاختاروا الكفر على الإيمان ﴿ فَأَخَذَتُهُمْ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ ﴾ داهية العذاب ﴿ اَلْهُونِ ﴾ الهوان، وصف

بِمَا كَانُواْ يَكْسِبُونَ ﴿ وَنَجَيْنَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَكَانُواْ يَنْقُونَ ﴿ وَيَوْمَ يُحْشَرُ آعَدَاءُ ٱللَّهِ إِلَى ٱلنَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿ وَجَلُودُهُم عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَنُرُهُمْ وَجُلُودُهُم بِمَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴿ وَهَا لُوا لِجُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدَتُمْ عَلَيْنًا ۚ

به العذاب مبالغة، أو: أبدله منه ﴿ يِمَا كَانُواْ يَكْسِبُونَ ﴾ بكسبهم، وهو شركهم ومعاصيهم. وقال الشيخ أبو منصور: يحتمل ما ذكر من الهداية التبيين كما بينا، ويحتمل خلق الاهتداء فيهم ، فصاروا مهتدين، ثمّ كفروا بعد ذلك ، وعقروا الناقة؛ لأنّ الهدى المضاف إلى الخالق يكون بمعنى البيان، والتوفيق، وخَلْق فعل الاهتداء. فأمّا الهدى المضاف إلى الخَلْق يكون بمعنى البيان لا غير. وقال صاحب «الكشّاف» فيه: فإن قلت: أليس معنى قولك هديته حصّلت فيه الهدى؟ الدليل عليه قولك: هديته فاهتدى، بمعنى تحصيل البغية وحصولها، كما تقول: ردعته فارتدع، فكيف ساغ استعماله في الدلالة المجرّدة؟ قلت: للدلالة على أنّه مكّنهم، فأزاح عللهم، ولم يُبْقِ لهم عُذراً، فكأنّه حصّل البغية فيهم بتحصيل ما يوجبها، ويقتضيها.

وإنّما تمحّل بهذا؛ لأنّه لا يتمكّن من أن يفسّره بخلق الاهتداء؛ لأنّه يخالف مذهبه الفاسد.

١٨ - ﴿ وَنَجَيَّنَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ أي: إختاروا الهدى على العمى من تلك الصاعقة
 ﴿ وَكَانُوا يَنْقُونَ ﴾ اختيار العمى على الهدى.

١٩ - ﴿ وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعَدَاءُ أَللَهِ إِلَى ٱلنَّارِ ﴾ أي: الكفّار من الأولين والآخرين. ﴿ نَحشُر أعداءَ ﴾: نافع، ويعقوب ﴿ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴾ يجبس أوّلهم على آخرهم، أي: يستوقف سوابقهم حتى يلحق بهم تواليهم، وهي عبارةٌ عن كثرة أهل الناز. وأصله: من وزَعته، أي: كففته.

٢٠- ﴿ حَقَّىٰ إِذَا مَا جَائِمُوهَا ﴾ صاروا بحضرتها. و﴿ ما ﴾ مزيدة للتأكيد: أنّ وقت مجيئهم النار لا محالة أن يكون وقت الشهادة عليهم، ولا وجه لأن يخلو منها ﴿ شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمَّعُهُمْ وَأَبْصَدُوهُمْ وَجُلُودُهُم بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ شهادة الجلود بالملامسة للحرام، وقيل: هي كناية عن الفروج.

٢١ - ﴿ وَقَالُوا لِجُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدَتُمْ عَلَيْناً ﴾ لما تعاظمهم من شهادتها عليهم

قَالُوٓا أَنطَقَنَا اللهُ الَّذِى آنطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ لِلَّهِ تُرْجَعُونَ ﴿ وَمَا كُنتُمْ اَللَّهُ مَا اللّهُ اللهُ ال

﴿ قَالُوٓا أَنطَقَنَا ٱللّٰهُ ٱلَّذِى آَنطَقَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ من الحيوان. والمعنى: أنّ نطقنا ليس بعجب من قدرة الله؛ الذي قدر على إنطاق كلّ حيوان ﴿ وَهُوَ خَلَقَكُمُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ أي: وهو قادرٌ على إنشائكم أوّل مرّة، وعلى إعادتكم، ورَجْعِكُم إلى جزائه.

۲۲ ﴿ وَمَا كُنتُمْ نَسَتَتِرُونَ أَن يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُو وَلَا أَبْصَنَكُمْ وَلا جُلُودُكُمْ ﴾ أي: أنكم كنتم تستترون بالحيطان والحجب عند ارتكاب الفواحش، وماكان استتاركم ذلك خيفة أن تشهد عليكم جوارحكم؛ لأنّكم كنتم غير عالمين بشاهدتها عليكم، بل كنتم جاحدين بالبعث، والجزاء أصلاً ﴿ وَلَكِكَن ظَنَنتُمْ أَنَّ اللّهَ لا يعلم كثيراً مما لا يعلم كثيراً مما تعملون ﴾ وهو الخفيّات مِن أعمالكم.

٧٣ ـ ﴿ وَذَٰلِكُمْ ظَنْكُمُ الَّذِى ظَنَنتُه بِرَٰئِكُمُ آَرَهُ نَكُمُ وَذَلك الظنّ هو الذي أهلككم ﴿ وَذَلك الظنّ هو الذي أهلككم ﴿ وَذَلكم ﴾ مبتدأ، و﴿ ظنكم ﴿ خبر. و﴿ الذي ظننتم بربكم ﴾ صفته، و﴿ أرداكم ﴾ خبر ثان. أو: ﴿ ظنكم ﴾ بدل من ذلكم، و﴿ أرداكم ﴾ الخبر ﴿ فَأَصَّبَحْتُم مِّنَ ٱلْخَسِمِينَ ﴾ .

٢٤ ﴿ فَإِن يَصَّبِرُواْ فَالنَّارُ مَتْوَى لَمَّمٌ ﴾ أي: فإن يصبروا لم ينفعهم الصبر، ولم ينفكوا به من الثواء في النار ﴿ وَإِن يَسْتَعْتِبُواْ فَمَا هُم مِّنَ ٱلْمُعْتَبِينَ ﴾ وإن يطلبوا الرضا فمالهم من المرضيين، أو: وإن يسألوا العتبى _وهي: الرجوعُ لهم إلى ما يحبّون جزعاً مما هم فيه _ لم يعتبوا: لم يُعطوا العتبى، ولم يُجابوا إليها.

٢٥ ﴿ وَقَيَّضَانَا لَمُعْمَ ﴾ أي: قدرنا لمشركي مكّة، يقال: هذان ثوبان قيضان أي: مثلان. والمقايضة: المعاوضة. وقيل: سلّطنا عليهم ﴿ قُرَنَآ ﴾ أخداناً من الشياطين؛ جمع قرين، كقوله: ﴿ وَمَن يَعْشُ عَن ذِكْرِ ٱلرَّحْمَنِ نُقَيِّضٌ لَمُ شَيَّطُكناً فَهُو لَهُ

فَزَيَّنُوا لَمُهُم مَّا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ ٱلْقَوْلُ فِي أَمَدٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِم مِّنَ ٱلْجِنِ وَٱلْإِنِسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَسِرِينَ ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَا تَسْمَعُواْ لِمِلَا الْقُرْءَانِ وَالْغَوْاْ فِيهِ لَعَلَّكُو تَغْلِبُونَ ﴿ فَلَنُذِيقَنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَهُمْ أَسَواً اللَّذِي كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴿ وَقَالَ الدِّينَ كَفُرُاهُ أَعْدَاءَ اللّهِ النَّالِ لَمُهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلَدِ جَزَاءً مِمَا كَانُواْ بِيَايَفِنَا يَجْعَدُونَ ﴾ وَقَالَ الّذِينَ كَفُرُواْ رَبِّنَا أَرْفَا اللَّذِينِ

قَرِينٌ ﴾ [الزخرف: ٣٦] ﴿ فَرَيَّنُوا لَهُم مَّا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ﴾ أي: ما تقدّم من أعمالهم، وما هم عازمون عليها. أو: ﴿ما بين أيديهم ﴾ من أمر الدنيا، واتباع الشهوات ﴿وما خلفهم ﴾ من أمر العاقبة، وأن لا بَعْثَ ولا حساب ﴿ وَحَقَ عَلَيْهِمُ ٱلْقَوْلُ ﴾ كلمة العذاب ﴿ فِي أَمَرٍ ﴾ في جملة أمم. ومحلّه النصب على الحال من الضمير في ﴿عليهم ﴾، أي: ﴿حقّ عليهم القول ﴾ كاننين ﴿ في ﴾ جملة أمم ﴿ فَذَ خَلَتْ مِن قَبْلِهِم ﴾ قبل أهل مكّة ﴿ مِن ٱلْجِنِّ وَٱلْإِنْسُ إِنَّهُمْ كَانُوا خَسِرِينَ ﴾ هو تعليلٌ لاستحقاقهم العذاب، والضمير لهم، وللأمم.

٢٦ ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَشْمَعُوا لِمَنَا ٱلْقُرْمَانِ ﴾ إذا قُرِىء ﴿ وَٱلْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ ﴾ وعارضوه بكلام غير مفهوم حتى تشوّشوا عليه، وتغلبوا على قراءته.
 واللغو: الساقط من الكلام؛ الذي لا طائل تحته.

٧٧ ـ ﴿ فَلَنُذِيقَنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ عَذَابًا شَدِيدًا ﴾ يجوز أن يريد بالذين كفروا: هؤلاء اللاغين، والآمرين لهم باللغو خاصة، وأن يذكر الذين كفروا عامّة لينطوي تحت ذكرهم ﴿ وَلَنَجْزِينَهُمْ أَسَوَأَ ٱلَّذِى كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴾ أي: ﴿ ولنجزينهم ﴾ أعظم عقوبة على أسوأ أعمالهم، وهو الكفر.

٢٨ ﴿ فَالِكَ جَزَاءٌ أَعَدَآءِ اللّهِ ﴿ وَذَلْكَ ﴾ : إشارة إلى الأسوأ . ويجب أن يكون التقدير : ﴿ أُسوأ ﴾ جزاء ﴿ الذي كانوا يعملون ﴾ حتى تستقيم هذه الإشارة ﴿ النّارُ ﴾ عطف بيان للجزاء ، أو : خبر مبتدأ محذوف ﴿ لَمُمْ فِيهَا دَارُ الْخَلْدِ ﴾ أي : النار في نفسها دار الخلد . كما تقول : لك في هذه الدار دار السرور ، وأنت تعنى الدار بعينها ﴿ جَزَاءً ﴾ أي : جوزوا بذلك جزاء ﴿ عَاكَانُواْ يَالِيَانَا يَحَدُونَ ﴾ .

٢٩ ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبُّنَا آرِنَا﴾ وبسكون الراء؛ لثقل الكسرة، كما قالوا
 في فَخْذ فَخِذ: مكّيّ، وشاميّ، وأبو بكر. وبالاختلاس: أبو عمرو ﴿ ٱلَّذَيْنِ

أَضَلَّانَا مِنَ ٱلْجِنِّ وَالْإِنِ جَعَلَهُمَا تَحْتَ أَقَدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ ٱلْأَسْفَلِينَ ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ قَالُواْ رَبُّنَا ٱللَّهُ ثُمَّ ٱلْسَفَايِنَ ﴿ إِنَّ ٱلْفِينَا لَيْكُونَا مِنَ ٱلْأَتَفَافُواْ وَلَا تَحْدَرُ وَالْمَاكِيرِ اللَّهَ مُنَا ٱللَّهُ ثَمَّ ٱللَّهُ اللَّهُ ثَمَّا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّ

أَضَلَّانَا﴾ أي: الشيطانين الذين أضلانا ﴿ مِنَ ٱلْجِنِّ وَٱلْإِنِسِ ﴾؛ لأنّ الشيطان على ضربين: جنّي، وإنسيّ. قال الله تعالى: ﴿ وَكُلْنَاكِكَ جَمَلْنَا لِكُلِّ نَبِيّ عَدُوًّا شَيَطِينَ أَلْإِنِسِ وَٱلْجِنِّ ﴾ [الأنعام: ١١٢] _ ﴿ نَجَعَلْهُمَا تَحَتَّ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ ٱلْأَسْفَلِينَ ﴾ في النار جزاء إضلالهم إيّانا.

٣٠ ـ ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ قَالُواْ رَبُّنَا اللَّهُ ﴾ أي: نطقوا بالتوحيد ﴿ ثُمَّ ٱسْتَقَامُوا ﴾ ثمّ ثبتوا على الإقرار ومقتضياته. وعن الصديق _ رضي الله عنه _: استقاموا فعلا كما استقاموا قولاً. وعنه: أنّه تلاها، ثمّ قال: ما تقولون فيها؟ قالوا: لم يذنبوا. قال: حملتم الأمر على أشده. قالوا: فما تقول؟ قال: لم يرجعوا إلى عبادة الأوثان. وعن عمر _ رضي الله عنه _: «لم يروغوا روغان الثعالب» أي: لم ينافقوا. وعن عثمان _ رضي الله عنه _: أخلصوا العمل. وعن عليّ _ رضي الله عنه _: أدّوا الفرائض. وعن الفضيل _ رحمه الله _: زهدوا في الفانية، ورغبوا في الباقية.

وقيل: حقيقة الاستقامة: القرار بعد الإقرار، لا الفرار بعد الإقرار - ﴿ تَتَنَزُّلُ عَلَيْهِمُ ٱلْمَاكِيرِكَةُ عند الموت ﴿ أَلَا تَعَافُوا ﴾ أَنْ بمعنى: أي، أو: محفقة من الثقيلة. وأصله: بأنه ﴿لا تخافوا ﴾ والهاء ضمير الشأن، أي: لا تخافوا ما تقدمون عليه ﴿ وَلَا تَحْرَنُوا ﴾ على ما خلفتم. فالخوف: غمّ يلحق الإنسان لتوقع المكروه، والحزن: غمّ يلحق لوقوعه من فوات نافع، أو: حصول ضار والمعنى: أنّ الله كتب لكم الأمن من كلّ غمّ فلن تذوقوه ﴿ وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ ٱلَّتِي كُنتُم تُوعَدُون ﴾ في الدنيا. وقال محمّد بن عليّ الترمذي: ﴿ تتنزّل عليهم ﴾ ملائكة الرحمن، عند مفارقة الأرواح عن الأبدان، ﴿ أَن لا تخافوا ﴾ سلب الإيمان، ﴿ وأبشروا ﴾ بدخول الجنان ﴿ والتي كنتم توعدون ﴾ في سالف الأزمان.

٣٦ _ ﴿ غَنَّ لُولِيا آؤُكُمْ فِي ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنِّيا وَفِي ٱلْآخِرَةِ ﴾ كما أنّ الشياطين قرناء

وَلَكُمْ فِيهَا مَا نَشْتَهِى آنفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدَّعُونَ ﴿ ثُرُلًا مِّنْ عَفُورٍ تَحِيمٍ ﴿ وَمَ مِنَ آخَسَنُ قَوْلًا مِمَّن دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَلِحًا وَقَالَ إِنِنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿ وَمَ مِلَ صَلِحًا وَقَالَ إِنِنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿ وَمَ وَلَا اللَّهِ مَا اللَّهُ مَا وَقَالَ إِنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿ وَلَا اللَّهِ مِنَ اللَّهُ مَا اللَّهُ مُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّا الللَّهُ اللللَّهُ اللللللَّا الللللَّا الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللّ

العصاة وإخوانهم، فكذلك الملائكة أولياء المتقين، وأحبّاؤهم في الدارين ﴿ وَلَكُمْ فِيهَامَاتَكَعُونَ﴾ تتمنّون.

٣٢ ﴿ نُزُلًا ﴾ هو رزق النزيل، وهو: الضيف. وانتصابه على الحال من الهاء المحذوفة، أو: من ﴿ما﴾ ﴿ مِّنْ غَفُورِ تَحِيمٍ ﴾ نعت له.

٣٣ ﴿ وَمَنْ أَخْسَنُ قَوْلًا مِمَن دَعَا إِلَى اللّهِ ﴾ هو رسول الله _ ﷺ _ دعاإلى التوحيد ﴿ وَعَمِلَ صَلِلْحًا ﴾ خالصاً ﴿ وَقَالَ إِنّنِي مِنَ ٱلْمُسْلِمِينَ ﴾ تفاخراً بالإسلام، ومعتقداً له.، و: أصحابه عليه الصلاة والسلام، أو: المؤذّنون، أو: جميع الهداة، والدعاة إلى الله.

٣٤ ﴿ وَلَا شَتَوى الْحَسَنَةُ وَلَا السّيَّةُ ادْفَعَ بِالَّتِي هِى آحَسَنُ ﴾ يعني: أنّ السيئة والحسنة متفاوتتان في أنفسهما، فخذ بالحسنة التي هي أحسن من أختها إذا اعترضتك حسنتان، فادفع بها السيئة التي ترد عليك من بعض أعدائك، كما لو أساء إليك رجل إساءة، فالحسنة أن تعفو عنه، والتي هي أحسن أن تحسن إليه مكان إساءته إليك، مثل أن يذمل فتمدحه، أو: يقتل ولدك فتفتدي ولده من يد عدوه ﴿ فَإِذَا ٱلَّذِى بَيْنَكَ وَبَيْنَكُ وَبَيْنَكُ عَدَوَةً كُأَنَّمُ وَلِي حَمِيمٌ ﴾ فإنّك إذا فعلت ذلك انقلب عدوك المشاق مثل الولي الحميم مصافاة لك. ثم قال:

•٣-﴿ وَمَا يُلَقَّنُهَا ﴾ أي: وما يلقى هذه الخصلة التي هي مقابلة الإساءة بالإحسان ﴿ إِلَّا اللَّذِينَ صَبَرُوا ﴾ إلاّ أهل الصبر ﴿ وَمَا يُلَقَّنُهَاۤ إِلَّا اللَّهِ عَظِيمٍ ﴾ إلاّ رجل خير، وفق لحظ عظيم من الخير. وإنّما لم يقل: فادفع بالتي هي أحسن؛ لأنّه على تقدير قائل قال: فكيف أصنع؟ فقيل: ﴿ادفع بالتي هي أحسن﴾. وقيل: ﴿لا﴾ مزيدة للتأكيد. والمعنى: لا تستوي الحسنة والسيّئة. وكان القياس على هذا التفسير أن يقال: ادفع بالتي هي حسنة، ولكن وضع «التي هي

وَإِمَّا يَنزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَنْغُ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿ وَمِنَ الْعَنْدِ وَاللَّهُ مُلُو السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿ وَمِنَ مَا اللَّهُ مَلُو اللَّهُ مَسِ وَلَا اللَّهَ مَلِ اللَّهُ مَلِ اللَّهُ مَلِي اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللِمُ اللللللِمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللَّهُ الللْمُ الللْمُلْمُ الللْمُ الللللْمُ الللْمُ الللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللّهُ الللْمُ الللّهُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ اللللْمُ الللْمُ

أحسن ، موضع الحسنة ليكون أبلغ في الدفع بالحسنة ؛ لأنّ مَن دفع بالحسنى هان عليه الدفع بما دونها. وعن ابن عباس _ رضي الله عنهما _: ﴿بالتي هي أحسن ﴾: الصبر عند الغضب، والحلم عند الجهل، والعفو عند الإساءة. وفسر الحظ بالثواب. وعن الحسن: والله ما عظم حظّ دون الجنّة. وقيل: نزلت في أبي سفيان بن حرب، وكان عدواً مؤذياً للنبي ﷺ، فصار وليّاً مُصَافياً.

٣٦ ﴿ وَإِمَّا يَنزَعَنَّكَ مِنَ ٱلشَّيْطُنِ نَنْغٌ ﴾ النزغ: شبه النخس، والشيطان ينزغ الإنسان، كأنّه بِنَخْسه؛ يبعثه على مالا ينبغي. وجعل النزغ نازغا، كما قيل: جدّ جدّه، أو: أريد ﴿ وإمّا ينزغنك ﴾ نازغ، وصفاً للشيطان بالمصدر، أو: لتسويله. والمعنى: وإن صرفك الشيطانُ عمَّا وُصّيْتَ به من الدفع بالتي هي أحسن ﴿ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ﴾ من شرّه، وامض على حلمك، ولا تطعه ﴿ إِنَّامُ هُوَ السَّعِيعُ ﴾ لاستعاذتك ﴿ ٱلْعَلِيمُ ﴾ بنزغ الشيطان.

٣٧ ﴿ وَمِنْ ءَايْنَدِهِ الدَالَة على وحدانيته ﴿ ٱلَّيْلُ وَٱلنَّهَارُ ﴾ في تعاقبهما على حدّ معلوم، وتناوبهما على قدر مقسوم ﴿ وَٱلشَّمْسُ وَٱلْقَمْرِ ﴾ في اختصاصهما بسير مقدر، ونور مقرر ﴿ لَا تَسْجُدُوا الشَّمْسِ وَلَا الْقَمَرِ ﴾ فإنهما مخلوقان وإن كثرت منافعهما ﴿ وَاسْجُدُوا اللَّهِ ٱلَّذِى خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُم إِيّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾ . الضمير في ﴿ خلقهن ﴾ للآيات، أو: اللّيل والنهار والشمس والقمر؛ لأنّ حكم جاعة مالا يعقل حكم الأنثى، أو: الإناث، تقول: الأقلام بريتها، وبريتهن ولعل ناساً منهم كانوا يسجدون للشمس والقمر كالصّابئين في عبادتهم الكواكب، ويزعمون أنهم يقصدون بالسجود لها السجود لله تعالى، فنهوا عن هذه الواسطة، وأُمِرُوا أن يقصدوا بسجودهم وَجْهَ الله خالصاً إن كانوا إيّاه يعبدون، وكانوا موحدين غير مشركين، فإنّ مَن عَبَدَ مع الله غيره لا يكونُ عابداً لله .

٣٨ - ﴿ فَإِنِ ٱسْتَحَكِّرُوا فَٱلَّذِينَ عِندَ رَيِكَ ﴾ أي: الملائكة ﴿ يُسَيِّحُونَ لَهُ بِالْيَيلِ

وَالنَّهَارِ وَهُمّ لَا يَسْتَمُونَ ﴿ لا يملّون. والمعنى: ﴿ فإن استكبروا ﴾ ولم يمتثلوا ما أمروا به، وأبوا إلا الواسطة فدعهم وشأنهم، فإنّ الله تعالى لا يعدم عابداً وساجداً بالإخلاص، وله العباد المقرّبون؛ الذين ينزّهونه بالليل والنهار عن الأنداد. و﴿ عند ربّك ﴾ عبارة عن الزلفي، والمكانة، والكرامة. وموضع السجدة عندنا ﴿ لا يسأمون ﴾ ، وعند الشافعيّ _ رحمه الله _ عند ﴿ تعبدون ﴾ . والأوّل أحوط.

٣٩ ﴿ وَمِنْ ءَايَنَاهِ عِ أَنَكَ تَرَى ٱلْأَرْضَ خَاشِعَةً ﴾ يابسة مغبرّة. والحشوع: التذلّل، فاستعير لحال الأرض إذا كانت قحطة لانبات فيها ﴿ فَإِذَا آنَزَلْنَا عَلَيْهَا ٱلْمَآءَ ﴾ المطر ﴿ أَهْتَزَتْ ﴾ تحرّكت بالنبات ﴿ وَرَبَتْ ﴾ انتفخت ﴿ إِنَّ ٱلَّذِي ٓ أَحْيَاهَا لَمُحْي ٱلْمَوْقَةُ إِنَّا يُومَ عَلَى كُلِ شَيْءٍ وَقِيرٌ ﴾ فيكون قادراً على البعث ضرورة.

• ٤ - ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَكِتِنا ﴾ يميلون عن الحق في أدلّتنا (١) ـ يقال: ألحد الحافر ولحد؛ إذا مال عن الاستقامة، فحفر في شق، فاستعير للانحراف في تأويل آيات القرآن عن جهة الصحة والاستقامة. ﴿ يَلْحَدُونَ ﴾ حمزة ـ ﴿ لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا ﴾ وعيد لهم على التحريف ﴿ أَفَنَ يُلْقَىٰ فِي ٱلنّارِ خَيْرٌ أَم مّن يَأْتِي عَلِمانَا يَوْمَ ٱلْقِينَمَةِ ﴾ هذا تمثيل للكافر والمؤمن ﴿ أَعْمَلُواْ مَا شِنْتُمْ ﴾ هذا نهاية في التهديد، ومبالغة في الوعيد ﴿ إِنّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ فيجازيكم عليه.

٤١ - ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ بِٱلذِّكْرِ ﴾ بالقرآن؛ لأنهم لكفرهم به طعنوا فيه، وحرّفوا تأويله ﴿ لَمَّا جَآءَهُمْ ﴾ حين جاءهم. وخبر ﴿ إِنّ ﴾ محذوف، أي: يعذبون، أو: هالكون. أو: ﴿ أُولئك ينادون من مكان بعيد ﴾ وما بينهما اعتراض ﴿ وَإِنَّهُ لَكِنَابُ عَزِيزٌ ﴾ أي: منبع، محميّ بحماية الله.

⁽١) زاد في المطبوع: بالطعن.

لَا يَأْنِيهِ ٱلْبَطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِيَّةُ تَنزِيلُ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدِ ﴿ مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرَّسُلِ مِن قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ لَدُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ ﴿ فَيَ وَلَوْ جَعَلْنَهُ قُرْءَانًا الْجَمِيُّ اللَّهِ مِنَا لَهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ وَلَا فَصِلَتَ ءَايَنَهُ أَوْ ءَا عَجَمِيُّ وَعَرَيِنُ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا هُدَى وَشِفَا أَوْلا فُصِلَتَ ءَايَنَهُ أَوْ ءَا عَجَمِي وَعَرَيِنُ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا هُدَى وَشِفَا أَوا لَا فَاللَّهُ اللَّهُ الْمُولِ اللَّهُ الْمُلْلِي الللَّهُ اللَّهُ الْمُنَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلِدُ اللَّهُ الْمُؤْلِدُ الْمُؤْلِ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلِدُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُولَ اللَّهُ الْمُؤْلِقُولِ اللَّهُ الْمُؤْلِقُولِ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُولِ الْعَلَامُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ الْعُلِلَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللِلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَ

٤٢ ـ ﴿ لَا يَأْنِيهِ ٱلْبَطِلُ ﴾ التبديل، أو: التناقض ﴿ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ ﴾ أي: بوجهٍ من الوجوه ﴿ تَنزِيلُ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴾ مستحق للحمد.

27 ﴿ مَّا يُقَالُ لَكَ ﴾ ما يقول لك كفّار قومك ﴿ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرَّسُلِ مِن قَبْلِكَ ﴾ إلاّ مثل ما قال للرسل كفّار قومهم من الكلمات المؤذية، والمطاعن في الكتب المنزلة ﴿ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ ﴾ ورحمة لأنبيائه ﴿ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ ﴾ لأعدائهم. ويجوز أن يكون: ما يقول لك الله إلاّ مثل ما قال للرسل من قبلك، والمقول هو قوله: ﴿ إِنّ ربّك لذو مغفرة وذو عقاب أليم ﴾.

\$\$ _ ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَهُ ﴾ أي: الذكر ﴿ قُرَّانًا أَجْمِيًا ﴾ أي: بلغة العجم. كانوا لتعنتهم يقولون: هلا نزل القرآن بلغة العجم! فقيل: لو كان كما يقترحون ﴿ لَقَالُواْ لَوْلَا نُصِلَتَ ءَايَنُهُ وَ الْحَرِينَ كُوفِي غير حفص، العرب حتى نفهمها - تعنتا - ﴿ وَالْجَمِينُ وَعَرَفِي ﴾ (١) بهمزتين كوفي غير حفص، الهمزة للإنكار، يعني: لأنكروا، وقالوا: ﴿ أَهُ قرآن ﴿ أعجمي ﴾ ورسول ﴿ عربي ﴾ أو: مرسل إليه عربي. الباقون بهمزة واحدة ممدودة مستفهمة. والأعجمي : الذي لا يُفْصِح، ولا يفهم كلامه، سواء كان من العجم أو العرب. والعجمي منسوب إلى أمّة العجم، فصيحاً كان أو غير فصيح. والمعنى: إنّ آيات الله على أيّ طريقة جاءتهم وجدوا فيها متعنتاً؛ لأنهم غير طالبين للحقّ، وإنما يتبعون أهواءهم. وفيه إشارة إلى أنّه لو أنزله بلسان العجم لكان قرآناً، فيكون دليلاً لأبي حنيفة - رحمه الله - في جواز الصلاة إذا قرأ بالفارسيّة ﴿ قُلْ هُوَ ﴾ أي: القرآن ﴿ لِلَّذِينَ وَمُشْفَاءً ﴾ لما في الصدور من الشكّ؛ إذ

⁽۱) أثبت المؤلف ـ رحمه الله ـ قراءة: ﴿ أَعجميٌّ ﴾ . وهي قراءة: حمزة، والكسائي، وعاصم، وشعبة، وخلف، وروح. معجم القراءات القرآنية (٦/ ٧٥).

وَالَّذِينَ لَا يُوْمِنُونَ فِي ءَاذَانِهِمْ وَقُرُّ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمَّى أُوْلَيْكَ يُنَادَوْنَ مِن مَكَانِ بَعِيدٍ ﴿ وَلَوْلَا كَلِمَا مُوسَى ٱلْكِئَابَ فَأَخْتُلِفَ فِيدٍ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَيِّكَ لَقُضِى بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكِي مِنْهُ مُرِيبٍ ﴿ مَنْ عَبِلَ صَلِحًا فَلِنَفْسِهِ * وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ ﴿ فَي اللّهِ يُرَدُّ عِلْمُ ٱلسَّاعَةً وَمَا تَخْرُجُ مِن ثَمَرَتٍ مِنْ أَكْمَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أَنْنَى وَلَا نَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ .

الشك مرض ﴿ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي ءَاذَانِهِمْ وَقَرُ ﴾ في موضع الجرّ لكونه معطوفاً على ﴿ للذين آمنوا هدى وشفاء و ﴾ هو لـ ﴿ الذين لا يؤمنون في آذانهم وقر ﴾ أي: هو ﴿ للذين آمنوا هدى وشفاء على عاملين، وهو جائز عند الاخفش. أو: الرفع، وتقديره: ﴿ والذين لا يؤمنون ﴾ هو ﴿ فِي آذانهم وقر ﴾ على حذف المبتدأ، أو: ﴿ فِي آذانهم ﴾ منه ﴿ وقر ﴾ ﴿ وَهُو ﴾ أي: القرآن ﴿ عَلَيْهِمْ عَكَى ﴾ ظلمة وشبهة ﴿ أَوْلَيْهَكَ يُنَادَوْنَ مِن مَّكَانِ بَعِيدٍ ﴾ يعني: أنهم لعدم قبولهم وانتفاعهم، كأنهم ينادون إلى الإيمان بالقرآن من حيث لا يسمعون لبعد المسافة. وقيل: ﴿ ينادون ﴾ في القيامة ﴿ من مكان بعيد ﴾ بأقبح الأسماء.

٥٤ - ﴿ وَلَقَدْ ءَانَيْنَا مُوسَى ٱلْكِئْبَ فَاخْتُلِفَ فِيهِ ﴾ ـ فقال بعضهم: هو حتى، وقال بعضهم: هو باطل ـ كما اختلف قومك في كتابك ﴿ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَبِّكَ ﴾ بتأخير العذاب ﴿ لَقُضِى بَيْنَهُم ﴾ لأهلكهم إهلاك استئصال. وقيل: الكلمة السابقة هي العدة بالقيامة، وأنّ الخصومات تُفصل في ذلك اليوم. ﴿ ولولا ﴾ ذلك ﴿ لقضي بينهم ﴾ في الدنيا ﴿ وَإِنَّهُم ﴾ وإنّ الكفار ﴿ لَفِي شَلِي مِنْهُ مُربي ﴾ موقع في الريبة.

٤٦ ﴿ مَّنْ عَمِلَ صَلِيحًا فَلِنَفْسِهِ ، ﴾ فنفسه نفع ﴿ وَمَنْ أَسَاءً فَعَلَيْهَا ﴾ فنفسه ضر ﴿ وَمَارَبُّكَ بِظَلَنهِ لِلْعَبِيدِ ﴾ فيعذّب غير المسىء .

٤٧ - ﴿ ﴿ إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ ٱلسَّاعَةِ ﴾ أي: علم قيامها يرد إليه، يجب على المسؤول أن يقولَ: الله يعلم ذلك ﴿ وَمَا تَخْرُجُ مِن ثَمَرَتٍ ﴾ ..: مدنيّ، وشاميّ، وحفص. غيرهم: بغير ألف ـ ﴿ وَمَا أَكْمَامِهَا ﴾ أوعيتها قبل أن تنشق ـ جمع كم ـ ﴿ وَمَا عَيْرِهُمَ : مَا يُحدث شيء من خروج تَحْمِلُ مِنْ أُنكَىٰ ﴾ حملها ﴿ وَلَا تَضَعُم إِلَّا بِعِلْمِهِ ، ﴾ أي: ما يحدث شيء من خروج ثمرة، ولا حمل حامل، ولا وضع واضع إلّا وهو عالم به يعلم عدد أيّام الحمل،

وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَاآءِى قَالُوٓا ءَاذَنَكَ مَا مِنَّا مِن شَهِيدِ ﴿ وَصَلَ عَنْهُم مَّا كَانُوا يَدْعُونَ مِن قَبْلُ وَظُنُّوا مَا لَمُهُم مِّن تَجْمِم ﴾ لَا يَسْتَمُ ٱلْإِنسَانُ مِن دُعَآءِ ٱلْخَيْرِ وَإِن مَّسَهُ ٱللَّهِ مَن تَجُوطُ ﴿ وَلَ إِنْ أَذَقْنَاهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَّاةً مَسَّتُهُ لَيْقُولَنَّ هَذَا لِي

وساعاته، وأحواله من: الخداج، والتمام، والذكورة، والأنوثة، والحسن، والقبح، وغير ذلك ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَآءِى ﴾ أضافهم إلى نفسه على زعمهم، وبيانه في قوله: أين شركائي الذين زعمتم. وفيه تهكم، وتقريع ﴿ قَالُوٓا عَاذَنّك ﴾ أعلمناك، وقيل: أخبرناك، وهو الأظهر؛ إذ الله تعالى كان عالما بذلك. وإعلام العالم عال، أمّا الإخبار للعالم بالشيء فيتحقّق بما علم به، إلا أن يكون المعنى: إنّك علمت من قلوبنا الآن: أنّا لا نشهد تلك الشهادة الباطلة؛ لأنّه إذا علمه من نفوسهم فكأنهم أعلموه ﴿ مَا مِنّا مِن شَهِيدٍ ﴾ أي: مامنا أحد يشهد بأنّ لك شريكاً، وما منا إلا من هو موحّد لك. أو: ﴿ما منا من أحد يشهد بأنّ لك شريكاً، وما الشركاء. أي: ﴿ما منا من شهيد ﴾ يشهد بما أضافوا إلينا من الشركة.

٤٨ ﴿ وَضَلَ عَنْهُم مَّا كَانُوا يَدْعُونَ ﴾ يعبدون ﴿ مِن قَبْلُ ﴾ في الدنيا ﴿ وَظَنُّوا ﴾ وأيقنوا ﴿ مَا لَمُم مِن تَجِيمِ ﴾ مهرب.

29 ﴿ لَا يَسْتَمُ ﴾ لا يمل ﴿ ٱلْإِنسَانُ ﴾ الكافر - بدليل قوله: ﴿ وَمَا أَظُنُ ٱلسَّاعَةُ قَايِمَةً ﴾ [الكهف: ٣٦] - ﴿ مِن دُعَآ النَّجْيرِ ﴾ من طلب السعة في المال والنعمة ، والتقدير: من دعائه الخير، فحذف الفاعل، وأضيف إلى المفعول ﴿ وَإِن مَسَّهُ النَّيِّ ﴾ الفقر ﴿ فَيَعُوسُ ﴾ من الخير ﴿ قَنُوطُ ﴾ من الرحمة. بولغ فيه من طريقين: من طريق بناء فعول، ومن طريق التكرير. والقنوط: أن يظهرَ عليه أثر اليأس فيتضاءل وينكسر، أي: يقطع الرجاء من فضل الله، ورَوْحِه. وهذا صفة الكافر ؛ بدليل قوله تعالى: ﴿ إِنَّهُ لَا يَأْتِكُ مُن رَوْحِه اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ ٱلْكَنْفِرُونَ ﴾ [يوسف: ١٨٧].

٥٠ ﴿ وَلَـــِنَّ أَذَقَٰنَـٰهُ رَحْمَةً مِّنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَّآة مَسَّـتُهُ لَيَقُولَنَّ هَٰذَا لِي﴾ وإذا فرجنا عنه بصحة بعد ضيق، قال: ﴿هذا لِي﴾ أي: هذا حقّي وصل

وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَايِمَةً وَلَيِن رُّجِعْتُ إِلَى رَبِّى إِنَّ لِي عِندُهُ لِلْحُسْنَى فَلَنُنَتِ أَنَّ الَّذِينَ كَفَرُواْ بِمَا عَمِلُواْ وَلَنُذِيقَنَّهُم مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۞ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى ٱلإِسْنِ أَعْرَضَ وَنَا بِجَانِيهِ وَإِذَا مَسَّهُ ٱلشَّرُ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ ۞ قُلْ أَرَءَ يُتُمَّ إِن كَانَ مِنْ عِندِ اللّهِ ثُمَّ كَفَرْتُم بِهِ مِنْ أَضَلُ مِمَّنَ هُو فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ۞

إلى ؛ لأنّى استوجبته بما عندى من خير، وفضل، وأعمال برّ. أو: ﴿هذا لِي﴾ لا يزول عني ﴿ وَمَا أَظُنُ السَّاعَةَ قَايِمَةً ﴾ أي: ما أظنّها تكون قائمة ﴿ وَلَبِن رُّجِعْتُ إِلَى رَبِّيّ كما يقول المسلمون: ﴿ إِنَّ لِي عِندَهُ ﴾ عند الله ﴿ لَلْحُسْنَى ﴾ أي: الجنّة. أو: الحالة الحسنى من الكرامة، والنعمة، قائساً أمر الآخرة على أمر الدنيا ﴿ فَلَنُنَيّ بَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا ﴾ فلنخبرنهم بحقيقة ما عملوا من الأعمال الموجبة للعذاب ﴿ وَلَنَّذِيقَتُهُم مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴾ شديد، لا يفتر عنهم.

10- ﴿ وَإِذَا اَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنسَانِ أَعْرَضَ ﴾ هذا ضرب آخر من طغيان الإنسان؛ إذا أصابه الله بنعمة أبطرته النعمة، فنسي المنعم، وأعرض عن شكره ﴿ وَنَا يَجَانِيهِ هِ وَتَبَاعِد عن ذكر الله ، ودعائه ، أو : ذهب بنفسه ، وتكبّر ، وتعظّم ، وتحقيقه : أن يوضع جانبه موضع نفسه ؛ لأنّ مكان الشيء وجهته ينزّل منزلة نفسه ، ومنه قول الكتّاب : وكتبت إلى جهته وإلى جانبه العزيز ، يريدون : نفسه ، وذاته ، فكأنّه قال : وناء بنفسه ﴿ وَإِذَا مَسَّهُ ٱلشّر ﴾ الضر ، والفقر ﴿ فَذُو دُعكَآءٍ عَرِيضٍ ﴾ كثير ، أي : أقبل على دوام الدعاء ، وأخذ في الابتهال ، والتضرُّع . وقد استعير العرض لكثرة الدعاء ودوامه ، وهو من صفة الأجرام ، كما استعير العرض لكثرة الدعاء ودوامه ، وهو من صفة الأجرام ، كما استعير العلظ لشدة العذاب . ولا منافاة بين قوله : ﴿ فيؤوس قنوط ﴾ وبين قوله : ﴿ فذو العاء عريض ﴾ لأن الأوّل في قوم ، والثاني في قوم . أو : قنوط في البر ، وذو دعاء في البحر . أو : قنوط من الصنم ، دعاء في البحر . أو : قنوط بالقلب ، ذو دعاء باللسان . أو : قنوط من الصنم ، ذو دعاء لله تعالى .

٥٢ ﴿ قُلْ أَرَهَ يَشَمَّ ﴾ أخبروني ﴿ إِن كَانَ ﴾ القرآن ﴿ مِنْ عِندِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمُ
 بهد ﴾ ثمّ جحدتم أنّه من عند الله ﴿ مَنْ أَضَلُ ﴾ منكم؟ إلاّ أنّه وضع قوله:
 ﴿ مِمَّنَ هُوَ فِي شِقَاقِ بَعِيدٍ ﴾ موضع منكم بياناً لحالهم، وصفتهم.

سَنُرِيهِمْ ءَايَتِنَا فِي ٱلْآفَاقِ وَفِي آنفُسِمِمْ حَتَىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ ٱلْحَقُّ أَوَلَمْ يَكُفِ بِرَيِكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءِ شَهِيدُ ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِّن لِقَآ وَرَبِهِمُ أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ يُحِيطُ ﴾

٥٣ ﴿ سَنُرِيهِمْ ءَايَنَنَا فِي ٱلْآفَاقِ ﴾ من فتح البلاد شرقاً وغرباً ﴿ وَفِيٓ أَنفُسِمٍ ﴾ فتح مكّة ﴿ حَتَّىٰ يَنَبَيِّنَ لَهُمْ أَنَّهُ ٱلْحَقُ ﴾ أي: القرآن، أو: الإسلام ﴿ أَوَلَمْ يَكُفِ مِرَاكِ ﴾ موضع ﴿ بربّك ﴾ الرفع على أنّه فاعل، والمفعول محذوف. وقوله: ﴿ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ بدل منه، تقديره: أو لم يكفهم أنّ ربّك على كلّ شيء شهيد، أي: أولم تكفهم شهادة ربّك على كلّ شيء. ومعناه: أنّ هذا الموعود من إظهار آيات الله في الآفاق وفي أنفسهم سيرونه ويشاهدونه، فيتبيّنون عند ذلك أن القرآن تنزيل عالم الغيب؛ الذي هو على كلّ شيء شهيد.

٥٤ ﴿ أَلاَ إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ ﴾ شك ﴿ مِن لِقَاءِ رَبِهِمْ أَلاَ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ ﴾ عالم بجمل الأشياء، وتفاصيلها، وظواهرها، وبواطنها، فلا تخفى عليه خافية، فيجازيهم على كفرهم، ومريتهم في لقاء ربهم.

* * *



بِسُــمِ ٱللَّهِ ٱلزَّهُ إِلَّا لِهِ اللَّهِ الزَّيْدِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّاللَّالَّ اللَّالَّةُ اللل

حَدَ ۞ عَسَقَ ۞ كَذَٰلِكَ يُوحِى إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ اللَّهُ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيدُ ۞ لَهُ مَا فِى ٱلسَّمَنَوَٰتِ وَمَا فِى ٱلْأَرْضِ وَهُوَ ٱلْعَلِى ٱلْعَظِيمُ ۞

١، ٢-فصل ﴿حَمَ ﴾ من ﴿ عَسَقَ ﴾ كتابة مخالفاً لـ: ﴿ حَمَ هَيعَضَ ﴾ [مريم: ١] تلفيقاً بأخواتها، ولأنّه آيتان و ﴿كهيعص﴾ آية واحدة.

٣- ﴿ كَذَلِكَ وُحِى إِلَيْكَ ﴾ أي: مثل ذلك الوحي، أو: مثل ذلك الكتاب ﴿ يعني: أنّ ويوحي إليك ﴾ ﴿ وَإِلَى اللَّهِ اللَّهِ الرسل من قبلك ﴿ الله ﴾ يعني: أنّ ما تضمّنته هذه السورة من المعاني قد أوحى الله والمعنى: أنّ الله كرّر هذه المعاني في وأوحاه إلى من قبلك، يعني: إلى رسله. والمعنى: أنّ الله كرّر هذه المعاني في القرآن، وفي جميع الكتب السماويّة؛ لما فيها من التنبيه البليغ، واللطف العظيم لعباده. وعن ابن عباس - رضي الله عنهما -: ليس من نبيّ صاحب كتاب إلا أوحي إليه بـ ﴿ حم ﴿ عسق ﴾ ﴿ يوحَى ﴾ بفتح الحاء: مكّيّ، ورافع اسم ﴿ الله ﴾ على هذه القراءة مادلٌ عليه ﴿ يوحَى ﴾ كأنّ قائلاً قال: مَن الموحي ؟ فقيل: الله ﴿ الْمَزِيرُ ﴾ المعالب بقهره ﴿ المَرَيدُ ﴾ المصيب في فعله، وقوله.

٤ - ﴿ لَهُ مَا فِى ٱلسَّمَنَوَتِ وَمَا فِى ٱلْأَرْضِ ﴾ مُلْكاً ومِلْكاً ﴿ وَهُوَ ٱلْعَلِيمُ ﴾ شأنه ﴿ ٱلْعَظِيمُ ﴾ برهانه.

تُكَادُ ٱلسَّمَوَتُ يَنَفَطَّرِكَ مِن فَوْقِهِنَّ وَٱلْمَلَةِكَةُ يُسَبِّحُونَ مِحَمَّدِ رَبِّهِمْ وَيَسَتَغْفِرُولَ الرَّحِيمُ ﴿ وَالْمَلَةِ عَلَيْهِمُ وَكَالَّذِينَ الْتَحَدُّولُ مِن وَيَسِتَغْفِرُولَ الرَّحِيمُ ﴿ وَالْذِينَ الْتَحَدُّولُ مِن وَيَسِتَغِمُ وَمَا أَنتَ عَلَيْهِم بِوَكِيلِ ﴾ وَمُعَالَمْ مَا أَنتَ عَلَيْهِم بِوَكِيلِ إِنَّ اللهَ هُو الْعَنْورُ الرَّحِيمُ ﴿ وَاللّذِينَ التَّحَدُولُ مِن اللّهُ عَلَيْهِم وَمَا أَنتَ عَلَيْهِم بِوكِيلِ إِن اللهِ اللهِ اللهُ عَلَيْهِم وَمَا أَنتَ عَلَيْهِم بِوكِيلِ إِنْ اللهُ عَلَيْهِم وَمَا أَنتَ عَلَيْهِم بِوكِيلُ إِنْ اللهُ عَلَيْهِم وَمَا أَنتَ عَلَيْهِم بِوكِيلُ إِنْ اللّهَ عَلَيْهِم اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُم وَمَا أَنتَ عَلَيْهِم وَكِيلُ إِنْ اللّهُ عَلَيْهُم وَمَا أَنتَ عَلَيْهِم وَاللّهِ اللّهُ عَلَيْهُمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ وَاللّهِ اللّهُ عَلَيْهِمْ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهُمْ وَمَا أَنْ اللّهُ عَلَيْهُمْ وَمَا أَنْ اللّهُ عَلَيْهُمْ وَمُ الْعَلْمُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُمْ وَمُ اللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِمْ وَاللّهُ اللّهُ عَلْمُ مَا أَنْ اللّهُ عَلْمُ عَلَيْهُمْ وَمَا أَنْ اللّهُ عَلْمُ مَا اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُمْ وَاللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُمْ وَمِنْ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

 و علي - ﴿ يَكَادُ ٱلسَّمَوَتُ ﴾ - وبالياء: نافع، وعلي - ﴿ يَتَفَطَّرْنَ مِن فَوْقِهِنَّ ﴾ -يتشقّقن. ﴿ينفطرن﴾ بصريّ، وأبو بكر. ومعناه: يكدن ينفطرن من علوّ شأن _ الله وعظمته، يدلّ عليه مجيئه بعد: ﴿العليّ العظيم﴾. وقيل: من دعائهم له ولداً، كقوله: ﴿ تَكَادُ ٱلسَّمَاوَتُ يَنَفُكُ رَنَّ مِنْهُ ﴾ [مريم: ٩٠]. ومعنى ﴿من فوقهن اله أي: يبتدىء الانفطار من جهتهن الفوقانية، وكان القياس أن يقال: ينفطرن من تحتهن، من الجهة التي جاءت منها كلمة الكفر؛ لأنبًا جاءت من الذين تحت السموات، ولكنّه بولغ في ذلك؛ فجعلت مؤثرة في جهة الفوق، كأنَّه قيل: يكدن ينفطرن من الجهة التي فوقهنّ، دع الجهة التي تحتهنّ. وقيل: ﴿من فوقهن ﴾ من فوق الأرض، فالكناية راجعة إلى الأرض؛ لأنه بمعنى الأرضين. وقيل: يتشقّقن لكثرة ما على السموات من الملائكة. قال عليه الصلاة والسلام: «أطَّت السماء وحُقّ لها أن تئطّ، ما فيها موضع قدم إلا وعليه ملك قائم أو راكع أو ساجد» (١) ﴿ وَٱلْمَلَتِهِكَةُ يُسَيِّحُونَ بِحَمْدِرَبِهِمْ ﴿ خَضُوعاً لما يرون من عظمته ﴿ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَن فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ للمؤمنين منهم _ كقوله: ﴿ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ [غافر: ٧] _ خوفاً عليهم من سطواته، أو: يوحّدون الله، وينزّهونه عمّا لا يجوز عليه من الصفات، حامدين له على ما أولاهم من ألطافه، متعجّبين مَّا رأوا من تعرَّضهم لسخط الله تعالى، ﴿ويستغفرون﴾ لمؤمني أهل الأرض؛ الذين تبرّؤوا من تلك الكلمة، أو: يطلبون إلى ربّهم أن يحلم عن أهل الأرض، ولا يعاجلهم بالعقاب ﴿ أَلاَّ إِنَّ اللَّهَ هُوَ ٱلْعَفُورُ ٱلرَّحِيمُ ﴾ لهم.

٣- ﴿ وَالَّذِينَ الْتَحَدُوا مِن دُونِدِ اللَّهِ أَوْلِيَا ۚ أَي: جعلوا له شركاء، وأنداداً ﴿ اللّهُ حَفِيظٌ عَلَيْهِم ﴾ رقيب على أحوالهم وأعمالهم، لا يفوته منها شيء، فيجازيهم عليها ﴿ وَمَا أَنتَ ﴾ يا محمد ﴿ عَلَيْهِم بِوَكِيلِ ﴾ بموكّل عليهم، ولا مفوض إليك أمرهم، إنّما أنت منذر فحسب.

⁽۱) رواه أحمد (٥/١٧٣) والترمذي (٢٣١٢) وابن ماجه (٤١٩٠).

٧- ﴿ وَكَذَلِكَ ﴾ ومثل ذلك ﴿ أَوْحَيْناً إِلَيْكَ ﴾ وذلك إشارة إلى معنى الآية التي قبلها من أنّ الله رقيب عليهم لا أنت، بل أنت منذر؛ لأنّ هذا المعنى كرّره الله في كتابه، فالكاف: مفعول به لأوحينا ﴿ قُرْمَاناً عَرَبِيًا ﴾ حال من المفعول به، أي: أوحينا إليك، وهو قرآنٌ عربيّ بين ﴿ لِلنَذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ ﴾ أي: مكّة؛ لأنّ الأرض دحيت من تحتها، أو: لأنها أشرف البقاع، والمراد: أهل أمّ القرى ﴿ وَمَنْ حَمِيتُ فِيهِ ﴾ من العرب ﴿ وَنُنذِرَيُومَ الْجَيْعِ ﴾ يوم القيامة؛ لأنّ الخلائق تجمع فيه ﴿ لا رَبّ فِيهِ ﴾ اعتراض لا محل له، يقال: أنذرته كذا، وأنذرته بكذا. وقد عدّي ﴿ لا نَنْ المفعول الثاني ﴿ فَرِيقٌ فِي المجموعة فِيهُ ﴿ وَمنهم ﴿ فريق في الجنّة ﴾ ومنهم ﴿ فريق في الجنّة ﴾ ومنهم ﴿ فريق في السعير ﴾ والضمير للمجموعة بن الأنّ المعنى: يوم جَمْع للخلائق.

٨ = ﴿ وَلَوْشَآءَ اللّهُ لَجْعَلَهُمُ أُمَّةُ وَبَحِدَةً ﴾ أي: مؤمنين كلّهُم ﴿ وَلَنكِن يُكَخِلُ مَن يَشَآهُ فِى رَحْمَتِهِ ﴾ أي: يكرم من يشاء بالإسلام، ﴿ وَالظّالِمُونَ ﴾ والكافرون ﴿ مَا لَهُمْ مِن وَلِي سُفِع ﴿ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ دافع.

٩ = ﴿ أَمِ النَّخَذُوا مِن دُونِهِ ۚ أَوْلِيَآ أَهُ فَاللَهُ هُوَ الْوَلِيُ ﴾ الفاء لجواب شرط مقدر، كأنّه قيل بعد إنكار كلّ وليّ سواه: إن أرادوا وليّاً بحق ﴿ فالله هو الوليّ ﴾ بالحق، وهو الذي يجب أن يُتَولَى وحده، ولا وليّ سواه ﴿ وَهُوَ يُحْيَ الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ فهو الحقيقُ بأن يُتَخذ وليّاً دون من لا يقدرُ على شيء.

• ١ - ﴿ وَمَا أَخَلَفْتُمُ فِيهِ مِن شَيْءٍ ﴾ حكاية قول رسول الله ﷺ للمؤمنين، أي: ما خالفكم فيه الكفّار من أهل الكتاب والمشركين فاختلفتم أنتم وهم فيه من أمر من أمور الدين، ﴿ فَحُكُمُهُ ﴾ أي: حكم ذلك المختلف فيه مفوّض ﴿ إِلَى اللّهِ ﴾ وهو إثابةُ المحقّين فيه من المؤمنين، ومعاقبة المبطلين ﴿ ذَلِكُمُ ﴾ الحاكم بينكم

اللَّهُ رَبِّى عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُبِيبُ شَيَّ فَاطِرُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِّن أَنفُسِكُمْ أَزْوَجًا وَمِنَ ٱلْأَنْعَكِمِ أَزْوَجًا يَذْرَؤُكُمْ فِيدٍ لَيْسَ كَمِثْلِهِ، شَحَّ أُوهُوَ ٱلسَّمِيعُ

﴿ اللَّهُ رَبِّى عَلَيْهِ تَوَكَّلُتُ ﴾ فيه ردُّ كيد أعداء الدين ﴿ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴾ أرجع في كفاية شرّهم. وقيل: وما وقع بينكم الخلاف فيه من العلوم؛ التي لا تتصل بتكليفكم، ولا طريق لكم إلى علمه، فقولوا: الله أعلم، كمعرفة الروح، وغيره.

١١ ـ ﴿ فَاطِرُ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ ارتفاعه على أنَّه أحد أخبار ﴿ذَلَكُم ﴾ أو: خبر مبتدأ محذوف ﴿جَعَلَ لَكُمْ مِّنْ أَنفُسِكُمْ ﴾ خلق لكم من جنسكم من الناس ﴿ أَزْوَجًا وَمِنَ ٱلْأَنْعَادِ أَزْوَنَجًا ﴾ أي: وخلق للأنعام أيضاً من أنفسها أزواجاً ﴿ يَذْرَقُكُمْ ﴾ يكثّركم. يقال: ذرأ الله الخلق: بثّهم، وكثّرهم ﴿ فِيهِ ﴾ ـ في هذا التدبير، وهو: أن جعل الناس والأنعام أزواجاً، حتّى كان بين ذكورهم وإناثهم التوالد؛ والتناسل. واختير ﴿فيه﴾ على به؛ لأنَّه جعل هذا التدبير كالمنبع، والمعمدن للبث، والتكثير. والضمير في ﴿يـذرؤكـم﴾ يـرجـعُ إلى المخـِاطبين والأنعام، مغلَّباً فيه المخاطبون العقلاء على الغُيَّبِ ثَمَّا لا يعقلَ ﴿ لَيْسَ كُمِثْلِهِـ، شَحَىُّ ﴾ قيل: إنَّ كلمةَ التشبيه كرّرت لتأكيد نَفي التماثل، وتقديره: ليس مثله شيء، وقيل: المثل زيادة، وتقديره: ليس كهو شيء. كقوله تعالى: ﴿ فَإِنَّ ءَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنتُم بِهِهِ ﴾ [البقرة: ١٣٧] وهذا لأنّ المراد نفي المثليّة، وإذا لم تجعل الكاف أو المثل زيادة كان إثبات المثل. وقيل: المراد ليس كذاته شيء؛ لأنهم يقولون: مثلك لا يبخل، يريدون به: نفي البخل عن ذاته، ويقصدون المبالغة في ذلك بسلوك طريق الكناية؛ لأنهم إذا نفوه عمّن يسدّ مسدّه فقد نفوه عنه، فإذا علم أنَّه من باب الكناية لم يقع فرق بين قوله: ليس كالله شيء، وبين قوله: ليس كمثله شيء، إلا ما تعطيه الكنايةُ من فائدتها. وكأنهما عبارتان معتقبتان على معنى واحد، وهو نفيُ المماثلة عن ذاته. ونحوه: ﴿ بَلِّ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ [المائدة: ٦٤] فمعناه: بل هو جوادٌ من غير تصوّر يد، ولا بسط لها؛ لأنَّها وقعت عبارة عن الجود، حتَّى إنَّهم استعملوها فيمن لا يد له، فكذلك استعمل هذا فيمن له مثل، ومَن لا مثل له ﴿وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ﴾ لجميع

ٱلْبَصِيرُ ﴿ لَهُ مَقَالِيدُ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضُ يَبْسُطُ ٱلرِّزْقَ لِمَن يَشَآهُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِ شَىءٍ عَلِيمٌ ﴿ هَا هُ شَرَعَ لَكُمْ مِّنَ ٱلدِّينِ مَا وَصَىٰ بِهِ انُوحًا وَٱلَّذِى آوْحَيْسَا ٓ إِلَيْكَ وَمَا وَضَيْنَا بِهِ * إِبْرَهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى ۚ أَنْ أَفِيمُوا ٱلدِّينَ وَلَا نَنْفَرَّقُوا فِيدٍ كَبُرَ عَلَى ٱلْمُشْرِكِينَ مَا نَدْعُوهُمْ إِلَيْدِهِ ٱللَّهُ يَجْتَبِى إِلَيْهِ مَن يَشَآهُ وَيَهْدِى إِلَيْهِ مَن يُنِيبُ ﴿ وَمَا نَفَرَقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِمَا جَآءَهُمُ ٱلْعِلْمُ بَغَيًا بَيْهُمُ مَ

المسموعات بلا أذن ﴿ ٱلْبَصِيرُ ﴾ لجميع المرئيّات بلا حدقة، وكأنّه ذكرهما لئلا يتوهم أنّه لا صفة له، كما لا مثل له.

١٢ - ﴿ لَهُ مَقَالِيدُ ٱلسَّمَاوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ مر في «الزمر» ﴿ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَآهُ وَيَقَدِرُ ﴾ أي: يضيق. ﴿ إِنَّهُ بِكُلِ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾.

11 ﴿ وَمَا نَفَرَقُوا ﴾ أي: أهل الكتاب بعد أنبيائهم ﴿ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَآءَهُمُ الْمِلْمُ ﴾ إلا من بعد أن علموا أنّ الفرقة ضلال، وأمر متوعّد عليه على ألسنة الأنبياء _ عليهم السلام _ ﴿ بَغْيَا بَيْنَهُمْ ﴾ حسداً، وطلباً للرئاسة، والاستطالة بغير

وَلُوْلَا كُلِمَةٌ سَبَقَتَ مِن رَبِّكَ إِلَىٰ أَجَلِ مُسَمَّى لَقُضِى بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكَكْبَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكِ مِنْهُ مُرِبِ شَ فَلِالِكَ فَأَدْغُ وَأَسْتَقِمْ كَمَا أَمْرَتُ وَلَا لَلْكَ مِنْ كَتَبِ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ أَمْرَتُ وَلَا نَلْهُ مِن كِتَبِ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ الْمَرَةُ وَلَا مَنتُ بِمَا أَنْزَلَ اللّهُ مِن كِتَبِ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ اللّهُ مِن كَتَبُ وَوَلَا مَانتُ لِمَا أَنْزَلَ اللّهُ مِن كِتَبِ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ اللّهُ اللّهُ مُنْكُمُ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَن اللّهُ مَنْ اللّهُ وَلِي اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ اللّهُ مَنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلِلّهُ اللّهُ مَنْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللللّهُ

حق ﴿ وَلَوْلَا كَلِمَةُ سَبَقَتْ مِن رَبِكَ إِلَىٰ أَجَلِ مُسَمَّى ﴾ وهي: ﴿ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ ﴾ [القمر: ٤٦] _ ﴿ لَقُضِى بَيْنَهُمْ ﴾ لأهلكوا حين افترقوا لعظم ما اقترفوا ﴿ وَلِنَ الَّذِينَ وَرُقُوا الْكِنَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ هم أهل الكتاب؛ الذين كانوا في عهد رسول الله ﷺ ﴿ لَفِي شَكِ مِنْ بُعْدِهِمْ ﴾ من كتابهم لا يؤمنون به حق الإيمان ﴿ مُرِيبٍ ﴾ مدخل في الريبة. وقيل: وما تفرّق أهلُ الكتاب ﴿ إلّا من بعد ما جاءهم العلم ﴾ بمبعث رسول الله ﷺ _ كقوله تعالى: ﴿ وَمَا نَفَرَقَ الّذِينَ أُوتُوا الْكِنَابَ إِلّا مِنْ بَعْدِهُ هم المشركون أُورُوا الكتاب من بعدهم ﴾ هم المشركون أورثوا الكتاب من بعدهم هم المشركون أورثوا القرآن من بعد ما أورث أهل الكتاب: التوراة، والإنجيل.

10 - ﴿ فَإِذَاكِ ﴾ فلأجل ذلك التفرق، ولما حدث بسببه من تشعّب الكفر شعباً ﴿ فَأَدَّعُ ﴾ إلى الاتفاق والائتلاف على الملة الحنيفية القديميّة ﴿ وَاستَقِمْ ﴾ عليها، وعلى الدعوة إليها ﴿ كَمَا أُمِرْتَ ﴾ كما أمرك الله ﴿ وَلَا نَلْبِعُ أَهْوَآءُ هُمْ ﴾ المختلفة الباطلة ﴿ وَقُل ءَامَنتُ بِمَا أَنزَلَ اللهُ مِن كِتَبِ ﴾ أي كتاب صحّ أنّ الله المختلفة الباطلة ﴿ وَقُل ءَامَنتُ بِمَا أَنزَلَ اللهُ مِن كِتَبِ ﴾ أي كتاب صحّ أنّ الله وكفروا ببعض، كقوله: ﴿ وَيَعُولُونَ نُوقِينُ بِبَعْضِ وَنَكُمْ بِبَعْضٍ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَيُعُولُونَ كَفَّ لِنَهُ مِن كَفَولُهُ وَلَوْنَ مَعْمُ الْكَفِرُونَ كَفًا ﴾ [النساء: ١٥٠] _ ﴿ وَأُمِرَتُ لِأُعْدِلَ بَيْنَكُمْ ﴾ في الحكم إذا تخاصمتم فتحاكمتم إلي ﴿ اللهُ رَبُنًا وَرَبُكُمْ وَلِي دِينِ ﴾ [الكافرون: ٦] . أعَمَلُكُمُ أَعْمَلُكُمُ أَعْمَلُكُمْ أَعْرَكُمْ أَعْمَلُكُمْ أَعْمَلُكُمْ أَعْمَلُكُمْ أَعْرَالُونُ وَلَا عَلَى المَوْتِ وَلَوْلُونُ وَلِي وَلَكُونُ الْمُعْ فَلَى المَحْرَبِي المَالِكُمْ أَعْلُكُمْ أَعْلُكُمْ أَعْلُكُمْ أَعْلُكُمْ أَعْلُكُمْ أَعْلَى المُعْلِعُ اللهُ وَالْمُ أَلْمُ الْمُعْمَلُكُمْ أَعْلُكُمْ أَعْلُكُمْ أَعْلَكُمْ أَلِي المُعْمَلُ الْمُولُ وَلَوْلُونُ الْمُولُ وَلِي المُعْلِقُ الْمُعْمُ المُعْمُ لِلْهُ الْمُعْمُ أَعْلُكُمْ أَعْلُكُمُ أَلُكُمْ لَلْهُ الْمُولِلُهُ الْمُولُولُ اللهُ أَلُولُ المُعْمُ اللهُ وَلَا مِنْكُمْ أَعْلُكُمْ أَعْلُكُمْ أَعْلُكُمْ أُلُولُ المُولُولُولُ اللهُ المُعْلُولُ المُعْلِلُولُ المُعْلِلُكُولُ المُلْلُولُ المُعْلُولُ اللهُ المُعْمُ المُلِكُمُ المُعْلُكُمُ أَلُولُ المُولُولُ المُلْكُو

وَالَّذِينَ يُحَاجُونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا السَّتُحِيبَ لَمُ جُعَّنَهُمْ دَاحِضَةٌ عِندَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ عَضَبُ وَلَهُمْ عَذَابُ شَكِيدُ فَلَ اللَّهِ اللَّذِي أَنزَلَ الْكِئْبَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ وَمَا يُدْرِيكَ عَضَبُ وَلَهُمْ عَذَابُ شَكِيدُ فَلَ اللَّهِ اللَّذِينَ الْإِينَ الْكَئْنَ بِهَا وَالَّذِينَ عَامَنُوا لَعَلَ السَّاعَة قريبُ فَي يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ عَامَنُوا مُشْفِقُونَ مِنهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا اللَّقُ اللَّ إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ مَسْفِقُونَ مِنهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا اللَّقُ اللَّ إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ مَعْدِيدٍ فَي

17 - ﴿ وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللّهِ ﴾ يخاصمون في دينه ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا اَسْتُجِيبَ لَمُ ﴾ استجاب له الناس، ودخلوا في الإسلام، ليردّوهم إلى دين الجاهليّة - كقوله: ﴿ وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِئْكِ لَوْ يَرُدُّونَكُم مِنْ بَعْدِ إِيمَنِكُمْ كُفَّالًا ﴾ [البقرة: ﴿ وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ اللّهود والنصارى يقولون للمؤمنين: كتابنا قبل كتابكم، ونبيّنا قبل نبيكم، فنحن خيرٌ منكم، وأولى بالحقّ. وقيل: ﴿ من بعد ما استجيب ﴾ لمحمّد نبيكم، فنحن خيرٌ منكم، وأولى بالحقّ. وقيل: ﴿ من بعد ما استجيب ﴾ لمحمّد عليه الصلاة والسلام دعاؤه في المشركين يوم بدر - ﴿ جُمَّنُهُمْ دَاحِضَةً ﴾: باطلة - وسمّاها حجّة - ﴿ عِندَرَيِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبُ ﴾ بكفرهم ﴿ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَكِيدُ ﴾ في الآخرة.

10 = ﴿ اللهُ الَّذِي َ أَنْزَلَ ٱلْكِنْبَ ﴾ أي: جنس الكتاب ﴿ بِالْحَقِيّ بالصدق، أي: ملتبساً به ﴿ وَٱلْمِيزَانَ ﴾ والعدل والسّويّة. ومعنى إنزال العدل: أنّه أنزله في كتبه المنزلة. وقيل: هو عين الميزان، أنزله في زمن نوح ـ عليه السلام ـ ﴿ وَمَا يُدّرِيكَ لَعَلَّ ٱلسّاعَةَ قَرِيبٌ ﴾ أي: لعلّ الساعة قريب منك وأنت لا تدري. والمراد: مجيء الساعة. والساعة في تأويل البعث. ووجه مناسبة اقتراب الساعة مع إنزال الكتب والميزان: أنّ الساعة يوم الحساب، ووضع الموازين بالقسط، فكأنه قيل: أمركم الله بالعدل، والتسوية، والعمل بالشرائع، فاعملوا بالكتاب والعدل قبل أن يفاجئكم يوم حسابكم، ووزن أعمالكم.

10 _ ﴿ يَسْتَغْجِلُ بِهَا ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا ﴾ استهزاء ﴿ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا ﴾ المتهزاء ﴿ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا ﴾ خائفون، وجلون لهولها ﴿ وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا ٱلْحَقُ ﴾ الكائن لا محالة ﴿ اللَّآ إِنَّ ٱللَّذِينَ يُمَارُونَ فِي ٱلسَّاعَةِ ﴾ _ المماراة: الملاجَّة؛ لأنّ كلّ واحد منهما يمري ما عند صاحبه _ في السَّاعَةِ ﴾ عن الحق؛ لأنّ قيام الساعة غير مستبعد من قدرة الله تعالى. وقد دلّ الكتاب والسنة على وقوعها، والعقول تشهدُ على أنّه لا بدّ من دار جزاء.

اللهُ لَطِيفُ بِعِبَادِهِ ، يَرْزُقُ مَن يَشَآمُ وَهُو الْقَوِى الْعَزِيزُ هُمَن كَاكَ يُرِيدُ حَرْثَ اللهُ لَطِيفُ بِعِبَادِهِ ، يَرْزُقُ مَن يَشَآمُ وَهُو الْقَوِى الْاَنْيَانُوْ يَهُ مِنْ الدَّنْيَانُوْ يَهِ مِنْ اللهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ اللهُ عِنْ اللهُ عَنْ اللهُ عِنْ اللهُ عَنْ اللهُ عِنْ اللهُ عَنْ اللهُ عِنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عِنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَا عَلَا اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَا اللهُ عَل

19 - ﴿ الله الطف البر عِمَ وَ الصال المنافع ، وصرف البلاء من وجه يلطف إداركه . أو: بر بليغ البر بهم ، قد توصّل بره إلى جميعهم . وقيل : من لطف بالغوامض علمه ، وعظم عن الجرائم حلمه . أو : من ينشر المناقب ، ويستر المثالب . أو : من يعفو عمّن يهفو . أو : يعطي العبد فوق الكفاية ، ويكلّفه المثالب . أو : من يعفو عمّن يهفو . أو : يعطي العبد فوق الكفاية ، ويكلّفه الطاعة دون الطاقة ، وعن الجنيد _ رحمه الله _ : لطف بأوليائه فعرفوه ، ولو لطف بأعدائه ما جحدوه ﴿ يَرْزُقُ مَن يَشَأَلُه ﴾ أي : يوسع رزق من يشاء إذا علم مصلحته فيه . في الحديث : ﴿إنّ من عبادي المؤمنين من لا يُصْلِحُ إيمانه إلاّ الفقر ، ولو أفقرتُه لأفسده ذلك . وإنّ من عبادي المؤمنين من لا يُصْلِحُ إيمانه إلاّ الفقر ، ولو أغنيتُه لأفسده ذلك . وإنّ من عبادي المؤمنين من لا يُصْلِحُ إيمانه على كلّ شيء ﴿ الْعَزِيرُ ﴾ المنبع الذي لا يُغلّب .

• ٢- ﴿ مَن كَانَ يُرِيدُ حَرَّثَ ٱلْآخِرَةِ ﴾ سُمِّي ما يعمله العامل تما يبتغي به الفائدة حرثا مجازاً ﴿ نَزِدٌ لَهُ فِي حَرَّفِهِ ﴾ بالتوفيق في عمله، أو: التضعيف في حسناته، أو: بأن ينال به الدنيا والآخرة ﴿ وَمَن كَانَ يُرِيدُ حَرَّثَ ٱلدُّنِيا ﴾ أي: مَن كان عمله للدنيا، ولم يؤمن بالآخرة ﴿ نُوْتِهِ مِنْهَا ﴾ شيئا ﴿ منها ﴾ لأنّ مِن للتبعيض _ وهو رزقه الذي قُسِم له، لا ما يريده، ويبتغيه ﴿ وَمَالَهُ فِي ٱلْآخِرة أَنّ رزقه للتبعيض ﴾ وماله نصيب قط في الآخرة. ولم يذكر في عوامل الآخرة أنّ رزقه المقسوم يصلُ إليه للاستهانة بذلك إلى جنب ما هو بصدده من زكاء عمله، وفوزه في المآب.

٢١ - ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَتُوا ﴾ قيل: هي «أم» المنقطعة، وتقديره: بل ألهم شركاء،
 وقيل: هي المعادلة لألف الاستفهام. وفي الكلام إضمار، تقديره: أيقبلون
 ما شرع الله من الدين ﴿أم لهم﴾ آلهة ﴿ شَرَعُوا لَهُم مِّنَ ٱلدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنُ بِدِ ٱللَّهُ ﴾

⁽۱) رواه الديلمي في مسند الفردوس (۸۰۹۸).

وَلَوْلَا كَلِمَةُ ٱلْفَصْلِ لَقُضِى بَيْنَهُمُّ وَإِنَّ ٱلظَّلِمِينَ لَهُمْ عَذَابُ ٱلِيدُّ فَي تَرَى الظَّلِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمُّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الظَّلِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمُّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الطَّلِحِينِ فَي رَوْضَاتِ ٱلْجَثَاتِ لَهُمُ مَّا يَشَآءُ وَنَ عِندَ رَبِّهِمُ ذَلِكَ هُو ٱلْفَضْلُ الصَّلِحَيْ فَل اللَّذِي يُبَقِيرُ اللَّهُ عِبَادَهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّلِحَيْ فَل اللَّهُ أَسْنَلُكُو عَلَيْهِ الْمَرْدَة فِي الْقُرْقَ فَي الْقُرْقَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَالْمُؤَودَة فِي الْقُرْقَ فَي الْقُرْقَ اللَّهُ وَالْمُؤَودَة فِي الْقُرْقَ فَي الْقُرْقَ الْمُؤْمِدَة فِي الْقُرْقَ الْمُؤْمِدِ اللَّهُ اللَّهُ وَالْمُؤْمِدَةُ وَالْمُؤْمِدَة وَالْمُؤْمِدَةُ وَالْمُؤْمِدَةُ وَالْمُؤْمِدَة فِي الْقُرْقَ فَي الْقُرْقَ الْمُؤْمِدَةُ وَالْمُؤْمِدَةُ وَالْمُؤْمِدَةُ وَالْمُؤْمِدَةُ وَالْمُؤْمِدَةُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمِدَةُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَالْمُؤْمِدُهُ اللَّهُ وَالْمُؤْمِدَةُ وَالْمُؤْمِدَةُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَالْمُؤْمِدُهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَالْمُؤْمِدُ اللَّهُ وَالْمُؤْمِدُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِدُهُ وَالْمُؤْمِدُومُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمُ اللَّهُ وَالْمُؤْمِدُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمُولُومُ وَالْمُولُومُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَالْمُؤْمِدُومِ اللْمُؤْمُولُولُولُومُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُومُ اللْمُؤْمُ اللَّهُ الْمُؤْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُؤْمُ اللَّهُ اللْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ الْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ اللَّهُ الْمُؤْمُ اللْمُؤْمِلُولُ الْمُؤْمِلُولُ الْمُؤْمِلُولُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ وَالْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ اللْمُؤْمِلُومُ اللْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ اللَّهُ الْمُؤْمُ اللَّالِمُ الْمُؤْمُ ا

أي: لم يأمر به ﴿ وَلَوَلَا كَلِمَةُ ٱلْفَصْلِ ﴾ أي: القضاء السابق بتأجيل الجزاء أو: ولولا العدة بأنّ الفصلَ يكونُ يوم القيامة ﴿ لَقُضِى بَيْنَهُمْ ﴾ بين الكافرين والمؤمنين، أو: لعجلت لهم العقوبة ﴿ وَإِنَّ ٱلظَّلْلِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ ٱلِيحُ ﴾ وأن المشركين لهم عذاب أليم في الآخرة، وإن أخر عنهم في دار الدنيا.

٢٧ - ﴿ تَرَى الظّللِمِينَ ﴾ المشركين في الآخرة ﴿ مُشْفِقِينَ ﴾ خاتفين ﴿ مِمَّا صَحَسَبُوا ﴾ من جزاء كفرهم ﴿ وَهُوَ وَاقِعُ بِهِمَ ﴾ نازلٌ بهم لا محالة ، أشفقوا أو لم يشفقوا ﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّكلِحَتِ فِي رَوْضَاتِ ٱلْجَنَاتِ ﴾ كأنّ روضة جنة المؤمن أطيب بقعة فيها ، وأنزهها ﴿ لَهُمُ مَّا يَشَا أَوْنَ عِندَرَبِهِمَ ﴾ نصب بالظرف لا بـ ﴿ يَشَاؤُونَ ﴾ ﴿ ذَلِكَ هُو ٱلْفَضَّلُ ٱلْكَبِيرُ ﴾ على العمل القليل .

77 ﴿ وَالْكَ ﴾ أي: الفضل الكبير ﴿ الّذِي يُبَشِّرُ الله ﴾ ﴿ وَبَشُر ﴾ : مكّي ، وأبو عمرو ، وحمزة ، وعلي ﴿ عِبَادَهُ اللّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَبِلُواْ الصّلِحَتِ ﴾ أي: به ، فحذف الجارّ ، كقوله : ﴿ وَالْخَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ ﴾ [الأعراف : ١٥٥] ثمّ حذف الراجع إلى الموصول ، كقوله : ﴿ أَهَلَذَا اللّذِي بَعَثَ اللّهُ رَسُولًا ﴾ [الفرقان : ١٤] . ولمّا قال المشركون : أيبتغي محمّد على تبليغ الرسالة أجراً ؟ نزل : ﴿ قُل لاّ آسَتُلُكُو عَلَيْهِ ﴾ على التبليغ ﴿ أَجُرًا إِلاَ الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْفَى ﴾ . يجوز أن يكون استثناء متصلاً ، أي : لا أسألكم عليه أجراً إلاّ هذا ، وهو : أن تودّوا أهل قرابتي . ويجوز أن يكون منقطعاً ، أي : لا أسألكم أي الأسألكم عليه أجراً قط ، ولكنّي أسألكم أن تودُّوا قرابتي الذين هم قرابتكم ولا تؤذوهم . ولم يقل إلا مودة القربي ، أو : المودّة للقربي ؛ لأنّهم جعلوا مكاناً للمودّة ، ومقراً لها ، كقولك : لي في آل فلان مودّة ، ولي فيهم حب شديد ، تريد : أحبهم ، وهم مكان حبّي ومحلّه . وليست ﴿ فِي ﴾ بصلة للمودّة كاللام ، إذا قلت : إلا المودّة للقربي ، إنما هي متعلّقة بمحذوف ، تعلّق الظرف

وَمَن يُفَتَرِفَ حَسَنَةً نَزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ شَكُورُ ۞ أَمْ يَقُولُونَ اَفَتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِن بَشَإِ اللَّهُ يَغْتِدُ عَلَى قَلْبِكُ وَبِهَمْ اللَّهُ الْبَطِلَ وَيُحِقُّ الْخَقَّ بِكَلِمَنتِؤَة

به، في قولك: المال في الكيس. وتقديره: ﴿إِلَّا المُودَّةِ﴾ ثابتة ﴿في القربي﴾ ومتمكّنة فيها. والقربي مصدر، كالزلفي، والبشرى، بمعنى القرابة. والمراد: ﴿ فِي ﴾ أهل ﴿ القربي ﴾ . وروي: أنها لمّا نزلت قيل: يا رسول الله! مَن قرابتك هؤلاء الذين وجبتْ علينا مودّتهم؟ قال: عليّ، وفاطمة، وابناهما _رضي الله عنهم_ وقيل: معناه: إلاّ أن تودّوني لقرابتي فيكم، ولا تؤذوني، ولا تهيجوا عليّ، إذ لم يكن من بطون قريش إلاّ بين رسول الله وبينهم قرابة. وقيل: القربي: التقرّب إلى الله تعالى، أي: إلاّ أن تحبّوا الله ورسوله في تقرّبكم إليه بالطاعة، والعمل الصالح ﴿ وَمَن يَقْتَرِفَ حَسَنَةً ﴾ يكتسب طاعة. عن السدّي ـ رحمه الله _: أنَّها المودة في آل رسول الله ﷺ، نزلت في أبي بكر _ رضي الله عنه _ ومودّته فيهم. والظاهر: العموم في أيّ حسنة كانت، إلّا أنَّها تتناول المودّة تناولاً أوَّليّاً لذكرها عقيب ذكر المودّة في القربي ﴿ نَزِدْ لَهُ فِيهَا حُسَّنًّا ﴾ أي: نضاعفها، كقوله: ﴿ مَّن ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفُهُ لَهُ وَأَضْعَافًا كَثِيرةً ﴾ [البقرة: ٢٤٥] وقرىء (حسني) وهو مصدر كالبشرى، والضمير يعودُ إلى الحسنة، أو: إلى الجنَّة ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ عَفُورٌ ﴾ لمن أذنب بِطَوْلهِ ﴿ شَكُورٌ ﴾ لمن أطاع بفضله. وقيل: قابلٌ للتوبة، حاملٌ عليها. وقيل: الشكور في صفة الله تعالى عبارة عن الاعتداد بالطاعة، وتوفية ثوبها، والتفضّل على المثاب.

٧٤ ﴿ أَمْ يَتُولُونَ أَفَتَرَى عَلَى اللّهِ كَذِبا ﴾ (أم) منقطعة، ومعنى الهمزة فيه التوبيخ، كأنّه قيل: أيتمالكون أن ينسبوا مثله إلى الافتراء، ثمّ إلى الافتراء على الله الذي هو أعظم الفرى، وأفحشها؟ ﴿ فَإِن يَشَا اللّهُ يُغْتِمْ عَلَى قَلْبِك ﴾ قال مجاهد: أي: يربط على قلبك بالصبر على أذاهم، وعلى قولهم: افترى على الله كذباً؛ لثلا تدخله مشقة بتكذيبهم ﴿ وَيَمَتُ اللّهُ ٱلْبَطِلَ ﴾ أي: الشرك، وهو كلام مبتدأ غير معطوف على ﴿ يُعْتَم ﴾ لأنّ محو الباطل غير مُعلّق بالشرط، بل هو وعد مطلق، دليله: تكرار اسم الله، ورَفْعُ ﴿ وَيحَق ﴾. وإنّما سقطت الواو في الخطّ كما سقطت في ﴿ وَيَدَعُ ٱلْإِنسَانُ بِالشَّرِ دُعَاتَهُ بِالْخِيرِ ﴾ [الإسراء: ١١] و ﴿ سَنَدُعُ ٱلزَّبَانِيَة ﴾ [العلق: ١٨] على أنها مثبتة في مصحف نافع ﴿ وَيُحِق الْمَانَ ويظهر الإسلام، ويثبته ﴿ وِيكِلمَنتِهِ ﴾

إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ ٱلصُّدُودِ ﴿ وَهُو ٱلَّذِى يَقْبَلُ ٱلنَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ. وَيَعْفُواْ عَنِ ٱلسَّيِّعَاتِ وَيَعْلُواْ عَنِ ٱلسَّيِّعَاتِ وَيَعْلُواْ عَنِ ٱلسَّيْعَاتِ وَيَعْلُواْ عَنِ السَّيْعَاتِ وَيَغِيدُهُمْ مِن فَضَّلِهِ ۚ وَيَعْلَمُ مَا نَفْعَ لُو السَّلِحَتِ وَيَغِيدُهُمْ مِن فَضَّلِهِ ۚ وَيَعْلُوا ٱلصَّلِحَتِ وَيَغِيدُهُمْ مِن فَضَّلِهِ ۚ

بما أنزل من كتابه على لسان نبيه ﷺ. وقد فعل الله ذلك، فمحا باطلهم، وأظهر الإسلام ﴿ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ ٱلصُّدُودِ ﴾ أي: ﴿عليم﴾ بما في صدرك وصدورهم، فيجري الأمر على حسب ذلك.

و٢- ﴿ وَهُو اللّذِى يَقْبَلُ اللّؤية عَنْ عِبَادِوه ﴾ يقال: قبلته عنه الشيء: إذا أخذته منه، وجعلته مبدأ قبولي. ويقال: قبلته عنه، أي: عزلته عنه، وأبنته عنه. والتوبة: أن يرجع عن القبيح والإخلال بالواجب بالندم عليهما، والعزم على ألّا يعود، وإن كان لعبد فيه حق لم يكن بدّ من التفصّي على طريقه. وقال علي ـ _ رضي الله عنه ـ: هو اسمٌ يقع على ستة معان؛ على الماضي من الذنوب الندامة، ولتضييع الفرائض الإعادة، وردّ المظالم، وإذابة النفس في الطاعة كما ربيتها في المعصية، وإذاقة النفس مرارة الطاعة كما أذقتها حلاوة المعصية، والبكاء بدل كلّ ضحك ضحكته. وعن السدّيّ: هو صدقُ العزيمة على ترك الذنوب، والإنابة بالقلب إلى علام الغيوب. وعن غيره: هو ألاّ يجد حلاوة المذنوب، والإنابة بالقلب إلى علام الغيوب. وعن غيره: هو الاعراض عمّا الذنب في القلب عند ذكره. وعن سهل ـ رحمه الله ـ: هو الاعراض عمّا الذمومة إلى الأحوال المحمودة. وعن الجنيد ـ رحمه الله ـ: هو الإعراض عمّا دون الله ﴿ وَيَعْفُوا عَنِ السّيِّكاتِ ﴾ هو ما دون الشرك، يعفو لمن يشاء بلا توبة دولا وقف عليه للعطف عليه، واتصال المعنى.

٢٦ - ﴿ وَيَسْتَجِبُ ٱلِذِينَ ءَامَنُوا وَعَبِلُوا ٱلصَّلِحَتِ وَيَزِيدُهُم مِن فَضَلِمِ ﴾ أي: إذا دعوه استجاب دعاءهم، وأعطاهم ما طلبوا، وزادهم على مطلوبهم، واستجاب وأجاب بمعنى. والسين في مثله لتوكيد الفعل، كقولك: تعظم، واستعظم. والتقدير: ويجيب الله الذين آمنوا، وقيل: معناه: ويستجيب للذين، فحذف اللام. مَنَّ عليهم بأن يقبل توبتهم إذا تابوا، ويعفو عن سيّئاتهم، ويستجيبُ لهم إذا دعوه، ويزيدهم على ما سألوا. وعن إبراهيم بن أدهم: أنّه قيل له:

وَالْكَفِرُونَ لَمُنَمَ عَذَابُ شَدِيدٌ ﴿ قَلَوْ بَسَطَ اللّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ الْبَغَوَّا فِي الْأَرْضِ وَلَنكِن يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مَّا يَشَاآهُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ حَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴿ وَهُوَ الَّذِى يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعَدِ مَا قَنَطُواْ وَيَنشُرُ رَحْمَتُهُ وَهُوَ الْوَلِى الْحَمِيدُ ﴿ وَهُو النَّذِي ءَايَنِهِ حَلَقُ السَّمَوَتِ وَالْآرَضِ وَمَا بَنَّ فِيهِ مَا مِن دَابَةً

ما بالنا ندعوه فلا نجاب؟ قال: لأنه دعاكم فلم تجيبوه ﴿ وَٱلْكَفِرُونَ لَمُتُمَّ عَذَابُ شَدِيدٌ ﴾ في الآخرة.

٧٧ ـ ﴿ ﴿ وَلَوْ بَسَطَ اللّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ ﴾ اي: لو أغناهم جميعاً ﴿ لَبَغَوّا فِي الْأَرْضِ ﴾ من البغي: الظلم، أي: لبغى هذا على ذاك، وذاك على هذا؛ لأنّ الغنى مبطرة مأشرة (١). وكفى بحال فرعون عبرة. أو: من البغي، وهو: الكبر، أي: لتكبّروا في الأرض ﴿ وَلَكِكِن يُنزِلُ ﴾ وبالتخفيف: مكيّ، وأبو عمرو ﴿ يِقَدَرٍ مّا يَشَاهُ ﴾ بتقدير. يقال: قدره، قدراً، وقدراً ﴿ إِنَهُ بِعِبَادِهِ عَنِيرٌ بَعِيمِيرٌ ﴾ يعلم أحوالهم فيقدر لهم ما تقتضيه حكمته، فيفقر ويُغني، ويمنع، ويعطي، ويقبض، ويبسط، ولو أغناهم جميعاً لبغوا، ولو أفقرهم لهلكوا. وما ترى من البسط على من يبغي، ومن البعي بدون البسط، فهو قليل. ولا شكّ أنّ البغي مع الفقر أقلّ ومع البسط أكثر وأغلب.

٢٨ ﴿ وَهُو اَلَذِى يُنزِلُ اَلْعَيْثَ ﴾ بالتشديد: مدني، وشامي، وعاصم ﴿ مِنْ بَعْـدِ مَا قَنَطُوا ﴾ وقرىء ﴿ وَيَنظُرُ رَحْمَتُهُ ﴾ أي: بركات الغيث، ومنافعه، ما قَنَطُوا ﴾ وقرىء ﴿ وَينظر ومنافعه، وما يحصل به من الخصب. وقيل لعمر _ رضي الله عنه _: اشتد القحط، وقنط الناس! فقال: مُطِروا إذاً. أراد هذه الآية. أو أراد رحمته في كل شيء ﴿ وَهُوَ الْوَلِيُ ﴾ الذي يتولى عباده بإحسانه ﴿ الْحَمِيدُ ﴾ المحمود على ذلك يحمده أهل طاعته.

٢٩ ﴿ وَمِنْ ءَايَنهِ ء ﴾ أي: من علامات قدرته ﴿ خَلْقُ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْآرَضِ ﴾ مع عظمهما ﴿ وَمَا بَثَ ﴾ فرق و ﴿ ما ﴾ يجوز أن يكون مرفوعاً ومجروراً حملاً على المضاف، أو: المضاف إليه ﴿ فِيهِمَا ﴾ في السموات والأرض ﴿ مِن دَابَتْةِ ﴾ الدواب تكون في الأرض وحدها، لكن يجوزُ أن ينسبَ الشيء إلى جميع المذكور وإن كان

⁽١) «مأشرة»: الأشر: البطر، وهو قلة احتمال النعمة، والطغيان بها، وشدَّة المَرَح.

وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ ﴿ فَهُ وَمَا أَصَنَبَكُمْ مِن مُصِيبَ فَهِمَا كَسَبَتْ الْيَدِيكُ وَيَعْفُواْ عَن كَثِيرٍ ﴿ وَمَا أَنتُد بِمُعْجِزِينَ فِي ٱلأَرْضِ ۚ

ملتبساً ببعضه، كما يقال: بنو تميم فيهم شاعر مجيد، وإنّما هو في فخذ (١) من أفخاذهم. ومنه قوله تعالى: ﴿ يَغَرُّمُ مِنْهُمَا ٱللَّوَّلُوُ وَٱلْمَرْجَاتُ ﴾ [الرحمن: ٢٢] وإنّما يخرج من الملح. ولا يبعدُ أن يخلق في السموات حيواناً يمشون فيها مشي الأناسي على الأرض، أو: يكون للملائكة مشي مع الطيران، فوصفوا بالدَّبيب كما وصف به الأناسي ﴿ وَهُو عَلَى جَمِّعِهُم ﴾ يوم القيامة ﴿ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ ﴾. إذا تدخل على الماضي، قال الله تعالى: ﴿ وَالتَّيلِ إِذَا يَشَى ﴾ [الليل: ١].

• ٣- ﴿ وَمَا أَصَنَبَكُمُ مِن مُّصِيبَةٍ ﴾ غمّ، وألم، ومكروه ﴿ فَيِما كَسَبَتُ عَلَى الْدِيكُمُ ﴾ أي: بجناية كسبتموها عقوبة عليه (بما كسبت) مدنيّ، وشاميّ، على أن ﴿ ما ﴾ مبتدأ و ﴿ بما كسبت ﴾ خبره من غير تضمين معنى الشرط، ومَن أثبت الفاء فعلى تضمين معنى الشرط. وتعلّق بهذه الآية من يقول بالتناسخ، وقال: لو لم يكن للأطفال حالة كانوا عليها قبل هذه الحالة لما تألموا. وقلنا: الآية مخصوصة بالمكلّفين بالسباق والسياق، وهو ﴿ وَيَعْفُواْ عَن كَثِيرٍ ﴾ أي: من الذنوب، فلا يُعاقب عليه، أو: عن كثيرٍ من الناس، فلا يعاجلهم بالعقوبة. وقال ابن عطاء _رحمه الله _: من لم يعلم أنّ ما وصل إليه من الفتن والمصائب باكتسابه، وأنّ ما عفا عنه مولاه أكثر، كان قليل النظر في إحسان ربّه إليه.

وقال محمّد بن حامد: العبدُ ملازِمٌ للجنايات في كلّ أوان، وجناياته في طاعته أكثر من جناياته في معاصيه؛ لأنّ جناية المعصية من وجه، وجناية الطاعة من وجوه، والله يُطهّر عبده من جناياته بأنواع من المصائب ليخفّف عنه أثقاله في القيامة، ولولا عفوه ورحمته لهلك في أوّل خطوة.

وعن عليّ ـ رضي الله تعالى عنه ـ: هذه أرجى آيةٍ للمؤمنين في القرآن، لأنّ الكريمَ إذا عاقب مرَّةً لا يُعاقب ثانياً، وإذا عفا لا يعود.

٣١ ﴿ وَمَا أَنتُم بِمُعْجِزِينَ فِي ٱلأَرْضِ ﴾ بفائتين ما قُضيَ عليكم من المصائب

⁽١) «فخذ»: العشائر أقلُّها فخذ، وفوقه البطن، ثم العمارة، ثم الفصيلة، ثم القبيلة، ثم الشعب، وهو أكثرها.

﴿ وَمَا لَكُمْ مِن دُونِ ٱللَّهِ مِن وَلِيِّ ﴾ متولي بالرحمة ﴿ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ ناصر يدفع عنكم العذاب إذا حلّ بكم.

٣٧ ﴿ وَمِنْ ءَايَتِهِ ٱلْجَوَارِ ﴾ جمع جارية، وهي: السفينة ﴿الجواري﴾ في الحالين: م مكّيّ، وسهل، ويعقوب. وافقهم مدنيّ، وأبو عمرو في الوصل ﴿ فِي ٱلْبَحْرِ كَٱلْأَعْلَامِ ﴾ كالجبال.

٣٣ ﴿ إِن يَشَأْ يُسَكِنِ ٱلرِّيحَ ﴾ (الرِّياح): مدني ﴿ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ ﴾ ثوابت لا تجري ﴿ عَلَىٰ ظَهْرِوهَ ﴾ على ظهر البحر ﴿ إِنَّ فِي ذَالِكَ لَآيَتِ لِكُلِّ صَبَّادٍ ﴾ على بلائه ﴿ شَكُودٍ ﴾ لنعمائه، أي: لكل مؤمن مخلص. فالإيمان نصفان: نصف شكر، ونصف صبر. أو: ﴿ صبّار ﴾ على طاعته ﴿ شكور ﴾ لنعمته.

٣٤ ﴿ أَوْ يُوبِقِهُنَّ ﴾ يهلكهنّ، وهو عطف على ﴿ يسكن ﴾ والمعنى: ﴿ إِن يشأ يسكن الريح ﴾ فيركدن، أو: يعصفها فيغرقن بعصفها ﴿ بِمَا كَسَبُوا ﴾ من الذنوب ﴿ وَيَعَثُ عَن كَثِيرٍ ﴾ منها فلا يجازي عليها. وإنّما أدخل العفو في حكم الإيباق، حيث جزم جزمه ؛ لأنّ المعنى: أو إن يشأ يهلك ناساً، وينج ناساً على طريق العفو عنهم.

٣٥ ﴿ وَيَعْلَمَ ﴾ بالنصب، عطف على تعليل محذوف، تقديره: لينتقم منهم
 ﴿ ويعلم ﴾ ﴿ اللَّذِينَ يُجُدِلُونَ فِي ٓ اَيكِنِنَا ﴾ أي: في إبطالها ودفعها ﴿ ويعلم ﴾: مدنيّ، روشاميّ على الاستئناف ﴿ مَالَمُمُ مِن عَجِيسٍ ﴾ مهرب من عذابه.

٣٦ ﴿ فَمَا أُوتِيتُمُ مِن ثَقَّهِ فَلَنْكُ ٱلْحَيَوْةِ الدُّيَّا وَمَا عِندَ اللّهِ ﴾ من الثواب ﴿ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ ﴿ ما ﴾ الأولى ضمّنت معنى الشرط، فجاءت الفاء في جوابها بخلاف الثانية. نزلت في أبي بكر الصديق _ رضي الله عنه _ حين تصدّق بجميع ماله، فلامه الناس.

وَالَّذِينَ يَجْنَنِبُونَ كَبَتَهِرَ ٱلْمِنْمُ وَٱلْفَوَحِشَ وَإِذَا مَا غَضِبُواْ هُمْ يَغْفِرُونَ ﴿ وَالَّذِينَ السَّتَجَابُواْ لِرَجِّمِ وَأَقَامُواْ الصَّلَوَةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَهُمْ يُنِفُونَ ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغَى هُمُ يَنْفُونَ ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغَى هُمُ يَنْفُونَ ﴿ وَاللَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغَى هُمُ يَنْفُورُونَ ﴿ وَاللَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغَى هُمُ يَنْفُورُونَ ﴿ وَاللَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغَى هُمُ يَنْفُورُونَ ﴿ وَاللَّهِ وَاللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللل

٣٧ ﴿ وَالَّذِينَ يَجْنَنِبُونَ ﴾ عطف على الذين آمنوا، وكذا ما بعده ﴿ كَبَيْرِ ٱلْإِنْمِ ﴾ أي: الكبائر من هذا الجنس. (كبير الإثم): عليّ، وحمزة. وعن ابن عباس رضي الله عنهما _: كبير الإثم هو الشرك ﴿ وَالْفَوْحِشَ ﴾ قيل: ما عظم قبحه فهو فاحشة كالزني ﴿ وَإِذَا مَا عَضِبُوا ﴾ من أمور دنياهم ﴿ هُمَّ يَغَفِرُونَ ﴾ أي: هم الأخصاء بالغفران في حال الغضب. والمجيء بـ ﴿هم ﴾ وإيقاعه مبتداً، وإسناد ﴿ يغفرون ﴾ إليه: لهذه الفائدة. ومثله: ﴿هم ينتصرون ﴾.

٣٨ ﴿ وَالَّذِينَ اَسْتَجَابُوا لِرَبِّمِ ﴾ نزلت في الأنصار دعاهم الله عز وجل للإيمان به، وطاعته، فاستجابوا له بأن آمنوا به، وأطاعوه ﴿ وَأَقَامُوا الصَّلَوة ﴾ وأتمّوا الصلوات الخمس ﴿ وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ ﴾ أي: ذو شورى، يعني: لا ينفردون برأي حتى يجتمعوا عليه. وعن الحسن: ما تشاور قوم إلا هُدوا لأرشد أمورهم. والشورى مصدر، كالفتيا بمعنى التشاور ﴿ وَمِمَّا رَزَقَنَهُمْ يُنِفِقُونَ ﴾ يتصدّقون.

٣٩ ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَعْنُ ﴾ الظلم ﴿ هُمْ يَنْضِرُونَ ﴾ ينتقمون ممّن ظلمهم، أي: يقتصرون في الانتصار على ما جعله الله تعالى لهم، ولا يعتدون. وكانوا يكرهون أن يذلّوا أنفسهم فيجترىء عليهم الفسّاق، وإنّما حمدوا على الانتصار؛ لأنّ من انتصر، وأخذ حقّه، ولم يجاوز في ذلك حدّ الله، فلم يسرف في القتل إن كان وليّ دم، فهو مطيع لله، وكلّ مطيع محمود.

• ٤ - ثم بين حد الانتصار، فقال: ﴿ وَجَزَّوُا سَيِتَةِ سَيِّنَةٌ مِّنْلُهَا ﴾ فالأولى سيئة حقيقة، والثانية لا، وإنما سميت سيئة؛ لأنها مجازاة السوء، أو: لأنها تسوء من تنزل به، ولأنه لو لم تكن الأولى لكانت الثانية سيئة لأنها إضرار، وإنما صارت حسنة لغيرها، أو: في تسمية الثانية سيئة إشارة إلى أنّ العفو مندوب إليه. والمعنى: أنّه يجب إذا قوبلت الإساءة أن تقابل بمثلها من غير زيادة ﴿ فَمَنْ عَفَى وَأَصَلَحَ ﴾ بينه وبين خصمه بالعفو، والإغضاء ﴿ فَأَجْرُهُ عَلَى اللّهِ ﴾ عِدَةٌ مبهمة لا يقاس

إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّلِمِينَ ﴿ وَلَمَنِ النَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِهَ مَا عَلَيْهِم مِّن سَبِيلٍ ﴿ إِنَّمَ السَّيِيلُ عَلَى النَّالِمِينَ النَّاسَ وَيَبَعُونَ فِى الأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَئِهِكَ لَهُمْ عَذَابُ السَّهِ وَلَمَن صَهَرَ وَعَفَر إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأَمُورِ ﴿ وَالْعَوْلُولَ عَنْ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن وَلِي اللَّهُ وَمَا لُهُ مِن صَهِد لِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن وَلِي مِنْ بَعْدِيْدُ وَرَى الظَّلِمِينَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلَ إِلَى مَرَدٌ مِّن سَبِيدلٍ ﴿ اللَّهُ مَنْ بَعْدِيلًا إِلَى مَرَدٌ مِّن سَبِيدلٍ ﴿ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ اللَّ

أمرها في العظم ﴿ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ ٱلظَّلِمِينَ ﴾ الذين يبدؤون بالظلم، أو: الذين يجاوزون حد الانتصار. في الحديث: «ينادي مناد يوم القيامة من كان له أجر على الله فليقم، فلا يقوم إلا من عفا»(١).

٤١ _ ﴿ وَلَمَنِ ٱنْصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ ﴾ أي: أخذ حقّه بعد ما ظُلم _ على إضافة المصدر إلى المفعول _ ﴿ فَأُولَكِكَ ﴾ _ إشارة إلى معنى ﴿ من ﴾ دون لفظه _ ﴿ مَا عَلَيْهِم مِن ﴿ مِن ﴾ دلمعاقب ولا للمعاتب والمعايب.

٤٢ _ ﴿ إِنَّمَا السّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ ﴾ يبتدئونهم بالظلم ﴿ وَيَبَّغُونَ فِي الْأَرْضِ ﴾ يتكبرون فيها، ويعلون، ويفسدون ﴿ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَلَيْكَ لَهُمْ عَذَابُ أَلِيمُ ﴾. وفسر السبيل بالتبعة، والحجة.

25 _ ﴿ وَلَمَن صَبَرَ ﴾ على الظلم، والأذى ﴿ وَغَفَر ﴾ ولم ينتصر ﴿ إِنَّ ذَالِك ﴾ أي: الصبر، والغفران منه ﴿ لَمِنْ عَرْمِ ٱلْأَمُورِ ﴾ أي: من الأمور التي ندب إليها، أو: تمّا ينبغي أن يوجبه العاقل على نفسه، ولا يترخص في تركه. وحذف الراجع _ أي: منه _ لأنّه مفهوم، كما حذف من قولهم: السمن مَنْوَانِ بدرهم. وقال أبو سعيد القرشيّ: الصبر على المكاره من علامات الانتباه، فمن صبر على مكروه يصيبه، ولم يجزع، أورثه الله تعالى حال الرضا، وهو أجلّ الأحوال، ومن جزع من المصيبات، وشكا وكله الله تعالى إلى نفسه، ثمّ لم تنفعه شكواه.

٤٤ _ ﴿ وَمَن يُصَّلِلِ ٱللَّهُ فَمَا لَمُ مِن وَلِيَ مِن بَعَدِهِ ﴾ فما له من أحد يلي هدايته من بعد إضلال الله إيّاه ، ويمنعه من عذابه ﴿ وَتَرَى ٱلطَّلِمِينَ ﴾ يوم القيامة ﴿ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ ﴾ حين يرون العذاب _ واختير لفظ الماضي للتحقيق _ ﴿ يَقُولُونَ هَلَ إِلَىٰ مَرَدِّ مِن سَبِيلِ ﴾ يسألون ربهم الرجوع إلى الدنيا ليؤمنوا به .

⁽١) رواه العقيلي في الضعفاء (٣ / ٤٤٧ ـ ٤٤٨).

• ٤ - ﴿ وَتَرَنَّهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا ﴾ على النار ؛ إذ العذاب يدلّ عليها ﴿ خَشِعِينَ مِنَ ٱلذُّلِّ ﴾ متضائلين ، متقاصرين تما يلحقهم من الذلّ ﴿ يَنْظُرُونَ ﴾ إلى النار ﴿ مِن طَرَّفٍ خَفِي ﴾ ضعيف بمسارقة ، كما ترى المصبور ينظر إلى السيف ﴿ وَقَالَ اللَّذِينَ ءَامَنُوۤا إِنَّ ٱلْخَسِرِينَ ٱلَّذِينَ خَسِرُوٓا أَنفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ ٱلْقِينَمَةِ ﴾ «يوم» متعلق بخسروا - وقول المؤمنين واقع في الدنيا - أو: بـ ﴿ قال ﴾ ، أي: يقولون يوم القيامة إذا رأوهم على تلك الصفة ﴿ أَلاَ إِنَّ ٱلطَّلِمِينَ فِي عَذَابٍ مُقِيمٍ ﴾ دائم .

٤٦ ﴿ وَمَا كَانَ لَمُمْ مِنْ أَوْلِيآ يَنْصُرُونَاهُم مِن دُونِ ٱللّهِ ﴾ من دون عذابه ﴿ وَمَن يُضَلِلِ ٱللّهُ فَمَا لَهُ مِن سَبِيلٍ ﴾ إلى النجاة .

٤٧ - ﴿ اَسْتَجِيبُواْلِرَيِّكُم ﴾ أي: أجيبوه إلى ما دعاكم إليه ﴿ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِى يَوْمٌ ﴾ أي: يوم القيامة ﴿ لَا مَردَ لَهُ مِن اللهِ ﴾ ﴿ مِن ﴾ يتصل بـ ﴿ لا مَردَ لَهُ مِن الله لا يرده الله بعد ما حكم به، أو: بـ ﴿ يأتي ﴾ ، أي: ﴿ من قبل أن يأتي ﴾ من الله يوم لا يقدر أحد على ردّه ﴿ مَا لَكُمْ مِن مَّلْجَإِ يَوْمَ نِهِ وَمَا لَكُمْ مِن نَكِيرٍ ﴾ أي: ليس لكم مخلص من العذاب، ولا تقدرون أن تنكروا شيئاً تما اقترفتموه، ودون في صحائف أعمالكم. والنكير: الإنكار.

٤٨ - ﴿ فَإِنْ أَعْرَضُوا ﴾ عن الإيمان ﴿ فَمَا آرْسَلْنَكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ﴾ رقيباً ﴿ إِنْ عَلَيْكَ إِلَا الْبَلَثُ ﴾ ما عليك إلا تبليغ الرسالة، وقد فعلت ﴿ وَإِنَّا إِذَا آذَقَنَا ٱلْإِنسَانَ ﴾ المراد: الجمع ﴿ مِنَارَحْمَةً ﴾ نعمة، وسعة، وأمناً، وصحة ﴿ فَرِحَ بِهَا ﴾ بطر لأجلها ﴿ وَإِن تُصِنَّهُمْ سَيِنَتُهُ ﴾ بلاء كالمرض، والفقر، ونحوهما _ وتوحيد ﴿ فرح ﴾

بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ ٱلْإِسْكَنَ كَفُورٌ ﴿ لِلَهِ مُلْكُ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضَ يَخَلُقُ مَا يَشَآءُ يَهَبُ لِمَن يَشَآءُ إِنَّكَ وَيَهَبُ لِمَن يَشَآءُ ٱلذُّكُورَ ﴿ أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكُرَانًا وَإِنْكَأْ وَيَجْعَلُ مَن يَشَآءُ عَقِيماً إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ﴿ هَا كَانَ لِبَشَرِ أَن يُكَلِّمَهُ اللهُ إِلَا وَحَيًا

باعتبار اللفظ، والجمع في ﴿وإن تصبهم﴾ باعتبار المعنى - ﴿يِمَاقَدَّمَتَ أَيْدِيهِمْ ﴾ بسبب معاصيهم ﴿ فَإِنَّ ٱلْإِسْكَنَ كَفُورٌ ﴾. ولم يقل: فإنّه كفور؛ ليسجّل على أنّ هذا الجنس موسوم بكفران النعم، كما قال: ﴿ إِنَّ ٱلْإِسْكَنَ لَظَلُومٌ كَفَارٌ ﴾ [إبراهيم: ٣٤]. والكفور: البليغ الكفران. والمعنى: أنّه يذكر البلاء، وينسى النعم، ويَغْمُطُها. قيل: أريد به كفران النعمة. وقيل: أريد به الكفر بالله تعالى.

٤٩ ، ٥٠ . ﴿ لِلَّهِ مُلْكُ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ يَعْلُقُ مَا يَشَآءُ لِمَن يَشَآهُ إِنَاخًا وَيَهَبُ لِمَن يَشَآهُ ٱلذُّكُورَ ۞ أَوْ يُرَوِّجُهُمْ ﴾ أي: يقرنهم ﴿ ذُكُرَانَا وَإِنكَا ۖ وَيَجْعَلُ مَن يَشَآهُ عَقِيمًا ﴾. لمّا ذكر إذاقة الإنسان الرحمة، وإصابته بضدّها، أتبع ذلك: أنّ له تعالى الملك، وأنَّه يقسم النعمة والبلاء كيف أراد، ويهب لعباده من الأولاد ما يشاء، فيخص بعضاً بالإناث، وبعضاً بالذكور، وبعضاً بالصنفين جميعاً، ويجعل البعض عقيماً. والعقيم: التي لا تلد. وكذلك رجل عقيم؛ إذا كان لا يولُّد له. وقدَّم الإناث أوَّلاُّ على الذكور، لأنَّ سياقَ الكلام أنَّه فاعل لما يشاؤه لا ما يشاؤه الإنسان، فكان ذكر الإناث اللاتي من جملة ما لا يشاؤه الإنسان أهمّ، والأهمّ واجبُ التقديم. وليلي الجنسُ الذي كانت العرب تعدُّه بلاءً ذِكْرَ البلاء. ولمّا أخّر الذكور _وهم أحقّاء بالتقديم _ تدارك تأخيرهم لتعريفهم؛ لأنَّ التعريف تنويه وتشهير. ثمَّ أعطى بعد ذلك كلا الجنسين حقَّه من التقديم والتأخير، وعرّف أن تقديمهن لم يكن لتقدّمهنّ ولكن لمقتض آخر، فقال: ﴿ ذَكُرَاناً وَإِنَانَاً ﴾ . وقيل: نزلت في الأنبياء _عليهم السلام _ حيث وهب للوط وشعيب إناثًا، ولإبراهيم ذكوراً، ولمحمد ﷺ ذكوراً وإناثاً، وجعل يحيى وعيسى عليهما السلام عقيمين ﴿ إِنَّهُ عَلِيتُهُ ۖ بَكُلُّ شِيءَ ﴿ قَدِيرٌ ﴾ قادر على كُلُّ شيء .

٥١ ـ ﴿ ﴿ وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ ﴾ وما صح لأحد من البشر ﴿ أَن يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحَيًّا ﴾

أَوْمِن وَزَآيِ جِهَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَآءُ إِنَّهُ عَلِيُّ حَكِيمُ شَيَّ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَآ إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنُتَ تَدْرِي مَا الْكِئَبُ وَلَا ٱلْإِيمَنُ

أي: إلهاماً _ كما روي: «نفث في روعي»(١١)، أو: رؤيا في المنام؛ كقوله عليه الصلاة والسلام: "رؤيا الأنبياء وحي $(\tilde{\gamma})$. وهو كأمر إبراهيم عليه السلام ـ بذبح الولد _ ﴿ أُو مِن وَرَآيِ حِجَابٍ ﴾ أي: يسمع كلاماً من الله، كما سمع موسى ـ عَلَيه السلام ـ من غير أن يبصر السامع من يكلّمه. وليس المراد به حجاب الله تعالى؛ لأنَّ الله تعالى لا يجوزُ عليه ما يجوز على الأجسام من الحجاب، ولكن المراد به: أنَّ السَّامعَ محجوبٌ عن الرؤية في الدنيا ﴿ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا ﴾ أي: يرسل ملكاً ﴿ فَيُوحِي ﴾ الملك إليه. وقيل: ﴿وحياً ﴾ كما أوحى إلى الرسل بواسطة الملائكة ﴿أو يرسل رسولاً ﴾ أي: نبيًّا، كما كلِّم أمم الأنبياء على ألسنتهم. و ﴿وحياً ﴾ و «أن يرسل ، مصدران واقعان موقع الحال؛ لأنّ أن يرسلَ في معتى إرسالًا. و﴿من وراء حجابِ﴾ ظرف واقع موقع الحال؛ كقوله ﴿وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمِّ﴾ [آل عمران: ١٩١]. والتقدير وما صحّ أنّ يكلّم أحداً إلاّ موحياً، أو مسمعاً من وراء حجاب، أو: مرسلاً. ويجوز أن يكون المعنى: ﴿وما كان لبشر أن يكلُّمه الله إلاَّ﴾ بأن يوحي، أو: أن يُسْمِعَ من وراء حجاب، أو: أن يُرْسِلَ رسولًا، وهو اختيار الخليل. ﴿ أُو يرسلُ رسولًا فيوحي ﴾ بالرفع: نافع، على تقدير ﴿ أُو ﴾ هو ﴿يرسل رسولًا فيوحي﴾ ﴿ بِإِذْنِهِ ﴾ إذْنُ الله ﴿ مَا يَشَاءُ ﴾ من الوحي ﴿ إِنَّهُۥ عَلِيٌّ ﴾ قاهر، فلا يمانع ﴿حَكِيمٌ ﴾ مصيب في أقواله، وأفعاله، فلا يعارض.

◊ • ﴿ وَكَذَلِك ﴾ أي: كما أوحينا إلى الرسل قبلك، أو: كما وصفنا لك ﴿ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ﴾ إيجاءً كذلك ﴿ رُوحًا مِنَ أَمْرِنَا ﴾ يريد: ما أوحى إليه؛ لأنّ الخلق يحيون به في دينهم، كما يجيا الجسد بالروح. ﴿ مَا كُنْتَ تَدْرِى ﴾ _ الجملة حال من الكاف في ﴿ إليك ﴾ _ ﴿ مَا ٱلْكِتَبُ ﴾ القرآن ﴿ وَلَا ٱلْإِيمَانُ ﴾ أي: شرائعه، ﴿ ولا الإيمان ﴾ بالكتاب؛ لأنّه إذا كان لا يعلم بأنّ الكتاب ينزلُ عليه لم يكن عالماً بذلك الكتاب. وقيل: الإيمان يتناولُ أشياء؛ بعضها الطريق إليه العقل، عالماً بذلك الكتاب. وقيل: الإيمان يتناولُ أشياء؛ بعضها الطريق إليه العقل،

رواه أحمد (۳/ ۵۰).

⁽۲) رواه البخاري (۸۵۹).

وَلَكِن جَعَلْنَهُ ثُورًا نَهْدى بِهِ مَن نَشَآهُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿ وَلَكِن جَعَلْنَهُ ثُورًا فَهُ مَا فِي السَّمَوَتِ وَمَا فِي الْأَرْضُ أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ﴿ وَهَا فِي الْأَرْضُ أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ﴿ وَهَا فِي الْأَرْضُ أَلَا آلِكَ اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ﴾

وبعضها الطريق إليه السمع، فعنى به ما الطريق إليه السمع دون العقل، وذاك ما كان له فيه علم حتى كسبه بالوحي ﴿ وَلَكِن جَعَلْنَهُ ﴾ أي: الكتاب ﴿ نُولًا نَهْدِى بِهِ عَلَى مَن نَشَآهُ مِنْ عِبَادِنَاً وَإِنَكَ لَتَهَدِى ﴾ لتدعو _ وقرىء به _ ﴿ إِلَى صِرَطِ مُستَقِيمٍ ﴾ الإسلام.

٣٥ - ﴿ صِرَطِ اللَّهِ ﴾ - بدل - ﴿ الَّذِى لَهُ مَا فِي السَّمَاوَتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ مَلْكاً ومُلْكاً
 ﴿ أَلَا إِلَى ٱللَّهِ تَصِيرُ ٱلْأَمُورُ ﴾ هو وعيد بالجحيم، ووعد بالنعيم.

* * *



لِسُــِمُ اللَّهُ الزَّكُمُ فِي الزَّكِيلِـمِ

حمّ ۞ وَالْكِتَنْ ِ الْمُبِينِ ۞ إِنَّا جَعَلْنَهُ قُرْءَ نَّاعَرَ بِيَّالَّعَلَّاكُمْ تَعْقِلُونَ ۞ وَإِنَّهُ فِي أَيِّرَ الْكِتَنْ ِ لَدَيْنَ الْعَالِيُّ حَكِيمُ ۞ أَفَنَضْرِبُ عَنكُمُ الذِّكْرَ

ا - ٣- ﴿ حَمْ اللَّهُ وَٱلْكِتَابِ ٱلْمُبِينِ ﴾ أقسم بالكتاب المبين، وهو القرآن، وجعل قوله: ﴿ إِنَّا جَعَلْنَهُ ﴾ صيرناه ﴿ قُرْءَنّا عَرَبِيًّا ﴾ جواباً للقسم. وهو من الأيمان الحسنة البديعة لتناسب القسم والمقسم عليه. والمبين: البين للذين أنزل عليهم؛ لأنّه بلغتهم وأساليبهم، أو: الواضح للمتدبّرين، أو: الذي أبان طرق الهدى من طرق الضلالة، وأبان كلّ ما تحتاج ليه الأمّة في أبواب الديانة ﴿ لَمَا اللَّهُ مَا تَعْلَمُ مَا تَعْلَمُ مَا تَعْلَمُ مَا تَعْلَمُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللّهُ اللّهُ ا

\$ - ﴿ وَإِنَّهُ فِي أَمِرَ الْكِتَابِ لَدَيْنَا ﴾ وإنّ القرآن مثبتٌ عند الله في اللوح المحفوظ، دليله قوله: ﴿ بَلْ هُوَ قُرْمَانٌ بَجِيدٌ * فِي لَوْجٍ تَحْفُوظٍ ﴾ [البروج: ٢١ - ٢٢] وسُمِّي أمّ الكتاب؛ لأنّه الأصل الذي أثبتت فيه الكتب، منه تنقل وتستنسخ. ﴿ أَمّ الكتاب ﴾ بكسر الألف: عليّ وحمزة ﴿ لَعَلِي ّ خبر إنّ، أي: في أعلى طبقات البلاغة، أو: رفيع الشأن في الكتب؛ لكونه معجزاً من بينها ﴿ حَكِيمَهُ ﴾ ذو حكمة بالغة.

٥ ـ ﴿ أَفَنَضِّرِبُ عَنكُمُ ٱلذِّكَرَ ﴾ ﴿ أَ﴾ فننحي عنكم الذكر، ونذوده عنكم.

صَفَحًا أَن كُنتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِين ﴿ وَكُمْ أَرْسَلْنَا مِن نَبِيّ فِي ٱلْأَوَّلِينَ ﴿ وَمَا يَأْلِيهِم مِن نَبِيّ إِلَا كَانُوا بِهِ عَسْتَهْزِءُونَ ﴿ فَأَهْلَكُنَا آشَدٌ مِنْهُم بَطْشُا وَمَضَىٰ مَثَلُ اللّهِم مِن نَبِي إِلّا كَانُوا بِهِ عَيْسَتَهْزِءُونَ ﴿ فَأَهْلَكُنَا آشَدٌ مِنْهُم بَطْشُا وَمَضَىٰ مَثُلُ الْأَوْلِينَ مِنْ اللّهُ مَن خَلَقَ السّمَوَتِ وَٱلْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ ٱلْعَزِيرُ الْعَلِيمُ ﴿ فَا لَا يَعْمُ الْأَرْضَ مَهْدًا

على سبيل المجاز، من قولهم: ضرب الغرائب(١) عن الحوض. والفاء للعطف على محذوف، تقديره: أنهملكم ﴿فنضرب عنكم الذكر﴾ إنكاراً لأن يكون الأمر على خلاف ما قدّم من إنزاله الكتاب، وجعله قرآناً عربيّاً ليعقلوه، وليعملوا بمواجبه ﴿صَفَحًا﴾ مصدر، من: صفح عنه؛ إذا أعرض، منتصب على أنّه مفعول له، على معنى: أفنعزل عنكم إنزال القرآن، وإلزام الحجّة به إعراضاً عنكم. ويجوز أن يكون مصدراً على خلاف الصدر؛ لأنّه يقال: ضربت عنه؛ أي: أعرضت. كذا قاله الفراء ﴿أَن كُنتُم ﴾ لأن كنتم ﴿إن كنتم ﴿: مدنيّ، وحرة، وعليّ. وهو من الشرط الذي يصدرُ عن المدلّ بصحّة الأمر المتحقّق لثبوته، كما يقول الأجير: إن كنت عملتُ لك فوفّني حقّي، وهو عالم بذلك ﴿قَوْمَا مُشْرِفِينِ كُم مفرطين في الجهالة، مجاوزين الحدّ في الضلالة.

٦ _ ﴿ وَكُمَّ أَرْسَلْنَا مِن نِّبِيِّ فِي ٱلْأُوَّلِينَ ﴾ أي: كثيراً من الرسل أرسلنا إلى من تقدّمك.

٧ ﴿ وَمَا يَأْشِهِم مِّن نَّبِيِّ إِلَّا كَانُواْ بِهِ ـ يَسْتَهْزِءُ ونَ ﴾ هي حكاية حال ماضية مستمرّة، أي: كانوا على ذلك. وهذه تسليةٌ لرسول الله ﷺ عن استهزاء قومه.

٨ ﴿ فَأَهَلَكُنَا آشَدَ مِنْهُم بَطْشًا ﴾ تمييز. والضمير للمسرفين؛ لأنّه صرف الخطاب عنهم إلى رسول الله ﷺ نجبره عنهم ﴿ وَمَضَىٰ مَثَلُ ٱلْأَوَّلِينَ ﴾ أي: سلف في القرآن في غير موضع منه ذكر قصّتهم، وحالهم العجيبة التي حقها أن تسير مسير المثل (٢). وهذا وعد لرسول الله ﷺ، ووعيد لهم.

٩ ، ١٠ - ﴿ وَلَبِن سَأَلْنَهُم ﴾ أي: المشركين ﴿ وَلَبِن سَأَلْنَهُم مَّنْ خَلَقَ السَّمَاوَتِ
 وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيرُ الْعَلِيمُ ۞ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا ﴾ - : كوفي .

⁽١) «الغرائب»: جمع غريبة، وهي الإبل الغريبة عن إبل صاحب الحوض.

⁽٢) في الأصل المخطوط: مثل المسير، والمثبت من الكشاف للزمخشري (٣/ ٤٧٨).

وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلَا لَعَلَكُمْ تَهْ تَدُونَ ﴿ وَالَّذِى نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءَ مَا أَا بِقَدَرِ فَا الْمَرْنَا بِهِ عَبَلَدَةً مَّ مِنْ تَأْ كَذَلِكَ تُحْرَجُونَ ﴿ وَالَّذِى خَلَقَ الْأَزْوَجَ كُلُهَا وَجَعَلَ لَكُمُ فَا الْمَثَوْدِ اللَّهُ اللَّ

أي: موضع قرارٍ وغيره ﴿مهاداً﴾ أي: موضع قرار ـ ﴿ وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا﴾ طرقاً ﴿ لَعَلَكُمْ تَهْمَدُونَ ﴾ لكي تهتدوا في أسفاركم.

11 - ﴿ وَٱلَّذِى نَزَّلَ مِنَ ٱلسَّمَاءِ مَآ أَ بِقَدَرٍ ﴾ بمقدار يسلم معه العباد، وتحتاج اليه البلاد ﴿ فَأَشَرْنَا ﴾ فأحيينا _عدول من المغايبة إلى الإخبار لعلم المراد بالمخاطب بالمراد ﴿ بِهِ عَلَّدَةً مَّيْتًا ﴾ يزيد: ﴿ مَيِّتًا ﴾ ﴿ كَذَلِكَ تُحْرَجُونَ ﴾ من قبوركم أحياء. ﴿ تَخْرُجُونَ ﴾ : حمزة، وعليّ. ولا وقف على ﴿ العليم ﴾ لأنّ ﴿ الذي ﴾ صفته. وقد وقف عليه أبو حاتم، على تقدير: هو ﴿ الذي ﴾ ؛ لأنّ هذه الأوصاف ليست من مقول الكفّار؛ لأنّهم ينكرون الإخراج من القبور، فكيف يقولون: ﴿ كذلك تخرجون ﴾ ؟ بل الآيةُ حجّةٌ عليهم في إنكار البعث.

١٢ ـ ﴿ وَاللَّذِى خَلَقَ اَلْأَزْفَاجَ ﴾ الأصناف ﴿ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُر مِّنَ اَلْقُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ ﴾ أي: تركبونه. يقال: ركبوا في الفلك، وركبوا الأنعام، فَغُلَّبَ المتعدّي بغير واسطة لقوّته على المتعدّى بواسطة، فقيل: تركبونه.

17 - ﴿ لِتَسْتَوُواْ عَلَىٰ ظُهُورِهِ ﴾ على ظهور ما تركبونه ، وهو: الفلك ، والأنعام ﴿ شُبْحَنَ ﴿ ثُمَّ تَذَكُرُوا ﴾ بالسنتكم ﴿ سُبْحَنَ اللَّهِ مَنَّ تَذَكُرُوا ﴾ بالسنتكم ﴿ سُبْحَنَ اللَّهِ مَنَّ لَذَكُرُوا ﴾ بالسنتكم ﴿ سُبْحَنَ اللَّهِ مَنْ لَنَا هَدَا ﴾ ذلل هذا المركوب ﴿ وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴾ مطيقين . يقال : أقرن الشيء : إذا أطاقه . وحقيقة أقرنه : وجده قرينته ؛ لأنّ الصعب لا يكون قرينة للضعيف .

15 - ﴿ وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِنَا لَمُنْقَلِبُونَ ﴾ لراجعون قيل: يذكرون عند ركوبهم مركب الدنيا آخر مركبهم منها، وهو: الجنازة. وعن النبي ﷺ: «أنّه كان إذا وضع رجله في الركاب قال: باسم الله، فإذا استوى على الدابّة قال: الحمد لله على كل حال ﴿ سبحان الذي سخّر لنا هذا ﴾ إلى قوله ﴿ لمنقلبون ﴾ وكبّر ثلاثاً، وهلّل حال

وَجَعَلُواْ لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ ٱلْإِنسَانَ لَكَفُورٌ مُّبِينُ ۞ آمِ ٱتَّخَذَ مِمَّا يَغَلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَىٰكُمْ بِٱلْبَنِينَ ۞ وَإِذَا بُشِّرَ ٱحَدُهُم بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَٰنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجَهُهُمُ مُسْوَدًا وَهُو كَظِيمُ ۞

ثلاثاً» (١). وقالوا: إذا ركب في السفينة قال: ﴿ بِسَـــمِ ٱللَّهِ بَجَرِيهَا وَمُرْسَلَهَا ۖ إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ [هود: ٤١].

وحكي: أنّ قوماً ركبوا، وقالوا ﴿سبحان الذي سخّر لنا... ﴾ الآية، وفيهم رجل على ناقة لا تتحرّك هزالاً، فقال: إنّي مقرن لهذه، فسقط منها لوثبتها، واندقّت عنقه.

وينبغي ألا يكون ركوبُ العاقل للتنزّه والتلذّذ، بل للاعتبار، ويتأمّل عنده أنه هالك لا محالة، ومنقلب إلى الله غير منفلت من قضائه.

10 - ﴿ وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزَّءًا ﴾ متصل بقوله: ﴿ ولئن سألتهم ﴾ أي: ولئن سألتهم عن خالق السموات والأرض ليعترفن به ﴿ و ﴾ قد ﴿ جعلوا له ﴾ مع ذلك الاعتراف ﴿ من عباده جزءاً ﴾ أي: قالوا: الملائكة بنات الله، فجعلوهم جزءاً له، وبعضاً منه، كما يكون الولد جزءاً لوالده. ﴿ جزُواً ﴾: أبو بكر، وحمّاد ﴿ إِنَّ ٱلْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ ﴾ لجحود للنعمة، ظاهر جحوده؛ لأنّ نسبة الولد إليه كفر، والكفر أصلُ الكفران كله.

17 ـ ﴿ آَمِ ٱتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَىٰكُمْ مِٱلْسَنِينَ ﴾ أي: بل أتّخذ. والهمزة للإنكار تجهيلًا لهم، وتعجيباً من شأنهم، حيث ادّعوا أنّه اختار لنفسه المنزلة الأدنى، ولهم الأعلى.

1٧ ﴿ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَٰنِ مَثَلَا ﴾ بالجنس الذي جعله له مثلاً، أي: شبها ـ لأنّه إذا جعل الملائكة جزءاً لله، وبعضاً منه، فقد جعله من جنسه، ومماثلاً له؛ لأنّ الولدَ لا يكونُ إلاَّ من جنس الوالد ـ ﴿ ظَلَّ وَجَهُمُ مُسْوَدًا وَهُو كَطِيمُ ﴾ يعني: أنهم نسبوا إليه هذا الجنس، ومن حالهم: أنّ أحدهم إذا قيل له: قد ولدت لك بنت، اغتم، واربد وجهه غيظاً (٢) وتأسفاً، وهو مملوءٌ من

⁽۱) رواه أبو داود (۲۲۰۲) والترمذي (٣٤٤٦).

⁽٢) أي: تغيّر إلى الغبرة من الغضب.

أَوَمَن يُنَشَّوُّا فِ ٱلْحِلْيَةِ وَهُوَ فِ ٱلْخِصَامِ غَيْرُمُبِينِ ﴿ وَجَعَلُوا ٱلْمَلَتَهِ كَهَ ٱلَّذِينَ هُمَّ عِبَدُ ٱلرَّحْمَنِ إِنَكَا أَشَهِ دُواْ خَلْقَهُمْ سَتُكْنَبُ شَهَدَ ثُهُمْ وَيُسْتَكُونَ ﴿ وَقَالُواْ لَوَ شَآءَ ٱلرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَهُمْ

الكرب. والظلول: بمعنى الصيرورة.

10 - ﴿ أَوَمَن يُنَشَّوُا فِ ٱلْمِلْيَةِ وَهُو فِي ٱلْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينِ ﴾ أي: ﴿ أُو ﴾ يُجْعَلُ للرحمن مِن الولد مَن هذه الصفة المذمومة صفته، وهو أنّه ﴿ ينشّأ في الحلية ﴾ أي: يتربّى في الزينة، والنعمة، وهو إذا احتاج إلى مجاثاة الخصوم (١)، ومجاراة الرجال، كان غير مبين، ليس عنده بيان، ولا يأتي ببرهان؛ وذلك لضعف عقولهن (٢). قال مقاتل ـ رحمه الله ـ: لا تتكلّم المرأة إلا وتأتي بالحجة عليها. وفيه أنّه جعل النشأ في الزينة من المعايب، فعلى الرجل أن يجتنب ذلك، ويتزيّن بلباس التقوى. و ﴿ من ﴾ منصوب المحلّ. والمعنى: ﴿ أُو ﴾ جعلوا ﴿ من يَنشَأ في الحلية ﴾ ـ يعني: البنات ـ لله عزّ وجلّ ﴿ يُنشّأ ﴾: حمزة، وعليّ، وحفص، أي: يربّى. قد جمعوا في كفرة ثلاث كفرات، وذلك أنبّم نسبوا إلى الله الولد، ونسبوا إليه أخسّ النوعين، وجعلوه من الملائكة المكرّمين، فاستخفّوا بهم.

19 - ﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَكِ كُمَّ الَّذِينَ هُمْ عِبَدُ الرَّمْ نِن إِنْكًا ﴾ أي: سمّوا، وقالوا: إنهم إناث ﴿عند الرحمن ﴾: مكّي، ومدني، وشامي، أي: عندية منزلة ومكانة، لا منزل ومكان، والعباد جمع: عبد. وهو ألزمُ في الحجاج مع أهل العناد، لتضاد بين العبودية والولاد ﴿أَشَهِدُوا خُلْقَهُمْ ﴾ وهذا تهكم بهم، يعني: أنهم يقولون ذلك من غير أن يستند قولُهم إلى علم، فإنّ الله لم يضطرهم إلى علم ذلك، ولا تطرقوا إليه باستدلال، ولا أحاطوا به عن خبر يوجب العلم، ولم يشاهدوا خلقهم حتى يخبروا عن المشاهدة ﴿ سَتُكُنّبُ شَهَدَ أَنهُمْ ﴾ التي شهدوا بها على الملائكة من أنوثتهم ﴿ وَيُشْتَلُونَ ﴾ عنها. وهذا وعيد.

٢٠ ﴿ وَقَالُواْ لَوَ شَاءَ ٱلرَّحْنَنُ مَا عَبَدْنَهُم ﴾ أي: الملائكة. تعلّقت المعتزلة بظاهر هذه الآية في أنّ الله تعالى لم يشأ الكفر من الكافر، وإنّما شاء الإيمان، فإنّ

⁽١) «مجاثاة الخصوم»: جثا: برك على ركبتيه.

⁽٢) في الأصل المخطوط: «عقولهم».

مَّا لَهُم بِذَالِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمَ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿ أَمْ ءَانَيْنَاهُ كِتَبَا مِن فَبَالِهِ عَهُم بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ ﴿ بَلْ قَالُوا ۚ إِنَّا وَجَدْنَا عَابَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ ءَاثَارِهِم مُهْتَدُونَ ﴿ وَكَذَالِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ فِى قَرْيَةٍ مِن نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُثَرَفُوهَا

الكفّار ادّعوا: أنّ الله شاء منهم الكفر، وما شاء منهم ترك عبادة الأصنام، حيث ﴿قالوا لو شاء الرحن ما عبدناهم ﴾ أي: لو شاء منا أن نترك عبادة الأصنام لمنعنا عن عبادتها، ولكن شاء منّا عبادة الأصنام. والله تعالى ردّ عليهم قولهم، واعتقادهم بقوله: ﴿مَّالَهُم بِنَالِك ﴾ المقول ﴿ مِنْ عِلْمٍ إِنْهُم إِلَّا يَحْرُسُونَ ﴾ أي يكذبون. ومعنى الآية عندنا: أنهم أرادوا بالمشيئة: الرضا. وقالوا: لو لم ينعل فقد رضي بذلك لعجّل عقوبتنا، أو: لمنعنا عن عبادتها منع قهر، واضطرار، وإذ لم يفعل فقد رضي بذلك، فرد الله تعالى عليهم بقوله: ﴿مَا لهم بذلك من علم ... ﴾ الآية. أو: قالوا هذا القول استهزاء لا جدّاً واعتقاداً، فأكذبهم الله تعلى فيه، وجهّلهم حيث لم يقولوا عن اعتقاد، كما قال خبراً عنهم: ﴿أَنْظُمِمُ الله الله بقوله: ﴿ إِنْ أَنْتُمْ إِلّا فِي صَلَالِ مُبِينِ ﴾ [يس: ٤٧] وكذلك قال الله تعالى: ﴿ قَالُوا ذلك الله تعالى: ﴿ قَالُوا ذلك الله تعالى: ﴿ قَالُوا نَشَهُ إِلّا فِي صَلَالٍ مُبِينِ ﴾ [يس: ٤٧] وكذلك قال الله تعالى: ﴿ قَالُوا نَشَهُ لَهُ الله يقولو، عن اعتقاد، وجعلوا المشيئة حجّة لهم فيما فعلوا باختيارهم، وظنّوا أنّ ألله لا يعاقبهم على شيء فعلو، بمشيئته، وجعلوا أنفسهم معذورين في ذلك، فرد الله تعالى عليهم.

المراح ﴿ أَمْ اَلْيَنَاهُمْ كِتَبَا مِن قَبْلِهِ ﴾ من قبل القرآن، أو: من قبل قولهم هذا ﴿ فَهُم بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ ﴾ آخذون، عاملون. وقبل: فيه تقديم وتأخير، تقديره: ﴿ أَشَهدوا ﴾ خلقهم أم أتيناهم كتاباً، فيه: أنّ الملائكة إناث؟! ﴿ بَلَ قَالُوا ﴾ بل لا حجة لهم يتمسّكون بها، لا من حيث العيان، ولا من حيث العقل، ولا من حيث السمع إلا قولهم: ﴿ إِنَّا وَجَدَّنَا عَالَى اَمْتَ اَعْلَى اَمْتَ عَلَى دين، فقلدناهم، وهي من الأمّ، وهو القصد. فالأمّة: الطريقة التي تؤمّ، أي: تقصد ﴿ وَإِنَّا عَلَى مَا خبران.

٢٣ _ ﴿ وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكِ فِي قَرْمَيْةِ مِن نَّذِيرٍ ﴾ نبي ﴿ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا ﴾ أي:

إِنَّا وَجَدُنَا ءَابَاءَنَا عَلَى أَمَةٍ وَإِنَّا عَلَى ءَاثَنَرِهِم مُفْتَدُونَ ﴿ قَالَ أُولَوَ حِثْتُكُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدَثُمْ عَلَيْهِ ءَابَاءَكُمْ فَالُواْ إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُم بِهِ عَكْفُرُونَ ﴿ قَالَ أَنْفَقَمْنَا مِنْهُمْ فَانْظُرْ كَيْفُ كَانَ عَقِبَهُ ٱلْمُكَذِّبِينَ ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ النِّي بَرَاءٌ مِمَّا كَيْفُ كَانَ عَقِبَهُ ٱلْمُكَذِّبِينَ ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا كَيْفُ مِنَا لَهُ مُنْفُولَا وَعَلَيْهُ مَنَا مُنْفُرُونَ ﴿ وَمَا اِبَاءَهُمْ مَنْوَلِا وَمَا اِبَاءَهُمْ مَنْ وَمُ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مُنْ وَمَا اِبَاءَهُمْ

متنعّموها، وهم: الذين أترفتهم النعمة، أي: أبطرتهم، فلا يحبّون إلّا الشهوات، والملاهي، ويعافون مشاقً الدين، وتكاليفه ﴿ إِنَّا وَجَدَّنَاۤ ءَابَاۤءَنَاعَكَ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٓ ءَاتَـرِهِم مُقَتَـدُونَ ﴾ وهذه تسليةٌ للنبيّ ﷺ وبيان: أنّ تقليدَ الآباء داءٌ قديم.

٢٤ ﴿ قَالَ ﴾: شاميّ، وحفص، أي: النذير. (قل) غيرهما، أي: قيل للنذير: قل ﴿ أُوَلَوْ حِثْتُكُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدَّتُمْ عَلَيْهِ ءَابَاءَكُمْ ﴾ أي: أتتبعون آباءكم، ولو جئتكم بدين أهدى من دين آبائكم؟! ﴿ قَالُوٓاْ إِنَّا بِمَاۤ أُرُّسِلْتُمُ بِهِ عَكَفِرُونَ ﴾ ثابتون على دين آبائنا، وإن جئتنا بما هو أهدى، وأهدى.

٢٥ ﴿ فَأَنفَقَمْنَا مِنْهُم ﴾ فعاقبناهم بما استحقوه على إصرارهم ﴿ فَأَنظُر كَيْفَ
 كَانَ عَنْقِبَةُ ٱلْمُكَذِّبِينَ ﴾ .

٢٦ - ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ ﴾ أي: اذكر إذ قال: ﴿ إِنَّنِي بَرَآيُ ﴾ أي: بريء ـ وهو مصدر يستوي فيه الواحد والاثنان والجمع، والمذكّر والمؤنّث، كما تقول: رجل عدل، وامرأة عدل، وقوم عدل، والمعنى: ذو عدل، وذات عدل ـ ﴿ مِّمَّا يَقَّ بُدُونَ ﴾ .

٢٧ ﴿ إِلَّا ٱلَّذِى فَطَرَفِ ﴾ استثناء منقطع، كأنّه قال: لكن الذي فطرني ﴿ فَإِنَّامُ سَيَهْدِينِ ﴾ يثبّتني على الهداية.

٢٨ ﴿ وَجَعَلَهَا ﴾ وجعل إبراهيم ـ عليه السلام ـ كلمة التوحيد التي تكلم بها ـ وهي قوله: ﴿ إِنّني براء تمّا تعبدون * إلاّ الذي فطرني ﴾ ـ ﴿ كَلِمَةٌ بَاقِيَةٌ فِى عَقِيهِ ٤ ﴾ في ذرّيته فلا يزال فيهم من يوحّد الله، ويدعو إلى توحيده ﴿ لَعَلَّهُمّ يَرْجِعُونَ ﴾ لعل مَن أشرك منهم يرجع بدعاء من وحّد منهم. والترجّي لإبراهيم ـ عليه السلام ـ

٢٩ ﴿ بَلِّ مَتَّعْتُ هَتَؤُلآءِ وَءَابَآءَهُم ﴾ يعني: أهل مكّة، وهم من عقب إبراهيم

حَقَّى جَآءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولُ مُبِينٌ ﴿ وَلَمَّا جَآءَهُمُ الْحَقُّ قَالُواْ هَاذَا سِحَّرٌ وَإِنَّا بِهِء كَفِرُونَ ۞ وَقَالُواْ لَوَلَا نُزِلَ هَاذَا الْفُرْءَانُ عَلَىٰ رَجُلِ مِنَ الْفَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ۞ أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ خَنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُم مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَوْةِ الدُّنَيَّ وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضِ دَرَجَاتٍ لِيَتَّ خِذَ بَعْضُهُم بَعْضَا اللَّحْرِيَّا وَرَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ۞

-عليه السلام - بالمد في العمر، والنعمة، فاغترّوا بالمهلة، وشغلوا بالتنعّم، واتباع الشهوات، وطاعة الشيطان عن كلمة التوحيد ﴿ حَقَّىٰ جَاءَهُمُ ٱلْحَقُ ﴾ أي: القرآن ﴿ وَرَسُولُ ﴾ أي: محمّد عليه الصلاة والسلام ﴿ مَٰكِينٌ ﴾ واضح الرسالة بما معه من الآيات البيّنة.

٣٠ ﴿ وَلَمَّا جَآءَهُمُ ٱلْحَقُّ ﴾ القرآن ﴿ قَالُواْ هَنَدَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِـ كَيْفِرُونَ ﴾ .

٣١ - ﴿ وَقَالُوا ﴾ متحكمين بالباطل: ﴿ لَوْلَا أَنْزِلَ هَذَا ٱلْقُرْءَانُ ﴾ - فيه استهانة به - ﴿ عَلَىٰ رَجُلِ مِنَ ٱلْقَرْيَانِ عَظِيمٍ ﴾ أي: على رجل عظيم من إحدى القريتين، كقوله: ﴿ عَنَىٰ رَجُلِ مِنَ ٱلْقَرْيَانَ: مكّة والطائف. ﴿ يَغَرُجُ مِنْهُمَا ٱللَّوْلُو ﴾ [الرحمن: ٢٢] أي: من أحدهما. والقريتان: مكّة والطائف. وعنوا بعظيم مكّة: الوليد بن المغيرة، وبعظيم الطائف: عروة بن مسعود الثقفيّ. وأرادوا بالعظيم: مَن كان ذا مال، وجاه، ولم يعرفوا: أنّ العظيم مَن كان عند الله عظيماً.

٣٧ ﴿ أَهُرٌ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ ﴾ أي: النبوة. والهمزة للإنكار المستقلّ بالتجهيل والتعجيب من تحكّمهم في اختيار من يصلح للنبوة. ﴿ نَحُنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُم مَّعِيشَتَهُمْ مَا يعيشون به، وهو أرزاقهم ﴿ فِي ٱلْحَيْوَةِ ٱلدُّنيّا ﴾، أي: لم نجعل قسمة الأدون إليهم، وهو الرزق، فكيف النبوة؟ أو: كما فضلت البعض على البعض في الرزق، فكذا أخص بالنبوة من أشاء ﴿ وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضِ دَرَجَتِ ﴾ أي: جعلنا البعض أقوياء وأغنياء وموالي، والبعض ضعفاء وفقراء وخدماء ﴿ لِيَسَّخِذَ بَعْضُهُم بَعْضَا سُخْرِيًّا ﴾ ليصرف بعضهم بعضاً في حوائجهم، ويستخدموهم في مهنهم، ويسخروهم في أشغالهم، حتى يتعايشوا، ويصلوا إلى منافعهم، هذا بأعماله ﴿ وَرَحْمَتُ رَبِّكِ ﴾ أي: النبوة، أو: دين الله، وما يتبعه من الفوز في المآب ﴿ خَيْرٌ مِتَا يَجْمَعُونَ ﴾ ها يجمعُ هؤلاء من حطام الدنيا.

٣٣ ولَّا قلَّل أمر الدنيا، وصغَّرها أردفه ما يقرِّر قلَّة الدنيا عنده، فقال:

وَلُوَلَاۤ أَن يَكُونَ النَّاسُ أَمَّنَهُ وَحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَن يَكُفُرُ بِالرَّحْمَٰنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقُفًا مِّن فِضَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ﴿ وَلِبُيُوتِهِمْ آبَوْبَا وَسُرُرًا عَلَيْهَا يَتَكِفُونَ ۞ وَرُخُرُفًا وَإِن كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَنُعُ لَلْحَيَوْةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ عِندَ رَبِكَ لِلْمُتَّقِينَ وَمَن يَعْشُ عَن ذِكْرِ الرَّحْمَنِ

﴿ وَلَوَلَا آَن يَكُونَ ٱلنَّاسُ أُمَّةً وَحِدَةً ﴾ ولولا كراهة (١) أن يجتمعوا على الكفر، ويطبقوا عليه ﴿ لَجَعَلْنَا﴾ لحقارة الدنيا عندنا ﴿ لِمَن يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقُفًا مِّن فِضَدِ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ﴾ .

٣٥،٣٤ ﴿ وَلِبُنُوتِهِمْ أَبُوباً وَسُرُراً عَلَيْهَا يَتَّكُونَ ﴾ وَرُخْرُفاً ﴾ أي: لجعلنا للكفّار سقوفاً، ومصاعد، وأبواباً، وسرراً، كلّها من فضة، وجعلنا لهم زخرفاً، أي: زينة من كلّ شيء. والزخرف: الذهب، والزينة. ويجوزُ أن يكونَ الأصلُ: سقفاً من فضة وزخرف، أي: بعضها من فضة، وبعضها من ذهب، فنصب عطفاً على محلّ من فضة. ﴿لبيوتهم بدل اشتمال من ﴿لمن يكفر ﴾. ﴿سَقْفا ﴾ على الجنس: مكّي، وأبو عمرو، ويزيد. والمعارج: جمع معرج، وهي: المصاعد ﴿ وَإِن صَحُلُ ذَلِكَ لَمّا مَتَعُ الْمُيَوْقِ ٱلدُّنيّا ﴾ ﴿ وإن ﴾ نافية، و ﴿لمّا ﴾ بمعنى إلّا، أي: وما ﴿ كلّ ذلك ﴾ إلّا ﴿ متاع الحياة الدنيا ﴾. وقد قرىء به. وقرأ ﴿ لَمَا ﴾ غير عاصم، وحمزة، على أنّ اللام هي الفارقة بين إن المخففة والنافية. و ﴿ ما ﴾ على المارك. ﴿ عِندَرَيِكَ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ لمن يتقي الشرك.

٣٦- ﴿ وَمَن يَعْشُ ﴾ وقرى ، ﴿ ومن يعشَ ﴾ . والفرق بينهما: أنّه إذا حصلت الآفة في بصره ، قيل: عشي يعشَى . وإذا نظر نظر العُشْي ولا آفة به ، قيل: عشا (٢) . ومعنى القراءة بالفتح: ومن يعم ﴿ عَن ذِكْرِ ٱلرَّمْنِين ﴾ وهو القرآن ، كقوله: ﴿ صُمَّمُ بُكُمُ عُمِّي ﴾ [البقرة: ١٨] ومعنى القراءة بالضمّ : ومن يتعام عن ذكره ، أي: يعرف أنّه الحقّ وهو يتجاهل ، كقوله : ﴿ وَجَحَدُوا بِهَا وَٱسْتَيْقَنَتُهَا آ

⁽١) من المطبوع.

⁽٢) مضارعه: يعشو.

نُقَيِّضَ لَهُ شَيْطَكُنَا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴿ وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ ٱلسَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَهُم مُهْتَدُونَ ﴿ حَقِّى إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَنْلَيْتَ بَيْنِي وَيَيْنَكَ بُعْدَ ٱلْمَشْرِقَيْنِ فَيِنْسَ ٱلْقَرِينُ ۞ وَلَن يَنفَعَكُمُ ٱلْيُوْمَ إِذظَلَمْتُمُ أَنْكُمْ فِي ٱلْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ۞

أَنْهُسُهُمْ ﴾ [النمل: ١٤] ﴿ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانُنَا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴾ قال ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ: نسلطه عليه، فهو معه في الدنيا والآخرة، يحمله على المعاصي، وفيه إشارةٌ إلى أنّ مَن داوم عليه لم يقرنه الشيطان.

٣٧ ﴿ وَإِنَّهُمْ ﴾ أي: الشياطين ﴿ لَيَصُدُونَهُمْ ﴾ ليمنعون العاشين ﴿ عَنِ السّبِيلِ ﴾ عن سبيل الهدى ﴿ وَيَعْسَبُونَ ﴾ أي: العاشون ﴿ أَنَهُم مُهّنَّدُونَ ﴾ . وإنما جمع ضمير ﴿ مَن ﴾ وضمير الشيطان؛ لأنّ ﴿ من ﴾ مبهم في جنس العاشي، وقد قيض له شيطان مبهم في جنسه، فجاز أن يرجع الضمير إليهما مجمّوعاً .

٣٨ ﴿ حَتَّى إِذَاجَاءَنَا﴾ على الواحد: عراقيّ في غير أبي بكر، أي: العاشي. (جاءانا) غيرهم. أي: العاشي، وقرينه _ ﴿ قَالَ ﴾ لشيطانه: ﴿ يَنَلَيْتَ بَيْنِي وَيَيْنَكَ بُعْدَ ٱلْمَشْرِقَيْنِ ﴾ يريد المشرق والمغرب، فغلّب، كما قيل: العُمَران، والقَمَران. والمراد: بعد المشرق من المغرب، والمغرب من المشرق ﴿ فَيِئْسَ الْقَرِينَ ﴾ أنت.

٣٩ ﴿ وَلَن يَنفَعَكُمُ ٱلْيَوْمَ إِذ ظَلَمْتُمْ ﴾ إذ صحّ ظلمكم، أي: كفركم، وتبيّن، ولم يبق لكم ولا لأحد شبهة في أنكم كنتم ظالمين ـ و ﴿إذَ بدل من اليوم ـ ﴿ أَنَّكُمْ فِي ٱلْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴾ . ﴿أَنكم ﴾ في محل الرفع على الفاعليّة، أي: ولن ينفعكم اشتراككم في العذاب، أو: كونكم مشتركين في العذاب، كما كان عموم البلوى يُطَيِّبُ القلب في الدنيا، كقول الخنساء:

ولولا كثرةُ الباكين حولي على إخوانهم لقتلتُ نفسي ولا يبكون مثلَ أخي ولكن أُعزِّي النفسَ عنه بالتأسَّي

أما هؤلاء فلا يؤسّيهم اشتراكهم، ولا يروّحهم لعظم ما هم فيه. وقيل: الفاعل مضمر، أي: ولن ينفعكم هذا التمنّي، أو: الاعتذار لـ ﴿أنّكم في العذاب مشتركون﴾ لاشتراككم في سببه، وهو: الكفر. ويؤيّده قراءة من قرأ: ﴿إنّكم﴾ بالكسر.

أَفَأَنَتَ نُشَعِعُ ٱلصَّدَّ أَوْ تَهْدِى ٱلْعُمْى وَمَن كَانَ فِي ضَلَالِ مَّبِينِ ﴿ فَإِمَّا نَذْهَبَرُ الله عَلَيْمِ مُقْتَدِرُونَ ﴿ إِنَّ فَإِنَّا مِنْهُم مُننَقِمُونَ ﴿ أَوْ نُرِينًكَ ٱلَّذِى وَعَدْنَهُمْ فَإِنَّا عَلَيْمِ مُقْتَدِرُونَ ﴿ وَعَدْنَهُمْ فَإِنَّا عَلَيْمِ مُقْتَدِرُونَ ﴿ وَعَدْنَهُمْ فَإِنَّا مِنْهُ لَذِكُرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكُ فَاسْتَسْيِكَ بِٱلَّذِى أُوحِى إِلَيْكُ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿ وَإِنَّهُ لَذِكُرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكُ فَاسْتَسْيِكَ بِاللَّذِى أَلَا اللَّهُ اللَّالِمُ الللَّالِمُ اللَّذِي اللَّهُ الللللَّا اللّهُ اللَّهُ الللّهُ ا

٤٠ ﴿ أَفَأَنَتَ تُشْمِعُ ٱلصُّمَّ ﴾ أي: مَن فقد سمع العقول ﴿ أَوْ تَهْدِى ٱلْعُمْمَ ﴾ أي: من فقد البصائر ﴿ وَمَن كَانَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ ومن كان في علم الله أنه يموت على الضلالة.

٤١ - ﴿ فَإِمَّا﴾ - دخلت ﴿ ما ﴾ على ﴿ إن ﴾ توكيداً للشرط، وكذا النون الثقيلة في ﴿ نَذْهَبَنَّ بِكَ ﴾ - نتوفينَك قبل أن ننصرك عليهم، ونشفي صدور المؤمنين منهم ﴿ فَإِنَّا مِنْهُم مُنْنَقِمُونَ ﴾ أشد الانتقام في الآخرة.

٤٢ ﴿ أَوْ نُرِينَكَ اللَّذِى وَعَدْنَهُم ﴾ قبل أن نتوفينك _ يعني: يوم بدر _ ﴿ فَإِنَّا عَلَيْهِم مُقتَّدِرُونَ ﴾ قادرون. وصفهم بشدة الشكيمة في الكفر والضلال بقوله: ﴿أَفَأَنت تسمع الصمّ . . . ﴾ الآية . ثمّ أوعدهم بعذاب الدنيا والآخرة بقوله: ﴿ فَإِمَّا نَذَهَبَنَّ بِكُ . . . ﴾ الآيتين .

٤٣ ﴿ فَأَسْتَمْسِكَ ﴾ فتمسلك ﴿ بِٱلَّذِى أُوجِى إِلَيْكَ ﴾ وهو القرآن، واعمل به
 ﴿ إِنَّكَ عَلَى صِرَطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ على الدين الذي لا عوجَ له.

٤٤ ﴿ وَإِنَّهُ ﴾ وإنّ الذي أُوحي إليك ﴿ لَذِكُرٌ لَّكَ ﴾ لشرف لك ﴿ وَلِقَوْمِكَ ﴾ ولأمّتك ﴿ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّالَّا اللَّالَّ اللَّلَّالَا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا الل

٤٥ ﴿ وَسَنَلَ مَنَ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رُّسُلِنَا آجَعَلْنَا مِن دُونِ ٱلرَّحَمَٰنِ ءَالِهَةً يُعْبَدُونَ ﴾ ليس المراد بسؤال الرسل: حقيقة السؤال، ولكنه مجاز عن النظر في أديانهم، والفحص عن مللهم؛ هل جاءت عبادة الأوثان قطّ في ملّة من ملل الأنبياء؟. وكفاه نظراً وفحصاً نظره في كتاب الله المعجز، المصدّق لما بين يديه، وإخبار الله فيه بأنهم ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللّهِ مَا لَمْ يُنزّلُ بِهِ مُسْلَطَنَا ﴾ [الحج: ٧١]. وهذه الآية فيه بأنهم ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللّهِ مَا لَمْ يُنزّلُ بِهِ مُسْلَطَنَا ﴾ [الحج: ٧١]. وهذه الآية فيه بأنهم ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللّهِ مَا لَمْ يُنزّلُ بِهِ مُسْلَطَنَا ﴾ [الحج: ٧١].

وَلَقَدُ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِعَايَنتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْبَ وَمَلَا يُبِهِ فَقَالَ إِنِّ رَسُولُ رَبِّ ٱلْعَالَمِينَ شَيَّ فَلَمَا نُرِيهِم مِنْ ءَايَةٍ إِلَّا هِى الْعَالَمِينَ شَيَّ فَالْمَا نُرِيهِم مِنْ ءَايَةٍ إِلَّا هِى السَّاحِرُ مَنْ أُخْتِهَا وَأَخُذْنَهُم بِالْعَذَابِ لَعَلَهُمْ يَرْجِعُونَ شَيْ وَقَالُواْ يَتَأَيَّهُ ٱلسَّاحِرُ

في نفسها كافية لا حاجة إلى غيرها. وقيل: إنه على جمع له الأنبياء ليلة الإسراء فأمهم، وقيل له: سلهم، فلم يشكك، ولم يسأل. وقيل: معناه سل أمم مَن أرسلنا وهم أهل الكتابين^(۱). وإنّما يخبرونه عن كتب الرسل، فإذا سألهم فكأنّه سأل الأنبياء، ومعنى هذا السؤال التقرير لعبدة الأؤثان أنّهم على الباطل. ﴿وسل ﴾ بلا همز: مكّي، وعليّ. ﴿رُسُلِنا ﴾: أبو عمرو.

٤٦ ــ ثمَّ سلّى رسوله ﷺ بقوله: ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِعَايَنْدِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَإِيْهِ وَفَقَالَ إِنِي رَسُولُ رَبِّ ٱلْعَالَمِينَ ﴾ ما أجابوه به عند قوله: ﴿إنّي رسول رب العالمين ﴾ محذوف دل عليه قوله:

27 ﴿ فَأَمَّا جَآءَهُم بِالنِّنِا ﴾. وهو مطالبتهم إيّاه بإحضار البيّنة على دعواه، وإبراز الآية. ﴿ إِذَا هُم مِنْهَا يَضْعَكُونَ ﴾ يسخرون منها، ويهزؤون بها، ويسمّونها سحراً. و﴿إِذَا ﴾ للمفاجأة. وهو جواب ﴿ فلمّا ﴾ لأنّ فعل المفاجأة معها مقدّر، وهو عامل النصب في محل ﴿إذا ﴾ كأنه قيل: ﴿ فلمّا جاءهم بآياتنا ﴾ فاجؤوا وقت ضحكهم.

٤٨ - ﴿ وَمَا نُرِيهِم مِّنَ ءَايَةٍ إِلَّا هِى أَحَى بَرُ مِنْ أُخْتِها ﴾ قرينتها، وصاحبتها التي كانت قبلها في نقض العادة. وظاهر النظم يدل على أنّ اللاحقة أعظم من السابقة، وليس كذلك، بل: المراد بهذا الكلام: أُنْهِن موصوفات بالكبر، ولا يكدن يتفاوتن فيه. وعليه كلامُ الناس، يقال: هما أخوان، كلّ واحد منهما أكرم من الآخر ﴿ وَلَقَدَ أَخَذْنَهُم بِالْقَدَابِ ﴾ _ هو ما قال تعالى: ﴿ وَلَقَدَ أَخَذْنَا عَالَى فَرَعُونَ أَلْمُوفَانَ ﴾ إلليمون مِن اللَّه مَن الشَّمرَتِ ﴾ [الأعراف: ١٣٠] ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ ﴾ [الأعراف: ١٣٠] ﴿ اللَّه الإيمان.

٤٩ _ ﴿ وَقَالُواْ يَكَأَيُّهُ ٱلسَّاحِرُ ﴾ كانوا يقولون للعالم الماهر: ساحر، لتعظيمهم

⁽١) أي: التوراة والإنجيل.

ادَّعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِندَكَ إِنَّنَا لَمُهْ تَدُونَ شَى فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ إِذَا هُمَّ يَنكُثُونَ شَي فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ إِذَا هُمَّ يَنكُثُونَ شَي وَلَا يَعْوَدُ وَهَا لِذِهِ وَهَا لَيْسَ لِى مُلْكُ مِصْرَ وَهَا لِهِ عَنْهُ الْأَنْهَا لَيْ مَرْفَى مِن تَعْقِى أَفَلَا تُبْصِرُونَ شَي أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِى هُوَمَهِينٌ الْأَنْهَا لُهُ مَنْ اللَّهِ عَلَى مِن تَعْقِى أَفَلَا تُبْصِرُونَ شَي أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِى هُومَهِينٌ الْمَانِي الْمُعَالِدُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الْ

علم السحر ﴿ياأَيُّهُ الساحر﴾ بضم الهاء بلا ألف: شاميّ، ووجهه أنهّا كانت مفتوحة لوقوعها قبل الألف، فلمّا سقطت لالتقاء الساكنين أتبعت حركتها حركة ما قبلها ﴿أَنَّهُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِندَكَ ﴾ بعهده عندك من أن دعوتك مستجابة، أو: بعهده عندك، وهو: النبوّة. أو: ﴿بما عهد عندك﴾ من كشف العذاب عمّن اهتدى ﴿ إِنَّالَهُ هَتَدُونَ ﴾ مؤمنون.

٥٠ ﴿ فَلَمَّا كَشَفَنَا عَنَّهُمُ ٱلْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنكُنُونَ ﴾ ينقصون العهد بالإيمان،
 ولا يفون به.

١٥-﴿ وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ ﴾ نادى بنفسه عظماء القبط، أو: أمر منادياً فنادى، كقولك: قطع الأمير اللص؛ إذا أمر بقطعه ﴿ فِي قَرِّمِهِ ، جعلهم مخلاً لندائه، وموقعاً له ﴿ قَالَ يَنَقَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلكُ مِصْرَ وَهَدَذِهِ ٱلأَنْهَارُ ﴾ أي: أنهار النيل ومعظمها أربعة _ ﴿ يَجَرِي مِن تَحْتِي فَصري، وقيل: بين يدي في جناني، والواو عاطفة للأنهار على ﴿ ملك مصر ﴾ . و ﴿ تَجري ﴾ نصب على الحال منها، أو: الواو للحال، واسم الإشارة مبتدأ، و ﴿ الأنهار ﴾ صفة لاسم الإشارة، و ﴿ تَجري ﴾ خبر للمبتدأ. وعن الرشيد: أنّه لمّا قرأها قال: لأولينها أخسّ عبيدي، فولاها الخصيب، وكان خادمه على وضوئه. وعن عبد الله بن طاهر: أنّه وليها، فخرج إليها، فلمّا شارفها، قال: أهي القرية التي افتخر بها فرعون حتّى قال: ﴿ أليس لِي ملك مصر ﴾ ؟ والله لهي أقلّ عندي من أن فرعون حتّى قال: ﴿ أليس لِي ملك مصر ﴾ ؟ والله لهي أقلّ عندي من أن أدخلها، فئني عنانه ﴿ أَفَلاَ يُصِّرُونَ ﴾ قوّتي وضعف موسى، وغناي وفقره.

٥٢ ﴿ أَمْرُ أَنَا خَيْرٌ ﴾ «أم» منقطعة بمعنى بل والهمزة، كأنّه قال: أثبَت عندكم، واستقر أنّي ﴿ أَنَا خَيْرٌ ﴾ وهذه حالي _ ﴿ مِنْ هَذَا ٱلَّذِى هُوَمَهِينٌ ﴾ ضعيف

وَلَا يَكَادُ يُبِينُ شَ فَلَوْلَا أُلْقِى عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِن ذَهَبِ أَوْ جَآءً مَعَهُ ٱلْمَلَيْكَ

مُقْتَرِنِينَ شَ فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا فَوْمَا فَسِقِينَ شَ فَلَمَّا مَقَلَا عَاسَفُونَا النَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَهُمْ أَجْمَعِينَ شَ فَجَعَلْنَهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِنَاتُهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِنَاتُ إِن مَرْيَهُمْ مَثَلًا

حقير ﴿ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ ﴾ الكلام لما كان به من الرتّة (١).

وسهل، ويعقوب، وسهل، وسهل، وألَّقِي عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ ﴾: حفص، ويعقوب، وسهل، جمع: سوار. غيرهم: (أساورة) جمع إسوار، وهو: السوار، حذف الياء من أساوير، وعوض منها التاء ﴿ مِن ذَهَبٍ ﴾ أراد بإلقاء الأسورة عليه إلقاء مقاليد الملك إليه؛ لأنهم كانوا إذا أرادوا تسويد الرجل سوروه بسوار، وطوقوه بطوق من ذهب ﴿ أَوْ جَلَةَ مَعَهُ ٱلْمَلْكِ كُهُ مُقْتَرِنِينَ ﴾ يمشون معه، يقترن بعضهم ببعض؛ ليكونوا أعضاده، وأنصاره.

36 ﴿ فَأَسْتَخَفَّ قَوْمَهُ ﴾ استفزهم بالقول، واستزلهم، وعمل فيهم كلامه. وقيل: طلب منهم الخفّة في الطاعة، وهي الإسراع إليها ﴿ فَأَطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُواْ قَوْمَا فَيْ مِن الله .
فَسِقِينَ ﴾ خارجين عن دين الله .

٥٥ ﴿ فَلَمَّا ءَاسَفُونَا آنَفَمَنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَفْنَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ آسف: منقول من أسف أسفاً: إذا اشتد غضبه. ومعناه: أنهم أفرطوا في المعاصي، فاستوجبوا أن نعجّل لهم عذابنا، وانتقامنا، وألا نحلم عنهم.

٥٦ ﴿ فَجَعَلْنَهُمْ سَلَفًا ﴾ جمع سالف، كخادم وخدم ﴿سُلُفاً ﴾: حمزة، وعليّ، جمع سليف، أي: فريق قد سلف ﴿ وَمَثَلًا ﴾ وحديثاً عجيب الشأن، سائراً مسير المثل، يضرب بهم الأمثال، ويقال: مثلكم مثل قوم فرعون ﴿ لِللَّاخِرِينَ ﴾ لمن يجيء بعدهم، ومعناه: فجعلناهم قدوة للآخرين من الكفّار، يقتدون بهم في استحقاق مثل عقابهم ونزوله بهم؛ لإتيانهم بمثل أفعالهم، ومثلاً يحدثون به.

٥٠ ﴿ ﴿ وَلَمَّا ضُرِبَ أَبْنُ مَرْبَيْمَ مَثَلًا ﴾ لمَّا قرأ رسول الله ﷺ على قريش:

⁽١) «الرتة»: العجمة في الكلام.

إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ ﴿ وَقَالُوٓا ءَأَلِهَ تُنَاخَيْرُ أَمْرُهُو مَاضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا *

﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونِ مِن دُونِ ٱللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ ﴾ [الأنبياء: ٩٨] غضبوا. فقال ابن الزِّبَعْرى: يا محمّد! أخاصّة لنا ولآلهتنا، أم لجميع الأمم؟ فقال عَلَيْ: «هو لكم ولآلهتكم ولجميع الأمم». فقال: ألست تزعم أنّ عيسى ابن مريم نبيّ، وتثني عليه خيراً وعلى أمّه، وقد علمت أنّ النصاري يعبدونهما؟ وعزيرٌ يعبد. والملائكة يعبدون. فإن كان هؤلاء في النار فقد رضينا أن نكون نحن وَالهتنا معهم. ففرحوا، وضحكوا، وسكت النبيِّ ﷺ، فأنزل الله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ سَبَقَتَ لَهُم مِّنَّا ٱلْحُسْنَى . . . ﴾ الآية [الأنبياء: ١٠١] فنزلت هذه الآية (١). والمعنى: ﴿ولمَّا﴾ ضرب ابن الزبعرى عيسى ابن مريم مثلاً لآلهتهم، وجادل رسول الله على بعبادة النصارى إيّاه ﴿ إِذَا قَوْمُكَ ﴾ قريش ﴿ مِنْهُ ﴾ من هذا المثل ﴿ يَصِدُّونَ ﴾ يرتفع لهم جلبة وضجيج فرحاً، وضحكاً بما سمعوا منه من إسكات رسول الله على بجدله. ﴿يَصُدُونَ ﴾: مدني، وشامي، وعلي، والأعشى، من الصدود، أي: من أجل هذا المثل يصدُّون عن الحقّ، ويعرضون عنه. وقيل: من الصديد، وهو الجلبة، وأنهِّما لغتان، نحو: يعكِف، ويعكُف. ٥٨ ـ ﴿ وَقَالُوٓاْ ءَأَلِهَتُمَا خَيْرٌ أَمْرِهُو ﴾ يعنون: أنّ آلهتنا عندك ليست بخير من عيسى، فإذا كان عيسى من حصب النار كان أمر آلهتنا هينا ﴿ مَاضَرَبُوهُ ﴾ أي: ما ضربوا هذا المثل ﴿ لَكَ إِلَّا جَدَلًا ﴾ إلاّ لأجل الجدل والغلبة في القول، لا لطلُّب الميز بين الحقّ والباطل ﴿ بَلَ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ﴾ لذّ، شداد الخصومة، دأبهم اللَّجاج، وذلك: أنَّ قوله تعالى: ﴿إِنَّكُم وما تعبدون﴾ لم يرد به إلَّا الأصنام؛ لأنّ ما لغير العقلاء، إلا أنّ ابن الزبعرى بخداعه لمّا رأى كلام الله محتملاً لفظه وجه العموم، مع علمه بأنّ المراد به أصنامهم لا غير، وجد للحيلة مساغاً، فصرف اللفظ إلى الشمول والإحاطة بكلّ معبود غير الله على طريق اللجاج ، والجدال، وحبّ المغالبة، والمكابرة، وتوقّع في ذلك، فتوقّر رسول الله ﷺ حتى أجاب عنه ربّه.

⁽١) قال الحافظ: رواه الثعلبي والبغوي. (حاشية الكشاف ٢ /١٣٦).

إِنْ هُوَ إِلَّا عَبَدُ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَهُ مَثَلًا لِبَنِيّ إِسْرَةٍ بِلَ ﴿ وَلَوْ نَشَآءُ لَجَعُلْنَا مِنكُمْ مَلَكَ لِبَنِيّ إِسْرَةٍ بِلَ ﴿ وَلَنَا مُعَلَنَا مِنكُمْ مَلَكَ مِكَةً فِلَا تَمْتُرُتُ بِهَا وَأَنَّبِعُونَ هَلْنَا صِرَطَ ثُمْ الْأَرْضِ بَخْلُفُونَ ﴿ وَإِنَّهُ لَكُمْ الشَّيْطِانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوً مُبِينٌ ﴿ وَلَمَا جَآءَ عِيسَىٰ مِرَطَ ثُمُ سَتَقِيمٌ ﴿ وَلَا يَصُدُ ذَنَّكُمُ الشَّيْطِانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُولًا مُبِينٌ ﴿ وَلَمَا جَآءَ عِيسَىٰ اللَّهِ مَا لَا مَا فَذَ جِمْدُ اللَّهُ عَلَى اللَّهِ مَعْضَ اللَّهِ مَعْضَ اللَّهِ مَ عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمَا عَلَى اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مُو اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِلْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مِن اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّالِمُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنَا اللَّهُ مُنَا اللّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنَا اللّ

٥٩ ﴿ إِن هُوَ ﴾ وما عيسى ﴿ إِلَّا عَبْدُ ﴾ كسائر العباد ﴿ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ ﴾ بالنبوة ﴿ وَجَعَلْنَهُ مَثَلًا لِبَنِيَ إِسْرَةِ عِلَى ﴾ وصيّرناه عبرة عجيبة كالمثل السائر لبني إسرائيل.

• ٦- ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَجُعَلْنَا مِنكُمْ مَّلَكِكَةً فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ أي: بدلاً منكم. كذا قاله الزجاج. وقال في «جامع العلوم»: لجعلنا بدلكم. و ﴿ من ﴾ بمعنى البدل ﴿ يَخُلُفُونَ ﴾ يخلفونكم في الأرض، أو: يخلف الملائكة بعضهم بعضاً. وقيل: ﴿ وَلِو نشاء ﴾ لقدرتنا على عجائب الأمور ﴿ لجعلنا منكم ﴾ لولدنا منكم يا رجال ﴿ ملائكة ﴾ يخلفونكم في ﴿ الأرض ﴾ كما يخلفكم أولادكم، كما ولدنا عيسى من أشى من غير فحل، لتعرفوا تميّزنا بالقدرة الباهرة، ولتعلموا أنّ الملائكة أجسام لا تتولّد إلا من أجسام، والقديم متعال عن ذلك.

71 - ﴿ وَإِنَّهُ لَمِلْمٌ لِلسَّاعَةِ ﴾ وإنّ عيسى تمّا يعلم به مجيء الساعة. وقرأ ابن عباس - رضي الله عنهما -: ﴿ لَعَلَمٌ ﴾ وهو العلامة، أي: وإنّ نزوله علم للساعة ﴿ فَلَا تَمْتُرُكَ بِهَا ﴾ فلا تشكن فيها، من المرية، وهو: الشك ﴿ وَاتَّبِعُونِ ﴾ وبالياء فيهما: سهل، ويعقوب، أي: واتّبعوا هداي وشرعي، أو: رسولي. أو: هو أمر لرسول الله عليه أن يقوله ﴿ هَلْنَا صِرَطَ مُسْتَقِيمٌ ﴾ أي: ﴿ هذا ﴾ الذي يدعوكم إليه.

٦٢ ﴿ وَلَا يَصُدُذَكُمُ ٱلشَّيْطُانُ ﴾ عن الإيمان بالساعة، أو: عن الاتباع ﴿ إِنَّهُ لَكُرْ عَدُو مُبِينٌ ﴾ ظاهر العداوة إذ أخرج أباكم من الجنّة، ونزع عنه لباس النور.

٦٣ _ ﴿ وَلَمَّا جَاءَ عِسَىٰ بِٱلْبَيِنَاتِ ﴾ بالمعجزات، أو: بآيات الإنجيل، والشرائع البينات الواضحات ﴿ قَالَ قَدْ جِمْتُكُمْ بِٱلْحِكْمَةِ ﴾ بالإنجيل، والشرائع ﴿ وَلاَ بَيِّنَ لَكُمُ بَعْضَ الَّذِى تَخْنَلِفُونَ فِيهِ ﴾ وهو أمر الدين، لا أمر الدنيا ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَالطِّيعُونِ ﴾ .

34 - ﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّى وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَنذَا صِرَطُ مُسْتَقِيمٌ ﴾ هذا تمام كلام عيسى ـ عليه السلام _..

70 - ﴿ فَأَخْتَلَفَ ٱلْأَخْزَابُ ﴾ الفرق المتحزّبة بعد عيسى ـ عليه السلام ـ ، وهم: اليعقوبيّة ، والنسطوريّة ، والملكانيّة ، والشمعونيّة ﴿ مِنْ بَيْنِهِمْ ﴾ من بين النصارى ﴿ فَوَيّلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ حيث قالوا في عيسى ما كفروا به ﴿ مِنْ عَذَابِ يَوْمٍ ٱلِهِمِ ﴾ وهو يوم القيامة .

77- ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا ٱلسَّاعَةَ ﴾ الضمير لقوم عيسى، أو: للكفّار ﴿ أَن تَأْنِيَهُم ﴾ بدل من الساعة ﴿ بَغْتَةً وَهُمّ لَا يَنْظُرُونَ ﴾ بدل من الساعة ، أي: ﴿ هل ينظرون إلاّ ﴾ إتيان الساعة ﴿ بَغْتَةً وَهُمّ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ أي: وهم غافلون لاشتغالهم بأمور دنياهم، كقوله: ﴿ تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ﴾ [يس: ٤٩].

77 ﴿ ٱلْأَخِلَا اللَّهِ مَع خليل ﴿ يَوْمَهِنِم ﴾ يوم القيامة ﴿ بَعْضُهُمْ لِبَعْضِ عَدُوًّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ﴾ أي: تنقطع في المُتَّقِينَ ﴾ أي: المؤمنين. وانتصاب ﴿ يومئذ ﴾ بـ ﴿عدو ﴾ ، أي: تنقطع في ذلك اليوم كلّ خلّة بين المتخالّين في غير ذات الله ، وتنقلب عداوة ومقتاً إلاّ خلة المتصادقين في الله ، فإنها الخلّة الباقية .

٦٨ - ﴿ يَنْعِبَادِ﴾ (١) بالياء في الوصل والوقف: مدني، وشامي، وأبو عمرو.
 وبفتح الياء: أبو بكر. الباقون: بحذف الياء ﴿ لَا خَوْقُ عَلَيْكُمُ ٱلْيَوْمَ وَلَا أَنتُمْ
 مَحْزَنُونَ ﴾ هو حكاية لما يُنادَى به المتقون المتحابّون في الله يومئذ.

٦٩ - ﴿ الَّذِينَ ﴾ منصوب المحلّ صفة لعبادي؛ لأنّه منادى مضاف ﴿ ءَامَنُواْ
 يَّايَتِنَا ﴾ صدّقوا بآياتنا ﴿ وَكَانُواْ مُسْلِمِينَ ﴾ لله، منقادين له.

⁽١) أثبت المؤلف _ رحمه الله _ في الأصل قراءة (ياعبادي).

٧٠ ﴿ أَدْخُلُوا ٱلْجَنَّةَ أَنتُهُ وَأَزْوَجُكُونَ ﴾ المؤمنات في الدنيا ﴿ تُحَبَّرُونَ ﴾ تسرّون سروراً يظهر حباره، أي: أثره على وجوهكم.

٧١ ﴿ يُطَافُ عَلَيْهِم بِصِحَافِ ﴾ جمع: صحيفة ﴿ مِن ذَهَبِ وَأَكُوابِ ﴾ أي: من ذهب أيضاً، والكوب: الكوز لا عروة له ﴿ وَفِيهَا ﴾ وفي الجنّة ﴿ مَا تَشْتَهِيهِ اللّأَنفُسُ ﴾ _: مدنيّ، وشاميّ، وحفص بإثبات الهاء العائدة إلى الموصول، وحذفها غيرهم لطول الموصول بالفعل، والفاعل، والمفعول - ﴿ وَتَكَذُّ ٱلْأَعْيَبُ ﴾ وهذا حصر لأنواع النعم؛ لأنها إمّا مشتهيات في القلوب، أو: مستلذّة في العيون ﴿ وَأَشُرُ فِيهَا خَلِدُونِ ﴾

٧٧ ﴿ وَتِلْكَ ٱلْمَانَةُ ٱلْمَنِيَ ٱلْوَثِنْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ ﴿ وَاللَّهِ إِشَارة إِلَى الْجُنّة المذكورة ، وهي مبتدأ ، و﴿ الجنّة ﴾ خبر ، و﴿ التي أورثتموها ﴾ صفة ﴿ الجنّة ﴾ أو : الجنّة صفة للمبتدأ الذي هو اسم الإشارة ، و﴿ التي أورثتموها ﴾ خبر المبتدأ ، أو : التي أورثتموها صفة ، و﴿ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ الخبر ، والباء تتعلق بمحذوف ، أي : حاصلة ، أو كائنة ، كما في الظروف التي تقع أخباراً ، وفي الوجه الأول تتعلق بـ ﴿ أورثتموها ﴾ ، وشبّهت في بقائها على أهلها بالميراث الباقي على الورثة .

٧٣ ﴿ لَكُرُّ فِيهَا فَكِكَهَدُّ كَثِيرَهُ مِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾ ﴿ من ﴾ للتبعيض، أي: لا تأكلون الا بعضها، وأعقابها باقية في شجرها، فهي مزيّنة بالثمار أبداً. وفي الحديث: «لا ينزع رجلٌ في الجنّة من ثمرها إلاّ نبت مكانها مثلاها» (١٠).

٧٤ ﴿ إِنَّ ٱلْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابِجَهَتَمْ خَلِلُـُونَ ﴾ خبر بعد خبر .

٧٥ ـ ﴿ لَا يُفَتَّرُ عَنْهُمْ ﴾ خبر آخر، أي: لا يخفّف، ولا ينقص ﴿ وَهُمْ فِيهِ ﴾ في

⁽١) رواه البزار كما في كشف الأستار (٣٥٣٠).

مُبِّلِسُونَ ﴿ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِينَ كَانُواْ هُمُ ٱلظَّلِمِينَ ﴿ وَنَادَوْاْ يَمَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكُ قَالَ إِنَّكُمْ مَنكِثُونَ ﴿ لَفَدْ جِمْنَنَكُمْ بِٱلْمَقِ وَلَئِكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ ﴿ إِمْ أَمْ أَبْرَمُوۤاْ أَمْرًا فَإِنَّا مُثَرِمُونَ ﴿ لَكُونَ اللَّهُ مَا أَبْرَمُوٓا أَمْرًا فَإِنَّا مُعْرِمُونَ ﴿ مَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ الْمَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا كُذُيْهِمْ يَكُنُبُونَ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا لَكُنُونَ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللّ

العذاب ﴿ مُبْلِسُونَ ﴾ آيسون من الفرج، متحيّرون.

٧٦ ﴿ وَمَا ظَلَنْنَهُم ﴾ بالعذاب ﴿ وَلَكِن كَانُواْ هُمُ ٱلظَّلِلِمِينَ ﴾ «هم»: فصل.

٧٧ ﴿ وَنَادَوًا يَنَكِكُ ﴾ لمّا أيسوا من فتور العذاب ﴿ نادوا يا مالك ﴾ وهو خازن النار _ وقيل لابن عباس _ رضي الله عنهما _: إنّ ابن مسعود _ رضي الله عنه _ قرأ ﴿ يا مال ﴾ فقال: ما أشغل أهل النار عن الترخيم _ ﴿ لِيَقَضِ عَلَيْنَارَبُكَ ﴾ ليمتنا، من: قضى عليه: إذا أماته ﴿ فَوَكَزَمُ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ ﴾ [القصص: ١٥] والمعنى: سل ربك أن يقضي علينا ﴿ قَالَ إِنَّكُمْ مِنْكِنُونَ ﴾ لابثون في العذاب، لا تخلّصون عنه بموت ولا فتور.

٧٨ ﴿ لَقَدْ حِنْنَكُمْ بِالْمُؤَقِ ﴾ كلام الله تعالى. ويجبُ أن يكون في ﴿قال﴾ ضمير الله. لمّا سألوا مالكاً أن يسأل الله القضاء عليهم أجابهم الله بذلك، وقيل: هو متصل بكلام مالك (١) والمراد بقوله: ﴿جئناكم﴾ الملائكة، إذ هم رسل الله، وهو منهم ﴿ وَلَنَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِ كَرِهُونَ ﴾ لا تقبلونه، وتنفرون منه؛ لأنّ مع الباطل الدعة، ومع الحق التعب.

٧٩ ﴿ أَمْ أَبْرَمُوٓا ﴾ أم أحكم مشركو مكة ﴿ أَمْرًا ﴾ من كيدهم، ومكرهم بمحمّد ﷺ ﴿ فَإِنَّا مُثْبِرِمُونَ ﴾ كيدنا، كما أبرموا كيدهم.

• ٨- وكانوا يتنادون فيتناجون في أمر رسول الله على في دار الندوة، فنزل: ﴿ أَمْ يَعْسَبُونَ أَنَّا لَا شَمْعُ سِرَّهُمْ ﴾ حديث أنفسهم ﴿ وَبَخُونَهُم ﴾ ما يتحدّثون فيما بينهم، ويخفونه عن غيرهم ﴿ بَلَن ﴾ نسمعهما، ونطّلع عليهما ﴿ وَرُسُلُنَ ﴾ أي: الحفظة ﴿ لَدَيْمِمْ يَكُنُبُونَ ﴾ عندهم يكتبون ذلك. وعن يحيى بن معاذ: مَن ستر من الناس ذنوبه، وأبداها لمن لا تخفى عليه خافية، فقد جعله أهون الناظرين إليه. وهو من أمارات النفاق.

⁽١) أي: فضمير قال يعود على مالك.

قُلْ إِن كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدُّ فَأَنَا أَوَّلُ ٱلْعَنبِدِينَ شَ سُبْحَنَ رَبِّ ٱلسَّمَنَوَتِ وَٱلْأَرْضِ رَبِّ ٱلْعَـرُشِ عَمَّا يَصِفُونَ شَ فَذَرَّهُمْ يَخُوضُواْ وَيَلْعَبُواْ حَتَىٰ يُلَنفُواْ يَوْمَكُمُ ٱلَّذِى يُوعَدُونَ شَ وَهُوَ ٱلَّذِى فِي ٱلسَّمَآءِ إِلَٰهُ ۗ

٨١- ﴿ قُلْ إِن كَانَ لِلرَّمْنِ وَلَدٌ ﴾ وصح ذلك ببرهان ﴿ فَأَنَا أُوّلُ ٱلْمَهِدِينَ ﴾ فأنا أوّل من يعظّم ذلك الولد، وأسبقكم إلى طاعته، والانقياد إليه، كما يعظّم الرجل ولد الملك لتعظيم أبيه. وهذا كلامٌ واردٌ على سبيل الفرض، والمراد: نفى الولد، وذلك ؛ أنّه علّق العبادة بكينونة الولد، وهي محال في نفسها، فكان المعلق بها محالاً مثلها. ونظيره: قول سعيد بن جبير للحجّاج ـ حين قال له: والله لأبدلنك بالدنيا ناراً تلظّى: لو عرفت أنّ ذلك إليك ما عبدت إلها غيرك وقيل: ﴿إن كان للرحمن ولد ﴾ في زعمكم ﴿ فأنا أوّل العابدين ﴾ أي: الموحّدين فأنا أوّل الأنفين من أن يكون له ولد. من: عبد يعبد: إذا الشتد أنفه، فهو عبد وعابدٌ. وقرىء ﴿العبدين ﴾ . وقيل: هي ﴿إن كان للرحمن ولد ﴾ في زعمكم وعابدٌ. وقرىء ﴿العبدين ﴾ . وقيل: هي ﴿إن النافية، أي: ما ﴿كان للرحمن الله فكان المرحمن ولد فأنا أوّل ﴾ المنفر قال: إن المنفر: ألا ترون أنه قد صدّقني. فقال له الوليد: ما صدّقني، ولكن قال: ما ﴿كان للرحمن ولد فأنا أوّل ﴾ الموحّدين من أمل مكّة أن لا ولد له ﴿ولُد ﴾: حزة، وعليّ. ثم نزّه ذاته عن اتّخاذ الولد، فقال:

٨٧ ﴿ سُبَحَنَ رَبِّ ٱلسَّمَنَوَتِ وَٱلْأَرْضِ رَبِّ ٱلْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُّونَ ﴾ أي: هو ربّ السموات والأرض والعرش، فلا يكون جسماً؛ إذ لو كان جسماً لم يقدر على خلقها، وإذا لم يكن جسماً لا يكون له ولد، لأنّ التولّد من صفة الأجسام.

٨٣ ﴿ فَذَرَهُمْ يَخُوضُوا ﴾ في باطلهم ﴿ وَيَلْعَبُوا ﴾ في دنياهم ﴿ حَتَى يُلَاهُوا يُوَّمَهُمُ الَّذِى يُوعَدُونَ ﴾ أي: القيامة. وهذا دليلٌ على أنّ ما بقولونه من باب الجهل، والخوض، واللعب.

٨٤ ﴿ وَهُوَالَّذِى فِي السَّمَآءِ إِلَهُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهُ ﴾ ضمن اسمه تعالى معنى وصف، فلذلك علّق به الظرف في قوله: في السماء، وفي الأرض، كما تقول: هو حاتم

وَهُوَ ٱلْحَكِيمُ ٱلْعَلِيمُ ﴿ وَتَبَارَكَ ٱلَّذِى لَهُ مُلَكُ ٱلسَّمَوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِندَمُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ ٱلشَّفَعَةَ إِلَا مَن السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ أَلْشَفَعَةَ إِلَا مَن السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿ وَلَا يَمْلِكُ ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ ٱلشَّفَعَةَ إِلَا مَن شَهِدَ بِٱلْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿ وَلَيْنِ سَأَلْتَهُم مِّنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ ٱللَّهُ فَأَنَّى يُوْفَكُونَ ﴾ وقيلِهِ عَيْرَبِ

في طيّ، وحاتم في تغلب، على تضمين معنى الجواد الذي شهر به، كأنّك قلت: هو جواد في طيّ، جواد في تغلب. وقرىء: (وهو الذي في السماء الله وفي الأرض الله). ومثله قوله: ﴿ وَهُو اللّهُ فِي السّمَوَتِ وَفِي اللّارْضِ الله). ومثله قوله: ﴿ وَهُو اللّهُ فِي السّمَوَتِ وَفِي اللّارْضِ الله). المعبود، والراجع إلى الموصول محذوف لطول الكلام، كقولهم: ما أنا بالذي قائل لك شيئاً، والتقدير: ﴿ وهو الذي ﴾ هو ﴿ فِي السماء إله ﴾. ﴿ إله ﴾ يرتفع على أنّه خبر مبتدأ مضمر، ولا يرتفع ﴿ إله ﴾ بالابتداء، و ﴿ فِي السماء ﴾ : خبرٌ لخلو الصلة حينئذ من عائد يعودُ إلى الموصول ﴿ وَهُو اَلْمَكِيمُ ﴾ في أقواله، وأفعاله ﴿ الْمَلِيمُ ﴾ بما كان ويكون.

٨٥ ﴿ وَتَبَارَكَ ٱلَّذِى لَهُ مُلْكُ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْإَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِندَهُ عِلْمُ ٱلسَّاعَةِ ﴾ أي: علم
 قيامها ﴿ وَإِلَيْهِ ثُرِّجَعُونَ ﴾ ﴿ يُرجعون ﴾ : مكيّ ، وحمزة ، وعليّ .

٨٦ ﴿ وَلَا يَمْلِكُ ﴾ آلهتهم ﴿ اَلَّذِينَ يَدْعُونَ ﴾ أي: يدعونهم ﴿ مِن دُونِهِ ﴾ من دون الله ﴿ الشَّفَعَةَ ﴾ كما زعموا: أنهم شفعاؤهم عند الله ﴿ إِلَّا مَن شَهِدَ بِٱلْحَقِ ﴾ أي: ولكن ﴿من شهد بالحق ﴾ بكلمة التوحيد ﴿ وَهُمّ يَعْلَمُونَ ﴾ أنّ الله ربّم حقّاً، ويعتقدون ذلك، هو الذي يملك الشفاعة. وهو استثناء منقطع، أو: متصل ؛ لأنّ في جملة الذين يدعون من دون الله الملائكة.

٨٧ ﴿ وَلَينِ سَأَلْتَهُم ﴾ أي: المشركين ﴿ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ ٱللهُ ﴾ لا الأصنام والملائكة ﴿ فَأَنَّ يُقُولُنَ اللهُ فكيف، أو: من أين يصر فون عن التوحيد مع هذا الإقرار؟

٨٨ - ﴿ وَقِيلِهِ ﴾ بالجرّ: عاصم، وحمزة، أي: وعنده علم الساعة وعلم قيله ﴿ يَكُرُبُ ﴾ والهاء يعود إلى محمد ﷺ لتقدّم ذكره في قوله: ﴿ قُلْ إِن كَانَ لِلرَّحْمَٰنِ وَلَدُّ فَأَنَا أَوَّلُ ٱلْعَنِدِينَ ﴾ [الزخرف: ٨١] وبالنصب، الباقون عطفاً على محلّ ﴿ الساعة ﴾ أي: يعلم الساعة، ويعلم ﴿ قيله ﴾ أي: قِيلَ محمّد ﴿ يا ربّ ﴾. والقيل، والقول، والقال، والمقال واحد. ويجوزُ أن يكون الجرّ والنصب على إضمار حرف القسم

إِنَّ هَلَوُلآء فَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿ فَأَصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَمٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿

وحذفه. وجواب القسم: ﴿ إِنَّ هَـَـُؤُكَاءَ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ كأنّه قيل: وأقسم بقيله: ﴿ إِنَّ هَـُـؤُكَاءَ قَوْمٌ لَا يؤمنون ﴾. وإقسام الله بقيله رفع منه، وتعظيم لدعائه، والتجائه إليه.

٨٩ ﴿ فَأَصَفَحْ عَنْهُمْ ﴾ فأعرض عن دعوتهم يائساً عن إيمانهم، وودّعهم، وتاركهم ﴿ وَقُلْ ﴾ لهم ﴿ سَلَنُمُ ﴾ أي: تَسَلُّمٌ منكم ومتاركة ﴿ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ وعيدٌ من الله لهم، وتسلية لرسوله ﷺ. وبالتاء: مدنيّ، وشاميّ.

* * *



لِسُــمِ ٱللَّهِ ٱلزَّكُمُ إِنَّ ٱلزَّكِيلِــمِ

حمّ ١ وَأَلْكِتَبِ ٱلْمُبِينِ ١ إِنَّا أَنزَلْنَهُ فِي لَيْلَمْ مُّسُرِّكَةً

في الخبر: «من قرأها في ليلة جمعةٍ أصبح مغفوراً له»(١).

١-٣- ﴿ حَمْ إِنَّ وَالْحَتَابِ ٱلْمُبِينِ ﴾ أي: القرآن. الواو في ﴿ والكتاب ﴾ واو القسم إن جعلت ﴿ حَمْ عَديداً للحروف ، أو: اسماً للسورة مرفوعاً على خبر الابتداء المحذوف ، وواو العطف إن كانت ﴿ حَمْ مقسماً بها. وجواب القسم: ﴿ إِنَّا آَنزَلْنَهُ فِي لَيَـلَةٍ مُّبَرَّكَةٍ ﴾ أي: ليلة القدر ، أو: ليلة النصف من شعبان . وقيل بينها وبين ليلة القدر أربعون ليلة ، والجمهور على الأوّل ؛ لقوله : ﴿ إِنَّا أَنزَلْنَهُ فِي لَيَلَةِ ٱلقَدر : ١] وقوله : ﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ ٱلَّذِى أُنزِلَ فِيهِ ٱلقُرْءَانُ ﴾ [البقرة : ١٨٥] وليلة القدر في أكثر الأقاويل في شهر رمضان . ثم قالوا : أنزله جلة من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا ، ثم نزل به جبريل في وقت وقوع الحاجة إلى نبيّه محمّد ﷺ ، وقيل : ابتداء نزوله في ليلة القدر . والمباركة : الكثيرة الخير ؛ لما ينزل فيها من الخير والبركة ، ويستجاب من الدعاء ، ولو لم يوجد فيها الخير ؛ لما ينزل فيها من الخير والبركة ، ويستجاب من الدعاء ، ولو لم يوجد فيها

⁽۱) رواه الترمذي (۲۸۸۹) وقال: هذا حديث غريب، لا نعرفه إلا من هذا الوجه، وهشام أبو المقدام يُضَعَّف، ولم يسمع الحسن من أبي هريرة.

إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ ۞ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ۞ أَمْرًا مِّنْ عِندِنَاۚ إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ۞ رَحْمَةً مِّن رَبِّكَ ۚ إِنَّهُ هُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ۞ رَبِّ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَآ ۚ إِن كُنتُم مُّوقِنِينَ ﴾

إلَّا إنزال القرآن وحده لكفى به بركة ﴿ إِنَّا كُنَّامُنذِرِينَ﴾ .

\$ _ ﴿ فِيهَا يُفَرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴾ وهما جملتان مستأنفتان ملفوفتان فسر بهما جواب القسم، كأنه قيل: أنزلناه لأنّ من شأننا الإنذار، والتحذير من العقاب. وكان إنزالنا إيّاه في هذه الليلة خصوصاً؛ لأنّ إنزال القرآن من الأمور الحكيمة، وهذه الليلة مفرق كلّ أمر حكيم. ومعنى ﴿يفرق﴾ يفصل، ويكتب ﴿كلّ أمر﴾ من أرزاق العباد، وآجالهم، وجميع أمرهم من هذه الليلة إلى ليلة القدر التي تجيء في السنة المقبلة ﴿حكيم﴾ ذي حكمة، أي: مفعولٍ على ما تقضيه الحكمة. وهو من الإسناد المجازي؛ لأنّ الحكيم صفة صاحب الأمر على الحقيقة، ووصف الأمر به مجاز.

ومقه بالحكيم، ثمّ زاده جزالة وفخامة بأن قال: أعني بهذا الأمر ﴿أَمراً وَ وَصَفَه بالحكيم، ثمّ زاده جزالة وفخامة بأن قال: أعني بهذا الأمر ﴿أَمراً وَ حَاصلاً ﴿من عندنا ﴾ كما اقتضاه علمنا، وتدبيرنا ﴿ إِنّا كُنا مُرسِلِينَ ﴾ بدل من ﴿ إِنّا كُنا مُندِينَ ﴾ [الدخان: ٣]. و﴿ رَحْمَةً مِن رَبِّك ﴾ مفعول له، على معنى: إنّا أنزلنا القرآن؛ لأن من شأننا إرسال الرسل بالكتب إلى عبادنا؛ لأجل الرحمة عليهم. أو: تعليل لقوله: ﴿أَمراً من عندنا ﴾. و﴿ رحمة ﴾ مفعول به. وقد وصف الرحمة بالإرسال، كما وصفها به في قوله: ﴿ وَمَا يُمْسِكَ فَلا مُرسِلَ لَمُ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ [فاطر: ٢] والأصل: ﴿إنّا كنّا مرسلين رحمة ﴾ منّا. فوضع الظاهر موضع الضمير إيذاناً بأنّ الربوبيّة تقتضي الرحمة على المربوبين ﴿ إِنَّهُ هُو ٱلسَّمِيعُ ﴾ لأقوالهم المناه بأحوالهم.

٧ ﴿ رَبِ ﴾ كوفي بدل من ﴿ رَبِك ﴾ ، وغيرهم بالرفع ، أي : هو ربّ ﴿ اَلسَّمَاوَاتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَ أَ إِن كُنتُم مُوقِنِينَ ﴾ . ومعنى الشرط : أنهم كانوا يقرّون بأنّ للسموات والأرض ربّاً وخالقاً ، فقيل لهم : إنّ إرسال الرسل ، وإنزال الكتب رحمة من الربّ ، ثمّ قيل : إنّ هذا الربّ هو السميع العليم ؛ الذي

لَا إِلَهُ إِلَّا هُوَ يُمِّي وَيُمِيثُ رَبُّكُمْ وَرَبُ ءَابَآبِكُمُ ٱلْأُوَّلِينَ ﴿ بَلَ هُمْ فِي شَكِ يَلْعَبُونَ ﴿ فَأَرْتَقِبْ يَوْمَ تَأْقِى ٱلسَّمَآءُ بِدُخَانِ مُبِينٍ ﴿ يَعْشَى ٱلنَّاسُّ هَاذَا عَذَابُ الْمَدُونَ ﴿ يَا مُوْمِنُونَ ﴿ يَا اللَّهُ اللَّهُ الْعَذَابَ إِنَّا مُوْمِنُونَ ﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ اللّلَهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّالَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا

أنتم مقرّون به، ومعترفون بأنّه ربّ السموات والأرض وما بينهما إن كان إقراركم عن علم، وإيقان، كما تقول: إنّ هذا إنعام زيد الذي تسامع الناس بكرمه إن بلغك حديث، وَحُدِّثْتَ بقصته.

٨ = ﴿ لَا إِلَهُ إِلَا هُوَ يُحْيِى وَيُمِيتُ رَبُّكُو ﴾ أي: هو ربّكم ﴿ وَرَبُّ ءَابَآيِكُمُ اللَّا وَلِينَ ﴾ عطف عليه. ثمّ ردّ أن يكونوا موقنين بقوله:

٩ ﴿ بَلْ هُمْ فِى شَكِّ يَلْعَبُونَ ﴾ وإنّ إقرارهم غير صادر عن علم، وتيقّن، بل
 قول مخلوط بهزؤ، ولعب.

السماء قبل يوم القيامة، يدخل في أسماع الكفرة حتى يكون رأس الواحد كالرأس الحنيذ (۱)، ويعتري المؤمن منه كهيئة الزكام، وتكون الأرض كلها كبيت كالرأس الحنيذ (۱)، ويعتري المؤمن منه كهيئة الزكام، وتكون الأرض كلها كبيت أوقد فيه ليس فيه خصاص. وقيل: إنّ قريشاً لمّا استعصت على رسول الله على دعا عليهم، فقال: «اللّهم اشدُد وطأتك على مضر، واجعلها عليهم سنين كسني يوسف». فأصابهم الجهد حتى أكلوا الجيف والعِلْهِزَ (۱). وكان الرجل يرى بين السماء والأرض الدخان. وكان يحدث الرجل، فيسمع كلامه، ولا يَرَاه من الدخان (۱) ﴿ مُبِينِ ﴾ ظاهر حاله، لا يشكّ أحد في أنّه دخان ﴿ يَحُشَى ٱلنَّاسُ ﴾ يشملهم، ويُلْبِسُهم، وهو في محل الجرّ صفة له: «دخان». وقوله: ﴿ هَنذَاعَذَابُ أَلِيمُ ﴿ وَهُ بَيْنَا الْكَثِفَ عَنَا العذاب _ منصوب المحلّ بفعل مضمر، وهو: يقولون. و: يقولون: منصوب المحلّ بفعل مضمر، وهو: يقولون. و: يقولون: منصوب المحلّ بفعل مضمر، وهو: يقولون. و: يقولون.

⁽١) «الحنبذ»: المشوى.

⁽٢) «العلهز»: طعام كانوا يتخذونه من الدم ووبر البعير في زمن المجاعة.

⁽٣) رواه أحمد (١/ ٤٤١) والبخاري (٤٨٢٤) ومسلم (٢٧٩٨) (٣٩).

أَنَّ لَكُمُ الذِّكْرِينَ وَقَدْ جَآءَهُمْ رَسُولٌ ثَمِينٌ ﴿ ثُمَّ تَوَلُّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّرٌ جَنُونُ ﴿ إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُرُ عَآبِدُونَ ﴿ يَهُمْ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُثْرَى إِنَّا مُنْفَقِمُونَ ﴿ وَلَقَدْ فَتَنَا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَآءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمُ ﴿ إِنَّ أَنْ أَذُواْ إِلَىٰ عِبَادَ اللَّهِ

18 ، ١٣ ﴿ أَنَّ لَمُمُ الذِّكْرَىٰ ﴾ كيف يذكرون، ويتعظون، ويفون بما وعدوه من الإيمان عند كشف العذاب ﴿ وَقَدْ جَآءَمُ رَسُولٌ مُّبِينٌ ﴿ أَيَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّرُ عَنْهُ وَالْوا مُعَلِّرُ ﴾ أي: وقد جاءهم ما هو أعظم، وأدخل في وجوب الاذكار من كشف الدخان، وهو ما ظهر على رسول الله على من الآيات والبينات من الكتاب المعجز وغيره، فلم يَذَّكُروا، وتولوا عنه، وبهتوه بأنَّ عدّاساً غلاماً أعجمياً لبعض ثقيف هو الذي علّمه، ونسبوه إلى الجنون.

١٥ ﴿ إِنَّا كَاشِفُواْ ٱلْعَذَابِ قَلِيلًا ﴾ زماناً ﴿قليلاً﴾ أو: كشفاً ﴿قليلاً﴾ ﴿ إِنَّكُرْ عَالِيلاً ﴾ وإنَّكُرْ عَالِيدُهُ ﴾ إِنَّا لللهُ الكفر الذي كنتم فيه، أو: إلى العذاب.

17 ﴿ يَوْمَ نَبْطِشُ ٱلْبَطْشَةَ ٱلْكُبْرَىٰ ﴾ هو يوم القيامة، أو: يوم بدر ﴿ إِنَّا مُنلَقِمُونَ ﴾ أي: ننتقم منهم في ذلك اليوم. وانتصاب ﴿يوم نبطش ﴾ بـ «اذكر»، أو: بما دلّ عليه: ﴿إِنَّا منتقمون ﴾ وهو: ننتقم، لا بمنتقمون ؛ لأنّ ما بعد إنّ لا يعمل فيما قبلها.

1٧ ﴿ ﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ ﴾ قبل هؤلاء المشركين _ أي: فعلنا بهم فعل المختبر؛ ليظهر منهم ما كان باطناً _ ﴿ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَآءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمُ ﴾ على الله وعلى عباده المؤمنين، أو: كريم في نفسه حسيب نسيب؛ لأنّ الله تعالى لم يبعث نبياً إلاّ من سراة قومه، وكرامهم.

1٨ ﴿ أَنَّ أَدُّوا إِلَى ﴾ هي ﴿ أَن ﴾ المفسرة؛ لأنّ جيء الرسول إلى مَن بعث اليهم متضمّن لمعنى القول؛ لأنّه لا يجيئهم إلاّ مبشراً، ونذيراً، وداعياً إلى الله. أو: المخفّفة من الثقيلة. ومعناه: ﴿ وجاءهم ﴾ بأنّ الشأن والحديث ﴿ أَدُوا إِليّ ﴾ سلّموا إليّ ﴿ عِبَادَ ٱلله ﴾ هو مفعول به، وهم بنو إسرائيل، يقول: أدّوهم إليّ، وأرسلوهم معي، كقوله: ﴿ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَة بِلَ وَلَا تُعَيِّمُهُم ﴾ [طه: ٤٧] ويجوز أن يكون نداء لهم، على معنى: ﴿ أَدُوا إِليّ ﴾ يا ﴿ عباد الله ﴾ ما هو واجب لي

إِنِّى لَكُمْ رَسُولُ آمِينٌ ﴿ وَأَن لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ إِنِّ مَاتِيكُمْ بِسُلَطَنِ مُبِينِ ﴿ وَإِنِّ عُذْتُ بِرَقِ وَرَبِكُمْ اللَّهِ عَالَىٰ اللَّهِ إِنِّ مَاتَنَالُونِ ﴿ فَاعْزَلُونِ ﴿ فَاعْزَلُونِ ﴿ فَاعْزَلُونِ ﴿ فَاعْزَلُونِ اللَّهِ مَا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُولَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُولَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُولَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُعَالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللّهُ اللَّهُ الللْمُولَا اللَّهُ اللَّهُ

عليكم من الإيمان لي، وقبول دعوتي، واتّباع سبيلي. وعلّل ذلك بقوله: ﴿ إِنِّي لَكُرُّرَسُولُ أَمِينُ ﴾ أي: على رسالتي، غير متّهم.

١٩ ﴿ وَإَن لَا تَعْلُواْ عَلَى اللّهِ ﴾ هذه مثل الأولى في وجهيها، أي: لا تستكبروا على الله بالاستهانة برسوله ووحيه، أو: لا تستكبروا على نبيّ الله ﴿ إِنَّ ءَاتِيكُمُ بِسُلطَن مُّينِ ﴾ بحجة واضحة تدلّ على أني نبيّ.

٢٠ ﴿ وَإِنِي عُذْتُ ﴾ _ «عتُّ»: مدغم: أبو عمرو، وحمزة، وعلي _ ﴿ بِرَقِى وَرَبِّكُمْ أَن رَبِّمُونِ ﴾ أن تقتلوني رجماً، ومعناه: أنّه عائذٌ بربّه، متكل على أنّه يعصمه منهم ومن كيدهم، فهو غير مبال بما كانوا يتوعدونه من الرجم، والقتل.

٢١ ـ ﴿ وَإِن لَّرَ نُوْمِنُواْ لِى فَآعَنَزِلُونِ ﴾ أي: إن لم تؤمنوا لي فلا موالاة بيني وبين من لا يؤمن، فتنحوا عنّي، أو: فخلوني كفافاً لا لي ولا عليّ، ولا تتعرّضوا لي بشرّكم وأذاكم، فليس جزاء مَن دعاكم إلى ما فيه فلاحُكم ذلك. ﴿ترجموني﴾ في الحالين: يعقوب.

٢٢ ﴿ فَدَعَارَبَهُ ﴾ شَاكياً قومه ﴿ أَنَّ هَتَوُلاً وَوَمَّ جُرِمُونَ ﴾ بأن هؤلاء ، أي: دعا ربّه بذلك . قيل: كان دعاؤه: اللهم عجّل لهم ما يستحقّونه بإجرامهم . وقيل: هو قوله ﴿ رَبّنَا لَا يَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظّللِمِينَ ﴾ [يونس: ٨٥]. وقرىء: ﴿إنّ هؤلاء﴾ بالكسر؛ على إضمار القول، أي: ﴿ فدعا ربّه ﴾ فقال: ﴿إنّ هؤلاء ﴾ .

۲۳ - ﴿ فَأَسَرِ ﴾ مِن: أسرى ﴿ فاسر ﴾ بالوصل: حجازيّ، مِن: سرى. والقول مضمر بعد الفاء ﴿ ف قال: أسر ﴿ بِعِبَادِی ﴾ أي: بني إسرائيل ﴿ لَيْلًا إِنَّكُم مُّتَبَعُونَ ﴾ أي: دبر الله أن تتقدّموا، ويتبعكم فرعون وجنوده، فينجّي المتقدّمين، ويغرق التابعين.

وَاتْرُكِ ٱلْمَخْرَرَهُوَّا إِنَّهُمْ جُندُ مُغْرَقُونَ ۞ كَمْ تَرَكُواْ مِن جَنَّتِ وَعُيُونِ ۞ وَزُرُوعِ وَمَقَامِ كَرِيمٍ ۞ وَنَعْمَةٍ كَانُواْ فِيهَا فَكَكِهِينَ ۞ كَذَالِكُ وَأَوْرَثَنَهَا قَوْمًا ءَاخَرِينَ ۞ فَمَا بَكَتَ عَلَيْهِمُ ٱلسَّمَاءُ وَٱلأَرْضُ وَمَا كَانُواْ مُنظَرِينَ ۞ وَلَقَدْ نَجَيِّنَا بَنِيَ إِسْرَةِيلَ مِنَ ٱلْعَذَابِ ٱلْمُهِينِ۞ مِن فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كَانَ عَالِيًا مِنَ ٱلْمُسْرِفِينَ۞

٢٤ ﴿ وَٱتْرُكِ ٱلْبَحْرَرَهْواً ﴾ ساكناً. أراد موسى ـ عليه السلام ـ لمّا جاوز البحر أن يضربه بعصاه فينطبق، فأُمِر بأن يتركه ساكناً على هيئته قارّاً على حاله؛ من انتصاب الماء، وكون الطريق يبساً، لا يضربه بعصاه، ولا يغيّر منه شيئاً ليدخله القبط، فإذا حصلوا فيه أطبقه الله عليهم. وقيل: الرهو: الفجوة الواسعة، أي: أتركه مفتوحاً على حاله منفرجاً ﴿ إِنَّهُمْ جُندٌ مُغَرَقُونَ ﴾ بعد خروجك من البحر. وقُرىء بالفتح، أي: لأنهم.

٧٦، ٢٥ ﴿ كُمْ تَرَكُواْ مِن جَنَّتِ ومنصوب بقوله: ﴿ كُمْ تَرَكُواْ مِن جَنَّتِ وَعُيُونِ ۚ وَمُقَامِ كَرِيمٍ ﴾ هو ما كان لهم من المنازل الحسنة. وقيل: المنابر.

٢٧ ـ ﴿ وَنَعْمَةٍ ﴾ تنعّم ﴿ كَانُوا فِيهَا فَكِهِينَ ﴾ متنعمين.

٢٨ ﴿ كَنَالِكُ ﴾ أي: الأمر كذلك . فالكاف في موضع الرفع على أنّه خبر مبتدأ مضمر ﴿ وَأَوَرَثَنَهَا قَوْمًا ءَاخَرِينَ ﴾ ليسوا منهم في شيء من قرابة ، ولا دين ، ولا ولا و. وهم: بنو إسرائيل .

٢٩ ـ ﴿ فَمَا بُكَتَ عَلَيْهِمُ ٱلسَّمَاءُ وَٱلأَرْضُ ﴾ لأنهم ماتوا كفّاراً. والمؤمن إذا مات تبكي عليه السماء والأرض، فيبكي على المؤمن من الأرض مُصلاًه، ومن السماء مَصْعَدُ عمله. وعن الحسن ـ رحمة الله عليه ـ: أهل السماء والأرض ﴿ وَمَا كَانُواْ مُنظَرِينَ ﴾ أي: لم يُنظروا إلى وقت آخر، ولم يُمهلوا.

٣٠ ﴿ وَلَقَدْ نَجَيَّنَا بَنِيّ إِسْرَتِه بِلَ مِنَ ٱلْعَذَابِ ٱلْمُهِينِ ﴾ أي: الاستخدام، والاستعباد،
 وقتل الأولاد.

٣٦ ﴿ مِن فِرْعَوْنَ ﴾ بدل من ﴿العذاب المهين ﴾ بإعادة الجارّ، كأنّه في نفسه كان عذاباً مهيناً لإفراطه في تعذيبهم، وإهانتهم. أو: خبر مبتدأ محذوف، أي: ذلك ﴿من فرعون ﴾ ﴿ إِنَّهُ كَانَ عَالِيًا ﴾ متكبّراً ﴿ مِّنَ ٱلمُسْرِفِينَ ﴾ خبر ثان، أي: كان متكبّراً مسرفاً.

وَلَقَدِ ٱخْتَرَنَهُمْ عَلَىٰ عِـلْمٍ عَلَى ٱلْعَلَمِينَ ۞ وَءَانَيْنَهُم مِّنَ ٱلْآيِنَتِ مَا فِيهِ بَكَتُوَّا مُبِيثُ ۞ إِنَّ هَـُؤُلآءِ لَيَقُولُونَ ۞ إِنْ هِىَ إِلَّا مَوْتَنُنَا ٱلْأُولَىٰ وَمَا خَنُ بِمُنشَرِينَ ۞ فَأْتُواْ بِعَابَآ إِنَّا إِن كُنتُمْ صَلِدِفِينَ ۞ أَهُمْ خَيْرُ أَمْ قَوْمُ تُبَيِّع

٣٢- ﴿ وَلَقَدِ ٱخْتَرَنَهُمْ ﴾ أي: بني إسرائيل ﴿ عَلَىٰ عِـــــــــــــ حال من ضمير الفاعل، أي: عالمين بمكان الخيرة، وبأنهم أحقّاء بأن يختاروا ﴿ عَلَى ٱلْعَالَمِينَ ﴾ على عالمي زمانهم.

٣٣ ﴿ وَمَانَيْنَهُم مِّنَ ٱلْآيَكَ ﴾ كفلق البحر، وتظليل الغمام، وإنزال المنّ والسَّلوى، وغير ذلك ﴿ مَا فِيهِ بَلَكُوُّا مُبِيثُ ﴾ نعمة ظاهرة، أو: اختبار ظاهر؛ لننظر كيف يعملون.

٣٤، ٣٥- ﴿ إِنَّ هَا وَلَا عَلَوْلَا ﴾ كفّار قريش ﴿ لَيَقُولُونَ ۚ إِنَّ هِي ﴾ ما الموتة ﴿ إِلّا مَوْنَكُ أَلَا أُولَى ﴾ . والإشكال: أنّ الكلامَ وقع في الحياة الثانية لا في الموت، فهلا قيل: إن هي إلاّ حياتنا الأولى؟ وما معنى ذِكْر الأولى؟ كأنهم وُعِدوا موتة أخرى حتى جحدوها، وأثبتوا الأولى. والجواب: أنّه قيل لهم: إنّكم تموتون موتة تتعقبها حياة وذلك قوله تعالى: ﴿ وَكُنتُم أَمُونَا فَأَحَيكُم مُ مُ يُمِيتُكُم ثُم يُمِيتُكُم ثُم يُمِيتُكُم مُ الله وَ الله الله الموتى ونشرهم: إذا بعثهم.

٣٦ ﴿ فَأَتُوا بِعَابَآبِنَآ﴾ خطاب للذين كانوا يعدونهم النشور من رسول الله ﷺ والمؤمنين، ﴿ إِن كُنتُمُ صَالِيقِينَ ﴾ أي: إن صدقتم فيما تقولون، فعجّلوا لنا إحياء من مات من آبائنا بسؤالكم ربّكم ذلك، حتى يكون دليلاً على أنّ ما تعدونه من قيام الساعة وبعث الموتى حقّ.

٣٧ ﴿ أَهُمْ خَيْرٌ ﴾ في القوة، والمنعة ﴿ أَمْ قَوْمُ تُبِّعٍ ﴾ هو تبَّع الحميري، كان

وَٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ أَهْلَكُنَاهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿ وَمَا خَلَقْنَا ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِت ﴿ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِٱلْحَقِّ وَلَكِنَّ ٱكْثَرَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۞ إِنَّ يَوْمَ بَيْنَهُمَا لَاعِبِت ﴾ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِٱلْحَقِّ وَلَكِنَّ ٱكْتُولَى آلَكُ مَا لَا يَعْلَمُونَ ۞ إِنَّ يَوْمَ لَا يُغْنِى مَوْلًى عَن مَوْلَى شَيْعًا وَلَا هُمْ الْفَصْلِ مِيقَنتُهُمْ آجَمَعِين ۞ يَوْمَ لَا يُغْنِى مَوْلًى عَن مَوْلَى شَيْعًا وَلَا هُمْ الْفَصْلِ مِيقَنتُهُمْ آفِكُ اللَّهُ إِنَّهُ هُو ٱلْعَرْيِرُ ٱلرَّحِيمُ ۞ إِنَّ شَجَرَتَ النَّهُ إِنَّهُ هُو ٱلْعَرْيِرُ ٱلرَّحِيمُ ۞ إِنَّ شَجَرَتَ النَّهُ إِنَّهُ هُو ٱلْعَرْيِرُ ٱلرَّحِيمُ ۞ إِنَّ شَجَرَتَ النَّهُ أَيْدُ وَلَا اللَّهُ إِنَّهُ هُو ٱلْعَرْيِرُ ٱلرَّحِيمُ ۞ إِنَّا مَن رَحِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُو ٱلْعَرْيِرُ ٱلرَّحِيمُ ۞

مؤمناً وقومه كافرين. وقيل: كان نبيّاً. وفي الحديث: «ما أدري أكان تبّع نبيّاً أو غير نبيّ» (أَهَلَكُنَهُمُّ إِنَّهُمُّ إِنَّهُمُّ إِنَّهُمُّ أَيَّهُمُّ كَانُواْ مُجْرِمِينَ كَافرين، منكرين للبعث.

٣٨ ﴿ وَمَا خَلَقْنَا ٱلسَّمَاوَتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴾ أي: وما بين الجنسين ﴿ لَعِيبَ ﴾ حال. ولو لم يكن بعث ولا حساب ولا ثواب، كان خلق الخلق للفناء خاصّة، فيكون لعباً.

٣٩ ﴿ مَا خَلَقْنَهُمَاۤ إِلَّا بِٱلْحَقِّ ﴾ بالجد، ضد اللعب ﴿ وَلَكِكُنَّ أَكُثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أنّه خلق لذلك.

٤٠ ﴿ إِنَّ يَوْمَ ٱلْفَصَٰلِ ﴾ بين المحق والمبطل، وهو يوم القيامة ﴿ مِيقَنتُهُمْرَ أَجْمَعِينَ ﴾ وقت موعدهم كلّهم.

٤١ ﴿ يَوْمَ لَا يُعْنِى مَوْلًى عَن مَوْلَى ﴾ أي: ولي الله عن أي ولي كان عن أي ولي كان ﴿ شَيْمًا ﴾ من إغناء، أي: قليلًا منه ﴿ وَلَا هُمّ يُنصَرُونَ ﴾ الضمير للموالي الأنهم في المعنى كثير لتناول اللفظ على الإبهام والشياع كلَّ مولى .

٤٢ ﴿ إِلَّا مَن رَّحِمَ اللَّهُ ﴾ في محل الرفع على البدل من الواو في ﴿ ينصرون ﴾ أي: لا يمنع من العذاب ﴿ إِلَّا من ﴾ رحمه ﴿ الله ﴾ ﴿ إِنَّهُ هُوَ ٱلْعَزِيزُ ﴾ الغالب على أعدائه ﴿ ٱلرَّحِيمُ ﴾ لأوليائه.

٤٣ ﴿ إِنَّ شَجَرَتَ ٱلزَّقُومِ ﴾ هي على صورة شجر الدنيا لكنها في النارَ.
 والزقوم: ثمرها، وهو كل طعام ثقيل.

⁽١) قال ابن حجر: أخرجه الثعلبي. (حاشية الكشاف ٢٨٠/٤).

طَعَامُ الْأَثِيدِ ﴿ كَالْمُهُلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ ﴿ كَعَلِى الْحَمِيدِ ﴿ خُذُوهُ فَآعْتِلُوهُ إِلَىٰ سَوَلَهِ الْخَمِيدِ ﴿ خُذُوهُ فَآعْتِلُوهُ إِلَىٰ سَوَلَهِ الْخَمِيدِ ﴿ فَأَعْتِلُوهُ إِلَىٰ سَوَلَهِ الْخَمِيدِ ﴾ مَصُرَا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيدِ ﴿

\$\$ - ﴿ طَعَامُ ٱلْأَشِيرِ ﴾ هو: الفاجر الكثير الآثام. وعن أبي الدرداء: أنّه كان يقرىء رجلًا، فكان يقول: طعام اليتيم، فقال: قل طعام الفاجر يا هذا. وبهذا تستدلّ على أنّ إبدال الكلمة مكان الكلمة جائز إذا كانت مؤدّية معناها (١). ومنه أجاز أبو حنيفة ـ رحمه الله ـ القراءة بالفارسيّة بشرط أن يؤدّي القارىء المعاني كلّها على كمالها من غير أن يَخْرِمَ منها شيئاً. قالوا: وهذه الشريطة تشهدُ أنّها إجازة كلا إجازة؛ لأنّ في كلام العرب ـ خصوصاً في القرآن الذي هو معجز بفصاحته، وغرابة نظمه وأساليبه ـ من لطائف المعاني والدقائق مالا يستقلّ بأدائه لسان من فارسيّة وغيرها. ويُروى رجوعه إلى قولهما، وعليه الاعتماد.

الزيت. والكاف رفع خبر بعد خبر ﴿ يَغَلِى فَاللَّهُ لِللَّهُ لَهِ هُو دُرديِّ (٢) الزيت. والكاف رفع خبر بعد خبر ﴿ يَغَلِى فِي النَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللّ

٤٦ ﴿ كُغَلِّى ٱلْحَمِيمِ ﴾ أي: الماء الحارّ الذي انتهى غليانه. ومعناه: غلياً ﴿ كَعْلِي الْحَمِيمِ ﴾. فالكاف منصوب المحلّ. ثمّ يقال للزبانية:

٤٧ ـ ﴿ خُذُوهُ ﴾ أي: الأثيم ﴿ فَأَعْتِلُوهُ ﴾ فقودوه بعنف وغلظة _ ﴿ فَاعتُلُوهُ ﴾ مكّي، ونافع، وشاميّ، وسهل، ويعقوب _ ﴿ إِلَىٰ سَوَآءِ ٱلْجَيمِيمِ ﴾ إلى وسطها ومعظمها.

٤٨ - ﴿ ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ، مِنْ عَذَابِ ٱلْحَمِيمِ ﴾ المصبوب هو الحميم

⁽۱) قال أحمد بن المنير الإسكندري في «الانتصاف»: لا دليل فيه لذلك. وقول أبي الدرداء محمولٌ على إيضاح المعنى؛ ليكون وضوحُ المعنى عند المتعلّم عوناً على أن يأتي بالقراءة كما أنزلت. وعلى هذا حمله القاضي أبو بكر في كتاب «الانتصار» وهو الوجه. (حاشية الكشاف٤/ ٢٨١).

⁽٢) «الدردي»: ما رسب أسفل الزيت ونحوه.

⁽٣) أثبت المؤلف _رحمه الله_ قراءة: ﴿تغلي﴾. بالتاء. وهي قراءة: نافع، وأبي عمرو، وابن عامر، والكسائي، وعاصم، وخلف، وغيرهم. معجم القراءات القرآنية (٢/ ١٤٢).

ذُقَ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَنِيزُ ٱلْكَرِيمُ شَ إِنَّ هَلَاامَا كُنتُم بِهِ ، تَمْ تَرُونَ شَ إِنَّ ٱلْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ شَ فِي جَنَّتِ وَعُيُونٍ شَ يَلْبَسُونَ مِن سُندُسِ وَإِسْتَبْرَقِ مُتَقَدِيلِينَ شَ كَذَلِكَ وَزَوَجْنَهُم بِحُورٍ عِينٍ شَي يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَلَكِهَ يَهِ مَامِنِينَ شَ

لا عذابه، إلا أنّه إذا صبّ عليه الحميم، فقد صبّ عليه عذابه، وشدّته. وصب العذاب: استعارة: ويقال له:

٤٩ _ ﴿ ذُقَ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَـزِيرُ ٱلْكَـرِيمُ ﴾ له على سبيل الهزؤ والتهكّم ﴿ أَنَك ﴾ أي: لأنّك ، على .

• ٥ _ ﴿ إِنَّ هَاذَا﴾ العذاب، أو: هذا الأمر هو ﴿ مَا كُنْتُم بِهِ ـِ تَمْتَرُونَ﴾ تشكُّون.

١٥- ﴿ إِنَّ ٱلْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ ﴾ بالفتح، وهو: موضع القيام. والمراد: المكان. وهو من الخاص الذي وقع مستعملاً في معنى العموم. وبالضم: مدني، وشاميّ. وهو: موضع الإقامة ﴿ آمِينٍ ﴾ مِن: أمن الرجل أمانة، فهو أمين وهو ضد الخائن. فوصف به المكان استعارة؛ لأنّ المكان المخيف كأنّما يخون صاحبه بما يلقى فيه من المكاره.

٥٠ ـ ﴿ فِي جَنَّنتِ وَعُيُونِ ﴾ بدل من ﴿مقام أمين ﴾ .

٥٣ ﴿ يَلْبَسُونَ مِن سُندُسِ ﴾ ما رق من الديباج ﴿ وَإِسْتَبْرَقِ ﴾ ما غلظ منه. وهو تعريب: استبر. واللفظ إذا عرّب خرج من أن يكون أعجمياً؛ لأن معنى التعريب أن يجعل عربياً بالتصرّف فيه، وتغييره عن منهاجه، وإجرائه على أوجه الإعراب، فساغ أن يقع في القرآن العربي ﴿ مُتَقَدِيلِينَ ﴾ في مجالسهم. وهو أتم للأنس.

٥٤ ﴿ كَذَلْكَ ﴾ الكاف مرفوعة، أي: الأمر ﴿ كَذَلْكَ ﴾ ﴿ وَزَقَجْنَاهُم ﴾ وقرنّاهم. ولهذا عدّي بالباء ﴿ مِحُورٍ ﴾ جمع حوراء، وهي: الشديدة سؤاد العين، والشديدة بياضها ﴿ عِينِ ﴾ جمع عيناء، وهي: الواسعة العين.

٥٥ ﴿ يَدْعُونَ فِيهَا﴾ يطلبون في الجنّة ﴿ بِكُلِّ فَنَكِهَ يَهِ مَامِنِينَ ﴾ من الزوال،
 والانقطاع، وتولّد الضرر من الإكثار.

لَا يَذُوفُونَ فِيهَا ٱلْمَوْتَ إِلَّا ٱلْمَوْتَةَ ٱلْأُولَ ۗ وَوَقَنَهُمْ عَذَابَ ٱلْجَحِيمِ ۞ فَضَلًا مِن زَيِكَ ذَلِكَ هُو ٱلْفَوْذُ ٱلْعَظِيمُ ۞ فَإِنَّمَا يَشَرْنَكُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَنَذَكَ رَبِكَ ذَلِكَ هُو ٱلْفَوْذُ ٱلْعَظِيمُ ۞ فَإِنَّمَا يَشَرْنَكُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَنَذَكَ رَبِكُ نَا لَهُم مُرْتَقِبُونَ ۞ يَنَذَكَ رُونَ ۞ فَإِنَّمَا يَشَرُنَكُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَنَذَكَ رَبِي

٥٦ ﴿ لَا يَدُوقُونَ فِيهَا ﴾ في الجنة ﴿ الْمَوْتَ ﴾ البتة ﴿ إِلَّا الْمَوْتَةَ ٱلأُولَ ﴾
 أي: سوى الموتة الأولى التي ذاقوها في الدنيا. وقيل: لكن الموتة الأولى قد ذاقوها في الدنيا ﴿ وَوَقَانَهُمْ عَذَابَ الْمَحِيمِ ﴾.

٥٨ ﴿ فَإِنَّمَا يَسَرَّنِنَهُ ﴾ أي: الكتاب. وقد جرى ذكره في أوّل السورة ﴿ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكِّرُونَ ﴾ يتعظون.

٥٩ ﴿ فَأَرْتَقِبُ ﴾ فانتظر ما يحلُّ بهم ﴿ إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ ﴾ منتظرون ما يحلُّ بك
 من الدَّوائر.



بِسَــمِ ٱللَّهِ ٱلرَّكُمُ الرَّكِيــمِ

حمّ ۞ تَنزِيلُ ٱلْكِئْكِ مِنَ اللّهِ ٱلْعَذِيزِ ٱلْحَكِيدِ ۞ إِنَّ فِى ٱلسَّمَزَاتِ وَٱلأَرْضِ لَآيَنتِ لِلْمُتْوَمِنِينَ ۞ وَفِى خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُ مِن دَانَةٍ ءَايَثُ لِقَوْمِ يُوقِنُونَ ۞ وَاخْنِلَنفِ ٱلْيَلِ وَٱلنَّهَارِ وَمَآ أَنزَلَ ٱللّهُ مِنَ ٱلسَّمَلَةِ مِن رِّذْقِ فَأَخْيَا بِهِ ٱلأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصَرِيفِ ٱلرِّيَاجِ ءَايَئَتُ لِقَوْمِ يَعْقِلُونَ۞

١ - ﴿حَمّ ﴾ إنْ جعلتها اسمأ للسورة فهي مرفوعة بالابتداء، والخبر:
 ﴿ تَنزِيلُ ٱلْكِئَٰكِ مِنَ ٱللَّهِ ﴾ صلة للتنزيل. وإن جعلتها تعديداً للحروف كان ﴿تنزيل الكتاب﴾: مبتدأ، والظرف: خبراً ﴿ ٱلْمَزِيزِ ﴾ في انتقامه ﴿ ٱلْمَكِيمِ ﴾ في تدبيره.

٣، ٤ _ ﴿ إِنَّ فِى ٱلسَّمَوْتِ وَٱلْأَرْضِ لَآينتِ ﴾ لدلالات على وحدانيته. ويجوز أن يكون المعنى: ﴿ إِنَّ فِي ﴾ خلق ﴿ السموات والأرض لآيات ﴾ ﴿ لِلَّمُوْمِنِينَ ﴾ . دليله قوله: ﴿ وَفِي خَلْقِكُرُ ﴾ . ويعطف ﴿ وَمَا يَبُكُ مِن دَابَتِه ﴾ على الحلق المضاف؛ لأنَّ المضاف إليه ضمير مجرور متصل يقبح العطف عليه ﴿ وَايَتُ ﴾ حمزة وعليّ بالنصب، وغيرهما بالرفع، مثل قولك: إن زيداً في الدار وعمراً في السوق، أو: وعمرو في السوق السوق ، أو: وعمرو في السوق المقوّم يُوقِئُونَ ﴾ .

٥ - ﴿ وَٱخْيلَانِ ٱلنَّهِلِ وَالنَّهَارِ وَمَا آنزَلَ ٱللَّهُ مِنَ ٱلسَّمَاءِ مِن رِّزْقِ ﴾ - أي: مطر. وسُمّي به لأنّه سببُ الرزق - ﴿ فَآخَيَا بِهِ ٱلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصَرِيفِ ٱلرِّيَاجِ ﴾ - ﴿ الريح ﴾ حمزة وعلى ـ ﴿ ءَايَنتُ لِقَوْمِ يَمْقِلُونَ ﴾ بالنصب: عليّ وحمزة، وغيرهما بالرفع. وهذا من

العطف على عاملين سواء نصبت أو رفعت. فالعاملان إذا نصبت ﴿إنَّ ﴾ و﴿ فَ ﴾. أقيمت الواو مقامهما فعملت الجرّ في ﴿ واختلاف الليل والنهار ﴾ والنصب في ﴿آيات﴾. وإذا رفعت فالعاملان الابتداء وحرف ﴿في﴾. عملت الواو الرفع في آيات، والجرّ في ﴿واختلاف﴾. وهذا مذهب الأخفش؛ لأنّه يُجوِّز العطفَ على عاملين، وأمَّا سيبويه فإنَّه لا يجيزه. وتخريج الَّاية عنده أن يكونَ على إضمار ﴿فِي﴾. والذي حسّنه تقدُّم ذكر ﴿فِي﴾ في الآيتين قبل هذه الآية. ويؤيّده قراءة ابن مسعود _ رضي الله عنه _: (وفي اختلاف الليل والنهار). ويجوز أن ينتصب ﴿آيات﴾ على الاختصاص بعد انقضاء المجرور معطوفاً على ما قبله، أو: على التكرير توكيداً لآيات الأولى. كأنَّه قيل: آياتِ آياتِ. ورفعها بإضمار ﴿هي﴾ والمعنى في تقديم الإيمان على الإيقان، وتوسيطه، وتأخير الآخر: أنَّ المنصفين من العباد إذا نظروا في السموات والأرض نظراً صحيحاً علموا أنَّها مصنوعة، وأنَّه لابُدَّ لها من صانع فآمنوا بالله، فإذا نظروا في خَلْق أنفسهم، وتنقَّلها من حال إلى حال، وفي خلَّقَ ما ظهر على الأرض من صنوف الحيوان ازدادوا إيماناً، وأيقنوا، فإذا نظروا في سائر الحوادث التي تتجدُّد في كلِّ وقت، كاختلاف الليل والنهار، ونزول الأمطار، وحياة الأرض بها بعد موتها، وتصريف الرياح جنوباً وشمالاً وقبولاً ودبوراً، عقلوا، واستحكم علمهم، وخلص يقينهم.

7 - ﴿ يَلْكَ ﴾ إشارة إلى الآيات المتقدّمة، أي: تلك الآيات ﴿ اَينَتُ اللّهِ ﴾. قوله: ﴿ نَتْلُوهَا ﴾ في محلّ الحال، أي: متلوّة ﴿ عَلَيْكَ بِٱلْحَقّ ﴾. والعامل دلّ عليه ﴿ تلك ﴾ من معنى الإشارة ﴿ فِأَي حَدِيثٍ بَعَدَ اللهِ وَ اَينَئِدٍ ﴾ أي: بعد آيات الله. كقولهم: أعجبني زيد وكرمه، ويريدون: أعجبني كرم زيد ﴿ يُؤْمِنُونَ ﴾ حجازيّ، وأبو عمرو، وسهل، وحفص. وبالتاء غيرهم، على تقدير: قل يا محمّد.

٧ ﴿ وَيَلُّ لِكُلِّ أَفَّاكِ ﴾ كذَّاب ﴿ أَشِيرٍ ﴾ متبالغ في اقتراف الآثام.

يَسْمَعُ ءَايَنتِ اللَّهِ تُنْلَى عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَهْ يَسْمَعَهُ فَبَشِّرَهُ بِعَذَابِ أَلِيمِ ﴿ وَإِذَا عَلِمَ مِنْ مَايَنتِنَا شَيْعًا ٱغَّذَهَا هُزُوا أُوْلَئِكَ لَمُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ۞ مِّن وَرَآبِهِمْ جُهَنَّمُ وَلَا يُغْنِى عَنْهُم مَّا كَسَبُواْ شَيْعًا وَلَا مَا ٱغَذُواْ مِن دُونِ ٱللَّهِ آوْلِيَا أَهُ وَلَهُمْ عَذَابُ عَظِيمُ ۞

٨-﴿ يَسْمَعُ ءَاينَتِ اللهِ ﴾ في موضع جرّ صفة ﴿ تُنْلَى عَلَيْهِ ﴾ حال من ﴿ آيات الله ﴾ ﴿ ثُمَّ يُصِرُ ﴾ يقبل على كفره، ويقيم عليه ﴿ مُسْتَكَمِرًا ﴾ عن الإيمان بالآيات والإذعان لما ينطق به من الحقّ، مزدرياً لها، معجباً بما عنده. قيل: نزلت في النضر بن الحارث وما كان يشتري من أحاديث العجم، ويشغل بها الناسَ عن استماع القرآن. والآية عامّة في كلّ مَن كان مضارًا لدين الله. وجيء بثمّ؛ لأنّ الإصرارَ على الضلالة والاستكبار عن الإيمان عند سماع آيات القرآن مستبعدٌ في العقول ﴿ كَأَن ﴾ مخفّفة. والأصل: كأنّه ﴿ لَمْ يَسْمَهَا ﴾. والضمير ضمير الشأن. وعلّ الجملة: النصب على الحال، أي: ﴿ يصرُ ﴾ مثل غير السامع ﴿ فَبَشِرَهُ بِعَدَابٍ وَلِيمَ وَ فَاخِبُهُ خَبُراً يظهر أثره على البشرة.

9 ﴿ وَإِذَا عَلِمَ مِنْ ءَايَنِنَا شَيْئًا ﴾ وإذا بلغه شيء من آياتنا، وعلم أنّه منها ﴿ أَتَّخَذَهَا ﴾ اتّخذ الآيات ﴿ هُرُوًا ﴾. ولم يقل: اتخذه؛ للإشعار بأنه إذا أحسّ بشيء من الكلام أنّه من جملة الآيات؛ خاض في الاستهزاء بجميع الآيات، ولم يقتصر على الاستهزاء بما بلغه. ويجوزُ أن يرجع الضميرُ إلى الشيء؛ لأنّه في معنى الآية، كقول أبي العتاهية:

نَفْسِي بشيءٍ مِنَ الدُّنيا مُعَلَّقة اللهُ والقائمُ المهديُّ يَكْفِيها (١) حيث: أراد عتبة ﴿ أُوْلَئَمِكَ ﴾ _ إشارة إلى ﴿كُلِّ أَفّاكُ أَثْيِم ﴾ لشموله الأفّاكين _ ﴿ لَمُمْ عَذَابُ ثُهِينٌ ﴾ مخز.

١٠ ﴿ مِن وَرَآبِهِم ﴾ من قدّامهم _ الوراء: اسم للجهة التي يواريها الشخص من خلف، أو: قدّام _ ﴿ جَهَنَّم وَلا يُغْنِى عَنْهُم مّا كَسَبُوا ﴾ من الأموال ﴿ شَيْئًا ﴾ من عذاب الله ﴿ وَلا مَا أَغَذُوا ﴾ _ ﴿ ما ﴾ فيهما مصدريّة ، أو: موصولة _ ﴿ مِن دُونِ اللّه ﴾ من الأوثان ﴿ أَوْلِيَا أَ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ في جهنم.

⁽١) كنّى بالشيء عن جارية من حظايا المهدي اسمها: عتبة؛ ولذلك أعاد عليه الضمير مؤنثاً.

هَنذَا هُدَى وَالَّذِينَ كَفَرُواْ بِنَايَتِ رَبِّهِم لَهُمْ عَذَابُ مِن رِّجْزِ أَلِيدُ ﴿ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ الللللَّالَةُ اللَّهُ اللَّا اللَّاللَّا اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

١١ ـ ﴿ هَنذَا هُدَى ﴾ إشارة إلى القرآن. يدلُّ عليه ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُواْ بِتَايَتِ رَبِّهِمٌ ﴾ ؛ لأنّ آيات ربهم هي القرآن، أي: هذا القرآنُ كاملٌ في الهداية، كما تقول: زيد رجل، أي: كامل في الرجولية ﴿ لَمُمْ عَذَابٌ مِن رَجْزٍ ﴾ _ هو أشد العذاب _ ﴿ أَلِيدُ ﴾ بالرفع: مكّيّ، ويعقوب، وحفص، صفة لعذاب. وغيرهم: بالجرّ صفة لرجز.

١٢ - ﴿ ﴿ اللَّهُ ٱلَّذِى سَخَّرَ لَكُمُ ٱلْبَحْرَ لِتَجْرِى ٱلْفُلْكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ ﴾ بإذنه ﴿ وَلِنَبْنَغُوا مِن فَضّلِهِ ﴾ بالتجارة، أو: بالغوص على اللؤلؤ والمرجان، واستخراج اللحم الطري ﴿ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ .

17 _ ﴿ وَسَخَرَلَكُمْ مَّا فِ السَّمَوَتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ هو تأكيد ﴿ما في السموات ﴾ . وهو مفعول ﴿سَخَر ﴾ . وقيل : ﴿جميعاً ﴾ : نصب على الحال ﴿ مِنَّهُ ﴾ حال ، أي : سخر هذه الأشياء كائنة ﴿منه ﴾ وحاصلة من عنده ، أو : خبر مبتدأ محذوف ، أي : هذه النعم كلّها ﴿منه ﴾ ، أو : صفة للمصدر ، أي : تسخيراً ﴿منه ﴾ ﴿ إِنَّ فِى ذَلِكَ لَاَيْتِ لِقَوْمِ يَنَفَكُرُونَ ﴾ .

15 - ﴿ قُلُ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ يَعْفِرُواْ ﴾ أي: ﴿ قل ﴾ لهم اغفروا ﴿ يغفروا ﴾ ويصفحوا. وقيل: المقول؛ لأنّ الجواب يدلّ عليه. ومعنى ﴿ يغفروا ﴾ يعفوا، ويصفحوا. وقيل: إنَّه مجزوم بلام مضمرة، تقديره: ليغفروا، فهو أمر مستأنف. وجاز حذف اللام للدلالة على الأمر - ﴿ لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيّامَ اللهِ ﴾ لا يتوقعون وقائع الله بأعدائه. من قولهم لوقائع العرب: ﴿ أيّام العرب ». وقيل: لا يؤمّلون الأوقات التي وقتها الله تعالى لثواب المؤمنين، ووعدهم الفوز فيها. قيل: نزلت في عمر - رضي الله تعلى لثواب المؤمنين، ووعدهم الفوز فيها. قيل: نزلت في عمر - رضي الله تعليل للأمر بالمغفرة، أي: إنما أمروا بأن يغفروا ليوفّيهم جزاء مغفرتهم يوم تعليل للأمر بالمغفرة، أي: إنما أمروا بأن يغفروا ليوفّيهم جزاء مغفرتهم يوم القيامة. وتنكير ﴿ قَوْمًا ﴾ على المدح لهم، كأنّه قيل: ﴿ليجزي ﴾ أيّما قوم، وقوماً مخصوصين بصبرهم على أذى أعدائهم - ﴿لنجزي ﴾ : شاميّ، وحزة، وعليّ.

بِمَا كَانُواْ يَكْسِبُونَ ﴿ مَنْ عَمِلَ صَلِيحًا فَلِنَفْسِ فِي وَمَنْ أَسَاءً فَعَلَيْهَا ثُمَّ إِلَى رَبِكُر تُرْجَعُونَ ﴿ وَلَقَدْ ءَانَيْنَا بَنِيَ إِسْرَهِ بِلَ الْكِنَابَ وَالْمُكُمِّ وَالنَّبُوةَ وَرَزَفَنَهُم مِنَ الطَّيِبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَلْمِينَ ﴿ وَءَاتَيْنَاهُم بَيِّنَاتٍ مِنَ الْأَمْرِ فَمَا الْخَلَفُواْ إِلَا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيَا بَيْنَهُمْ إِنَّ رَبِّكَ يَقْضِى بَيْنَهُمْ بَوْمَ الْقِيكَمَةِ فِيمَا كَانُواْ فِيهِ يَضْلِفُونَ ﴿ فَهُ مُنْ جَعَلْنَكَ عَلَى شَرِيعَةٍ مِنَ الْأَمْرِ فَاتَبِعْهَا وَلَا نَتَبِعْ

﴿لِيُجزِي قوماً﴾ يزيد، أي ﴿لِيُجزَى﴾ الخيرُ ﴿قوماً﴾. فأضمر الخير لدلالة الكلام عليه، كما أضمر الشمس في قوله: ﴿حَتَّىٰ تَوَارَتْ بِالْخِجَابِ﴾ [ص: ٣٦] لأنّ قوله ﴿ إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيّ ﴾ [ص: ٣١] دليلٌ على تواري الشمس. وليس التقدير: ﴿ليجزَى﴾ الجزاء ﴿قوماً﴾ لأنّ المصدر لا يقوم مقام الفاعل، ومعك مفعول صحيح. أمّا إقامة المفعول الثاني مقام الفاعل فجائز، وأنت تقول: جزاك الله خيراً _ ﴿ بِمَا كَانُواْ يَكْسِبُونَ ﴾ من الإحسان.

١٥ ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِ وَ عَمَنْ أَسَاءً فَعَلَيْهَا ﴾ أي: لها الثواب، وعليها العقاب ﴿ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ رُنْجَعُونَ ﴾ أي: إلى جزائه.

17 ﴿ وَلَقَدْ مَانَيْنَا بَنِيَ إِسْرَةِ مِلَ ٱلْكِنْكِ ﴾ التوراة ﴿ وَلَلْمُكُمْ ﴾ الحكمة ، والفقه ، أو: فصل الخصومات بين الناس ؛ لأنّ الملك كان فيهم ﴿ وَالنَّبُوَّةَ ﴾ خصها بالذكر لكثرة الأنبياء _عليهم السلام _ فيهم ﴿ وَرَزَقَتْهُم مِنَ ٱلطِّبَنْتِ ﴾ تما أحلَّ الله لهم ما طاب من الأرزاق ﴿ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى ٱلْمَلْكِينَ ﴾ على عالمي زمانهم .

1٧ - ﴿ وَءَانَيْنَهُم بَيِّنَتِ ﴾ آيات، ومعجزات ﴿ مِنَ ٱلْأَمْرِ ﴾ من أمر الدين ﴿ وَمَا ٱخْتَلَفُوا ﴾ فما وقع الخلاف بينهم في الدين ﴿ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَآءَهُمُ ٱلْعِلْمُ بَغْيَا يَنْهُمْ ﴾ أي: إلا من بعد ما جاءهم ما هو موجبُ لزوال الخلاف، وهو العلم. وإنّما اختلفوا لبغي حدث بينهم، أي: لعداوة وحسد ﴿ إِنَّ رَبّكَ يَقْضِى بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْلِفُونَ ﴾ قيل: المرادُ: اختلافُهم في أوامر الله ونواهيه في التوراة حسداً، وطلباً للرئاسة، لا عن جهل يكون الإنسانُ به معذوراً.

١٨ ﴿ ثُمَّرَ جَعَلْنَكَ ﴾ بعد اختلاف أهل الكتاب ﴿ عَلَىٰ شَرِيمَةِ ﴾ على طريقة ،
 ومنهاج ﴿ مِنَ ٱلْأَمْرِ فَأَتَّجِعُهَا ﴾ فاتبع شريعتك الثابتة بالحجج والدلائل ﴿ وَلَا نَشَيِعٌ

أَهْوَآءَ ٱلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿ إِنَّهُمْ لَن يُغْنُواْ عَنكَ مِنَ ٱللّهِ شَيْئًا وَإِنَّ ٱلظّلِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضُ لَا يَعْنُ وَاللّهُ وَلِى ٱلْمُنَّقِينَ ﴿ هَا بَصَنَيْرُ لِلنَّاسِ وَهُدَى وَرَحْمَةٌ لِقَوْمِ الْوَلِيَاءُ بَعْضُ لَا يَصَلَيْرُ لِلنَّاسِ وَهُدَى وَرَحْمَةٌ لِقَوْمِ الْوَلِيَاءُ بَعْضُ اللّهِ مِنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ اللّهُ مِنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ اللّهُ مِنْ اللّهُ اللّهُ مِنْ اللّهُ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ وَمُمُا اللّهُ مِنْ اللّهُ اللّهُ مِنْ اللّهُ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ الللّهُ مِنْ الللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللل

أَهْوَآءَ ٱلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ولا تتبع ما لا حجة عليه من أهواء الجهّال ودينهم المبنيّ على هوى وبدعة. وهم رؤساءُ قريش حين قالوا: ارجعْ إلى دين آبائك.

١٩ - ﴿ إِنَّهُمْ ﴾ إنّ هؤلاء الكافرين ﴿ لَن يُغْنُواْ عَنكَ مِنَ اللّهِ شَيْئاً وَإِنَّ الظّلِلِمِينَ
 بَعْضُهُمْ أَوْلِيَآ اُبَعْضٌ وَاللّهُ وَلِى ٱلْمُثّقِينَ ﴾ وهم موالوه. وما أبين الفضل بين الولايتين!

٢٠ ﴿ هَندًا﴾ القرآن ﴿ بَصَنَيْرُ لِلنَّاسِ ﴾ جعل ما فيه من معالم الدِّين والشرائع بمنزلة البصائر في القلوب، كما جعل روحاً وحياة ﴿ وَهُدَى ﴾ من الضلالة ﴿ وَرَحْمَةٌ ﴾ من العذاب ﴿ لِقَوْمِرِ يُوقِنُونَ ﴾ لمن آمن، وأيقن بالبعث.

11 - ﴿ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ ﴾ ﴿ أَمْ : منقطعة ، ومعنى الهمزة فيها إنكار الحسبان ﴿ اَجْرَحُواْ السَّيِّعَاتِ ﴾ اكتسبوا المعاصي والكفر . ومنه : الجوارح ، وفلان جارحة أهله ، أي : كاسبهم ﴿ أَن تَعْمَلَهُمْ ﴾ أن نصيرهم . وهو من ﴿ جعل المتعدّي إلى مفعولين . فأولهما الضمير ، والثاني الكاف في ﴿ كَالَّذِينَ اَمنُواْ وَعَمِلُوا الصَّلِكَتِ ﴾ . مفعولين . فأولهما الضمير ، والثاني الكاف في ﴿ كَالَّذِينَ اَمنُواُ وَعَمِلُوا الصَّلِكَةِ تَعْمَلُمُ وَمَمَاتُهُمْ ﴾ بدل من الكاف ؛ لأنّ الجملة تقع مفعولاً ثانيا ، فكانت في حكم المفرد ﴿ سواءً ﴾ : علي ، وحزة ، وحفص بالنصب على الحال من الضمير في ﴿ نجعلهم ﴾ . ويرتفع محياهم ومماتهم بر ﴿ سواءً ﴾ ، وقرأ الأعمش ﴿ ومماتهم ﴾ بالنصب . جعل ﴿ عياهم ومماتهم ﴾ ظرفين ، كمقدم الحاجّ ، أي : سواء في محياهم وفي مماتهم . والمعنى : إنكار أن يستوي المسيئون والمحسنون على القيام بالطاعات ، وأولئك على اقتراف السيئات ، ومماتاً حيث مات هؤلاء على البشرى بالطاعات ، وأولئك على اقتراف السيئات ، ومماتاً حيث مات هؤلاء على البشرى بالطاعات ، وأولئك على اليأس من الرحمة والندامة . وقيل : معناه : إنكار أن يستووا في الممات ، كما استووا في الحياة في الرزق والصحة . وعن تميم الداريّ _ رضي الله عنه _ : أنه كان يصلي ذات ليلة عند المقام فبلغ هذه الآية ، وفجعل يبكي ، ويردّدها إلى الصباح . وعن الفضيل _ رحمة الله عليه _ : أنّه بلغها ، فجعل يبكي ، ويردّدها إلى الصباح . وعن الفضيل _ رحمة الله عليه _ : أنّه بلغها ،

سَآةَ مَا يَعَكُمُونَ ﴿ وَخَلَقَ اللّهُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضَ بِالْمَقِ وَلِتُجْزَى كُلُّ نَفْسِ بِمَا كَسَ كَسَبَتُ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿ اللّهَ الْمَرَيْتَ مَنِ اتَّغَذَ إِلَهُمْ هَوَنَهُ وَأَضَلَهُ اللّهُ عَلَى عِلْمِ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْمِهُ مَا لَكُ اللّهُ اللّهُ عَلَى عَلْمِ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْمِهُ اللّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿ وَخَتَمَ عَلَى اللّهِ اللّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿ وَفَالُواْ مَا هِي إِلّا حَيَانُنَا الدُّنْهَا نَمُوتُ وَغَيَا

فجعل يرددها (١)، ويقول: يا فضيل! ليت شعري من أيّ الفريقين أنت؟! ﴿ سَاءً مَا يَعَكُمُونَ ﴾ بئس ما يقضون؛ إذْ حسبوا أنهم كالمؤمنين، فليس من أُقْعِدَ على بساط الموافقة، كمن أقعد في مقام المخالفة، بل نفرّق بينهم فنعلي المؤمنين، ونخزي الكافرين.

٢٢ ﴿ وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ﴾ ليدل على قدرته ﴿ وَلِتُجْزَىٰ ﴾ معطوف على هذا المعلّل المحذوف ﴿ كُلُّ نَفْسِ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ .

٣٧ ـ ﴿ أَفَرَهَ يَتَ مَنِ ٱتَّخَذَ إِلَهُمُ هَوَنهُ ﴾ أي: هو مطواع لهوى النفس، يتبع ما يدعوه إليه، فكأنه يعبده كما يعبد الرجل إلهه ﴿ وَأَضَلَهُ اللّهُ عَلَى عِلْمِ ﴾ منه باختياره الضلال. أو: أنشأ فيه فعل الضلال ﴿ على علم ﴾ منه بذلك ﴿ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ عَلَى فلا يقبل وعظا ﴿ وَقَلْمِهِ عَ فلا يعتقد حقّا ﴿ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ عِشَوَةً ﴾ فلا يبصر عبرة _ ﴿ غَشُوة ﴾ حزة، وعليّ _ ﴿ فَمَن يَهْدِيهِ مِن بعد إضلال الله إيّاه ﴿ أَفَلا تَذَكَّرُونَ ﴾ بالتخفيف: حزة، وعليّ ، وحفص، وغيرهم: بالتشديد، فأصل الشرّ: متابعة الهوى، والخير كلّه في مخالفته، فنعم ما قال:

إذا طلبتكَ النفسُ يوماً بشهوة وكان إليها للخلافِ طريق فَدَعْها وخالفُ ما هويتَ فإنَّما هواكَ عدقٌ والخلافُ صديق

٢٤ - ﴿ وَقَالُواْ مَا هِيَ ﴾ أي: ما الحياة - لأنهم وعدوا حياة ثانية - ﴿ إِلَّا حَيَائُنَا ﴾ التي نحن فيها. ﴿ نَمُوتُ وَغَيّا ﴾ نموت نحن ويحيا أولادنا، أو: يموت بعض ويحيا بعض، أو: نكون مواتاً نطفاً في الأصلاب ونحيا بعد ذلك، أو: يصيبنا الأمران الموت والحياة - يريدون: الحياة في الدنيا والموت بعدها - وليس وراء ذلك حياة. وقيل: هذا كلام من يقول بالتناسخ، أي: يموتُ الرجل، ثمّ وراء ذلك حياة. وقيل: هذا كلام من يقول بالتناسخ، أي: يموتُ الرجل، ثمّ

⁽١) ليست في الأصل المخطوط، واستدركت من المطبوع ليستقيم المعنى.

وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهَرُ وَمَا لَحُمْ بِلَالِكَ مِنْ عِلْمِ إِنَ هُمْ إِلَا يَظُنُونَ ﴿ وَإِذَا نَتَلَ عَلَيْهِمْ ءَايَنَنَا بِيَسَنِ مَا كُنتُدْ صَلِوقِينَ ﴿ وَهَا لَمَنَهُ يُحْيِدُمُ مُ اَيَنَنَا إِن كُنتُدْ صَلِوقِينَ ﴿ قُلُ اللّهُ يُحْيِدُمُ مُ كَيْنَا مِن كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَا أَن قَالُوا اثْنُوا بِعَابَابِنَا إِن كُنتُدْ صَلِوقِينَ ﴿ قُلُ اللّهُ يُحْيَدُمُ ثُمُ الْمَيْعِلُونَ اللّهُ مَلْكُ مُنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الل

تجعل روحُه في مواتٍ فيحيا به ﴿ وَمَا يُهْلِكُمْا إِلَّا الدَّهُرُ ﴾ كانوا يزعمون أنّ مرور الأيّام والليالي هو المؤثّر في هلاك الأنفس، وينكرون ملك الموت وقبضه الأرواح بأمر الله، وكانوا يضيفون كلَّ حادثة تحدثُ إلى الدهر والزمان، وترى أشعارَهم ناطقة بشكوى الزمان، ومنه قوله ﷺ: ﴿لاتسبّوا الدهر فإنّ الله هو الدهر (١٠). أي: فإن الله هو الآتي بالحوادث، لا الدهر ﴿ وَمَا لَمُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنّ مُمْ إِلَّا يَظُنُونَ ﴾ وما يقولون ذلك من علم ويقين، ولكن عن ظنّ وتخمين.

٢٥ ﴿ وَإِنَا نُتُكُ عَلَيْمٍ مَايَنَنَا ﴾ _ أي: القرآن، يعني: ما فيه من ذكر البعث _ ﴿ يَيْنَتِ مَّا كَانَ حُجَّة مُهُم ﴾ _ وسمّى قولهم حجّة وإن لم يكن حجّة؛ لأنّه في زعمهم حجّة _ ﴿ إِلّا أَن قَالُوا انْتُوا بِنَابَايِنَا ﴾ . أي: أحيوهم ﴿ إِن كُنتُ صَلِيقِينَ ﴾ في دعوى حجّة _ ﴿ إِلّا أَن قَالُوا انْتُوا بِنَابَايِنا ﴾ . أي: أحيوهم ﴿ إِن كُنتُ صَلِيقِينَ ﴾ في دعوى البعث . و﴿ حجّتهم ﴾ خبر كان . واسمها ﴿ أَن قالُوا ﴾ . والمعنى : ﴿ ما كان حجّتهم إلا ﴾ مقالتهم ﴿ اثتوا بآبائنا ﴾ . وقرى ، ﴿ حُجّتُهم ﴾ بالرفع على أنبًا اسم ﴿ كان ﴾ و﴿ أن قالُوا ﴾ : الخبر .

٢٦ ﴿ قُلِ ٱللّهُ يُحْيِيكُمْ ﴾ في الدنيا ﴿ ثُمْ يُمِينُكُمْ ﴾ فيها عند انتهاء أعماركم ﴿ ثُمْ يَجْمَعُكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ ٱلْقِيمَةِ ﴾ أي: يبعثكم يوم القيامة جميعاً. ومَن كان قادراً على ذلك كان قادراً على الإتيان بآبائكم ضرورة ﴿ لَارْتَبْ فِيهِ ﴾ أي: في الجمع ﴿ وَلَذِكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَمَكُونَ ﴾ قدرة الله على البعث؛ الإعراضهم عن التفكُّر في الدَّلائل.

٧٧ - ﴿ وَلِلَّهِ مُلَكُ ٱلسَّنَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَيَوْمَ تَقُومُ ٱلسَّاعَةُ يَوْمَ إِذِ يَضْرُ ٱلْمُتَطِلُونَ ﴾ عامل النصب في ﴿يوم تقوم﴾ . و﴿يومنذ﴾ بدل من ﴿يوم تقوم﴾ .

٢٨ ﴿ وَرَكِىٰ كُلُّ أَتَةِ جَائِيةً ﴾ جالسة على الركب. يقال: جثا فلان يجثو؛ إذا
 جلس على ركبتيه. وقيل: ﴿ جائية ﴾ مجتمعة ﴿ كُلُّ أَتَتْمِ ﴾ _ بالرفع على الابتداء.

⁽١) رواه البخاري (٦١٨١) ومسلم (٢٢٤٦).

تُدْعَىٰ إِلَى كِنَابِهَا الْيُوْمَ بُحْزُونَ مَا كُنُمْ تَعْمَلُونَ ﴿ هَذَا كِنَابُنَا يَنطِقُ عَلَيْكُم بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَا فَسَتَنسِخُ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّلِحَتِ فَيُدْخِلُهُمْ وَبُهُمْ فِي مَسْتَنسِخُ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُوا الصَّلِحَتِ فَيُدْخِلُهُمْ وَبُهُمْ فِي الْفَوْزُ الْمُبِينُ ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُواْ أَفَامَ تَكُنْ ءَايَتِي ثُمِّنَى عَلَيْكُرُ وَمَن اللَّهِ عَلَيْكُمْ الْفَوْدُ الْمُبِينُ ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُواْ أَفَامَ تَكُنْ ءَايَتِي ثُمِّنَى عَلَيْكُر وَمُن أَمْ اللَّهُ وَمُن اللَّهُ وَمُن اللَّهُ عَلَيْكُمْ اللَّهُ وَعَدَ اللَّهِ حَقَّ وَالسَّاعَةُ لَا رَبِّبَ فِيها قُلْتُم مَّا نَدُوى مَا السَّاعَةُ إِن نَظُنُ إِلَّا ظُنَا وَمَا غَنُ بِمُسَتَيْقِنِينَ ﴿ ﴿ وَهِ وَبَنَا لَمُمْ سَيِّعَاتُ مَا عَمِلُواْ وَحَاقَ بِهِم مَا السَّاعَةُ إِن نَظُنُ إِلَا ظُنَا وَمَا غَنُ بِمُسَتَيْقِنِينَ ﴿ إِلَيْ الْمُؤَامِدِهِ مَن اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِمُ وَلَيْكُمُ مَا عَمِلُواْ وَحَاقَ بِهِم مَا السَّاعَةُ إِن نَظُنُ إِلَا ظُنَا وَمَا غَنُ بِمُسَتَيْقِنِينَ ﴿ إِلَيْ عَلَى الْمُوا بِهِ مِنَا لَهُ مَا السَّاعَةُ إِلَى الْمُؤَامِدِهِ مِن الْمُؤَامِدِهُ وَالْمُعُولُونَ الْمُؤَامِدِهُ وَمُن الْمُؤَامِدِ مِنْ الْمُؤَامِدِ مِنْ الْمُؤَامِدِ وَالْمَاعِدُ وَالْمَاعِدُ وَالْمَاعِدُ وَمُوالِعُولِي الْمُؤَامِدِ وَالْمَاعِدُونَ وَالْمَاعِدُونَ الْمُؤْمِدُ وَالْمَاعِمُ وَالْمَاعِمُ لَيْ الْمُؤْمِ وَالْمَاعِدُودَ الْمُؤْمِ وَالْمَاعِدِ مِنْ الْمُؤْمِدُ وَالْمَاعِلَى الْمُؤْمِ وَالْمَاعِدُوا وَمِالَعُودُ الْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمَاعِمُ وَالْمَاعِلَ وَالْمَاعِلَى الْمُؤْمِ وَالْمَاعِمُ وَالْمَاعِلَقُوا وَالْمَاعِمُ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمُ وَالْمُؤْمُ وَالْمُؤْمُ وَالْمُؤْمِ وَالْمِؤْمُ اللْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ الْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ وَالْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ وَالْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ وَالْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ وَالْمُؤْمُ وَالْمُوالِمُ الْمُؤْمُ اللْمُ الْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ وَالْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ اللْمُ

﴿ كُلَّ ﴾: يعقوب، على الإبدال من ﴿ كُلَّ أَمَّة ﴾ _ ﴿ تُدُّعَىٰ إِلَىٰ كِنَبِها ﴾ إلى صحائف أعمالها _ فاكتفى باسم الجنس _ فيقال لهم: ﴿ ٱلْيُوْمَ تُجْزَرُنَ مَا كُنُمُ تَعْمَلُونَ ﴾ في الدنيا.

٢٩ ﴿ هَذَا كِتَبُنَا﴾ أضيف الكتاب إليهم لملابسته إيّاهم؛ لأنّ أعمالهم مثبتة فيه، وإلى الله تعالى؛ لأنّه مالكه، والآمر ملائكته أن يكتبوا فيه أعمالَ عباده ﴿ يَنْطِقُ عَلَيْكُم ﴾ يشهد عليكم لما عملتم ﴿ يَالْحَقّ ﴾ من غير زيادة، ولا نقصان ﴿ إِنَّا كُناً نَسْتَنْسِخُ مَا كُنتُر تَعْمَلُونَ ﴾ نستكتب الملائكة أعمالكم. وقيل: نسخت، واستنسخت: بمعنى. وليس ذلك بنقل من كتاب، بل معناه: نثبت.

٣٠ ﴿ فَأَمَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّلِحَنتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِرَحْمَتِهِ ﴾ جنَّته ﴿ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ ٱلْمُبِينُ ﴾ .

٣١ ﴿ وَأَمَّا اَلَّذِينَ كَفَرُوّا ﴾ فيقال لهم: ﴿ أَفَلَمْ تَكُنَّ ءَايَنِي تُتَلَى عَلَيَكُو ﴾. والمعنى: ﴿ أَفَلَمْ تَكُنَّ ءَايَنِي تَتَلَى عَلَيكم ﴾ _ فحذف المعطوف عليه _ ﴿ فَأَسْتَكْبَرُتُمْ ﴾ عن الإيمان بها ﴿ وَكُنْمٌ قَوْمًا تُجْرِمِينَ ﴾ كافرين.

٣٧ ﴿ وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعُدَالِيَهِ بِالْجِزَاء ﴿ حَقُّ وَالسَّاعَةُ ﴾ ـ بالرفع عطف على محلّ إنّ واسمها ﴿ والساعة ﴾ حزة. عطف على ﴿ وعد الله ﴾ ـ ﴿ لَا رَبَّ فِيهَا قُلْمُ مَّا نَدْرِى مَا السَّاعَةُ ﴾ أيُّ شيء الساعة ﴿ إِن نَظُنُ إِلَّا ظَنّا ﴾ . أصله: نظن ظنّا ، ومعناه: إثبات الظنّ فحسب، فأدخل حرف النفي والاستثناء ليفاد إثبات الظنّ مع نفي ما سوى الظنّ توكيداً بقوله: ﴿ وَمَا خَنُ بِمُسَنَقِنِينَ ﴾ .

٣٣ ﴿ وَبَدَا لَمُمْ ﴾ ظهر لهؤلاء الكفّار ﴿ سَيِتَاتُ مَا عَيلُوا ﴾ قبائح أعمالهم، أو: عقوبات أعمالهم السيّئات، كقوله: ﴿ وَجَزَّوُا سَيِتَةَ سَيِّتَةٌ مِثْلُهَا ﴾ [الشورى: ٤٠] ﴿ وَجَاقَ بِهِم مَّا كَانُوا بِهِم يَشْتَهْ رِبُونَ ﴾ ونزل بهم جزاء استهزائهم.

وَفِيلَ ٱلْيَوْمَ نَسَنَكُمْ كَا نَسِيتُمْ لِقَاءً يَوْمِكُمْ هَذَا وَمَأْوَنَكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُرْ مِن نَصِرِينَ ﴿ ذَلِكُمُ الْمَارُونَ النَّانُ وَمَا لَكُرْ مِن نَصِرِينَ ﴿ وَلَا هُمْ إِلَّا لَكُنْ الْمَانُونَ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللْلَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ الللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ الللْمُولُولُولَ اللْمُلْمُ اللَّهُ الللْمُلْمُ الللْمُلْمُ اللَ

٣٤ ﴿ وَقِيلَ ٱلْيَوْمَ نَسَنَكُمْ كَمَا نَسِيتُمْ لِقَاءً يَوْمِكُمْ هَنَا﴾ أي: نترككم في العذاب كما تركتم عُدّة لقاء يومكم، وهي: الطاعة، وإضافة اللقاء إلى اليوم كإضافة المكر في قوله: ﴿ بَلْ مَكْرُ ٱلنَّيْلِ وَٱلنَّهَارِ ﴾ [سبأ: ٣٣] أي: ﴿ نسيتم لقاء ﴾ الله تعالى في ﴿ يومكم هذا ﴾ ولقاء جزائه ﴿ وَمَأْوَنَكُمُ ٱلنَّارُ ﴾ أي: منزلكم ﴿ وَمَالَكُمْ مِن نَصِمِينَ ﴾.

٣٥ ﴿ فَالِكُم ﴾ العذاب ﴿ إِأَنْكُرُ ﴾ بسبب أنّكم ﴿ أَغَذْتُمْ اَلِنَتِ اللّهِ هُزُوًا وَغَرَّتْكُو ٱلْمَيْوَةُ اللّهَ وَاللّهُ مُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

٣٦ ﴿ فَلِلَّهِ ٱلْحَمَّدُ رَبِّ ٱلسَّمَوَتِ وَرَبِّ ٱلْأَرْضِ رَبِّ ٱلْعَكَلِمِينَ ﴾ أي: فاحمدوا الله الذي هو ربُّكم وربُّ كلِّ شيء من السموات والأرض والعالمين، فإنَّ مثل هذه الربوبيّة العامّة توجبُ الحمدَ والثناء على كلِّ مربوب.

٣٧ ﴿ وَلَهُ ٱلْكِبْرِيَاءُ فِي ٱلسَّمْنَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ وكبّروه فقد ظهرت آثار كبريائه وعظمته في السموات والأرض ﴿ وَهُوَ ٱلْمَـزِيْرُ ﴾ في انتقامه ﴿ ٱلْحَكِيمُ ﴾ في أحكامه.



لِسُــمُ اللَّهُ الزَّكُمُ فِي ٱلزَّكِيدِمِ

١ ـ ٣ ـ ﴿ حَمَ إِنَّ تَنزِيلُ ٱلْكِنْتِ مِنَ ٱللَّهِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْحَكِيمِ أَمَا خَلَقْنَا ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا يَنْتَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِيّ مَلْتُبَساً بِالحَكْمَة ﴿ وَأَجَلِ مُسَتَّى ﴾ يُنتهى إليه، وهو: يوم القيامة ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُواْ عَمَّا ٱلذِرُوا ﴾ عما أنذروه من هول ذلك اليوم؛ الذي لا بد لكل خلوق من انتهائه إليه ﴿ مُعْرِضُونَ ﴾ لا يؤمنون به، ولا يهتمون بالاستعداد له. ويجوز أن تكون ﴿ما ﴾ مصدرية، أي: عن إنذارهم ذلك اليوم.

وَمَنْ أَضَـُلُ مِمَّن بَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَن لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ وَإِلَى يَوْمِ ٱلْقِيكَمَةِ وَهُمْ عَن دُعَآيِهِمْ غَلِفِلُونَ ۞ وَإِذَا حُشِرَ ٱلنَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءَ وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَفِرِينَ ۞ وَإِذَا ثُنَّيَ عَلَيْهِمْ ءَايَننُنَا بَيِّنَدِ قَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُبِينُ۞ آمْ يَقُولُونَ ٱفْتَرَنَّهُ

٥ - ﴿ وَمَنْ أَضَـ لُ مِمَّن يَدْعُوا مِن دُونِ ٱللّهِ مَن لَا يَسْتَجِيبُ لَلُهُ إِلَى يَوْمِ ٱلْقِيكَمَةِ وَهُمْ عَن دُعَآبِهِمْ
 غَفِلُونَ ﴾ أي: أبداً.

٣- ﴿ وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُواْ لَهُمْ آعَداءٌ ﴾ أي: الأصنام ﴿ يَمِنَدُتِمْ ﴾ بعبادة عبدتهم ﴿ كَفِرِنَ ﴾ تقول: ما دعوناهم إلى عبادتنا. ومعنى الاستفهام في: ﴿ من أَصَلَ ﴾ إنكار أن يكون في الضلال كلّهم أبلغ ضلالاً من عبدة الأصنام، حيث يتركون دعاء السّميع المجيب القادر على كلّ شيء، ويدعون من دونه جماداً لا يستجيبُ لهم، ولا قدرة به على استجابة أحدٍ منهم ما دامت الدنيا وإلى أن تقوم القيامة ﴿ وإذا ﴾ قامت القيامة، و﴿ حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا ﴾ عليهم ضداً، فليسوا في الدارين إلا على نكد ومضرة: كانوا لهم أعداء وكانوا ﴾ عليهم ضداً، فليسوا في الدارين إلا على نكد ومضرة: لا تتولاهم في الدنيا بالاستجابة، وفي الآخرة تعاديهم، وتجحد عبادتهم. ولما أسند إليهم ما يسند إلى أولى العلم من الاستجابة والغفلة قيل: ﴿ مَن ﴾ و هم ﴾ ووصْفُهم بترك الاستجابة والغفلة طريقه طريق التهكم بها وبعبدتها. ونحوه قوله تعالى: ﴿ إِن تَدَعُوهُمْ لَا يَسْمَعُواْ دُعَاءً ثُمْ وَلَوْ سَمِعُواْ مَا اَسْتَكَابُواْ لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيْمَةِ يَكُفُرُونَ وَاطر: ١٤].

٧-﴿ وَإِذَا نُتَلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَنُنَا بَيِنَتِ ﴾ جمع بيّنة، وهي: الحجة والشاهد، أو: واضحات مبيّنات ﴿ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُواْ لِلْحَقِّ ﴾ المراد بالحقّ: الآيات، وبالذين كفروا: الممتلوّ عليهم. فوضع الظاهران موضع الضميرين للتسجيل عليهم بالكفر، وللممتلوّ بالحقّ ﴿ لَمَّا جَآءَ ثُمْ ﴾ أي: بادهوه بالمحدود ساعة أتاهم، وأوّل ما سمعوه من غير إجالة فكر، ولا إعادة نظر ﴿ هَلْنَا سِحَرُّ مُّيِينً ﴾ ظاهر أمره في البطلان، لا شبهة فيه.

٨ = ﴿ أَمْ يَقُولُونَ أَفَتَرَنَّهُ ﴾ إضراب عن ذكر تسميتهم الآيات: سحراً إلى ذكر قولهم: إنّ محمّداً ﷺ ﴿ افتراه ﴾ أي: اختلقه، وأضافه إلى الله كذباً. والضّمير

قُلْ إِنِ أَفْتَرَيْتُهُمُ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللّهِ شَيْعًا هُوَ أَعْلَمُ بِمَا نُفِيضُونَ فِيلّهِ كَفَى بِهِ عَسَمِيدًا بَيْنِي وَبَنْ كُوْ وَهُوَ ٱلْغَفُورُ ٱلرَّحِيمُ ﴿ قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنَ ٱلرُّسُلِ وَمَا آذَرِي مَا يُفْعَلُ فِي وَلَا بِكُوْ ۚ إِنْ ٱلْبَعُ إِلّا مَا يُوحَى إِلَى وَمَا آنَا إِلّا نَذِيرٌ مَّيِينُ ﴾ فَلْ أَرَءَ يَنْتُمْ إِن كَانَ مِنْ عِندِ ٱللّهِ وَكُفَرْ ثُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَةِ يلَ

للحق، والمراد به: الآيات ﴿ قُلْ إِنِ ٱفْتَرَيْتُهُ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللّهِ شَيْعًا ﴾ أي: ﴿إن افتريته ﴾ على سبيل الفرض عاجلني الله بعقوبة الافتراء عليه، فلا تقدرون على كفّه عن معاجلتي، ولا تطيقون دفع شيء من عقابه، فكيف أفتريه، وأتعرّض لعقابه؟! ﴿ هُو ٱعْلَمُ بِمَا نُفِيهُ وَنِي فِيهِ ﴾ أي: تندفعون فيه من القدح في وحي الله، والطعن في آياته، وتسميته سحراً تارة، وفرية أخرى ﴿ كَفَى بِهِ صَهِيدًا بَيْنِي وَيَسَنَكُمُ ﴾ يشهد لي بالصّدق والبلاغ، ويشهد عليكم بالجحود والإنكار. ومعنى ذكر العلم والشهادة: وعيد بجزاء إفاضتهم ﴿ وَهُو ٱلْفَقُورُ ٱلرَّحِيمُ ﴾ موعدة بالغفران والرحمة إن تابوا عن الكفر، وآمنوا.

٩ - ﴿ قُلْ مَا كُنتُ بِدَعَا مِنَ الرُّسُلِ ﴾ أي: بديعاً ، كالخفّ بمعنى الخفيف . والمعنى : إنّي لستُ بأوّل مرسل فتنكروا نبوّتي ﴿ وَمَا آذَرِى مَا يُفْعَلُ بِى وَلَا بِكُرْ ﴾ أي: ﴿ ما ﴾ يفعل الله ﴿ بِي و ﴾ بكم فيما يستقبل من الزمان . وعن الكلبيّ : ﴿ قال له أصحابه ـ وقد ضجروا من أذى المشركين ـ : حتّي متى نكون على هذا ؟ فقال : ﴿ ما أدري ما يفعل بي ولا بكم ﴾ أأترك بمكّة أم أومر بالخروج إلى أرض قد رفعت لي ، ورأيتها ـ يعني : في منامه ـ ذات نخيل وشجر؟ ﴾ (١) و ﴿ ما ﴾ في ﴿ ما يفعل ﴾ يجوزُ أن تكون موصولة منصوبة ، وأن تكون استفهاميّة مرفوعة . وإنمّا دخل ﴿ لا ﴾ في قوله : ﴿ ولا بكم ﴾ ، مع أنّ ﴿ يُفْعَلُ ﴾ مثبت غير منفي ، لتناول النفي في ﴿ ما أدري ﴾ ما ، وما في حيّزه ﴿ إِنَ أَنِّعُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَى وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرُ مُبِّينٌ ﴾ .

١٠ ﴿ قُلُ أَرَمَيْتُمْ إِن كَانَ ﴾ القرآن ﴿ مِنْ عِندِ ٱللَّهِ وَكَفَرْتُم بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدُ مِّنَ بَنِيَ السَّرَةِ مِلْ ﴾ هو عبد الله بن سلام عند الجمهور. ولهذا قيل: إنّ هذه الآية مدنية لأنّ إسلام ابن سلام بالمدينة. رُوي: أنّه لمّا قدم رسولُ الله ﷺ المدينة نظر إلى

⁽١) ذكره الواحدي في أسباب النزول (ص ٢٥٤).

عَلَىٰ مِثْلِهِ وَفَامَنَ وَاسْتَكْبَرُمُمُ إِنَ اللَّهَ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الظَّلِلِمِينَ ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا لَوَ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهُ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ .

وجهه، فعلم أنَّه ليس بوجه كذَّاب، قال له: إنِّي سائلك عن ثلاثٍ لا يعلمهنّ إلَّا نبيِّ: ما أوَّل أشراط الساعة؟ وما أوَّل طعام يأكله أهل الجنَّة؟ وما بالُ الولد ينزع إلى أبيه أو إلى أمّه؟ فقال رسول الله عليه: «أما أوّل أشراط الساعة فنارٌ تحشرهم من المشرق إلى المغرب. وأما أوّل طعام يأكله أهلُ الجنّة فزيادة كبد حوت. وأمّا الولد فإذا سبق ماء الرجلُ نزعه، وإن سبق ماءُ المرأة نزعته». فقال: أشهد أنَّك رسول الله حقًّا (١) ﴿ عَلَىٰ مِثْلِهِ ﴾ الضمير للقرآن، أي: مثله في المعنى، وهو ما في التوراة من المعاني المطابقة لمعاني القرآن من: التوحيد، والوعد، والوعيد، وغير ذلك. ويجوزُ أن يكون المعنى: إن كان من عند الله، وكفرتم به، وشهد شاهدٌ على نحو ذلك، يعني: كونه من عند الله ﴿فَامَنَ﴾ الشاهد ﴿ وَاسْتَكْبَرْتُمْ ﴾ عن الإيمان به. وجواب الشرط محذوف، تقديره: ﴿إِن كان﴾ القرآنُ ﴿من عند الله وكفرتم به﴾ ألستم ظالمين؟! ويدلُّ على هذا المحذوف: ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلظَّالِمِينَ ﴾. والواو الأولى عاطفة لـ: ﴿كفرتم﴾ على فعل الشرط، وكذلك الواو الأخيرة عاطفة لـ: ﴿استكبرتم ﴾ على ﴿شهد شاهد ﴾. وأمّا الواو في ﴿وشهد﴾ فقد عطفت جملة قوله: ﴿وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم ﴾ على جملة قوله: ﴿ كان من عند الله وكفرتم به﴾ والمعنى: ﴿قل﴾ أخبروني إن اجتمع كون القرآن من عند الله مع كفركم به، واجتمع شهادة أعلم بني إسرائيل على نزول مثله، فإيمانه به مع استكباركم عنه وعن الإيمان به، ألستم أضلَّ الناس وأظلمهم؟

11 ﴿ وَقَالَ اللَّذِينَ صَحَفَرُوا لِللَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ أي: لأجلهم، وهو كلام كفّار مكّة، قالوا: عامّة من يتبع محمداً السقاط، يعنون: الفقراء، مثل: عمّار، وصهيب، وابن مسعود ﴿ لَوَ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُوناً إِلَيْهِ ﴾ لو كان ما جاء به محمد خيراً ما سبقنا إليه هؤلاء ﴿ وَإِذْ لَمْ يَهْ تَدُوا بِهِ ﴾ العامل في ﴿ إِذَ الْحَدُونُ لَدَلَالَةُ الكلام عليه،

⁽۱) رواه أحمد (۳ /۱۰۸) والبخاري (۳۳۲۹) والنسائي في عشرة النساء (۱۸۹) والبيهقي في الدلائل (۲ /۵۲۸_۵۲۹) وابن حبان (۷۱۲۱).

فَسَيَقُولُونَ هَنَا إِفْكُ قَدِيثُرُ ﴿ وَمِن قَبْلِهِ كَنَبُ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَنَا كَتَبُ مُصَدِقُ إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَنَا كَتَبُ مُصَدِقُ لِسَانًا عَرَبِيًا لِيُسَنِدِرَ ٱلَّذِينَ ظَلَمُوا وَبُشَرَىٰ لِلْمُحْسِنِينَ ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ قَالُواْ رَبُّنَا اللّهُ ثُمَّ اللّهُ ثُمَّ اللّهُ ثُمَّ اللّهُ اللّهُ ثُمَّ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ ال

تقديره: ﴿وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ﴾ ظهر عنادهم. وقوله: ﴿ فَسَيَقُولُونَ هَلَاۤ إِفَّكُ قَدِيمٌ﴾ مسبّب عنه. وقولهم: ﴿ أَسَاطِيرُ مُسَاطِيرُ الْأَوْلِينَ ﴾ [الأنعام: ٢٥].

١٢- ﴿ وَمِن قَبْلِهِ ، ﴾ أي: القرآن ﴿ كِنْبُ مُوسَىٰ ﴾ أي: التوراة. وهو مبتدأ وهمن قبله ﴾ ظرف واقع خبراً مقدماً عليه. وهو ناصب ﴿ إِمَاماً ﴾ على الحال، نحو: في الدار زيد قائماً. ومعنى ﴿ إِماماً ﴾: قدوة يؤتم به في دين الله وشرائعه، كما يؤتم بالإمام ﴿ وَرَحْمَةُ ﴾ لمن آمن به، وعمل بما فيه ﴿ وَهَذَا ﴾ القرآن ﴿ كِتَنَبُ مُصَدِقٌ ﴾ لكتاب موسى، ولما بين يديه وتقدمه من جميع الكتب ﴿ لِسَانًا عَرَبِيًا ﴾ حال من ضمير الكتاب في ﴿ مصدق ﴾. والعامل في ﴿ مصدق ﴾ أو: من ﴿ كتاب ﴾ لتخصصه بالصفة، ويعمل فيه معنى الإشارة. وجوز أن يكون مفعولاً لـ: ﴿ مصدق ﴾، أي: يصدق ذا لسان عربيّ، وهو الرسول ﴿ لِيُسْتَرَىٰ ﴾ في محل النصب معطوف على محل ﴿ اللَّهُ مفعول له ﴿ اللَّهُ مِنْ المُطْعِينَ ﴾ للمؤمنين المطيعين.

١٣ ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ قَالُواْ رَبُّنَا ٱللَّهُ ثُمَّ ٱسْتَقَنْمُواْ ﴾ على توحيد الله، وشريعة نبيته
 عمد ﷺ ﴿ فَلَا خَوْقُ عَلَيْهِمْ ﴾ في القيامة ﴿ وَلَا هُمْ يَعْـ زَنُونَ ﴾ عند الموت.

11_﴿ أُوْلَيْتِكَ أَصْمَابُ الْجَنَّةِ خَلِدِينَ فِيهَا﴾ حال من ﴿ أَصحابِ الجِنَّة ﴾ والعامل فيه معنى الإشارة؛ الذي دلّ عليه ﴿ أُولئك ﴾ ﴿ جَزَاء ﴾ : مصدر لفعل دلّ عليه الكلام، أي: جوزوا ﴿ جزاء ﴾ .

10 _ ﴿ وَوَصَّيْنَا ٱلْإِنْسَنَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَنَا ﴾ كوفي، أي: وصَّيناه بأن يحسن ﴿ بوالديه إحساناً ﴾ ﴿ حَسَنا ﴾ غيرهم، أي: وصَّيناه بوالديه أمراً ذا حسن، أو: بأمر ذي حسن، فهو في موضع البدل من قوله ﴿ بوالديه ﴾ وهو من بدل الاشتمال

حَمَلَتْهُ أُمَّهُ كُرُهَا وَوَضَعَتْهُ كُرُهَا وَحَمَلُهُ وَفِصَلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْراً حَتَّىَ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلِغَ أَرْبَعِينَ سَنَهُ قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِى أَنْ أَشَكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِى أَنْعَمْتَ عَلَىٰ وَعَلَى وَلِدَى وَأَنْ أَعْمَلَ صَلِحًا نَرْضَلْهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِيَّيِّ إِنِي بَنْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ ٱلْمُسْلِمِينَ ﴿ الْمَلْكِ نَنْفَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَاعِمُ لُوا وَنَنْجَا وَزُعَنْ سَيِّعَاتِهِم فِي أَصْحَبِ ٱلْجَنَّةٌ وَعَدَ الصِّذْقِ

﴿ حَمَلَتُهُ أُمُّةً كُرُّهُمَا وَوَضَعَتْهُ كُرُّهَا ﴾ بفتح الكاف: حجازي، وأبو عمرو. وهما لغتان في معنى المشقّة. وانتصابه على الحال، أي: ذات كره، أو: على أنّه صفة للمصدر، أي: حملًا ذا كره ﴿ وَحَمَّلُهُ وَفِصَنَالُهُ ﴾ ومدّة حمله وفطامه ﴿ ثَلَنْتُونَ شَهِّرًا ﴾ وفيه دليلٌ على أنّ أقلّ مدّة الحمل ستّة أشهر؛ لأنّ مدّة الرضاع إذا كانت حولين لقوله تعالى: ﴿ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ ﴾ [البقرة: ٣٣٣] بقيت للحمل سُتَّة أشهر. وبه قال أبو يوسف ومحمد _ رحمهما الله _. وقال أبو حنيفة _ رحمه الله_: المراد به: الحمل بالأكفُّ ﴿وفصله﴾: يعقوب. والفصل والفصال كالفطم والفطام، بناءً ومعنى ﴿ حَتَّىٰٓ إِذَا بَلَغُ أَشَّدُّهُ ﴾ هو جمع، لا واحد له من لفظه. وكان سيبويه يقول: واحده شِدَّةٌ. وبلوغ الأشدِّ: أن يُكتهل، ويستوفي السنِّ التي تستحكم فيها قوته وعقله، وذلك إذا أناف على الثلاثين وناطح الأربعين. وعن قتادة: ثلاث وثلاثون سنة. ووجهه: أن يكون ذلك أوّل الأشدّ، وغايته الأربعين ﴿ وَيَلْغَ أَرْبَعِينَ سَنَةَ قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي ﴾ ألهمني ﴿ أَنْ أَشَكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِيَّ أَنْعَمْتَ عَلَى وَعِلْ وَالدِّيَّ ﴾ ـ المراد به: نعمة التوحيد والإسلام. وجمع بين شكري النعمة عليه وعلى والديه؛ لأنَّ النعمة عليهما نعمة عليه _ ﴿ وَأَنَّ أَعْمَلُ صَلِيحًا تَرْضَلُهُ ﴾ _ قيل: هي الصلوات الخمس - ﴿ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيِّقِ ﴾ أي: اجعل ذرّيتي موقعاً للصلاح، ومظنّة له ﴿ إِنِّ تُبْتُ إِلَيْكَ ﴾ من كلّ ذنب ﴿ وَإِنِّي مِنَ ٱلْمُسَّامِينَ ﴾ من المخلصين.

١٦ - ﴿ أُولَتِكَ الَّذِينَ نَنَقَبَلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَبِلُوا وَنَنَجَاوَزُ عَن سَيِّعَاتِهِم ﴾: حزة وعلي وحفص. ﴿ يُتَقَبِّلُ ﴾ ﴿ وَيُتَجَاوِز ﴾ ﴿ أحسَنُ ﴾: غيرهم ﴿ فِي آَضَبِ اَلَمَنَةٍ ﴾ هو كقولك: أكرمني في جملة من أكرم كقولك: أكرمني في جملة من أكرم منهم ونظمني في عدادهم. ومحلّه النصب على الحال على معنى كائنين ﴿ فِي مَنْ مَا اللّهِ مَا اللّهِ اللّهِ وَمَعْدُودِينَ فيهم ﴿ وَعَدَ الصِّدْقِ ﴾ مصدر مؤكّد لأنّ قوله يتقبّل ويتجاوز وعد من الله لهم بالتقبّل والتجاوز

الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿ وَالَّذِي قَالَ لِوَلِدَيِّهِ أَفِّ لَكُمَّا أَتِعَدَانِنِيَ أَنَّ أُخْرَجَ وَقَدْ خَلَتِ ٱلْقُرُونُ مِن قَبْلِي وَهُمَا يَسْتَغِيثَانِ ٱللَّهَ وَيْلِكَ ءَامِنْ إِنَّ وَعْدَ ٱللَّهِ حَقَّ فَيَقُولُ

قيل: نزلت في أبي بكر الصديق _ رضي الله عنه _ وفي أبيه أبي قحافة، وأمّه أمّ الخير، وفي أولاده، واستجابة دعائه فيهم. فإنّه آمن بالنبيّ ﷺ وهو ابن ثمان وثلاثين سنة. ودعا لهما وهو ابن أربعين سنة. ولم يكن أحد من الصحابة من المهاجرين منهم والأنصار أسلم هو ووالداه وبنوه وبناته غير أبي بكر _ رضي الله عنهم _ ﴿ الّذِي كَانُواْ يُوعَدُونَ ﴾ في الدنيا.

١٧ _ ﴿ وَالَّذِي قَالَ لِوَلِدَيْهِ ﴾ مبتدأ خبره: ﴿أُولَئُكُ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهُمْ القول ﴾. والمراد بالذي قال: الجنس القائل ذلك القول؛ ولذلك وقع الخبر مجموعاً. وعن الحسن _ رضي الله عنه _: هو في الكافر العاق لوالديه، المكذّب بالبعث. وقيل: نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر _ رضي الله عنه _ قبل إسلامه. ويشهد لبطلانه كتاب معاوية إلى مروان ليأمر الناس بالبيعة ليزيد. فقال عبد الرحمن بن أبي بكر: لقد جئتم بها هرقليّة. أتبايعون لأبنائكم؟ فقال مروان: يا أيُّها الناس هذا الذي قال الله تعالى فيه ﴿والذي قال لوالديه أفَّ لكما﴾. فسمعت عائشة رضي الله عنها فغضبت وقالت: والله ما هو به، ولو شئت أن أسمّيه لسمّيته، ولكنّ الله تعالى لعن أباك وأنت في صلبه، فأنت فَضَضٌ من لعنة الله(١). أي: قطعة ﴿ أُفِّ لَكُمَّا ﴾ مدنيٌّ وحفص ﴿ أَفَّ ﴾ مكّيٌّ وشاميٌّ ﴿ أَفَّ ﴾ غيرهم. وهو صوت إذا صوت به الإنسان علم أنّه متضجّر، كما إذا قال: حَسِّ؛ علم أنَّه متوجّع. واللام للبيان. أي: هذا التأفيف لكما خاصّة ولأجلكما دُون غيركما ﴿ أَتَعِدَانِنِي أَنَّ أُخْرَجَ ﴾ أَنَّ أُبْعَثَ و﴿ أُخرِجِ ﴾ من الأرض ﴿ وَقَدْ خَلَتِ ٱلْقُرُونُ مِن قَبْلِي ﴾ ولم يبعث منهم أحد ﴿ وَهُمَا ﴾ أبواه ﴿ يَسْتَغِيثَانِ ٱللَّهَ ﴾ يقولان: الغياث بالله منك ومن قولك، وهو استعظام لقوله، ويقولان له: ﴿ وَيَلْكَ﴾ دعاء عليه بالثبور. والمراد به: الحثّ والتحريض على الإيمان لا حقيقة الهلاك ﴿ عَامِنْ ﴾ بالله وبالبعث ﴿ إِنَّ وَعَدَ اللَّهِ ﴾ بالبعث ﴿ حَقٌّ ﴾ صدق ﴿ فَيَقُولُ ﴾

⁽١) رواه النسائي في السنن الكبرى (١١٤٩١).

مَا هَنَذَا إِلَّا أَسَطِيرُ الْأُولِينَ ﴿ أُولَتِهِكَ الَّذِينَ حَقَ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أَمَرٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِم مِّنَ الْجِنِ وَالْإِنِسُ إِنَّهُمْ كَانُواْ خَسِرِينَ ﴿ وَلِكُلِّ دَرَجَنْتُ مِّمَا عَمِلُوا ۚ وَلِيُوفِيهُمْ أَعْمَلَهُمْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿ وَهَا يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُواْ عَلَى النَّارِ أَذَهَبْتُمْ طَبِبَنِكُمُ فِي حَيَاتِكُمُ اللَّذِينَ كَفَرُواْ عَلَى النَّارِ أَذَهَبْتُمْ طَبِبَنِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ اللَّذِينَ كَفَرُواْ عَلَى النَّارِ أَذَهَبْتُمْ طَبِبَنِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ اللَّهُ وَي بِمَا كُنتُمْ نَسْتَمْنَعْتُم بِهَا فَالْيَوْمَ تُحْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنتُمْ نَسْتَكْمِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْمَقِي وَمِا كُنتُمْ نَسْتَكَمِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْمَقِي وَعِمَا كُنتُمْ نَسْتَكَمِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْمَقِي

لهما: ﴿ مَا هَٰذَا ﴾ القول ﴿ إِلَّا أَسَطِيرُ ٱلْأَوَّلِينَ ﴾.

١٨ - ﴿ أُولَتِكَ اللَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ ٱلْقَولُ ﴾ أي: ﴿ لِأَمَلَأَنَّ جَهَنَّمَ ﴾ [الأعراف: ١٨]
 ﴿ فِي أُمْرِ ﴾ في جملة أمم ﴿ قَدْ خَلَتْ ﴾ قد مضت ﴿ مِن قَبْلِهِم مِنَ ٱلْجِنْ وَٱلْإِنسُ إِنَّهُمْ كَانُواْ خَسِرِينَ ﴾ .

19 - ﴿ وَلِكُلِ ﴾ من الجنسين المذكورين الأبرار والفجّار ﴿ دَرَحَتُ مِمَّا عَمِلُوا ﴾ أي: منازل ومراتب ﴿ من جرّاء ﴿ ما عملوا ﴾ من الخير والشّر. أو ﴿ من أجل ﴿ ما عملوا ﴾ منهما. وقيل: ﴿ درجات ﴾ ، وقد جاء: الجنّة درجات ، والنار دركات ، على وجه التغليب ﴿ وَلِيُوفِيّهُمْ أَعْمَلُهُمْ ﴾ بالياء: مكّيّ ، وبصريّ ، وعاصم ﴿ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ . أي: ﴿ وليوفّيهم أعمالهم ﴾ ولا يظلمهم حقوقهم ، وعاصم ﴿ وَهُمْ لَا يُظْلَمُهُم على مقادير أعمالهم ، فجعل الثواب درجات والعقاب دركات ، فاللام متعلّقة بمحذوف .

٢٠ ﴿ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الذّينَ كَفَرُوا عَلَى النّارِ ﴾ عرضهم على النار: تعذيبهم بها. من قولهم: عُرِض بنو فلان على السيف إذا قتلوا به وقيل: المراد: عرض النار عليهم، من قولهم: «عرضت الناقة على الحوض» يريدون: عرض الحوض عليها، فقلبوا ﴿ أَذَهَبْتُم ﴾ أي: يقال لهم: ﴿ أَذَهَبْتُم ﴾ وهو ناصب الظرف طَيَبَاتُ إِلاَّ مَا قد أصبتموه ﴿ طَيِبَنِكُرُ فِي حَيَاتِكُرُ الدُّنيَ ﴾. أي: ما كتب لكم حظ من الطيبات إلا ما قد أصبتموه في دنياكم. وقد ذهبتم به وأخذتموه. فلم يبق لكم بعد استيفاء حظكم شيء منها. وعن عمر - رضي الله عنه -: لو شئت لكنت أطيبكم طعاماً، وأحسنكم منها. ولكنّي أستبقي طيباتي ﴿ وَاسْتَمْنَعُتُم بِهَا ﴾ بالطيبات ﴿ فَالْيَوْمَ بُحَرُونَ عَذَابَ اللّهُونِ ﴾ أي: الهوان. وقرىء به ﴿ بِمَا كُنتُم تَسَكَّرُونَ فِي ٱلأَرْضِ ﴾ تتكبرون ﴿ بِغَيْرِ اللّهَوْنِ ﴾ أي: الهوان. وقرىء به ﴿ بِمَا كُنتُم تَسَكَّرُونَ فِي ٱلأَرْضِ ﴾ تتكبرون ﴿ بِغَيْرِ اللّهَوْنِ ﴾ أي: باستكباركم وفسقكم.

٢١ - ﴿ وَأَذَكُرُ أَخَاعَادٍ ﴾ أي: هوداً ﴿ إِذْ أَنْدَرَ قَرْمَهُمْ إِلَّا أَحْقَافِ ﴾ جمع حقف، وهو رمل مستطيل مرتفع فيه انحناء، من: احقوقف الشيء إذا اعوج . عن ابن عباس رضي الله عنهما: هو واد بين عمان ومَهْرَة ﴿ وَقَدْ خَلَتِ ٱلنَّذُرُ ﴾ جمع نذير بمعنى المنذر، أو: الإنذار ﴿ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ ﴾ من قبل هود ومن خلف هود. وقوله: ﴿ وقد خلت النذر من بين يديه ومن خلف ﴾ وقع اعتراضاً بين: ﴿ أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللّهَ إِنِّ آخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾. والمعني: ﴿ وَالْدَر من تقدمه ﴿ والعذاب العظيم، وقد أنذر من تقدمه من الرسل ومن تأخر عنه مثل ذلك.

٢٢ ﴿ قَالُوٓ آ﴾ أي: قوم هود ﴿ أَجِنْتَنَا لِتَأْفِكَنَا ﴾ لتصرفنا. فالأفك: الصرف يقال: أفكه عن رأيه ﴿ عَنْ ءَالِهَتِنَا ﴾ عن عبادتها ﴿ فَأَلِنَا بِمَا تَعِدُنَا ﴾ من معاجلة العذاب على الشرك ﴿ إِن كُنتَ مِنَ الصَّلدِقِينَ ﴾ في وعْدِك.

٢٣ - ﴿ قَالَ إِنَّمَا ٱلْعِلَمُ ﴾ بوقت مجيء العذاب ﴿ عِندَ ٱللّهِ ﴾ ولا علم لي بالوقت الذي يكون فيه تعذيبكم ﴿ وَأَتَلِغُكُم مَّا أَرْسِلْتُ بِهِ ، ﴾ وبالتخفيف أبو عمرو. أي: الذي هو شأني أن أبلّغكم ما أرسلت به من الإنذار والتخويف ﴿ وَلَكِكِنَى آرَينكُرَ وَمَا يَحْمَلُونَ ﴾ أي: ولكنّكم جاهلون لا تعلمون: أنّ الرسل بعثوا منذرين، لا مقترحين، ولا سائلين غير ما أذن لهم فيه.

٢٥،٢٤ ﴿ فَلَمَّا رَأَوْهُ ﴾ الضمير يرجع إلى ﴿ما تعدنا ﴾ أو: هو مبهم وضح أمره بقوله: ﴿ عَارِضًا ﴾ إمّا تمييزاً أو حالاً. والعارض: السحاب الذي يعرض في أفق من السماء ﴿ مُسْتَقِبِلَ أَوْدِيَئِهِمْ فَالُواْ هَنَا عَارِضٌ مُتَطِرُنا ﴾. روي: أنّ المطر قد احتبس عنهم فرأوا سحابة استقبلت أوديتهم، فقالوا: هذا سحابٌ يأتينا بالمطر،

بَلْ هُوَ مَا أَسْتَعْجَلْتُم بِهِ أَرِيحٌ فِيهَا عَذَابُ أَلِيمٌ ﴿ اللَّهُ مَكَدُمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِرَتِهَا فَأَصْبَحُوا لَا يُرَى إِلَّا مَسْنَكِنُهُمْ كَذَالِكَ نَجْزِي ٱلْقَوْمَ ٱلْمُجْرِمِينَ ﴿ وَلَقَدْ مَكَنَّكُمْ فِيمَا إِن مَّكَنَّكُمْ فِيهِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمِّعُكُمْ وَلَا أَبْصَنَرُهُمْ وَلَا أَفْعِدُونَ فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَنَرُهُمْ وَلَا أَفْعِدُونَ فَكَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَنَرُهُمْ وَلَا أَفْعِدُونَ فَكَا أَغْنَى عَنْهُمْ مِن شَيْءٍ إِذْ كَانُوا بَعْحَدُونَ فَاكِنتِ ٱللّهِ

وأظهروا من ذلك فرحاً. وإضافة «مستقبل» و«ممطر» مجازيّة غير معرَّفة؛ بدليل وقوعهما وهما مضافان إلى معرفتين وصفاً للنكرة ﴿ بَلَهُوَ ﴾ أي: قال هود ﴿ بل هو ﴾ ويدلّ عليه قراءة من قرأ: (قال هود بل هو) ﴿ مَا اَسْتَعْجَلَتُم بِهِ عَ ﴾ من العذاب. ثمّ فسرّه فقال: ﴿ رِيحٌ فِيهَا عَذَابُ أَلِيمٌ تُكَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ تهلك من نفوس عاد وأموالهم الجمّ الكثير. فعبّر عن الكثرة بالكلّية ﴿ وَأَمْرِ رَبِّهَا ﴾ ربّ الريح ﴿ فَأَصَّبَحُوا لا يُرَى إلا مَسْكِنُهُم ﴾ عاصم وحمزة وخلف. أي: ﴿ لا يرى ﴾ شيء ﴿ إلا مساكنهم ﴾. غيرهم: ﴿ لا تَرى إلا مساكنهم ﴾ والخطاب للرائي من كان ﴿ كَذَلِكَ خَيْرِي الله عنهما ـ: اعتزل هود _ عليه تخذير لمشركي العرب. عن ابن عباس _ رضي الله عنهما ـ: اعتزل هود _ عليه السلام _ ومن معه في حظيرة ، ما يصيبهم من الريح إلاّ ما تلذّه الأنفس، وإنها السلام _ ومن معه في حظيرة ، ما يصيبهم من الريح إلاّ ما تلذّه الأنفس، وإنها لتمرّ من عاد بالظعن بين السماء والأرض وتدمغهم بالحجارة.

77 _ ﴿ وَلَقَدْ مَكَّنَّهُمْ فِيمَا إِن مُكَّنَّكُمْ فِيهِ ﴾ ﴿إِن ﴾ نافية. أي: فيما ما مكناكم فيه. إلا أن ﴿إِن ﴾ أحسن في اللفظ لما في مجامعة ما مثلها من التكرير المستبشع. ألا ترى: أنّ الأصل في مهما ما ما، فلبشاعة التكرير قلبوا الألف هاء. وقد جعلت ﴿إِن ﴾ صلة وتؤول بأنّا ﴿مكنّاهم في ﴾ مثل ما ﴿مكنّاهم فيه ﴾. والوجه هو الأوّل. لقوله تعالى: ﴿هُمْ أَحْسَنُ أَنْنَا وَرِءًيا ﴾ [مريم: ٧٤] ﴿كَانُوا أَكَثَرُ مِنْهُمْ وَاللَّذَ قُوتَةً وَمَا أَنَا وَ ﴿ مَا ﴾ بمعنى الذي، أو: نكرة موصوفة ﴿ وَحَمَلنّا لَهُمْ سَمّعًا وَأَبْعَنَزًا وَأَفْتِدَةً ﴾ أي: آلات الدرك والفهم ﴿ فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمّعُهُمْ وَلَا أَفِيدَتُهُم مِن شَيّع ﴾ من الإغناء، وهو القليل منه ﴿ إِذْ كَانُوا بَحْدَدُونَ بَاللّهِ ﴾ "إذ»: نصب بقوله: ﴿ فما أغنى ﴾. وجرى مجرى التعليل لاستواء مؤدّى التعليل والظرف في قولك: ضربته لإساءته، وضربته إذ التعليل لاستواء مؤدّى التعليل والظرف في قولك: ضربته لإساءته، وضربته إذ أساء. لأنّك إذا ضربته في وقت إساءته فإنّما ضربته فيه لوجود إساءته فيه، إلاّ

وَحَاقَ بِهِم مَّا كَانُواْ بِهِ يَسْتَهْزِهُونَ ﴿ وَلَقَدْ أَهْلَكُنَا مَا حَوْلَكُمْ مِّنَ الْقُرَىٰ وَصَرَّفْنَا الْكَنَا مَا حَوْلَكُمْ مِّنَ الْقُرَىٰ وَصَرَّفْنَا الْكَنَا مَا حَوْلَكُمْ مِّنَا الْقُرَىٰ وَصَرَّفْنَا اللَّهِ عَلَيْهِ مُ اللَّذِينَ الْقَخَدُواْ مِن دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا عَالِمَةً أَبَلَ ضَدَلُوا عَنْهُمْ وَهَا كَانُواْ يَفْتَرُونَ اللَّهِ فَي وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِ صَدَالُواْ عَنْهُمْ وَهَا كَانُواْ يَفْتَرُونَ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمَالَعُلُوا اللَّهُ الْمَالَعُلُولُ وَالْمَالَعُلُولُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُولُ اللَّهُ الْمُلِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُولُولُولُولُولُولُولُولُ

أَنَّ إِذَ، وحيث غلبتا دون سائر الظروف في ذلك ﴿ وَحَاقَ بِهِم ﴾ ونزل بهم ﴿ مَّا كَانُواْ بِهِم ﴾ ونزل بهم ﴿ مَّا كَانُواْ بِهِم يَسْتَهْزِهُ وَنَ ﴾ جزاء استهزائهم. وهذا تهديد لكفّار مكّة، ثمّ زادهم تهديداً بقوله:

٧٧ ﴿ وَلَقَدْ أَهْلَكُنَامَا حُولَكُم ﴾ يا أهل مكة ﴿ مِنَ ٱلْقُرَىٰ ﴾ نحو: حجر ثمود، وقرى قوم لوط. والمراد: أهل القرى. ولذلك قال: ﴿ وَصَرَّفْنَا ٱلْآيَاتِ لَعَلَهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ أي: كرّرنا عليهم الحجج وأنواع العبر ﴿لعلهم يرجعون ﴾ عن الطغيان إلى الإيمان فلم يرجعوا.

۲۸ ﴿ فَلُولَا ﴾ فهلا ﴿ فَصَرَهُمُ الَّذِينَ الشَّخَذُوا مِن دُونِ اللّهِ قُرْبَانًا عَالَى ﴾ القربان ما تقرّب به إلى الله تعالى . أي: اتّخذوهم شفعاء متقرّباً بهم إلى الله تعالى ؛ حيث قالوا: هؤلاء شفعاؤنا عند الله . وأحد مفعولي اتّخذ الراجع إلى الذين محذوف . أي: اتّخذوهم . والثاني ﴿ آلهة ﴾ . و﴿ قربانا ﴾ حال ﴿ بَلْ صَلُوا عَنْهُم ﴾ غابوا عن نصرتهم ﴿ وَذَلِك ﴾ إنّارة إلى امتناع نصرة الهتهم لهم ، وضلالهم عنهم . أي: ﴿ وذلك ﴾ أثر ﴿ إفكهم ﴾ الذي هو اتّخاذهم إيّاها آلهة ، وثمرة شركهم وافترائهم على الله الكذب .

٢٩ ﴿ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرً ﴾ أملناهم إليك وأقبلنا بهم نحوك. والنفر دون العشرة ﴿ مِنَ ٱلْجِنِّ ﴾ جنّ نصيبين ﴿ يَسْتَعِعُونَ ٱلْقُرْمَانَ ﴾ منه عليه الصلاة والسلام - ﴿ فَلَمَّا حَضَرُوهُ ﴾ أي: الرسول ﷺ أو القرآن. أي: ﴿ فلمّا ﴾ كانوا منه بحيث يسمعون ﴿ قَالُوا ﴾ أي: قال بعضهم لبعض ﴿ أَنصِتُوا ﴾ اسكتوا مستمعين. روي: أنّ الجنّ كانت تسترق السمع، فلمّا حرست السماء ورجموا بالشهب قالوا: ما هذا إلاّ لنباً حدث، فنهض سبعة نفر، أو تسعة من أشراف جنّ قالوا: ما هذا إلاّ لنباً حدث، فنهض سبعة نفر، أو تسعة من أشراف جنّ

فَلَمَّا قُضِى وَلَوْا إِلَى قَرْمِهِم مُنذِرِينَ شَقَالُوا يَنقُوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَنَبَّا أُنزِلَ مِنْ بَعَدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِى إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقِ مُسْتَقِيمٍ شَ يَنقُوْمَنَا آجِيبُوا دَاعِى اللَّهِ وَءَامِنُواْ بِهِ ـ يَغْفِرْ لَكُمُ مِن دُنُوبِكُرْ وَيُجِرُكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمِ شَ

نصيبين، أو نينوى، منهم: زوبعة. فضربوا حتى بلغوا تهامة. ثم اندفعوا إلى وادي نخلة فوافقوا رسول الله على وهو قائم في جوف الليل يصلي، أو في صلاة الفجر، فاستمعوا لقراءته (۱). وعن سعيد بن جبير: ما قرأ رسول الله على الجنّ ولا رآهم، وإنّما كان يتلو في صلاته، فمرّوا به، فوقفوا مستمعين، وهو لا يشعر، فأنبأه الله باستماعهم (۱). وقيل: بل أمر الله رسوله أن ينذر الجنّ ويقرأ عليهم، فصرف إليه نفراً منهم، فقال: إني أمرت أن أقرأ على الجنّ الليلة فمن يتبعني؟ قالها ثلاثاً، فأطرقوا إلا عبد الله بن مسعود _ رضي الله عنه _ قال: لم يحضره ليلة الجنّ أحد غيري، فانطلقنا حتى إذا كنّا بأعلى مكة في شعب الحجون، فخط لي خطاً وقال: لا تخرج منه حتى أعود إليك، ثمّ افتتح القرآن وسمعت لغطاً شديداً. فقال لي رسول الله على الله وكنوا اثني عشر ألفاً، والسورة رجالاً سوداً. فقال: «أولئك جنّ نصيبين». وكانوا اثني عشر ألفاً، والسورة التي قرأها عليهم ﴿اقرأ باسم ربّك﴾ (۱) ﴿فَلَمّا قُضِيَ ﴾ أي: فرغ النبيُ على من القراءة ﴿ وَلَوْ إِلَى قَرْمِهِم مُنذِرِينَ ﴾ إيّاهم.

بعد موسى لأنهم كانوا على اليهودية. وعن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ: أنّ الجنّ لم تكن سمعت بأمر عيسى عليه السلام ـ ﴿ مُصَدِقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْدِ ﴾ من الكتب الجنّ لم تكن سمعت بأمر عيسى ـ عليه السلام ـ ﴿ مُصَدِقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْدِ ﴾ من الكتب ﴿ يَهْدِى إِلَى الله تعالى ﴿ وَإِلَى طَرِقِ مُسْتَقِيمٍ ﴿ يُعْدِمُ اللّهِ الله على الله على أَنْ وَلِكَ طَرِقِ مُسْتَقِيمٍ ﴾ يَنْ فَدَابٍ أَلِيمٍ ﴾ . قال أبو حنيفة عمداً ﷺ ﴿ وَوَامِنُواْ بِهِ ـ يَغْفِر لَكُمُ مِن ذُنُوبِكُمْ وَيُجْرَكُمُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ . قال أبو حنيفة ـ رحمه الله ـ : لا ثواب لهم إلا النّجاة من النار لهذه الآية . وقال مالك وابن

⁽١) متفق عليه بمعناه من رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس دون أوله.

⁽٢) هو في الحديث الذي قبله.

⁽٣) قال الحافظ: لم أجده بتمامه في سياق واحد (حاشية الكشاف ٢١٢/٤).

وَمَن لَا يُجِبَ دَاعِى اللّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزِ فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِن دُونِهِ وَ أَوْلِيَا أَهُ أَوْلَتِهِ كَ فِي ضَلَالٍ ثَبِينٍ ﴿ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْى جِعَلْقِهِنَّ ضَلَالٍ ثَبِينٍ ﴿ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْى جِعَلْقِهِنَّ بِفَالِمَ اللّهِ اللّهَ اللّهَ اللّهَ اللّهَ اللّهَ عَلَى اللّهَ عَلَى اللّهَ عَلَى اللّهَ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُل

أِي لِيلِي وأَبُو يُوسُفُ وَمحمد ـ رحمهم الله ـ: لهم الثواب والعقاب. وعن الضحّاك: أُنهُم يدخلون الجنّة، ويأكلون، ويشربون؛ لقوله تعالى: ﴿ لَمْ يَطْمِثُهُنَّ إِنْ فَبَالُهُمْ وَلَا جَالَنَّ ﴾ [الرحمن: ٥٦].

٣٧ ﴿ وَمَن لَا يُجِبْ دَاعِي اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزِ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ أي: لا ينجي منه مهرب ﴿ وَلَيْسَ لَهُ مِن دُونِهِ ۚ أَوْلِيَا ۚ أُولَكِيكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ .

٣٣ ﴿ أَوَلَة يَرُواْ أَنَّ اللَّهَ الَّذِى خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْى يَخَلَقِهِنَ ﴾ هو كقوله: ﴿ وَمَا مَسَنَا مِن لَّنُوبٍ ﴾ [ق: ٣٨]. ويقال: عييت بالأمر إذا لم تعرف وجهه ﴿ يِقَادِرٍ ﴾ محلّه الرفع؛ لأنّه خبر «أنّ» يدلّ عليه قراءة عبد الله (قادر)، وإنّما دخلت الباء لاشتمال النفي في أوّل الآية على: أنّ وما في حيّزها. وقال الزجّاج: لوقلت: ما ظننت أنّ زيداً بقائم جاز كأنّه قيل: أليس الله بقادر؟ ألا ترى إلى وقوع: «بلى» مقرّرة للقدرة على كلّ شيء من البعث وغيره لا لرؤيتهم ﴿ عَلَىٰ أَن يُحْتَىٰ الْمَوْقَةُ بَكَىٰ ﴾ هو جواب للنفي ﴿ إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِ شَيْءِ قَدِيرٌ ﴾ .

٣٤ ﴿ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ ﴾ يقال: لهم: ﴿ أَلَيْسَ هَلَاا بِالْحَقِّ ﴾؟ فناصب الظرف القول المضمر. و﴿ هذا﴾ إشارة إلى العذاب ﴿ قَالُواْ بَكَ وَرَيِّناً قَالَ فَدُوقُواْ الْعَذَابَ بِمَا كُنتُهُ رَكَّفُونَ ﴾ بكفركم في الدنيا.

٣٥ ﴿ فَأَصَيِرَ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعَزْدِ ﴾ أولو الجدّ والثبات والصبر ﴿ مِنَ الرَّسُلِ ﴾ «من»: للتبعيض. والمراد بأولي العزم: ما ذكر في الأحزاب: ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيَتِينَ مِيثَنَقَهُمْ وَمِنكُ وَمِن فُرِج وَإِبْرَهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى أَبْنِ مَرْيَمٌ ﴾ [الأحزاب: ٧]. وكذا آدم ويونس ليس منهم؛ لقوله: ﴿ وَلَا تَكُن كَصَاحِبِ المُوتِ ﴾ [القلم: ٤٨]. وكذا آدم لقوله: ﴿ وَلَمْ يَجَدُ لَمُ عَزْمًا ﴾ [طه: ١١٥]. أو: للبيان، فيكون أولو العزم صفة

وَلَا نَسْتَعْجِل لَمُنْمُ كَأَنْهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَرْ يَلْبَثُواْ إِلَّا سَاعَةً مِن نَّهَارِم بَلَنْغُ فَهَلْ يُعْلَى لَا الْفَقَ مُ الْفَسِفُونَ اللهِ عَلَى اللهُ الْفَقَ مُ الْفَسِفُونَ اللهِ اللهُ الْفَقَ مُ الْفَسِفُونَ اللهِ اللهُ الْفَقَ مُ الْفَسِفُونَ اللهِ اللهُ اللهُو

الرسل كلّهم ﴿ وَلَا تَسْتَعْجِل لَمُثّمَ ﴾ لكفّار قريش بالعذاب. أي: لا تدع لهم بتعجيله، فإنّه نازلٌ بهم لا محالة وإن تأخّر ﴿ كَانَتُهُمْ يَوْمَ يَرُونَ مَا يُوعَدُونَ لَرَ يَلْبَقُوا إِلَا سَاعَةً مِن نَهَارٍ ﴾ أي: أنّهم يستقصرون حينئذ مدّة لبثهم في الدنيا حتى يحسبوها ساعة من نهار ﴿ بَلَنَعٌ ﴾ هذا ﴿ بلاغ ﴾. أي: هذا الذي وعظتم به كفاية في الموعظة. أو: هذا تبليغ من الرسول ﴿ فَهَلْ يُهَلَّكُ ﴾ هلاك عذاب. والمعنى: فلن يُهْلَكَ بعذاب الله ﴿ إِلّا الْقَوْمُ الْفَسِقُونَ ﴾ أي: المشركون الحارجون عن الاتعاظ به والعمل بموجبه.



لِسَدِ اللَّهُ الزَّكُمُ فِي ٱلزَّكِيدِ مِ

الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَن سَبِيلِ اللَّهِ أَضَكَلَ أَعْنَلَهُمْ ۞ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَيلُوا الصَّلِحَتِ وَءَامَنُوا بِمَا نُزِلَ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِن رَّيِّهِمْ كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّعَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالْهُمْ ۞

السلام، أو صدّوا غيرهم عنه. قال الجوهريُّ: صدّ عنه، يصدّ، صدوداً: الإسلام، أو صدّوا غيرهم عنه. قال الجوهريُّ: صدّ عنه، يصدّ، صدوداً: أعرض. وصدَّه عن الأمر، صدّاً: منعه، وصرفه عنه. وهم المطعمون يوم بدر، أو: أهل الكتاب، أو: عامٌّ في كلّ من كفر وصد ﴿ أَصَلَ أَعَنَلَهُم ﴾ أبطلها وأحبطها، وحقيقته: جعلها ضالة ضائعة ليس لها من يتقبَّلها، ويثيب عليها؛ كالضالة من الإبل. وأعمالهم: ما عملوه في كفرهم من صلة الأرحام، وإطعام الطعام، وعمارة المسجد الحرام. أو ما عملوه من الكيد لرسول الله على والصد

٧ - ﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعِمْلُوا الصَّلِحَتِ ﴾ هم ناس من قريش، أو: من الأنصار، أو: من أهل الكتاب، أو: عام ﴿ وَمَامَنُوا بِمَانُزِلَ عَلَى مُعَمَّدٍ ﴾ وهو القرآن. وتخصيص الإيمان بالمنزل على رسوله من بين ما يجب الإيمان به لتعظيم شأنه. وأكّد ذلك بالجملة الاعتراضية، وهي قوله: ﴿ وَهُو لَلْحَقُّ مِن رَبِّهِم ﴾ أي: القرآن. وقيل: إنّ دين محمد عليه النسخ، وهو ناسخ لغيره ﴿ كُفّرَ عَنَهُم سَيّاتِهِم ﴾ ستر بإيمانهم وعملهم الصالح ما كان منهم من الكفر والمعاصي؛ لرجوعهم عنها، وتوبتهم ﴿ وَأَصْلَحَ بَالَمُمْ ﴾ أي: حالهم وشأنهم بالتوفيق في أمور

ذَلِكَ بِأَنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ٱتَّبَعُوا ٱلْبَطِلَ وَأَنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱتَّبَعُوا ٱلْحَقَّ مِن رَّبِهِمْ كَذَلِكَ يَضْرِبُ ٱللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ آَنِ فَإِذَا لَقِيتُمُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فَضَرَّبَ ٱلرِّقَابِ حَتَّى إِذَا ٱثْخَنَتُمُوهُمْ فَشُدُّوا ٱلْوَثَاقَ فَإِمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِمَا فِذَآةً

الدين، وبالتسليط على الدنيا بما أعطاهم من النصرة والتأييد.

٣ - ﴿ ذَلِكَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُواْ البَّعُوا الْبَطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ ءَامَنُواْ الْبَعُواْ الْحَقَى مِن رَبِّهِم ﴾ ﴿ ذلك ﴾ الأمر، وهو إضلال أعمال أحد الفريقين مبتدأ. وما بعده خبره. أي: ﴿ ذلك ﴾ الأمر، وهو إضلال أعمال أحد الفريقين وتكفير سيّئات الثاني، والإصلاح كائن بسبب اتباع هؤلاء ﴿ الباطل وهو الشيطان، وهؤلاء ﴿ الحقّ وهو القرآن ﴿ كَذَلِك ﴾ مثل ذلك الضرب ﴿ يَضَرِبُ الله ﴾ أي: يبيّن الله ﴿ لِلنّاسِ أَمْنَالَهُم ﴾ . والضمير راجع إلى الناس . أو: إلى المذكورين من الفريقين على معنى: أنّه يضرب أمثالهم لأجل الناس ليعتبروا بهم . وقد جعل اتباع الباطل مثلًا لعمل الكافرين واتباع الحقّ مثلًا لعمل المؤمنين . أو: جعل الإضلال مثلًا لخيبة الكفّار، وتكفير السيّئات مثلًا لفوز الأبرار .

٤ - ﴿ فَإِذَا لَقِيتُمُ النِّينَ كَفَرُوا ﴾ من اللقاء وهو الحرب ﴿ فَضَرّب الرّقاب ﴾ أصله: فاضربوا الرقاب ضرباً، فحذف الفعل، وقدّم المصدر، فأنيب منابه مضافاً إلى المفعول. وفيه اختصار مع إعطاء معنى التوكيد؛ لأنّك تذكر المصدر وتدلّ على الفعل بالنصبة التي فيه. و ﴿ ضرب الرقاب عبارةٌ عن القتل، لا أنّ الواجب تضرب الرقاب خاصة دون غيرها من الأعضاء، ولأنّ قتل الإنسان أكثر ما يكون بضرب رقبته، فوقع عبارةً عن القتل وإن ضُرِبَ غيرُ رقبته ﴿ حَقّ إِذَا أَغْنَتُمُوهُمْ ﴾ أكثرتم فيهم القتل ﴿ فَشُدُّوا الْوَثَاقَ ﴾ فأسروهم. والوثاق بالفتح والكسر: اسم ما يوثق به. والمعنى: ﴿ فشدُوا ﴾ وثاق الأسارى حتى لا يفلتوا منكم ﴿ فَإِمّا مَنّا بَعْدُ ﴾ أي: بعد أن تأسروهم ﴿ وَإِمّا فِلنّا أَو تفدون ﴿ فذاء ﴾ منصوبان بفعليهما مضمرين أي: ﴿ فَإِمّا هِ تمنون ﴿ مَنّا ﴾ أو تفدون ﴿ فذاء ﴾ منصوبان بفعليهما مضمرين أي: ﴿ فَإِمّا هُ تمنون ﴿ مَنّا ﴾ أو تفدون ﴿ فذاء ﴾ والمعنى: التخيير بين الأمرين بعد الأسر: بين أن يمنّوا عليهم، فيطلقوهم، وبين أن يفادوهم. وحكم أسارى المشركين عندنا: القتل أو الاسترقاق. والمن والفداء المذكوران في الآية منسوخ بقوله: ﴿ فَآقَنُلُوا ٱلْمُشْرِكِينَ ﴾ [التوبة: ٥] لأنّ

حَقَّى تَضَعَ ٱلْحَرَّبُ أَوْزَارَهَا ۚ ذَلِكَ ۗ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْنَصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِن لِيَبْلُوَا بَعْضَكُم بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُنِلُواْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَن يُضِلَّ أَعْمَلَكُمْ شَيْ

سورة براءة من آخر ما نزل. وعن مجاهد _ رحمه الله _: ليس اليوم منٌّ ولا فداء [إنما هو الإسلام أو ضرب العنق](١) أو المراد بالمنّ: أن يمنّ عليهم بترك القتل، ويسترقّوا. أو يمنّ عليهم، فيخلُّوا لقبولهم الجزية. وبالفداء: أن يفادى بأساراهم أسارى المشركين (٢). فقد رواه الطحاويّ مذهباً عن أبي حنيفة _ رحمه الله _ وهو قولهما. والمشهور: أنه لا يرى فداءهم لا بمال ولا بغيره لئلا يعودوا حرباً علينا. وعند الشافعيّ _ رحمه الله _: للإمام أن يختار أحد الأمور الأربعة: القتل، والاسترقاق، والفُّداء بأسارى المسلمين، والمنَّ ﴿ حَقَّىٰ تَضَعَ ٱلْمَرِّبُ أَوْزَارَهَا ﴾ أثقالها، وآلاتها التي لا تقوم إلاّ بها؛ كالسلاح، والكراع. وقيل: ﴿أُوزَارِها﴾ آثامها. يعني: ﴿حَتِّي﴾ يترك أهل الحرب؛ وهم المشركون شركهم بأن يسلموا. أو: ﴿حتَّى﴾ لا يخلو من أن يتعلُّق بالضرب والشدُّ أو بالمنَّ والفداء. فالمعنى على كلا المتعلقين عند الشافعيّ _ رحمه الله _: أنهّم لا يزالون على ذلك أبداً إلى ألاً يكون حرب مع المشركين. وذلك إذا لم يبق لهم شوكة. وقيل: إذا نزل عيسى _ عليه السلام _. وعند أبي حنيفة _ رحمه الله _: إذا علَّق بالضرب والشدُّ فالمعنى: أنهم يقتلون ويؤسرون حتّى تضع جنس الحرب الأوزار، وذلك حين لا تبقى شوكة للمشركين، وإذا علَّق بالمنّ والفداء فالمعنى: أنَّه يمنّ عليهم، ويفادون حتّى تضع حرب بدر أوزارها، إلاّ أن يتأوّل المنّ والفداء بما ذكرنا من التأويل ﴿ ذَلِكَ ﴾ أي: الأمر ﴿ ذلك ﴾ فهو مبتدأ وخبر، أو افعلوا بهم ﴿ ذلك ﴾ فهو في محلّ النصب ﴿ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانتَصَرَ مِنْهُمْ ﴾ لانتقم منهم بغير قتال ببعض أسباب الهلاك؛ كالحسف، أوالرجفة، أو غير ذلك ﴿ وَلَكِن ﴾ أمركم بالقتال ﴿ لِبَبِّلُواْ بَعْضَكُم بِبَعْضِ ﴾ أي: المؤمنين بالكافرين تمحيصاً للمؤمنين، وتمحيقاً للكافرين ﴿ وَٱلَّذِينَ قُئِلُواْ ﴾ بصريٌّ وحفص ﴿قاتلوا﴾ غيرهم ﴿ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ فَلَن يُضِلُّ أَعْمَلُكُمْ ﴾ .

⁽١) ما بين حاصرتين مستدرك من المطبوع.

⁽٢) كذا في الأصل المخطوط: المشركين وبذلك نعيد الضمير في: (بأساراهم) إلى المسلمين.

سَيَهْدِيهِمْ وَيُصْلِحُ بَالْهُمْ ۞ وَيُدْخِلُهُمُ ٱلْجَنَّةَ عَرَّفَهَا لَهُمْ ۞ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ إِن نَنصُرُوا ٱللهَ يَنصُرُكُمْ وَيُثَيِّتَ ٱقْدَامَكُو ۞ وَٱلَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعْسًا لَمُمُ وَأَضَلَ أَعْمَلَهُمْ ۞ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرُهُواْ مَا أَنزَلَ ٱللهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَلَهُمْ ۞ أَفَلَ يَسِيرُواْ فِي ٱلْأَرْضِ فَيَنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَلِقِبَهُ كَرِهُواْ مَا أَنزَلَ ٱللهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَلَهُمْ ۞ أَفَلَمْ يَسِيرُواْ فِي ٱلْأَرْضِ فَيَنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَلِقِبَهُ اللَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ دَمَّرَ ٱللّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَفِرِينَ أَمْنَالُهَا ۞ ذَلِكَ بِأَنَّ ٱللّهَ مَوْلَى ٱلّذِينَ ءَامَنُواْ وَأَنَّ اللّهَ مَوْلَى ٱلّذِينَ ءَامَنُواْ وَأَنَّ اللّهَ مَوْلَى اللّذِينَ ءَامَنُواْ وَأَنَّ

وَ سَيَهْدِيهِمْ ﴾ إلى طريق الجنة أو إلى الصواب في جواب مُنْكرٍ ونكيرٍ
 ﴿ وَيُصِّلِحُ بَالَمْمَ ﴾ يرضى خصماءهم، ويقبل أعمالهم.

٦ ﴿ وَيُدْخِلُهُمُ ٱلْجَنَةَ عَرَّفَهَا لَمُمْ ﴾ عن مجاهد: عرّفهم مساكنهم فيها حتى الا يحتاجوا أن يسألوا، أو: طيبها لهم من: العَرْفِ، وهو طيب الرائحة.

٧ ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِن نَنصُرُوا ٱللَّهَ ﴾ أي: دين الله ورسوله ﴿ يَنصُرُكُمْ ﴾ على عدوّكم، ويفتح لكم ﴿ وَيُثَيِّتْ ٱلْمَدَامَكُمْ ﴾ في مواطن الحرب، أو على محجّة الإسلام.

٨ ﴿ وَٱلدِّينَ كَفَرُوا ﴾ في موضع رفع بالابتداء. والخبر ﴿ فَنَعْسًا لَمُمْ ﴾. وعطف قوله ﴿ وَأَضَلَ ٱعْمَلَهُمْ ﴾ على الفعل الذي نصب ﴿ تعساً ﴾ ؛ لأنّ المعنى: ﴿ ف ﴾ قال: ﴿ تعساً لهم ﴾. والتعس: العثور. وعن ابن عبّاس _ رضي الله عنهما _: يريد: في الدنيا القتل، وفي الآخرة التردّي في النار.

٩ - ﴿ ذَالِكَ ﴾ أي: التعس والضلال ﴿ بِأَنَّهُمْ كَرِهُواْ مَا آنزَلَ اللهُ ﴾ أي: القرآن،
 ﴿ فَأَخْبَطُ أَغْمَالُهُمْ ﴾ .

١٠ ﴿ الْفَلَرْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ يعني كفّار أمّتك ﴿ فَينظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبِلِهِمْ دَمَّرَ اللّهُ عَلَيْمِ ﴾ أهلكهم هلاك استئصال ﴿ وَلِلْكَفِرِينَ ﴾ مشركي قريش ﴿ أَمْثَالُهَا ﴾ أمثال تلك الهلكة لأنّ التدمير يدلّ عليها.

11 ﴿ فَالِكَ ﴾ أي: نصر المؤمنين وسوء عاقبة الكافرين ﴿ إِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى اللَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ وليُّهم وناصرهم ﴿ وَأَنَّ ٱلْكَفِرِينَ لَا مَوْلِىٰ لَهُمْ ﴾ أي: لا ناصر لهم، فالله مولى العبد من جهة الاختراع، وملك التصرف فيه، والنصرة، فهو مولى المؤمنين والكافرين من جهة الاختراع والتصرف فيهم، ومولى المؤمنين خاصة من جهة النُصْرة.

إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعِيلُوا الصَّلِحَتِ جَنَّتِ تَجْدِي مِن تَعَيْهَا الْأَنْهَنَّ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَنَّعُونَ وَيَا كُلُونَ كُمَا تَا كُلُ الْأَنْعَلَمُ وَالنَّارُ مَثْوَى لَمُمْ اللَّهِ وَكَا يَن قَرْيَةٍ هِى أَشَدُّ قُوةً مِن وَرَيْكِ اللَّيْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللْهُ اللَّهُ عَلَى اللْهُ اللَّهُ عَلَى اللْهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ اللْهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى الللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى الللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُولُولُولُولُولُولُولُ اللْمُعَلِّمُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْمُعْم

١٢ ـ ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّلِحَتِ جَنَّتِ تَجْرِي مِن تَعْلِمَا ٱلأَنْهَرُ وَالَّذِينَ كَفَرُواْ يَتَمَلَّعُونَ ﴾ ينتفعون بمتاع الحياة الدنيا أيّاماً قلائل ﴿ وَيَأْكُلُونَ ﴾ غافلين غير مفكّرين في العاقبة ﴿ كَمَا تَأْكُلُ ٱلأَنْمَكُم ﴾ في معالفها ومسارحها غافلة عمّا هي بصدده من النحر والذبح ﴿ وَالنَّارُمَثْوَى لَمُمْ ﴾ منزل ومقام.

17 ﴿ وَكُأْيِن مِن قَرْيَةٍ ﴾ أي: وكم ﴿ من قرية ﴾ للتكثير. وأراد بالقرية أهلها. ولذلك قال: ﴿ أهلكناهم ﴾ _ ﴿ هِي أَشَدُ قُوَّةً مِن قَرْيَئِكَ ٱلَّتِي ٓ أَخْرَحَنْكَ ﴾ أي: وكم من قرية أشد قوة من قومك الذين أخرجوك ؛ أي: كانوا سبب خروجك ﴿ أَهَلَكُنَاهُمُ فَلَانَاصِرَ لَهُمْ ﴾ أي. فلم يكن لهم من ينصرهم ويدفع العذاب عنهم.

15 _ ﴿ أَفَنَ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةِ مِّن رَّيِهِ ﴾ أي: ﴿ أَفَمَنَ كَانَ عَلَى ﴾ حجة من عنده وبرهان، وهو القرآن المعجز وسائر المعجزات. يعني: رسول الله ﷺ ﴿ كُمَن زُيِّنَ لَهُمُ الشيطان شركهم وعداوتهم لله ورسوله. وقال: ﴿ سُوءَ عمله ﴾ ﴿ وَالبَّعُوا أَهُواءَهُم ﴾ للحمل على لفظ ﴿ مَنْ ﴾ ومعناه.

مِن كُلِّ ٱلثَّمَرَٰتِ وَمَغْفِرَةٌ مِن رَبِّهِمْ كُمَنَ هُو خَلِدٌ فِي ٱلنَّارِ وَسُقُوا مَا تَا حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ ﴿ وَالنَّهُ وَمِنْهُم مَن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَقَّى إِذَا خَرِجُوا مِنْ عِندِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا ٱلْعِلْمُ مَاذَا قَالُ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَانَبَعُواْ أَهْوَا تَاهُمُ وَالَّذِينَ اهْتَدَوَّا زَادَهُمْ قَالَ النَّاعَةُ أَنْ تَالِيْهُمْ بَغْتُهُ فَقَدْ جَآءَ أَشْرَاطُهَا فَأَنَى هُدَى وَمَائِنَهُمْ بَغْتُهُ فَقَدْ جَآءَ أَشْرَاطُهَا فَأَنَى الْمُنْ إِلَا ٱللَّهُ وَاسْتَغْفِر لِذَنْهِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ هَامُ لَاللَّهُ وَاسْتَغْفِر لِذَنْهِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ اللَّهُ وَاسْتَغْفِر لِذَنْهِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ

مِن كُلِّ ٱلنَّمَرَتِ وَمَغْفِرَةٌ مِن رَبِهِم ﴿ ومثل ﴾ مبتدأ خبره ﴿ كَمَنَ هُو خَلِدٌ فِى ٱلنَّارِ وَسُقُواْ مَاءً عَمِيمًا ﴾ حارًا في النهاية ﴿ فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُم ﴾ . والتقدير: أمثل الجنّة كمثل جزاء من هو خالد في النار؟ وهو كلام في صورة الإثبات، ومعناه: النفي لانطوائه تحت حكم كلام مصدر بحرف الإنكار ودخوله في حيّزه. وهو قوله: ﴿ أَفَنَ كَانَ عَلَىٰ مَن يَيْهُ مِن رَيّهِ مَن رُيِّن لَهُ سُوّةً عَلِه ، [محمد: ١٤] وفائدة حذف حرف الإنكار: يَيْهُ مِن رَيّه مِن لَكُ بُو مُن يسوّي بين المتمسّك بالبيّنة والتابع لهواه، وأنّه بمنزلة ريادة تصوير لمكابرة من يسوّي بين المتمسّك بالبيّنة والتابع لهواه، وأنّه بمنزلة من يشتى المتمسّل الأنهار وبين النار التي يُسْقى من يثبت التسوية بين الجنّة التي تجري فيها تلك الأنهار وبين النار التي يُسْقى أهلها الحميم.

17 - ﴿ وَمِنْهُم مِنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَقَى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِندِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا ٱلْمِلْمَ مَاذَا قَالَ ءَانِفًا ﴾ هم المنافقون، كانوا يحضرون مجلس رسول الله ﷺ، فيسمعون كلامه ولا يعونه، ولا يلقون له بالا تهاوناً منهم. فإذا خرجوا قالوا لأولي العلم من الصحابة: ماذا قال الساعة؟ على جهة الاستهزاء ﴿ أُولَئِهِكَ ٱلَّذِينَ طَبَعَ ٱللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَٱتَّبَعُوا اَهْوَا مَهُمْ ﴾.

١٧ - ﴿ وَٱلَّذِينَ ٱهْتَدَوَّا﴾ بالإيمان واستماع القرآن ﴿ زَادَهُرٌ ﴾ الله ﴿ هُدُى ﴾ علماً وبصيرةً، أو شرح صدورهم ﴿ وَءَانَنَهُمْ تَقُونَهُمْ ﴾ أعانهم عليها. أو: آتاهم جزاء تقواهم. أو: بين لهم ما يتقون.

10 = ﴿ فَهَلَ يَنْظُرُونَ إِلَّا ٱلسَّاعَةَ ﴾ أي: ينتظرون ﴿ أَنْ تَأْنِيَهُم ﴾ أي: إتيانها. فهو بدل اشتمال من الساعة ﴿ بَغْتَةً ﴾ فُجَاءةً ﴿ فَقَدْ جَآءَ أَشْرَاطُهَا ﴾ علاماتها، وهو مبعث محمّد ﷺ، وانشقاق القمر، والدخان. وقيل: قطع الأرحام، وقلة الكرام، وكثرة اللئام ﴿ فَأَنَّ لَهُمْ إِذَا جَآءَتُهُمْ ذِكْرَبُهُمْ ﴾ قال الأخفش: التقدير: فأتى لهم ذكراهم إذا جاءتهم.

١٩ _ ﴿ فَأَعْلَرَ أَنَّهُ ﴾ أنَّ الشأن ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَسْتَغْفِر لِذَنْبِكَ وَلِلْمُوْمِنِينَ

وَالْمُوْمِنَاتُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَنَكُمْ ﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ فِ قُلُومِهِم مَّرَضُ يَنَظُرُونَ فَإِذَاۤ أُنزِلَتَ سُورَةٌ تُحَكَّمَةُ وَذُكِرَ فِهَا ٱلْقِتَ الْ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِى قُلُومِهِم مَّرَضُ يَنظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ ٱلْمَوْتِ فَأَوْلَى لَهُمْ ﴿ إِلَيْكَ طَاعَةٌ وَقَوْلُ مَعْرُونُ فَإِذَا عَزَمَ ٱلْأَمْرُ فَلَوْصَكَ قُولُ اللَّهَ

وَٱلْمُؤْمِنَاتِ﴾. والمعنى: فاثبت على ما أنت عليه من العلم بوحدانيّة الله، وعلى التواضع وهضم النفس باستغفار ذنبك وذنوب مَنْ على دينك. وفي شرح التأويلات: جاز أن يكون له ذنب فأمره بالاستغفار له ولكنَّا لا نعلمه، غير أَنَّ ذنب الأنبياء ترك الأفضل دون مباشرة القبيح، وذنوبنا مباشرة القبائح من الصغائر والكبائر. وقيل: الفاءات في هذه الآيات لعطف جملة على جملة بينهما اتَّصال ﴿ وَأَللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلِّبَكُمْ ﴾ في معايشكم ومتاجركم ﴿ وَمُثُّونَكُمْ ﴾ ويعلم حيث تستقرّون من منازلكم. أو: ﴿متقلّبكم﴾ في حياتكم ﴿ومثواكم﴾ في القبور. أو: ﴿متقلّبكم﴾ في أعمالكم ﴿ومثواكم﴾ من الجنّة والنار. ومثله حقيق بأن يتقى، ويخشى، وأن يستغفر. وسئل سفيان بن عيينة عن فضل العلم فقال: ألم تسمع قوله: ﴿فاعلم أنَّه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك﴾ فأمر بالعمل بعد العلم. ٧٠ ﴿ وَيَقُولُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ ﴾ فيها ذكر الجهاد ﴿ فَإِذَآ أُسْزِلَتْ سُورَةٌ ﴾ في معنى الجهاد ﴿ تُحَكَّمَةٌ ﴾ مبيّنة غير متشابهة لا تحتمل وجها إلّا وجوب القتال. وعن قتادة _ رحمه الله _ كلّ سورة فيها ذكر القتال فهي محكمة؛ لأنَّ النسخ لا يرد عليها من قِبَل: أنَّ القتال نسخ ما كان من الصفح والمهادنة وهو غير منسوخ إلى يوم القيامة ﴿ وَذُكِرَ فِهَا ٱلْقِتَـالُ ﴾ أي: أمر فيها بالجهاد ﴿ رَأَيْتَ ٱلَّذِينَ فِي قُلُومِهِم مَّ رَضٌّ ﴾ نفاق. أي: رأيت المنافقين فيما بينهم يضجرون منها ﴿ يَنظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَـرَ ٱلْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ ٱلْمَوْتِ ﴾ أي: تشخص أبصارهم جبناً وجزعاً؛ كما ينظر من أصابته الغشية عند الموت ﴿ فَأَوْلَىٰ لَهُمْ ﴾ وعيد بمعنى: فويل لهم. وهو أفعل من الوَّلْي، وهو القرب. ومعناه: الدعاء عليهم بأن يليهم المكروه.

٢١ ﴿ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْمُونَ ﴾ كلام مستأنف. أي: ﴿ طَاعة وقول معروف ﴾ خير لهم ﴿ فَإِذَا عَزَمَ ٱلْأَمْرُ ﴾ فإذا جد الأمر ولزمهم فرض القتال ﴿ فَلَوْصَــكَ قُولُ ٱللّهَ ﴾

لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ فَهُ فَهَلَ عَسَيْتُمْ إِن تَوَلَّيْتُمْ أَن تُفْسِدُوا فِي ٱلأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ أَفَاكُمْ اللَّهُ فَأَصَمَهُمْ وَأَعْمَىٰ أَبْصَرَهُمْ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْمَنْ أَوْلَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَهُمْ وَأَعْمَىٰ أَبْصَرَهُمْ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْفُرْءَاتَ أَمْ عَلَى أَنُوبٍ أَقْفَالُهَا آلَ إِنَّ الَّذِينَ آرْنَدُواْ عَلَىٰ آدْبَرِهِم مِنْ بَعْدِ مَا نَبَيْنَ الْفُرْءَاتَ أَمْ عَلَى أَلُوبٍ أَقْفَالُهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ أَنْ اللَّهُ وَالْمُونِ الْمُعْمَ وَأَمْلَى لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ وَالْمُونِ الْمُعْمَلِيْ اللّهُ مَا اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ ا

في الإيمان والطاعة ﴿ لَكَانَ ﴾ الصدق ﴿ خَيْرًا لَّهُمْ ﴾ من كراهة الجهاد.

٢٢-ثم التفت من الغيبة إلى الخطاب بضرب من التوبيخ والإرهاب فقال: ﴿ فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِن تُولَيْتُمْ أَن تُفْسِدُواْ فِي ٱلْأَرْضِ وَتُقَطِّعُواْ أَرْحَامَكُمْ ﴾ أي: فلعلكم، إن أعرضتم عن دين رسول الله ﷺ وسنته أن ترجعوا إلى ما كنتم عليه في الجاهليّة من الإفساد في الأرض بالتغاور، والتناهب، وقطع الأرحام بمقاتلة بعض الأقارب بعضاً، ووأد البنات. وخبر عسى: ﴿أن تفسدوا ﴾ والشرط اعتراض بين الاسم والخبر. والتقدير: فهل عسيتم أن تفسدوا في الأرض، وتقطّعوا أرحامكم إن توليتم.

٢٣ - ﴿ أُولَيْكَ ﴾ إشارة إلى المذكورين ﴿ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ ﴾ أبعدهم عن رحمته ﴿ فَأَصَمَّهُمْ ﴾ عن استماع الموعظة ﴿ وَأَعْمَىٰ أَبْصَنَرَهُمْ ﴾ عن إبصارهم طريق الهدى.

٢٤ - ﴿ أَفَلاَ يَتَدَبَّرُونَ ٱلْقُرْءَاتَ ﴾ فيعرفوا ما فيه من المواعظ والزواجر ووعيد العصاة حتى لا يجسروا على المعاصي؟ و﴿أَم ﴾ في ﴿ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴾ بمعنى بل، وهمزة التقرير؛ للتسجيل عليهم بأنّ قلوبهم مقفلة لا يتوصّل إليها ذكر، ونكّرت القلوب لأنّ المراد: على قلوب قاسية مبهم أمرها في ذلك. والمراد: بعض القلوب، وهي قلوب المنافقين. وأضيفت الأقفال إلى القلوب؛ لأنّ المراد الأقفال المختصّة بها. وهي أقفال الكفر التي استغلقت، فلا تنفتح، نحو: الرين، والختم، والطبع.

٢٥ ـ ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ ٱرْتَدُواْعَلَىٰٓ ٱدْبَرِهِم مِنْ بَعْدِ مَا نَبَيْنَ لَهُمُ ٱلْهُدَف ﴾ أي: المنافقون، رجعوا إلى الكفر سرّاً بعد وضوح الحقّ لهم ـ ﴿ ٱلشَّيْطَانُ سَوَّلَ ﴾ زين ﴿ لَهُمْ ﴾ جملة من مبتدأ وخبر وقعت خبراً لـ: ﴿ إِنَّ ﴾، نحو: إنّ زيداً عمرو مرّ به ـ ﴿ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ ﴾ ومدّ لهم في الآمال والأماني. ﴿ وأُمليَ ﴾ أبو عمرو. أي: أمهلوا، ومدّ في عمرهم.

٢٦ ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُواْ مَا نَزَّكَ اللَّهُ ﴾ أي: المنافقون قالوا لليهود ﴿ سَنُطِيعُكُمْ فِبَعْضِ ٱلْأَمْرِ ﴾ أي: عداوة محمد _ عَلَيْ _، والقعود عن نصرته ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسَرَارَهُمْ ﴾ على المصدر من أسرّ، حمزة وعليّ وحفص. ﴿ أسرارهم ﴾ غيرهم. جمع سرّ.

٢٧ - ﴿ فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ ٱلْمَلَتَ كُمُّ ﴾ أي: ﴿ فكيف ﴾ يعملون؟ وما حيلتهم حيننذ؟ ﴿ يَضْرِبُونَ وُجُوهَ هُمْ وَأَدْبَرَهُمْ ﴾.

عن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ: لا يتوفّى أحد على معصية إلّا يضرب من الملائكة في وجهه ودبره.

٢٨ ﴿ ذَالِكَ ﴾ _ إشارة إلى التوفي الموصوف _ ﴿ بِأَنَّهُمُ ﴾ بسبب أنهم ﴿ اتَّـبَعُواْ مَا آسَـخَطَ اللهَ ﴾ من معاونة الكافرين ﴿ وَكَرِهُواْ رِضْوَانَهُ ﴾ من نصرة المؤمنين ﴿ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ﴾ .

٢٩ ﴿ أَمْ حَسِبَ ٱلَّذِينَ فِى قُلُوبِهِم مَرضُ أَن لَن يُخْرِجَ ٱللَّهُ أَضَعَانَهُمْ ﴾ أحقادهم.
 والمعنى: أظنَّ المنافقون: أنّ الله تعالى لا يبرز بغضهم وعداوتهم للمؤمنين؟

•٣- ﴿ وَلَوْ نَشَاء اللَّه اللَّه علامة يُعْلَمون بها. وعن أنس - رضي الله عنه -: بعلامتهم، وهو أن يسمهم الله بعلامة يُعْلَمون بها. وعن أنس - رضي الله عنه -: «ما أُخفي على رسول الله على بعد هذه الآية أحدٌ من المنافقين. كان يعرفهم بسيماهم الله وَلَتَعْرِفَنَهُم فِي لَحِن القَوْل في نحوه وأسلوبه الحسن في فحوى كلامهم الأنهم كانوا لا يقدرون على كتمان ما في أنفسهم. واللام في ﴿ فلعرفتهم الله من جواب ﴿ لو كالتي في ﴿ لأريناكهم ﴾ كرّرت في المعطوف. وأما الله من ﴿ ولتعرفتهم ألله من خوات قسم محذوف.

وَاللّهُ يَعَكُرُ أَعْمَلَكُونُ ﴿ وَلَنَبْلُونَكُمْ حَتَى نَعْلَرَ الْمُجَهِدِينَ مِنكُو وَالصَّهِدِينَ وَبَبْلُوا أَخْبَارَكُونُ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَن سَبِيلِ اللّهِ وَشَاقُوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَمُهُمُ الْمُكَنَ لَن يَضُرُّوا اللّهَ شَيْتًا وَسَيُحْبِطُ أَعْمَلَكُونُ ﴿ يَعَالَيُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللّهَ وَالْمِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا بُنْطِلُوا أَعْمَلَكُونُ ﴿ إِنَّ الّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَن سَبِيلِ اللّهِ ثُمِّ مَا تُوا وَهُمْ كُفَارٌ مُلَن يَغْفِرَ اللّهُ لَمُدَ ﴿ فَي فَلَا تَهِنُوا وَمَدَّعُوا إِلَى السَّلْمِ وَانْتُمُ الْأَعْلَونَ وَاللّهُ مَعَكُمْ وَلَن يَتِرَكُمُ آعْمَلَكُمْ ﴿ فَيَالِلّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُعَلِّقُونَ وَاللّهُ مَعَكُمْ

و﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَلُكُمْ ﴾ فيميز خيرها من شرِّها.

٣١ ﴿ وَلَنَبَلُونَكُمْ ﴾ بالقتال إعلاماً لا استعلاماً. أو نعاملكم معاملة المختبر ليكون أبلغ في إظهار العدل ﴿ حَتَّى نَعْلَمُ الْمُجَهِدِينَ مِنكُمْ وَالصَّنبِينَ ﴾ على الجهاد. أي: نعلم كائناً ما علمنا أنّه سيكون ﴿ وَنَبَلُوا أَخْبَارَكُونِ ﴾ أسراركم. ﴿ وليبلونّكم حتى يعلم... ويبلو ﴾ أبو بكر. وعن الفضيل _ رحمه الله _: أنّه كان إذا قرأها بكى وقال: اللهم لا تَبلُنا؛ فإنّك إن بلوتنا فضحتنا، وهتكت أستارنا، وعذبتنا.

٣٧ ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ وَشَآفُوا ٱلرَّسُولَ ﴾ وعادوه، يعني: المطعمين يوم بدر. وقد مر ﴿ مِنْ بَعَدِ مَا تَبَيَّنَ أَكُمُ ٱلْمُدَىٰ ﴾ من بعد ما ظهر لهم أنّه الحق، وعرفوا الرسول ﴿ لَن يَضُرُّوا ٱللَّهَ شَيْعًا وَسَيُحْبِطُ أَعْمَلَهُمْ ﴾ التي عملوها في مشاقة الرسول. أي: سيبطلها فلا يصلون منها إلى أغراضهم.

٣٣ ﴿ ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا نُبْطِلُواْ أَعْمَلَكُمْ ﴾ بالنفاق أو بالرياء .

٣٤ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُواْ وَصَدُّواْ عَن سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَانُواْ وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَن يَغْفِرَ اللَّهُ لَمُثَرَ ﴾ قيل: هم أصحاب القليب. والظاهر العموم.

٣٥ ﴿ فَلَا تَهِنُوا ﴾ فلا تضعفوا، ولا تذلّوا للعدق ﴿ وَتَدْعُوا إِلَى السّلّمِ ﴾ وبالكسر حزة وأبو بكر وأبو عمرو. وهما المسالمة. أي: ولا تدعوا الكفار إلى الصلح ﴿ وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ ﴾ أي: لأغلبون. و ﴿ تدعوا ﴾ مجزوم لدخوله في حكم النهي ﴿ وَاللّهُ مَعَكُم ﴾ بالنصرة. أي: ناصركم ﴿ وَلَنْ يَرّكُمُ أَعْمَلَكُم ﴾ ولن ينقصكم أجر أعمالكم.

إِنَّمَا لَلْمَيْوَةُ الدُّنِيَا لِعِبُّ وَلَهُوَّ وَإِن ثُوْمِنُوا وَتَنَقُواْ يُؤْتِكُوْ أَجُورَكُمْ وَلَا يَسْتَلَكُمْ أَمُولَكُمْ وَلَا يَسْتَلَكُمْ أَمُولَكُمْ فَيْ إِن يَسْتَلَكُمُ وَهَا فَيُحْفِيكُمْ تَبْخَلُواْ وَيُخْرِجُ أَضْغَنَنَكُوْ فَيْ هَتَأَنْتُمُ هَوَالْكُمْ فَيْ إِنْكُولُ اللّهِ فَمِنْكُمْ مَن يَبْخَلُ وَمَن يَبْخَلُ فَإِنَّمَا يَبْخَلُ عَنْ نَفْسِهِ وَاللّهُ الْغَنِيُ وَأَنْتُمُ الْفُقَدَرَاهُ وَإِن تَتَوَلّواْ يَسْتَبْدِلْ فَوْمًا غَيْرَكُمْ عَن نَفْسِهِ وَاللّهُ الْغَنِي وَأَنْتُمُ الْفُقَدَرَاهُ وَإِن تَتَوَلّواْ يَسْتَبْدِلْ فَوْمًا غَيْرَكُمْ

٣٦- ﴿ إِنَّمَا الْمَيَوْةُ الدُّنَا لَعِبُ وَلَهُو ﴾ تنقطع في أسرع مدّة ﴿ وَإِن ثُوْمِنُوا ﴾ بالله ورسوله ﴿ وَتَنَقَوْا ﴾ الله ورسوله ﴿ وَتَنَقَوْا ﴾ الله أو الرسول. أَمَوَلَكُمْ ﴾ أي: ولا يسألكم جميعها. بل ربع العشر. والفاعل الله أو الرسول. وقال سفيان بن عيينة: غيضاً من فيض.

٣٧- ﴿ إِن يَسْتَلَكُمُوهَا فَيُحْفِكُمُ ﴾ أي: يجهدكم ويطلبه كلّه. والإحفاء: المبالغة، وبلوغ الغاية في كلِّ شيء. يقال: أحفاه في المسألة إذا لم يترك شيئاً من الإلحاح، وأحفى شاربه: إذا استأصله ﴿ بَنْ خُلُواْ وَيُحْرِجُ ﴾ أي: الله، أو: البخل ﴿ أَضْغَنْنَكُمُ ﴾ عند الامتناع، أو عند سؤال الجميع؛ لأنّه عند مسألة المال تظهر العداوة والحقد.

٣٨ ﴿ مَكَأَنتُمْ ﴾ ﴿ هَا ﴾ للتنبيه ﴿ هَكُولَا ﴾ موصول بمعنى الذين، صلته ﴿ تُكَعُونَ ﴾ أي: أنتم الذين تدعون ﴿ لِلُنفِقُواْ فِي سَبِيلِ اللّهِ ﴾ هي النفقة في الغزو أو الزكاة. كأنّه قيل: الدليل على أنه لو أحفاكم لبخلتم، وكرهتم العطاء: أنكم تدعون إلى أداء ربع العشر ﴿ فَمِنكُم مَن يَبْخُلُ ﴾ بالرفع لأنّ ﴿ مَنْ ﴾ هذه ليست للشرط. أي: فمنكم ناس يبخلون به ﴿ وَمَن يَبْخُلُ ﴾ بالصدقة وأداء الفريضة ﴿ فَإِنّهُ النّهُ عَن نَقْسِهِ ﴾ أي: يبخل عن داعي نفسه لا عن داعي ربّه. وقيل: ﴿ فَإِنّهُ الْفَقَ رَاهُ ﴾ وقيل: أنّه لا يأمر بذلك لحاجته إليه؛ لأنّه غنيٌ عن الحاجات، ولكن لحاجتكم وفقركم إلى الثواب ﴿ وَإِن تَتَوَلّوا ﴾ وإن تعرضوا أيها العرب عن طاعته وطاعة وسوله والإنفاق في سبيله _ وهو معطوف على ﴿ وإن تؤمنوا وتتقوا ﴾ _ رسوله والإنفاق في سبيله _ وهو معطوف على ﴿ وإن تؤمنوا وتتقوا ﴾ _ رسوله والإنفاق في سبيله _ وهو معطوف على ﴿ وإن تؤمنوا وتتقوا ﴾ _ رسوله والإنفاق في سبيله _ وهو معطوف على ﴿ وإن تؤمنوا وتتقوا ﴾ _ رسوله والإنفاق في سبيله _ وهو معطوف على ﴿ وإن تؤمنوا وتقوا ﴾ _ رسوله والإنفاق في سبيله _ وهو معطوف على ﴿ وإن تؤمنوا وتقوا ﴾ ـ رسوله والإنفاق في سبيله _ وها خيراً منكم، وأطوع، وهم فارس. وسئل رسول الله على عن القوم _ وكان سلمان إلى جنبه _ فضرب على فخذه، وقال:

ثُمَّ لَا يَكُونُواْ أَمْثَلَكُمُ ١

«هذا وقومه، والذي نفسي بيده لو كان الإيمان منوطاً بالثريّا لتناوله رجالٌ من فارس»(١) ﴿ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمَنَالَكُم ﴾ فارس»(١) ﴿ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمَنَالَكُم ﴾ بل أطوع منكم.

* * *

رواه أحمد (٢/ ٤١٧) والبخاري (٤٨٩٨) ومسلم (٢٥٤٦) (٢٣١).



لِسُ مِ اللَّهِ الزَّهُ مَا الزَّكِيامِ

إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتُحَامُّينَا ١ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ

ا _ ﴿ إِنَّا فَتَحَا لَكَ فَتَحَا مَبِينًا ﴾ الفتح: الظفر بالبلد عنوة أو صلحاً بحرب أو بغير حرب؛ لأنّه مُنْغَلِقٌ ما لم يظفر به، فإذا ظفر به فقد فتح. ثمّ قيل: هو فتح مكة، وقد نزلت مرجع رسول الله على عن مكة عام الحديبية عِدةً له بالفتح. وجيء به على لفظ الماضي لأنبًا في تحققها بمنزلة الكائنة، وفي ذلك من الفخامة والدلالة على علو شأن المخبر عنه ما لا يخفى. وقيل: هو فتح الحديبية، ولم يكن فيه قتال شديد، ولكن ترام بين القوم بسهام وحجارة، فرموا المشركين حتى أدخلوهم ديارهم، وسألوا الصلح، فكان فتحاً مبيناً. وقال الزجّاج: كان في فتح الحديبية آيةٌ عظيمة، وذلك: أنّه نزح ماؤها، ولم يبق فيها قطرة، فتصمض رسول الله على ثم تجه في البئر، فدرّت بالماء حتى شرب جميع فتمضمض رسول الله على ثم عنه: قضينا لك قضاء بيّناً على أهل الناس. وقيل: هو فتح خيبر. وقيل: معناه: قضينا لك قضاء بيّناً على أهل مكّة؛ أن تدخلها أنت وأصحابك من قابل؛ لتطوفوا بالبيت. من: الفتاحة، وهي: الحكومة.

٢ _ ﴿ لِيَغْفِرُ لَكَ اللَّهُ ﴾ قيل: الفتح ليس بسبب للمغفرة. والتقدير: ﴿إِنَا فتحنا لك فتحاً مبيناً ﴾ فاستغفر ﴿ ليغفر لك الله ﴾. ومثله: ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْـــُ ٱللَّهِ وَٱلْفَـــَّــــُ ﴾

مَا نَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَطًا مُّسْتَقِيمًا ﴿ وَيَصُرَكَ اللّهُ نَصْرًا عَزِيزًا ﴿ هَا لَذِى أَلَزَلَ السَّكِينَةَ فِى قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَنَا مَعَ إِيمَنِيمٍ اللّهُ وَلِيهِ جُنُودُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللّهُ عَلِيمًا عَكِيمًا ﴿ لِيَكْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّنَتٍ وَلِيهِ جُنُودُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللّهُ عَلِيمًا عَكِيمًا ﴿ لِيكَ خِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّنَتِ جَنَّنَ وَلِيهِ جَنَّهُ مَ سَيِّعَاتِهِمُ وَكَانَ ذَالِكَ عِندَ اللّهِ فَوَزَّا عَلَيْهُ مِن تَعْلِمُ اللّهُ الْأَنْهَ وَيُحَكَفِر عَنْهُمْ سَيِّعَاتِهِمُ وَكَانَ ذَالِكَ عِندَ اللّهِ فَوْزًا عَلَيْهُمْ اللّهِ فَوْزًا عَلَيْهُ مَا اللّهِ فَوْزًا عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ وَلُولُكُونَ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُسْرِقِي وَيْ اللّهُ اللّهُ وَيْنَا فَاللّهُ وَيْ اللّهُ وَيْنَ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُسْرِكِينَ وَالْمُسْرِقِي اللّهُ اللّهُ وَلَاللّهُ وَلَالْمُ اللّهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَالْمُ اللّهُ وَلَالْمُ اللّهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَا لَا لَكُولُ اللّهُ وَلَاللّهُ وَلِي اللّهُ وَلَالْمُ اللّهُ وَلِي اللّهُ اللّهُ وَلَالْمُ اللّهُ وَلَالْمُ اللّهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلِي الللّهُ وَلِهُ اللّهُ وَلِي اللّهُ وَلَالْمُ اللّهُ اللّهُ وَلِي اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَاللّهُ وَاللّهُ وَلَالْمُ اللّهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلِلْمُ اللللّهُ وَلَلْمُ وَلِي الللّهُ وَلِي الللللّهُ وَلَالْمُ الللّهُ وَلِمُ الللْهُ وَلِي الللّهُ وَلَالْمُ وَاللّهُ وَلَالْمُ اللّهُ وَلَالْمُ الللّهُ وَلَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَاللّهُ وَلَا اللللْهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلِي اللللّهُ وَلَا اللْمُؤْمِلُولُ الللْمُ ا

إلى قوله: ﴿فَسَيِّعْ بِحَمَّدِ رَبِّكُ وَأَسْتَغْفِرْهُ﴾ [النصر: ١ - ٣]. ويجوز أن يكون فتح مكة - من حيث إنّه جهاد للعدوّ - سبباً للغفران. وقيل: الفتح لم يكن ليغفر له، بل لإتمام النعمة، والنصر العزيز. ولكنّه لمّا عدّد عليه هذه النعم وصلها بما هو أعظم النعم. كأنّه قيل: يسرَّنا لك فتح مكّة، أو كذا؛ لنجمع لك بين عزّ الدارين، وأغراض الآجل والعاجل ﴿مَا نَقَدَّمَ مِن ذَنْكِ وَمَا تَأْخَرَ ﴾ يريد: جميع ما فرط منك. أو ﴿ما تقدّم ﴾ من حديث مارية ﴿وما تأخّر ﴾ من امرأة زيد ﴿ وَيُهِدِيكَ صِرَطًا مُسْتَقِيمًا ﴾ ويثبّتك على الدين المرضيّ.

٣- ﴿ وَيَنْصُرُكَ اللَّهُ نَصَّرًا عَزِيزًا ﴾ قويّاً منيعاً لاذلَّ بعده أبداً.

٤-٦-﴿ هُو اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ السَّكِينَةُ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيزَدَادُوا إِيمَنَا مَعَ إِيمَنِهِم السكون والطمأنينة بسبب السكون كالبهيتة للبهتان. أي: أنزل الله في قلوبهم السكون والطمأنينة بسبب الصلح؛ ليزدادوا يقيناً إلى يقينهم. وقيل: السكينة: الصبر على ما أمر الله والثقة بوعد الله، والتعظيم لأمر الله ﴿ وَيلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَتِ وَالأَرْضِ وَكَانَ اللّهُ عَلِيمًا وَالثقة بوعد الله، والتعظيم لأمر الله ﴿ وَيلّهِ جُنُودُ السّمَواتِ وَالأَرْضِ وَكَانَ اللّهُ عَلِيمًا مَنَى اللّهُ عَلَيمًا اللهُ عَلَيمًا اللهُ عَلَيمًا اللهُ اللهُ عَلَيم الله بعضها على بعض، والمُسْرِكُتِ اللهُ عَلمه وحكمته. ومن قضيته: أن سكن قلوب المؤمنون نعمة الله الحديبية، ووعدهم أن يفتح لهم. وإنّما قضى ذلك ليعرف المؤمنون نعمة الله الحديبية، ووعدهم أن يفتح لهم. وإنّما قضى ذلك ليعرف المؤمنون نعمة الله فيه، ويشكروها، فيثيبهم، ويعذّب الكافرين والمنافقين لما غاظهم من ذلك فيه، ويشكروها، فيثيبهم، ويعذّب الكافرين والمنافقين لما غاظهم من ذلك وكرهوه ﴿ الظّايَدِ كِاللّهُ طَلَ السّوء عبارة عن رداءة الشيء وفساده.

عَلَيْهِمْ دَآيِرَةُ السَّوَّةِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمُ وَسَآءَتَ مَصِيرًا ۞ وَلِلَهِ جُنُودُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۞ إِنَّا أَرْسَلْنَكَ شَنِهِدًا وَمُبَشِّرُا وَلَيْ اللَّهِ عَزِيزًا حَكِيمًا ۞ إِنَّا أَرْسَلْنَكَ شَنِهِدًا وَمُبَشِّرُو وَلَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعَزِّرُوهُ وَلُوقِيْرُوهُ وَلُسَبِّحُوهُ بُكَرَةً وَلَيْدِيرًا ۞ إِنَّا اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعَزِّرُوهُ وَلُوقِيْرُوهُ وَلُسَبِّحُوهُ بُكَرَةً وَالْصِيلًا ۞ إِنَّ الَّذِيرَ بُهُ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعَرَّدُ اللَّهَ يَذُاللَّهِ فَوْقَ آيَدِيمٍ مَ

يقال: فِعْلُ سَوْء؛ أي: مسخوط فاسد. والمراد: ظنّهم أنّ الله لا ينصر الرسول والمؤمنين، ولا يرجعهم إلى مكّة ظافرين فاتحيها عنوة وقهراً ﴿عَلَيْهِمْ دَآيِرَةُ ٱلسَّرِّء﴾ (١) مكّي وأبو عمرو. أي: ما يظنّونه ويتربّصونه بالمؤمنين فهو حائق بهم ودائر عليهم. والسُّوء: الهلاك والدمار. غيرهما ﴿دائرة السَّوء﴾ بالفتح. أي: الدائرة التي يذمّونها، ويسخطونها. السّوء والسُّوء كالكره والكره والكره والضَّعف والضَّعف. إلا أنّ المفتوح غلب في أن يضاف إليه ما يراد ذمّه من كلّ شيء. وأمّا السوء فجار مجرى الشرّ الذي هو نقيض الخير ﴿ وَعَضِبَ ٱللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَمَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ حَهَالًهُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴾ جهنّم.

٧ = ﴿ وَلِلَّهِ جُنُودُ ٱلسَّمَوْتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ فيدفع كيد من عادى نبيه ﷺ والمؤمنين بما شاء منها ﴿ وَكَانَ ٱللَّهُ عَزِيرًا ﴾ غالباً ، فلا يرد بأسه ﴿ حَرِكَما ﴾ فيما دبر .

٨ ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَكَ شَنِهِدًا ﴾ تشهد على أمتك يوم القيامة، وهذه حال مقدرة ﴿ وَمُبَشِّرًا ﴾ للمؤمنين بالجنة ﴿ وَنَــذِيرًا ﴾ للكافرين من النار.

9 - ﴿ لِتَوْمِنُواْ بِاللّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ الخطاب لرسول الله على ولأمته ﴿ وَتُعَزَّرُوهُ ﴾ وتعظّموه ﴿ وَتُسَبّحُوهُ ﴾ من التسبيح أو من السبحة، والضمائر لله عزّ وجلّ. والمراد بتعزير الله: تعزير دينه ورسوله، ومن فرّق الضمائر فجعل الأوّلين للنبي على فقد أبعد. ﴿ليؤمنوا ﴾ مكّي وأبو عمرو. والضمير للناس وكذا الثلاثة الأخيرة بالياء عندهما ﴿ بُكَرَةً ﴾ صلاة الفجر ﴿ وَآصِيلًا ﴾ الصلوات الأربع.

١٠ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ ﴾ أي: بيعة الرضوان, ولما قال ﴿ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللّهَ ﴾
 أكده تأكيداً على طريقة التخييل فقال: ﴿ يَدُ اللّهِ فَوْقَ آيْدِيهِمْ ﴾
 يريد: أنّ يد

⁽١) أثبت المؤلف ـ رحمه الله ـ قراءة: (السُّوء). وهي قراءة: مكيّ، وأبي عمرو.

فَمَن نَّكَتَ فَإِنَّمَا يَنكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَنهَدُ عَلَيْهُ ٱللَّهَ فَسَبُوْتِهِ أَجْرًا عَظِيمًا اللَّي سَيَقُولُ لَكَ ٱلْمُخَلِّفُونَ مِنَ ٱلْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا آمُولُنَا وَأَهْلُونَا فَأَسْتَغْفِر لَنَا يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِم مَّالَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ

رسول الله على التي تعلو أيدي المبايعين هي يد الله، والله منزّه عن الجوارح، وعن صفات الأجسام. وإنّما المعنى: تقرير أنّ عقد الميثاق مع الرسول كعقده مع الله من غير تفاوت بينهما؛ كقوله: ﴿ مَن يُطِع الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللّه ﴾ [النساء: ٨]. و ﴿ إنّما يبايعون الله ﴾ خبر إنّ ﴿ فَمَن نَكَتُ ﴾ نقض العهد ولم يف بالبيعة ﴿ فَإِنّما يَنكُثُ عَلَى نَفْسِهِ عَلَى فلا يعود ضرر نكثه إلاّ عليه. قال جابر بن عبد الله رضي الله عنه _: بايعنا رسول الله عليه تحت الشجرة على الموت وعلى ألاّ نفر : ومن الله عنه أحد منا البيعة إلاّ جدّ بن قيس، وكان منافقاً. اختباً تحت إبط بعيره، وما يسر مع القوم (١) ﴿ وَمَنَ أَوْنَى بِمَا عَنهَ لَهُ يَقْلُ يَقْلُ عَلَى الله وأَوْنُوا بِالله وأَنْ يَما عَنهَ لَهُ يَقال : وفيت بالعهد، وأوفيت به ومنه قوله : ﴿ أَوْنُوا بِالنّهُ وَمِن أَوْنَى بِمَا عَنهَ لَهُ وَالْمُوفُونَ عَهَدِهِم ﴾ [البقرة: ١٧] ﴿ وَالْمُوفُونَ عَهَدِهِم ﴾ [البقرة: ١٧٧] ﴿ وَالْمُوفُونَ عَهَدِهِم ﴾ [البقرة: ١٧٧]

11 - ﴿ سَيَقُولُ لَكَ ﴾ إذا رجعت من الحديبية ﴿ ٱلْمُخَلَفُونَ مِنَ ٱلْآَعَ الْبِ ﴾ هم الذين خلفوا عن الحديبية . وهم أعراب غفار ، ومزينة ، وجهينة ، وأسلم ، وأشجع ، والديل . وذلك أنه على حين أراد المسير إلى مكة عام الحديبية معتمراً استنفر من حول المدينة من الأعراب وأهل البوادي ليخرجوا معه حذراً من قريش أن يعرضوا له بحرب ، أو يصدوه عن البيت . وأحرم هو على وساق معه الهدي لِيُعْلِمَ : أنّه لا يريد حرباً . فتثاقل كثير من الأعراب ، وقالوا : يذهب إلى قوم غزوه في عقر داره بالمدينة ، وقتلوا أصحابه فيقاتلهم . وظنوا : أنّه يملك ، فلا ينقلب إلى المدينة ﴿ شَعَلَتْنَا آمُولُنَا وَآهَلُونَا ﴾ هي جمع أهل . اعتلوا بالشغل بأهاليهم وأموالهم ، وأنّه ليس لهم من يقوم بأشغالهم ﴿ فَأَسَتَغْفِرْ لَنَا ﴾ ليغفر لنا الله تخلفنا عنك ﴿ يَقُولُونَ بِألْسِنَتِهِ مِ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِم ﴾ تكذيب لهم في اعتذارهم ، وأنّ الذي خلّفهم ليس ما يقولون ، وإنما هو الشك في الله والنفاق ، اعتذارهم ، وأنّ الذي خلّفهم ليس ما يقولون ، وإنما هو الشك في الله والنفاق ،

⁽۱) قال الحافظ: لم أجده هكذا. (حاشية الكشاف ٢٥٥/٤). وروى بعضه أحمد (٣٣٥/٣) ومسلم (١٨٥٦) (١٤٠/١).

وطلبهم الاستغفار أيضاً ليس بصادر عن حقيقة ﴿ أَمِّلْ فَمَن يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ﴾ فمن يمنعكم من مشيئة الله وقضائه ﴿ إِنْ أَلَادَ بِكُمْ ضَرَّا ﴾ ما يضرّكم من قتلٍ أو هزيمة ﴿ فُرَّا ﴾ من غنيمة وظفر ﴿ بَلْ كَانَ اللهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ .

17 - ﴿ بَلَ ظَنَنتُمْ أَن لَن يَنقَلِبَ ٱلرَّسُولُ وَٱلْمُؤْمِنُونَ إِلَى آهَلِيهِمْ أَبَدًا وَزُبِّتَ ذَالِكَ فِ مَلُوكِمُمْ ﴾ زينه الشيطان ﴿ وَظَننتُمْ ظَنَ ٱلسَّوْءِ ﴾ من علق الكفر وظهور الفساد ﴿ وَكُنتُمْ مَوْ مَا بُولًا ﴾ جمع باثر كعائذ وعوذ. من: بار الشيء: هلك، وفسد. أي: ﴿ وكنتم قوما ﴾ فاسدين في أنفسكم وقلوبكم ونيّاتكم، لا خير فيكم. أو: هالكين عند الله مستحقّين لسخطه وعقابه.

17 _ ﴿ وَمَن لَمْ يُؤْمِنُ بِاللّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنّا أَعْتَدْنَا لِلْكَنْفِرِينَ ﴾ أي: لهم، فأقيم الظاهر مقام الضمير للإيذان بأنّ من لم يجمع بين الإيمانين: الإيمان بالله، والإيمان برسوله فهو كافر. ونكّر ﴿ سَعِيرًا ﴾ لأنّها نار مخصوصة. كما نكّر ﴿ نَارًا تَلَظّى ﴾ [الليل: 18].

١٤ ﴿ وَلِلّهِ مُمْلَكُ ٱلسَّمَـٰوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ يدبّره تدبير اقادر حكيم ﴿ يَغْفِـرُ لِمَن يَشَــَآهُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَــَآهُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَــَآهُ ﴾ يغفر ويعذّب بمشيئته وحكمته ، وحكمته : المغفرة للمؤمنين ، والتعذيب للكافرين ﴿ وَكَانَ اللّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴾ سبقت رحمته غضبه .

10 ﴿ ﴿ سَكَيْقُولُ ٱلْمُخَلِّقُوكِ ﴾ الذين تخلّفوا عن الحديبية ﴿ إِذَا ٱنطَلَقَتُمْ إِلَكَ مَخَانِمَ ﴾ إلى غنائم خيبر ﴿ لِتَأْخُذُوهَا ذَرُونَا نَتَيْعَكُمْ يُرُيدُوكَ أَن يُبَكِّدُ لُوا كَانَمَ ٱللهِ ﴾ . ﴿ كَلِمَ الله ﴾ حزة وعليّ . أي: يريدون أن يغيّروا موعد الله لأهل الحديبية .

قُل لَن تَتَبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَكَ اللَّهُ مِن قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿ قَلِيلًا ﴿ قَلَ لِلْمُخَلِّفِينَ مِنَ ٱلأَعْرَابِ سَتُدْعَوْنَ إِلَى قَوْمِ أُولِي بَأْسِ شَدِيدِ لُقَائِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونُ فَإِن تُطِيعُوا يُوْتِكُمُ ٱللَّهُ أَجْرًا حَسَكُنَا وَإِن تَتَوَلَّوْا كُمَا تَولَيْتُم مِن قَبْلُ يُعَذِّبَكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿ لَيْ اللَّهِ مَلَى ٱلْأَعْمَىٰ حَرَجٌ وَلِا عَلَى ٱلْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمُويِضِ حَرَجٌ وَمَن يُطِعِ اللّهَ وَرَسُولَهُ

وذلك: أنّه وعدهم أن يعوضهم من مغانم مكّة مغانم خيبر إذا قفلوا موادعين، لا يصيبون منهم شيئاً ﴿ قُل لَّن تَتَبِعُونَا ﴾ إلى خيبر. وهو إخبار من الله بعدم اتباعهم، ولا يبدّل القول لديه ﴿ كَذَلِكُمْ قَالَكَ اللّهُ مِن قَبّلُ ﴾ انصرافهم إلى المدينة: إنّ غنيمة خيبر لمن شهد الحديبية دون غيرهم ﴿ فَسَيقُولُونَ بَلّ مَسَّدُونِنَا ﴾ المدينة: إنّ غنيمة ﴿ بَلْ كَانُواْ لَا أي: لم يأمركم الله به ﴿ بل تحسدوننا ﴾ أن نشارككم في الغنيمة ﴿ بَلْ كَانُواْ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ من كلام الله ﴿ إِلّا قليلًا ﴾ إلا شيئاً قليلاً. يعني مجرّد القول. والفرق بين الإضرابين: أنّ الأول: ردّ أن يكون حكم الله ألا يتبعوهم وإثبات الحسد، والثاني: إضراب عن وصفهم بإضافة الحسد إلى المؤمنين إلى وصفهم بما هو أطمّ منه، وهو الجهل وقلّة الفقه.

17 - ﴿ قُلُ لِلْمُ عَلَيْهِ ﴾ هم الذين تخلفوا عن الحديبية ﴿ سَتُدَّعَوْنَ إِلَىٰ قَوْمٍ أُولِ بَأْسِ شَدِيدٍ ﴾ يعني: بني حنيفة، قوم مسيلمة، وأهل الردة الذين حاربهم أبو بكر رضي الله عنه؛ لأنّ مشركي العرب والمرتدّين هم الذين لا يقبل منهم إلاّ الإسلام أو السيف. وقيل: هم فارس، وقد دعاهم عمر - رضي الله عنه - ﴿ لُقَنْبِلُونَهُمْ أَوّ يُسْلِمُونَ ﴾ أي: يكون أحد الأمرين؛ إما المقاتلة، أو الإسلام. ومعنى ﴿ يسلمون ﴾ على هذا التأويل: ينقادون؛ لأنّ فارس مجوس تقبل منهم الجزية. وفي الآية دلالة صحة خلافة الشيخين حيث وعدهم الثواب على طاعة الداعي عند دعوته بقوله: ﴿ وَإِن تَطِيعُوا ﴾ من دعاكم إلى قتاله ﴿ يُؤتِكُمُ اللهُ أَجَرًا كَمَا تَوَلِيتُمُ مِن الحديبية ﴿ يُعَذِّبَكُمْ عَذَا الْإِيمَا ﴾ في الآخرة.

١٧ - ﴿ لَيْسَ عَلَى ٱلْأَعْمَىٰ حَرَجُ وَلَا عَلَى ٱلْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى ٱلْمَرِيضِ حَرَجٌ ﴾ نفى الحرج
 عن ذوي العاهات في التخلّف عن الغزو ﴿ وَمَن يُطِعِ ٱللّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ في الجهاد وغير

يُدِّخِلْهُ جَنَّنَتِ بَجَرِي مِن تَخْتِهَا ٱلْأَنْهَا أَلْ مَن يَتُولَ يُعَذِّبُهُ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿ لَقَدْ رَضِ اللّهُ عَنِ ٱلْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ ٱلشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُومِهِمْ فَأَنزَلَ ٱلسَّكِينَةَ عَنِ ٱلشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُومِهِمْ فَأَنزَلَ ٱلسَّكِينَةَ عَنْهِمْ وَأَثَلَبَهُمْ فَتَحًا قَرِيبًا ﴿ وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا قَاعُهُمْ اللّهُ عَنِيزًا حَكِيمًا ﴿ وَعَذَكُمُ ٱللّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِى ٱلنَّاسِ عَنكُمْ وَعَذَكُمُ ٱللّهُ مَغَانِمَ كَانِهُ اللّهُ مَغَانِمَ كَانَا اللّهُ مَغَانِمَ كَانَا اللّهُ مَغَانِمَ كَانَا اللّهُ مَغَانِمَ كَانَا اللّهُ مَغَانِمَ اللّهُ اللّهُ مَعَانِمَ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

ذلك ﴿ يُدَخِلَهُ جَنَّنتِ تَجَرِّي مِن تَمَّتِهَا ٱلْأَنْهَالُوْ وَمَن يَتَوَلَّ ﴾ يعرض عن الطاعة ﴿ يُعَذِّبُهُ عَلَابًا أَلِيمًا ﴾ ﴿ندخله ﴾ و﴿نعذَّبه ﴾ مدنيّ وشاميّ.

1۸ ﴿ اللّٰهُ عَنِ اَلْمُوْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ مَعْتَ الشَّجَرَة ﴾ هي بيعة الرضوان. سمّيت بهذه الآية. وقصّتها: أنّ النبيّ على حين نزل بالحديبية بعث حوّاس بن أميّة الحزاعيّ رسولاً إلى مكّة، فهمّوا به، فمنعه الأحابيش. فلمّا رجع دعا بعمر - رضي الله عنه - ليبعثه، فقال: إنّي أخافهم على نفسي لما عُرف من عداوي إيّاهم. فبعث عثمان بن عفان - رضي الله عنه - فخبرهم: أنّه لم يأت لحرب، وإنّما جاء زائراً للبيت، فوقروه، واحتبس عندهم، فأرْجِف بأنهم قتلوه، فقال رسول الله على لا نبرح حتى نناجز القوم. ودعا الناس إلى البيعة فبايعوه على أن يناجزوا قريشاً ولا يفرّوا. ﴿ تحت الشجرة ﴾ وكانت سمرة. وكان عدد المبايعين ألفاً وأربعمئة ﴿ فَكَيْمَ مَا فِي قُلُومِمَ ﴾ من الإخلاص وصدق الضمائر فيما بايعوا عليه ﴿ فَأَنزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْمَ ﴾ أي: الطمأنينة والأمن بسبب الصلح على قلوبهم ﴿ وَأَنْبَهُمُ ﴾ وجازاهم ﴿ فَتَمُا قَرِيبًا ﴾ هو فتح خيبر غب انصرافهم من مكة.

١٩ ﴿ وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا ﴾ هي مغانم خيبر. وكانت أرضاً ذات عقار وأموال، فقسمها عليهم ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيرًا ﴾ منيعاً فلا يغالب ﴿ حَكِيمًا ﴾ فيما يحكم فلا يعارض.

٢٠ ﴿ وَعَدَّكُمُ اللَّهُ مَغَانِدَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا ﴾ هي ما أصابوه هم مع النبي الله وبعده إلى يوم القيامة ﴿ فَعَجَّلَ لَكُمُ هَذِهِ ﴾ المغانم. يعني: مغانم خيبر ﴿ وَكَفَّ أَيْدِى النَّاسِ عَنكُمْ ﴾ يعني: أيدي أهل خيبر وحلفائهم من أسد وغطفان حين جاؤوا لنصرتهم. فقذف الله في قلوبهم الرعب فانصرفوا. وقيل: أيدي أهل مكة جاؤوا لنصرتهم.

وَلِنَكُونَ ءَايَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَبَهْدِيكُمْ صِرَطًا مُّسْتَقِيمًا ۞ وَأُخْرَىٰ لَمْ تَقْدِرُواْ عَلَيْهَا فَدَ أَحَاطُ اللَّهُ بِهَا ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِ شَيْءٍ قَدِيرًا ۞ وَلَوْ قَلْتَلَكُمُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَوَلَوُا ٱلأَذْبَكَرَ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۞ سُنَّةَ اللَّهِ ٱلَّتِي فَذَخَلَتْ مِن فَبَلُّ وَلَن يَجِدَ لِسُنَّةِ اللّهِ تَبْدِيلًا ۞ وهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيهُمْ عَنكُمْ وَأَيْدِيكُمْ عَنْهُم

بالصلح ﴿ وَلِتَكُونَ ﴾ هذه الكفّة ﴿ ءَايَةً لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ وعبرةً يعرفون بها أنّهم من الله عز وجل بمكان، وأنّه ضامن نصرهم والفتح عليهم، وفعل ذلك ﴿ وَيَهَدِيكُمُ مَن صِرَطًا أُمُسْتَقِيمًا ﴾ ويزيدكم بصيرةً، ويقيناً، وثقة بفضل الله.

٧١- ﴿ وَأُخْرَىٰ ﴾ معطوفة على ﴿ هذه ﴾ . أي: فعجّل لكم ﴿ هذه ﴾ المغانم ﴿ وَ مَغانم ﴿ أَخْرَى ﴾ هي مغانم هوازن في غزوة حنين ﴿ لَمْ تَقْدِرُواْ عَلَيْهَا ﴾ لما كان فيها من الجولة ﴿ قَدْ أَحَاطُ اللّهُ بِهَا ﴾ أي: قدر عليها، واستولى، وأظهركم عليها . ويجوز في ﴿ أخرى ﴾ النصب بفعل مضمر يفسّره ﴿ قد أحاط الله بها ﴾ تقديره ﴿ وَ قضى الله ﴿ أخرى ﴾ قد أحاط بها . وأمّا ﴿ لم تقدروا عليها ﴾ فصفة لأخرى . والرفع على الابتداء لكونها موصوفة بـ ﴿ لم تقدروا ﴾ و ﴿ قد أحاط الله بها ﴾ خبر المبتدأ ﴿ وَكَانَ اللّهُ عَلَى كُلّ صَيْمٍ قَدِيرًا ﴾ قادراً .

٢٢ - ﴿ وَلَوْ قَنْتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ من أهل مكّة ولم يصالحوا ـ أو من حلفاء أهل خيبر ـ ﴿ لَوَلَّوا الْأَدْبَنَرَ ﴾ لغلبوا وانهزموا ﴿ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا ﴾ يلي أمرهم ﴿ وَلَا نَصِيرًا ﴾ ينصرهم.

٢٣ ﴿ سُنَّةَ اللَّهِ ﴾ في موضع المصدر المؤكّد. أي: سنّ الله غلبة أنبيائه سنّةً. وهو قوله: ﴿ لَأَغَلِبَكَ أَنَا وَرُسُلِ ﴾ [المجادلة: ٢١] ﴿ اللَّي قَدْ خَلَتْ مِن قَبَالً وَلَن يَجَدَ لِسُنَةٍ وَاللّهِ بَدِيلًا ﴾ تغييراً.

بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا آلَ هُمُ الَّذِيبَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْفَدْى مَعْكُوفًا أَن يَبْلُغَ مِحَلَّهُ وَلَوْلَا رِجَالُ مُوهُمْ أَن تَطْنُوهُمْ فَتُصِيبَكُمْ مِنْهُم مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمِرْ لَيُنْ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمِرْ لَيُنْجِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مِن يَشَامًا

حيطان مكّة (١). وعن ابن عباس _ رضي الله عنهما أن أظهر الله المسلمين عليهم بالحجارة حتّى أدخلوهم البيوت ﴿ بِبَطْنِ مَكَّةَ ﴾ أي: بمكّة. أو بالحديبية لأنّ بعضها منسوب إلى الحرم ﴿ مِنْ بَعْدِ أَنَّ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ ﴾ أي: أقدركم وسلّطكم ﴿ وَكَانَ ٱللَّهُ بِمَا نَعْمَلُونَ بَضِيرًا ﴾ وبالياء أبو عمرو.

٧٥ _ ﴿ هُمُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَصَدُّوكُمْ عَنِ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ وَٱلْهَدِّيَ ﴾ هو ما يُهدى إلى الكعبة. ونصبه عطفاً على ﴿ كم ﴾ في ﴿ صدُّوكم ﴾ أي: ﴿ صدوكم ﴾ ﴿ و ﴾ صدُّوا ﴿الهدي﴾ ﴿مَعَكُوفًا أَن يَبُّلُغَ﴾ محبوساً عن ﴿أَن يبلغ﴾. و﴿معكوفاً﴾ حال وكان ﷺ ساق سبعين بدنة ﴿ مِجَلَّهُ ﴾ مكانه الذي يحلُّ فيه نحره. أي: يجب. وهذا دليل على أنَّ المحصر محلُّ هديه الحرم. والمراد: المحلُّ المعهود، وهو منيَّ ﴿ وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّوْمِنُونَ وَنِسَآةٌ مُّوْمِنَاتٌ ﴾ بمكّة ﴿ لَّرْ تَعْلَمُوهُمْ ﴾ صفة للرجال والنساء جميعاً ﴿ أَن تَطْتُوهُم ﴾ بدل اشتمال منهم، أو من الضمير المنصوب في ﴿تعلموهم﴾ ﴿ فَتُصِيبَكُم مِّنَّهُم مَّعَرَّةً ﴾ إثم وشدّة. وهي مفعلة من: عَرَّهُ، بمعنى عَرَاهُ: إذا دهاه ما يكرهه، ويشقّ عليه. وهو الكفّارة إذا قتله خطأً، وسوء قالة المشركين: أنهم فعلوا بأهل دينهم مثل ما فعلوا بنا من غير تمليز، والإثم إذا قصر ﴿ بِغَيْرِ عِلْمِ ﴾ متعلّق بـ ﴿أَن تطؤوهم﴾. يعني: ﴿أَن تطؤوهم﴾ غير عالمين بهم. والوطء: عبارة عن الإيقاع والإبادة. والمعنى: أنَّه كان بمكَّة قوم من المسلمين مختلطون بالمشركين غير متميّزين منهم. فقيل: ﴿وَلُولاَ﴾ كراهة أن تهلكوا ناساً مؤمنين بين ظهراني المشركين، وأنتم غير عارفين بهم، فيصيبكم بإهلاكهم مكروه ومشقة؛ لما كفّ أيديكم عنهم. وقوله: ﴿ لَيُنْخِلُ ٱللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ عَن يَشَآمُ ﴾ تعليل لما دلت عليه الآية وسيقت له من كفّ الأيدي عن أهل مكّة والمنع عن قتلهم صوناً

⁽١) أخرجه الطبراني. (حاشية الكشاف ٢٤١/٤).

لَوْ تَـزَيْلُواْ لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُواْ مِنْهُمْ عَذَابًا اَلِهِمَّا اللَّهِ إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُواْ فِي قُلُوبِهِمُ الْمُمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْمُنَهِلِيَّةِ فَأَنزَلَ اللَّهُ سَكِينَنَهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ. وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْزَمَهُمْ كَلِمَةً النَّقْوَىٰ

لمن بين أظهرهم من المؤمنين. كأنه قال: كان الكفّ ومنع التعذيب وليدخل الله في رحمته أي: في توفيقه لزيادة الخير والطاعة مؤمنيهم، أو: ليدخل في الإسلام من رغب فيه من مشركيهم ولوّتَزَيَّلُوا لو تفرّقوا وتميّز المسلمون من الكافرين وجواب ولولا معذوف أغنى عنه جواب ولو . ويجوز أن يكون ولو تزيّلوا كالتكرير لـ ولولا رجال مؤمنون لمرجعهما إلى معنى واحد، ويكون ولعد بنالوا كالتكرير لـ ولولا رجال مؤمنون لمرجعهما إلى معنى واحد، ويكون ولعد بنالوا كالتكرير لـ ولولا متميّزين لعذّبناهم بالسيف ومنهم من أهل مؤمنين ونساءً مؤمناتٍ ولو كانوا متميّزين لعذّبناهم بالسيف ومنهم من أهل مكة وعَذَابًا ألِيمًا .

٢٦ - والعامل في: ﴿ إِذْ جَعَلَ ٱلَّذِينَ كُفُرُوا ﴾ أي: قريش ﴿ لعَذَبنا ﴾ أي: لعذبناهم في ذلك الوقت. أو: اذكر ﴿ فِي قُلُوبِهِمُ ٱلْمَبِينَةَ جَيِنَةَ ٱلْمَهِلِيّةِ فَأَذَلَ اللّهُ سَكِينَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ المراد بحمية الذين كفروا، وهي الأنفة، وسكينة المؤمنين، وهي الوقار: ما يروي: أنّ رسول الله ﷺ لمّا نزل بالحديبية بعثت قريش سهيل بن عمرو، وحويطب بن عبد العزى، ومِكْرَز بن حفص على أن يعرضوا على النبي ﷺ أن يرجع من عامه ذلك على أن تخلي له قريش مكة من العام القابل ثلاثة أيام. ففعل ذلك وكتبوا بينهم كتاباً. فقال ﷺ لعليّ ما نعرف هذا، ولكن اكتب: "بسم الله الرحمن الرحيم"، فقال سهيل وأصحابه: ما نعرف هذا، ولكن اكتب: باسمك اللهم، ثمّ قال: "اكتب هذا ما صالح عليه رسول الله ما صددناك عن ما نعرف هذا، ولكن اكتب: هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله أهل عمد بن عبد الله أهل عمد بن عبد الله أهل عمد بن عبد الله أهل مكة. فقال ﷺ: "اكتب ما يريدون، فأنا أشهد أنّي رسول الله، وأنا محمد بن عبد الله على رسوله عبد الله المسلمون أن يأبوا ذلك ويشمتزوا منه، فأنزل الله على رسوله السكينة فتوقّروا وحلُموا (١) ﴿ وَٱلْزَمَهُمْ كُلِمَةُ ٱلنَّقَوَى ﴾ الجمهور على أنها كلمة السكينة فتوقّروا وحلُموا (١) ﴿ وَٱلْزَمَهُمْ كُلِمَةُ ٱلنَّقَوَى ﴾ الجمهور على أنها كلمة السكينة فتوقّروا وحلُموا (١) ﴿ وَٱلْزَمَهُمْ كُلِمَةُ ٱلنَّقُوى ﴾ الجمهور على أنها كلمة السكينة فتوقّروا وحلُموا (١) ﴿ وَٱلْزَمَهُمْ كُلُمَةً ٱلنَّقُوى ﴾ الجمهور على أنها كلمة السكينة فتوقّروا وحلُموا (١) ﴿ وَٱلْزَمَهُمْ كُلُمَةً النَّقُوى ﴾ الجمهور على أنها كلمة السكينة فتوقروا وحلُموا (١) ﴿ وَٱلْمَهُمُ اللّهُ وَلَمُ اللّهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى

⁽١) رواه البخاري (٢٧٣١ و٢٧٣٢) والبيهقي في دلائل النبوة (٤/ ١٠٥).

وَّكَانُوٓاْ أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا ۚ وَكَاكَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ١ اللَّهُ صَدَفَ اللَّهُ رَسُولُهُ ٱلرُّءَيَا بِٱلْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ ٱلْمَسْجِدَ ٱلْحَرَامَ إِن شَآءَ ٱللَّهُ ءَامِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُهُ وسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُواْ فَجَعَلَ مِن دُونِ ذَالِكَ

الشهادة. وقيل: ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾. والإضافة إلى التقوى باعتبار أنها سبب التقوى وأساسها. وقيل: ﴿كلمة﴾ أهل ﴿التقوى﴾ ﴿وَكَانُوا ﴾ أي: المؤمنون ﴿ أَحَقَّ بِهَا﴾ من غيرهم ﴿ وَأَهْلَهَا ﴾ بتأهيل الله إيّاهم ﴿ وَكَاكَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءِ عَلِيمًا ﴾ فيجري الأمور على مصالحها.

٧٧ _ ﴿ لَقَدْ صَدَفَ اللَّهُ رَسُولِكُ ٱلرُّمْ يَا ﴾ أي: صدقه في رؤياه ولم يكذبه _ تعالى الله عن الكذب _ فحذف الجارّ وأوصل الفعل؛ كَلُولُه: ﴿ صَدَقُواْ مَا عَاهَدُواْ اللَّهَ عَلَيْهِ ﴾ [الأحزاب: ٢٣] روي: أنّ رسول الله ﷺ رأى قبل خروجه إلى الحديبية كأنَّه وأصحابه قد دخلوا مكَّة آمنين وقد حلقوا وقصَّروا. فقصَّ الرؤيا على أصحابه، ففرحوا، وحسبوا أنهِّم داخلوها في عامهم. وقالوا: إنَّ رؤيا رسول الله ﷺ حقّ. فلمّا تأخّر ذلك قال عبد الله بن أبيّ وغيره: والله! ما حلقنا، ولا قصّرنا، ولا رأينا المسجد الحرام. فنزلت(١) ﴿ بِٱلْحَقِّ ﴾ متعلَّق أي: بالحكمة البالغة. وذلك ما فيه من الابتلاء والتمييز بين المؤمن الخالص وبين من في قلبه مرض. ويجوز أن يكون ﴿بالحقُّ﴾ قسماً؛ إمَّا بالحقُّ الذي هو نقيض الباطل، أو بالحقّ الذي هو من أسمائه. وجوابه: ﴿ لَتَدَّخُلُنَّ ٱلْمُسْجِدَ ٱلْحَرَامَ﴾. وعلى الأوّل هو جواب قسم محذوف ﴿ إِن شَآءَ ٱللَّهُ ﴾ حكاية من الله تعالى قول رسوله لأصحابه وقصهم عليه. أو تعليم لعباده أن يقولوا في عداتهم مثل ذلك متأدّبين بأدب الله، ومقتدين بسنته ﴿ عَامِنِينَ ﴾ حال، والشرط معترض ﴿ مُحَلِّقِينَ ﴾ حال من الضمير في ﴿ آمنينَ ﴾ ﴿ رُءُوسَكُمْ ﴾ أي: جميع شعورها ﴿ وَمُقَصِّرِينَ ﴾ بعض شعورها ﴿ لَا تَخَـاقُونَ ﴾ حال مؤكَّدة ﴿ فَعَلِمَ مَا لَمَّ تَعْلَمُواْ﴾ من الحكمة في تأخير فتح مكة إلى العام القابل ﴿ فَجَعَلَ مِن دُونِ ذَلِكَ ﴾

قال الحافظ: لم أجده هكذا. (حاشية الكشاف ٤/٣٤٥). وروى ابن جرير بعضه كما في: الدر المنثور (٧ /٥٣٨).

فَتْحًا قَرِيبًا آلَ هُوَ الَّذِيتَ أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ ٱلْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِدَ يِدُا آلَ تُحَمَّدُ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ آشِدَاهُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاهُ بَيْنَهُمْ تَرَبْهُمْ رُكَعًا سُجَّدًا بَبْتَغُونَ فَضَلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَنَا أَسِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِم مِنْ أَثْرِ السُّجُوذِ

أي من دون فتح مكة ﴿ فَتُحَاقَرِبِكَا ﴾ وهو فتح خيبر، لتستروح إليه قلوب المؤمنين إلى أن يتيسر الفتح الموعود.

71 - ﴿ هُوَ ٱلَّذِعَ آرَسُلَ رَسُولُهُ بِٱلْهُدَىٰ ﴾ بالتوحيد ﴿ وَدِينِ ٱلْحَقِ ﴾ أي: الإسلام ﴿ لِيُظْهِرَهُ ﴾ ليعليه ﴿ عَلَى ٱلدِينِ كُلِّمِ ﴾ على جنس الدين. يريد الأديان المختلفة من أديان المشركين وأهل الكتاب، ولقد حقّق ذلك سبحانه، فإنّك لا ترى ديناً قطّ إلاّ وللإسلام دونه العزّة والغلبة. وقيل: هو عند نزول عيسى عليه السلام ؛ حين لا يبقى على وجه الأرض كافر. وقيل: هو إظهاره بالحجج والآيات ﴿ وَكَفَىٰ بِأَللّهِ شَهِدَا ﴾ على أنّ ما وعده كائن. عن الحسن - رضي الله عنه -: شهد على نفسه أنّه سيظهر دينه. والتقدير: وكفاه الله شهيداً. و﴿ شهيّداً ﴾ تمييز، أو حال.

 ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي ٱلتَّوْرَئِيَّةِ وَمَثَلُّهُمْ فِي ٱلْإِنجِيلِ كَزَرْعِ أَخْرَجَ شَطْعَهُ فَتَازَرَهُ فَآسَتَغَلَظَ فَاسَتَغَلَظَ فَاسَتَغَلَظَ فَاسَتَغَلَظَ فَاسَتَغَلَظَ فَاسَتَغَلَظً فَاسَتَغَلَظً فَاسَتَغَلَظً فَاسَتَغَلَظُ فَاسَتَغَلَظُ فَاسَتَغَلَظُ فَاسَتَعَلَوْا وَعَمِلُوا السَّنَا اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ ا

بالليل، لقوله ﷺ: "من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار»(١) ﴿ ذَالِكَ ﴾ المذكور ﴿ مَثَلُهُمْ ﴾ صفتهم ﴿ فِي ٱلتَّوْرَطَةِ ﴾ وعليه وقف ﴿ وَمَثَلُكُمْ فِ ٱلْإِنجِيلِ ﴾ مبتدأ خبره: ﴿ كُزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْتُهُ ﴾ فراخه. يقال: أشطأ الزرع: إذا فرّخ ﴿ فَعَازَرُهُ ﴾ قوَّاه . ﴿ فَأَزِره ﴾ شَامِي ﴿ فَأَسْتَغَلَّظُ ﴾ فصار من الرقِّة إلى الغلظ ﴿ فَأَسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوقِهِ ﴾ فاستقام على قصبه. جمع ساق ﴿ يُعَجِبُ ٱلزُّرَّاعَ ﴾ يتعجّبون من قوّته. وقيل: مكتوب في الإنجيل: سيخرج قوم ينبتون نبات الزرع، يأمرون بالمعروف، وينهون عن المنكر. وعن عكرمة _ رضي الله عنه _ ﴿أخرج شطأه﴾ بأبي بكر ﴿فآزره﴾ بعمر ﴿فاستغلظ﴾ بعثمان﴿فاستوى على سوقه﴾ بعليّ ـ رضي الله عنهم _. وهذا مثل ضربه الله تعالى لبدء أمر الإسلام وترقّيه في الزّيادة إلى أَن قوي واستحكم؛ لأنَّ النبيُّ ﷺ قام وحده، أثمَّ قوَّاه الله تعالى بمن آمن معه؛ كما يقوي الطاقةَ الأولى من الزرع ما يحتف بها ممّا يتولّد منها حتّى يعحب الزرّاع ﴿ لِيَغِيظُ بِهِمُ ٱلكُفَّارَ ﴾ تعليل لما دل عليه تشبيههم بالزرع من نمائهم وترقّيهم في الزِيادة والقوّة. ويجوز أن يعلّل به ﴿ وَعَدَ اللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّالِحَاتِ مِنْهُم مَّغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴾ لأنَّ الكفَّار إذا سمعوا بما أعدَّ لهم في الآخرة مع ما يعزّهم به في الدنيا غاظهم ذلك. و﴿مِنْ ﴿ فِي ﴿منهم ﴾ للبيان كما في قُولُه: ﴿ فَٱجْتَكِنِبُوا ٱلرِّجْسَ مِنَ ٱلْأَوْتُكِينِ ﴾ [الحج: ٣٠] أي: ﴿ فاجتنبوا الرجس﴾ الذي هو الأوَّثان. وقولك: أنفق من الدرَّاهم. أي: اجعل نفقتك هذا الجنس. وهذه الآية تردّ قول الروافض: إنّهم كفروا بعد وفاة النبيِّ ﷺ. إذ الوعد لهم بالمغفرة والأجر العظيم إنَّما يكون أن لو ثبتوا على ما كانوا عليه في حياته.

* * *

⁽۱) رواه ابن ماجه (۱۳۳۳).



بسمِ اللهِ الزَيْدِ الرَّالِ الرَّالِ الرَّالِ الرَّالِ الرَّالِ الرَّالِ الرَّالِ الرَّالِ الرَّالِ

يَتَأْيُمُ اللَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا نُقَدِّمُواْ بَيْنَ يَدَى ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ -

الله والهمزة، من قدّمه؛ إذا تقدّمه في قوله تعالى ﴿ يَقَدُمُ قَوْمَهُ ﴾ [هود: ٩٨]. وحذف والهمزة، من قدّمه؛ إذا تقدّمه في قوله تعالى ﴿ يَقَدُمُ قَوْمَهُ ﴾ [هود: ٩٨]. وحذف المفعول ليتناول كلّ ما يقع في النفس ممّا يقدّم من القول أو الفعل. وجاز ألا يقصد مفعول، والنهي متوجّه إلى نفس التقدمة. كقوله: ﴿ وَهُو اللّذِي يُحِيء وَمُهُو اللّذِي يُحِيء وَمُهُو اللّذِي يُحِيء وَمُهُو اللّذِي يُحِيء وَمُهُ وَاللّذِي يُحِيء وَمُهُ وَمُهُو اللّذِي وَمُهُو اللّذِي وَمُهُو اللّذِي وَمُهُو اللّذِي وَمُهُو اللّذِي وَمُهُو اللّؤي وَمُنه وهي الجماعة المتقدّمة منه. ويؤيده قراءة يعقوب ولا تقدّموا ﴿ بِينَ يَدَي اللّهِ وَرَسُولِهِ عَلَي حقيقة قولهم: ولا تقدّموا ﴿ بَينَ يَدَي اللّهِ وَرَسُولِهِ عَلَي مَلْه وشماله قريباً على من يدي فلان: أن تجلس بين الجهتين المسامتين ليمينه وشماله قريباً منه فسميت الجهتان يدين لكونهما على سمت اليدين مع القرب منهما توسّعاً وكما يسمّى الشيء باسم غيره إذا جاوره. وفي هذه العبارة ضرب من المجاز الذي يسمّى تمثيلاً. وفيه فائدة جليلة وهي: تصوير الهُجْنَةِ والشناعة فيما نهوا عنه من الإقدام على أمر من الأمور دون الاحتذاء على أمثلة الكتاب والسنة. ويجوز أن الإقدام على أمر من الأمور دون الاحتذاء على أمثلة الكتاب والسنة. ويجوز أن

⁽١) ما بين حاصرتين ليس في الأصل المخطوط، واستدرك من المطبوع.

وَاُنَّقُواْ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۞ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا نَرْفَعُواْ أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّيِيّ وَلَا يَخَهَدُواْ لَلَمُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ

يجري مجرى قولك: سرّني زيد وحُسْنُ حاله. أي: سرّني حسن حال زيد. فكذلك هنا المعنى بين يدي رسول الله على وفائدة هذا الأسلوب: الدلالة على قوة الاختصاص. ولمّا كان رسول الله على من الله بالمكان الذي لا يخفى سلك به هذا المسلك. وفي هذا تمهيد لما نُقِم منهم من رفع أصواتهم فوق صوته على لأنّ من فضّله الله بهذه الأثرة، واختصّه هذا الاختصاص كان أدنى ما يجب له من التهيّب والإجلال أن يُخفَضَ بين يديه الصوت. وعن الحسن ـ رضي الله عنه ـ: أنّ أناساً ذبحوا يوم الأضحى قبل الصلاة، فنزلت وأمرهم رسول الله عنى أن أناساً ذبحاً آخر (۱). وعن عائشة ـ رضي الله عنها ـ: أنّها نزلت في النهي عن عيدوا ذبحاً آخر (۱) ﴿ وَالنَّهُوا الله ﴾ فإنّكم إن اتقيتموه عاقتكم التقوى عن التقدمة المنهي عنها ﴿ إِنَّ اللهَ سَمِيعُ لما تقولون ﴿ عَلِيمٌ ﴾ بما تعملون. وحق مثله أن يُتقى.

٢ ﴿ يَكَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ إعادة النداء عليهم استدعاء منهم لتجديد الاستبصار عند كلّ خطاب وارد، وتحريك منهم لئلا يغفلوا عن تأمّلهم ﴿ لاَ تَرْفَعُواْ أَصُّواتَكُمُ وراء الحد فَرِقَ صَوْتِ ٱلنَّبِيّ ﴾ أي: إذا نطق ونطقتم فعليكم ألاّ تبلغوا بأصواتكم وراء الحد الذي يبلغه بصوته، وأن تغضّوا منها بحيث يكون كلامه عالياً لكلامكم، وجهره باهراً لجهركم، حتى تكون مزيته عليكم لائحة، وسابقته لديكم واضحة في لاَيَجَهُمُ وَاللّهُ وَالقَوْلِ كَبَهْرِ بَعْضِكُم لِبَعْضِ ﴾ أي: إذا كلمتموه وهو صامت؛ فإيّاكم والعدول عمّا نهيتم عنه من رفع الصوت. بل عليكم ألا تبلغوا به الجهر الدائر بينكم، وأن تتعمّدوا في مخاطبته القول اللين المقرب من الهمس الذي يضاد الجهر. أو لا تقولوا له: يا محمد! يا أحمد! وخاطبوه بالنبوة والسكينة والتعظيم. ولمّا نزلت هذه الآية ما كلّم النبي الله بكر وعمر إلاّ كأخي السرار (٣٠). وعن ابن عبّاس ـ رضي الله عنهما ـ: أنّها نزلت في ثابت بن قيس بن السرار (٣٠).

⁽١) رواه عبد الرزاق. (حاشية الكشاف ٤/٣٥٠).

⁽٢) ذكره الثعلبي والدارقطني. المصدر السابق.

⁽٣) رواه البخاري (٤٨٤٥).

أَن تَعْبَطَ أَعْمَلُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ۞ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَلَهُمْ عِندَ رَسُولِ ٱللّهِ أَوْلَيْهُ وَأَنتُهُمْ عِندَ رَسُولِ ٱللّهِ أَوْلَيْهِ وَأَخْرُ عَظِيدُ ۞

شماس، وكان في أذنه وقر، وكان جَهْوريَّ الصوت، وكان إذا كلَّم رفع صوته، وربَّما كان يكلّم النبيِّ عَلَّهُ فيتأذَّى بصوته. وكاف التشبيه في محلّ النصب. أي: ﴿لا تجهروا له﴾ جهراً مثل ﴿جهر بعضكم لبعض﴾. وفي هذا أنهم لم ينهوا عن الجهر مطلقاً حتى لا يسوغ لهم إلاّ أن يكلموه بالمخافتة. وإنّما نهوا عن جهر مخصوص. أعني: الجهر المنعوت بمماثلة ما قد اعتادوه منه فيما بينهم. وهو الخلو من مراعاة أبّهة النبوة، وجلالة مقدارها ﴿أَن تَعْبَطُ أَعْمَلُكُمُ ﴾ منصوب الموضع على أنّه مفعول له متعلّق بمعنى النهي. والمعنى: انتهوا عمّا نهيتم عنه لحبوط أعمالكم. أي: لخشية حبوطها، على تقدير حذف المضاف نهيتم عنه لحبوط أعمالكم. أي: لخشية حبوطها، على تقدير حذف المضاف

٣- ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصَونَهُمْ عِندَ رَسُولِ اللّهِ ﴾ تمّ اسم ﴿ إِنَّ ﴾ عند: ﴿ رسول الله ﴾ . والمعنى: يخفضون أصواتهم في مجلسه تعظيماً له ﴿ أُولَتِكَ ﴾ مبتدأ، خبره: ﴿ ٱلَّذِينَ ٱمّنَحَنَ ٱللّهُ قُلُوبَهُمْ لِلنّقَوى ﴾ . وتم صلة ﴿ الذين ﴾ عند قوله : ﴿ للتقوى ﴾ . و﴿ أُولئك ﴾ مع خبره: خبر ﴿ إِنّ ﴾ . والمعنى: أخلصها للتقوى ، من قولهم: امتحن الذهب، وفتنه: إذا أذابه، فخلص إبريزه من خبثه، ونقاه ، وحقيقته : عاملها معاملة المختبر فوجدها مخلصة . وعن عمر - رضي الله عنه - : أذهب الشهوات عنها . والامتحان : افتعال من : محنه . وهو اختبار بليغ أو بلاء جهيد ﴿ لَهُم مَّغْفِرَةٌ وَأَجَرُّ عَظِيمٌ ﴾ جملة أخرى . قيل : نزلت في الشيخين رضي الله عنه من إيقاع الغاضين أصواتهم اسماً لـ : ﴿ إِنّ ﴾ المؤكّدة، وتصيير خبرها جملة من مبتدأ وخبر معرفتين معاً ، والمبتدأ : اسم الإشارة ، واستئناف الجملة المستودعة ما هو جزاؤهم على عملهم ، وإيراد الجزاء نكرة مبهماً أمره دالّة على غاية ما الاعتداد والارتضاء بفعل الخافضين أصواتهم . وفيها تعريض بعظيم ما ارتكب الرافعون أصواتهم .

إِنَّ ٱلَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِن وَرَاءَ الْحُجُزَتِ أَكْثُرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ١

٤ ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِن وَرَآءِ ٱلْحُجُرَتِ وَند الله وقد الظهيرة وهو راقد، وفيهم الأقرع بن حابس، وعيينة بن حصن، ونادوا النبيّ على من وراء حجراته، وقالوا اخرج إلينا يا محمّد؛ فإنّ مدحنا زين، وذمّنا شين، فاستيقظ وخرج (١)، والوراء: الجهة التي يواريها عنك الشخص بظلّه من خلف أو قدّام. و (من الابتداء الغاية، وأنّ المناداة نشأت من ذلك المكان. والحجرة: الرقعة من الأرض المحجورة بحائط يحوّط عليها. وهي فعلة بمعنى مفعولة؛ كالقُبضة. وجمعها: الحجرات بضمتين والحجرات بفتح الجيم وهي قراءة يزيد. والمراد: حجرات نساء رسول الله على وكانت لكلٌ منهن حجرة، ومناداتهم من ورائها ولعلّهم تفرّقوا على الحجرات متطلّبين له أو نادوه من وراء الحجرة التي كان على فيها. ولكنّها جمعت إجلالاً لرسول الله الباقون راضين فكأنهم تولّوه جميعاً ﴿ أَكَ مُنهم لا يعقلُونَ ﴾ يحتمل أن يكون المراد: النفي العام؛ إذ القلّة تقع موقع النفي.

وورود الآية على النمط الذي وردت عليه فيه ما لا يخفى من إجلال محلّ رسول الله على التسجيل على الصائحين به بالسفه والجهل. ومنها: إيقاع لفظ الحجرات كناية عن موضع خلوته ومقيله مع بعض نسائه. ومنها: التعريف باللام دون الإضافة. ولو تأمّل متأمّل من أوّل السورة إلى آخر هذه الآية لوجدها كذلك. فتأمّل كيف ابتدأ بإيجاب أن تكون الأمور التي تنتمي إلى الله ورسوله متقدّمة على الأمور كلّها من غير تقييد. ثمّ أردف ذلك النهي عمّا هو من جنس التقديم من رفع الصوت والجهر، كأنّ الأوّل بساط للثاني. ثمّ أثنى على الغاضين أصواتهم ليدلّ على عظيم موقعه عند الله. ثمّ عقبه بما هو أطمّ، وهجنته أتم من الصياح برسول الله على حال خلوته من وراء الجدر، كما

⁽۱) رواه ابن إسحاق في السيرة وابن مردويه وابن منده والثعلبي. (حاشية الكشاف ٢٥٨/٤).

وَلَوْ أَنَهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَغْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيثُمُ ۞ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقُ بِنَبَا ِفَتَبَيِّنُوٓاْ

يصاح بأهون الناس قدراً؛ لينبِّه على فظاعة ما جسروا عليه؛ لأنّ من رفع الله قدره عن أن يجهر له بالقول كان صنيع هؤلاء من المنكر الذي بلغ في التفاحش مبلغاً.

٥- ﴿ وَلَوْ أَنَهُمْ صَبُرُوا ﴾ أي: ﴿ ولو ﴾ ثبت صبرهم. ومحل ﴿ أنّهم صبروا ﴾ : الرفع على الفاعليّة. والصبر: حبس النفس عن أن تنازع إلى هواها. قال الله تعالى: ﴿ وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَذْعُونَ رَبَّهُم ﴾ [الكهف: ٢٨] وقولهم: صبر عن كذا محذوف منه المفعول وهو النفس. وقيل: الصبر مرّ ، لا يتجرعه إلاّ حرّ . وقوله: ﴿ حَتَّى تَغَرُّحُ إِلَيْهِم ﴾ يفيد: أنّه لو خرج ولم يكن خروجه إليهم ولأجلهم للزمهم أن يصبروا إلى أن يعلموا أنّ خروجه إليهم ﴿ لَكَانَ ﴾ الصبر ﴿ خَيْرًا لَهُمْ ﴾ في دينهم ﴿ وَاللّهُ عَنُورٌ رَحِيمٌ ﴾ بليغ الغفران والرحمة ، واسعهما ، فلن يضيق غفرانه ورحمته عن هؤلاء إن تابوا وأنابوا .

7 - ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ إِن جَاءَكُمْ فَاسِقُا بِنَبَا ﴾ أجمعوا أنها نزلت في الوليد بن عقبة، وقد بعثه رسول الله على مصدقاً إلى بني المصطلق، وكانت بينه وبينهم إحنة في الجاهليّة، فلمّا شارف ديارهم ركبوا مستقبلين إليه، فحسبهم مقاتليه، فرجع وقال لرسول الله على: قد ارتدّوا ومنعوا الزكاة، فبعث خالد بن الوليد، فوجدهم يصلّون، فسلّموا إليه الصدقات فرجع (۱). وفي تنكير الفاسق والنبأ شياعٌ في الفسّاق والأنباء. كأنّه قال: أيّ فاسق جاءكم بأيّ نبأ ﴿ فَتَبَيّنُواْ ﴾ فتوقفوا فيه، وتطلّبوا بيان الأمر وانكشاف الحقيقة، ولا تعتمدوا قول الفاسق؛ لأنّ من لا يتحامى جنس الفسوق لا يتحامى الكذب الذي هو نوع منه. وفي الأية دلالة قبول خبر الواحد العدل؛ لأنّا لو توقفنا في خبره لسوّينا بينه وبين الفاسق، ولخلا التخصيص به عن الفائدة. والفسوق: الخروج من الشيء، الفاسق، ولخلا التخصيص به عن الفائدة. والفسوق: الخروج من الشيء، يقال: فسقت الرطبة عن قشرها. ومن مقلوبه: فقست البيضة: إذا كسرتها

⁽١) ذكره الواحدي في أسباب النزول (ص ٢٦١).

وأخرجت ما فيها. ومن مقلوبه أيضاً: قفست الشيء: إذا أخرجته من يد مالكه مغتصباً له عليه. ثمّ استعمل في الخروج عن القصد بركوب الكبائر. حمزة وعلميّ: ﴿فتثبتوا﴾. والتثبّت والتبيّن متقاربان، وهما طلب الثبات والبيان والتعرّف ﴿أَن تُصِيبُوا فَوّمًا ﴾ لئلاّ تصيبوا ﴿ يِجَهَلُق ﴾ حال. يعني: جاهلين بحقيقة الأمر وكنه القصة ﴿فَنُصِّبُواً فَ فتصيروا ﴿ عَلَى مَا فَعَلَّتُمْ نَكِمِينَ ﴾. الندم: ضرب من الغمّ، وهو أن تغتم على ما وقع منك، تتمنّى أنه لم يقع، وهو غمّ يصحب الإنسان صحبة لها دوام.

٨- ﴿ فَضَّالًا مِّنَ ٱللَّهِ وَنِعْمَةً ﴾ الفضل والنعمة بمعنى الإفضال والإنعام.

وَاللَّهُ عَلِيمُ حَكِيمٌ ﴿ وَإِن طَآبِهَنَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْنَتَلُواْ فَأَصَلِحُواْ بَيْنَهُمَا فَإِن بَغَتَ إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ اقْنَتَلُواْ فَأَصَلِحُواْ بَيْنَهُمَا إِخْدَنَهُمَا عَلَى الْأَخْرَىٰ فَقَائِلُواْ الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِن فَآءَتُ فَأَصْلِحُواْ بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُواً إِنَّ اللَّهُ عَلِيمُ الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةً فَأَصْلِحُوا بَيْنَ الْمُؤْمِنُونَ إِنْ اللهِ اللهُ اللهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ إِلَى اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُو

والانتصاب على المفعول له. أي: حبب وكرّه للفضل والنعمة ﴿ وَٱللَّهُ عَلِيمٌ ﴾ بأحوال المؤمنين وما بينهم من التمايز والتفاضل ﴿ مَكِيمٌ ﴾ حين يُفضل وينعم بالتوفيق على الأفاضل.

٩ ـ ﴿ وَإِن طَابِهَنَانِ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱقْنَـتَلُواْ فَأَصْلِحُواْ بَيْنَهُمَا ﴾ وقف رسول الله ﷺ على مجلس بعض الأنصار وهو على حمار، فبال الحمار فأمسك ابنُ أبيّ بأنفه، وقال: خلّ سبيل حمارك فقد آذانا نَتْنه. فقال عبد الله بن رواحة: والله إنّ بول حماره لأطيب من مسكك! ومضى رسول الله ﷺ وطال الخوض بينهما حتى استبًا، وتجالدا، وجاء قوماهما _وهما الأوس والخزرج _ فتجالدوا بالعصيّ، وقيل: بالأيدي، والنعال، والسَّعَف، فرجع إليهم رسول الله ﷺ فأصلح بينهم، ونزلت (١١). وجمع ﴿اقتتلوا﴾ حملًا على المعنى؛ لأنَّ الطائفتين في معنى القوم والناس. وثنَّى في ﴿فأصلحوا بينهما﴾ نظراً إلى اللفظ ﴿فَإِنَّ بَغَتْ إِحْدَنَّهُمَا عَلَى ٱلْأَخْرَىٰ﴾ البغي: الاستطالة، والظلم، وإباء الصلح ﴿ فَقَائِلُواْ ٱلَّتِي تَبْغِي حَتَّى يَفِيٓءَ﴾ أي: ترجع، والفيء: الرجوع. وقد سمّى به الظّل والغنيمة لأنّ الظّل يرجع بعد نسخ الشمس، والغنيمة ما يرجع من أموال الكفَّار إلى المسلمين. وحكم الفئة الباغية وجوب قتالها ما قاتلت، فإذا كفّت وقبضت عن الحرب أيديها تركت ﴿ إِلَىٰٓ أَمْرِ ٱللَّهِ ﴾ المذكور في كتابه من الصلح، وزوال الشحناء ﴿ فَإِن فَآءَتُ ﴾ عن البغي إلى أمر الله ﴿ فَأَصِّلِحُوا بَيْنَهُمَا بِٱلْعَدْلِ ﴾ بالإنصاف ﴿ وَأَقْسِطُوا ﴾ واعدلوا. وهو أمر باستعمال القسط على طريق العموم بعد ما أُمِرَ به في إصلاح ذات البين ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُقْسِطِينَ ﴾ العادلين. والقُسْط: الجور. والقِسْط: العدل. والفعل منه: أقسط. وهمزته للسلب، أي: أزال القسط وهو الجور.

١٠ - ﴿ إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةً فَأَصْلِحُواْ بَيْنَ ٱخَوَيْكُمْ ﴾ هذا تقرير لما ألزمه من تولي

⁽۱) رواه البخاري (۲۲۹۱) ومسلم (۱۷۹۹).

وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُوْ تُرْحَمُونَ ۞ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُواْ خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاَءٌ مِّن نِسَآءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ

الإصلاح بين من وقعت بينهم المشاقة من المؤمنين، وبيان: أنّ الإيمان قد عقد بين أهله من السبب القريب والنسب اللاصق ما إنّ لم يفضل الأخوة لم ينقص عنها. ثمّ قد جرت العادة على أنّه إذا نشب مثل ذلك بين الأخوين ولاداً ألزم السائر أن يتناهضوا في رفعه وإزاحته بالصلح بينهما. فالإخوة في الدين أحقّ بذلك ﴿إِخُوتُكُم ﴾ يعقوب ﴿ وَاتَّقُوا اللهَ لَعَلَّم تُحَمِّن ﴾ أي: ﴿اتقوا الله فالتقوى تحملكم على التواصل والائتلاف، وكان عند فعلكم ذلك وصول رحمة الله إليكم مرجواً. والآية تدلّ على أنّ البغي لا يزيل اسم الإيمان؛ لأنه سماهم مؤمنين مع وجود البغي.

11 . ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُواْ خَيْرا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءً مِن نِسَاءً عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْراً مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءً . قال الله عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْراً مِنْهُمْ وَلَا نِسَاء . قال الله تعالى ﴿ الرِّجَالُ قَوْمُونَ عَلَى النِّسَاءِ ﴾ [النساء ٢٦] هو في الأصل جمع قائم ؛ كصوم، وزور في جمع صائم وزائر . واختصاص القوم بالرجال صريح في الآية ؛ إذ لو كانت النساء داخلة في ﴿قوم﴾ لم يقل : ﴿ ولا نساء ﴾ وحقّق ذلك زهير في قوله :

وما أَذْرِي ولستُ إخال أَذْرِي أَلَّ وَصْــنِ أَمْ نســاءُ؟

وأمّا قولهم في قوم فرعون وقوم عاد: هم الذكور والإناث، فليس لفظ القوم بمتعاط للفريقين. ولكن قصد ذكر الذكور وترك ذكر الإناث لأنّهن توابع لرجالهنّ. وتنكير القوم والنساء يحتمل معنين: أن يراد ﴿لا يسخر ﴾ بعض المؤمنين والمؤمنات من بعض، وأن يقصد إفادة الشياع، وأن يصير كلّ جماعة منهم منهيّة عن السخرية. وإنّما لم يقل: رحل من رجل، ولا امرأة من امرأة على التوحيد إعلاماً بإقدام غير واحد من رجالهم وغير واحدة من نسائهم على السخرية، واستفظاعاً للشأن الذي كانوا عليه. وقوله: ﴿عسى أن يكونوا خيراً منهم كلام مستأنف ورد مورد جواب المستخبر عن علّة النهي. وإلا فقد كان حقّه أن يوصل بما قبله بالفاء. والمعنى: وجوب أن يعتقد كلُّ واحد: أنَّ

وَلَا نَلْمِزُوٓا أَنفُسَكُمْ وَلَا نَنَابَرُوا بِٱلْأَلْقَنبَ بِنْسَ ٱلِاَمَتُمُ ٱلْفُسُوقَ بَعْدَ ٱلْإِيمَانِ

المسخور منه ربّما كان عند الله خيراً من الساخر؛ إذ لا اطّلاع للناس إلّا على الظواهر، ولا علم لهم بالسرائر. والذي يزن عند الله خلوص الضمائر. فينبغي ألا يجترىء أحد على الاستهزاء بمن تقتحمه عينه إذا رآه رثّ الحال، أو ذا عاهة في بدنه، أو غير لبيق في محادثته. فلعلَّه أخلص ضميراً، وأتقى قلباً ممن هو على ضدّ صفته. فيظلم نفسه بتحقير من وقّره الله تعالى. وعن ابن مسعود رضى الله عنه: البلاء موكّل بالقول، لو سخرت من كلب لخشيت أن أحوّل كلباً (١) ﴿ وَلَا نَلْمِزُوٓا أَنفُسَكُم ﴾ لا تطعنوا أهل دينكم. واللمز: الطعن، والضرب باللسان ﴿ولا تُلَمِّزُوا﴾ يعقوب وسهل. والمؤمنون كنفس واحدة. فمتى عاب المؤمن المؤمنَ فكأنَّما عاب نفسه. وقيل: معناه: لا تفعلوا ما تلمزون به. لأنَّ من فعل ما استحقّ به اللمز فقد لمز نفسه حقيقة ﴿ وَلَا نَنَابُرُواْ بِٱلْأَلْقَابِ ﴾ التنابز بالألقاب: التداعي بها. والنبز: لقب السوء. والتلقيب المنهي عنه هو ما يتداخل المدعوُّ به كراهة لكونه تقصيراً به وذمّاً له، فأمّا ما يحبّه فلا بأس به. وروي: أنّ قوماً من بني تميم استهزؤوا ببلال وخبّاب وعمّار وصهيب ـ رضي الله عنهم _ فنزلت. وعن عائشة رضى الله عنها: أنها كانت تسخر من زينب بنت خزيمة وكانت قصيرة. وعن أنس رضي الله عنه: عيّرت نساء النبيّ ﷺ أمّ سلمة بالقصر (٢٠). وروى: أنهًا نزلت في ثابت بن قيس وكان به وقر، فكانوا يوسعون له في مجلس رسول الله ﷺ ليسمع، فأتى يوماً وهو يقول: تفسّحوا حتى انتهى إلى رسول الله ﷺ. فقال لرجل: تُنحّ؛ فلم يفعل. فقال: من هذا؟ فقال الرجل: أنا فلان. فقال: بل أنت ابن فلانة. يريد أمّاً كان يعيّر بها في الجاهليّة فخجل الرجل. فنزلت. فقال ثابت: لا أفخر على أحدٍ في الحسب بعدها أبداً (إِنُّسَ ٱلِاَسُّمُ ٱلْفُسُوقُ بَعْدَ ٱلْإِيمَانِ الاسم هاهنا بمعنى الذكر، من قولهم: طار اسمه في الناس بالكرم أو باللؤم. وحقيقته ما سما من ذكره

⁽١) رواه ابن أبي شيبة في الأدب المفرد. (حاشية الكشاف ٣٦٨/٤).

⁽٢) رواه أحمد (٣ / ١٣٥_ ١٣٦) والترمذي (٣٨٩٤) والنسائي في عشرة النساء (٣٣).

⁽٣) ذكره الثعلبي ومن تبعه عن ابن عباس بغير سند. (حاشية الكشاف ٤/٣٧٠).

وَمَن لَمْ يَتُبُ فَأُوْلَتِهِكَ هُمُ ٱلظَّالِمُونَ ﴿ يَثَالَتُهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا آجْتَنِبُواْ كَثِيرًا مِنَ ٱلظَّنِّ إِثَ بَعْضَ ٱلظَّنِّ إِنْهُ وَلَا يَغْتَب بَعْضُكُم بَعْضًا ۚ أَيُحِبُ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَنْ يَأْكُلُ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْنًا

وارتفع بين الناس. كأنّه قيل: بئس الذكر المرتفع للمؤمنين بسبب ارتكاب هذه الجرائر أن يذكروا بالفسق. وقوله: ﴿بعد الإيمان﴾ استقباح للجمع بين الإيمان وبين الفسق الذي يحظره الإيمان كما تقول: بئس الشأن بعد الكبرة الصَّبُوة. وقيل: كان في شتائمهم لمن أسلم من اليهود: يا يهوديّ! يا فاسق! فنهوا عنه. وقيل لهم: بئس الذكر أن تذكروا الرجل بالفسق واليهوديّة بعد إيمانه ﴿ وَمَن لَمّ وَتَل لهم عنه ﴿ فَأُولَلَيْكَ مُم الطّالِمُونَ ﴾ وحّد وجمع المفظ ﴿ مَنْ ﴾ ومعناه.

17 ﴿ وَيَأَيُّمُ اللَّيْنَ اَمَنُوا اَحَيْبُوا كُثِيرًا مِنَ الطَّنِ وَال الله تعالى: ﴿ وَاَجْنُجْنِ وَيَوَ الله تعالى: ﴿ وَاجْنُجْنِ وَيَوَ الله تعالى: ﴿ وَاَجْنُجْنِ وَيَوَ الْنَامُ لَا الله تعالى: ﴿ وَالْجَنْجُ وَيَوَ الْمَوْرِ بَاجِتَنَاهُ بِعِضُ الظُنّ وَذَلك البعض موصوف بالكثرة. ألا ترى إلى والمأمور باجتنابه بعض الظنّ وذلك البعض موصوف بالكثرة. ألا ترى إلى قوله: ﴿ إِنَ بَعْضَ الظّنِ إِنَّهُ ﴾. قال الزجّاج: هو ظنّك بأهل الخير سوءاً. فأمّا أهل الفسق فلنا أن نظن فيهم مثل الذي ظهر منهم. أو معناه: اجتناباً ﴿ كثيراً ﴾ أهل الفسق فلنا أن نظن فيهم مثل الذي ظهر منهم. والإثم: الذنب الذي يستحق صاحبه العقاب. ومنه قيل لعقوبته: الأثام، فعال منه، كالنكال والعذاب ﴿ وَلَا بَصَلَهُ وَ الله الله وَ الله والله وَ الله والله وال

⁽۱) رواه أحمد (۲/ ۳۸٤) ومسلم (۲۰۸۹) وأبو داود (۱۸۷٤) والترمذي (۱۹۳۲).

فَكَرِهْتُمُوهُ وَالْقُوا اللهُ إِنَّ اللهَ تَوَابُ رَّحِيمٌ ﴿ يَكَأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَكُمُ مِن ذَكَرٍ وَأَنْ فَيَ وَجَعَلْنَكُمُ شُعُوبًا وَقِبَآبِلَ

تمثيل وتصوير لما يناله المغتاب من عرض المغتاب على أفحش وجه. وفيه مبالغات، منها: الاستفهام الذي معناه التقرير. ومنها: جعل ما هو في الغاية من الكراهة موصولًا بالمحبّة. ومنها: إسناد الفعل إلى ﴿أحدكم﴾ والإشعار بأنّ أحداً من الأحدين لا يحبُّ ذلك. ومنها: أن لم يُفْتَصَرْ على تمثيل الاغتياب بأكل لحم الإنسان حتى جعل الإنسان أخاً. ومنها: أن يُقْتَصَرْ على لحم الأخ حتى جعل ميتاً. وعن قتادة: كما تكره إن وجدت جيفة مدوِّدة أن تأكل منها؟ كذلك فاكره لحم أخيك وهو حيّ. وانتصب ﴿ميتاً ﴾ على الحال من اللحم، أو من أخيه. ولمّا قرّرهم بأنّ أحداً منهم لا يحبّ أكل جيفة أخيه عقّب ذلك بقوله: ﴿ فَكَرِهَتُمُوهُ ﴾ أي: فتحقّقت كراهتكم له باستقامة العقل. فليتحقّق أن تكرهوا ما هو نظيره من الغيبة باستقامة الدين ﴿ وَٱنْقُواْ ٱللَّهَ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ تَوَابُّ رَّحِيُّم ﴾ التوَّاب: البليغ في قبول التوبة. والمعنى ﴿واتَّقُوا اللهِ) بترك ما أمرتم باجتنابه: والندم على ما وجد منكم منه، فإنَّكم إن اتَّقيتم تقبّل الله توبتكم، وأنعم عليكم بثواب المتقين التائبين. وروي: أنّ سلمان كان يخدم رجلين من الصحابة ويسوي لهما طعامهما، فنام عن شأنه يوماً. فبعثاه إلى رسول الله على يبغى لهما إداماً. وكان أسامة على طعام رسول الله ﷺ. فقال: ما عندي شيء. فأخبرهما سلمان. فقالا: لو بعثناه إلى بئر سميحة لغار ماؤها. فلمّا راحا إلى رسول الله على قال لهما: "مالي أرى حمرة اللحم في أفواهكما؟" فقالا: ما تناولنا لحماً. قال: «إنَّكما قد اغتبتما، ومن اغتاب مسلماً فقد أكل لحمه» ثم قرأ الآية (١). وقيل: غيبة الخلق، إنَّما تكون من الغيبة عن الحقّ.

17 - ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَكُمْ مِن ذَكْرِ وَأُنثَىٰ ﴾ من آدم وحوّاء. أو كل واحدٍ منكم من أحد إلا وهو يدلي بمثل ما يدلي به الآخر سواء بسواء. فلا معنى للتفاخر والتفاضل في النسب ﴿ وَجَعَلْنَكُمْ شُعُونًا وَقَبَاأَبِلَ ﴾ الشُّعْبُ: الطبقة الأولى من الطبقات الستّ التي عليها العرب. وهي: الشعب،

⁽١) هكذا ذكره الثعلبي وربيعة بغير سند ولا راو (حاشية الكشاف ٤/ ٣٧٤).

لِتَعَارَفُوا أَ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندَ اللَّهِ أَنْقَنكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ١٠ ﴿ قَالَتِ ٱلْأَعْرَابُ ءَامَنّا قُل

والقبيلة، والعمارة، والبطن، والفخذ، والفصيلة. فالشعب يجمع القبائل، والقبيلة تجمع العمائر، والعمارة تجمع البطون، والبطن يجمع الأفخاذ، والفخذ يجمع الفصائل، خزيمة شعب، وكنانة قبيلة، وقريش عمارة، وقصيّ بطن، وهاشم فخذ، والعباس فصيلة. وسمّيت الشعوب؛ لأن القبائل تشعّبت منها ﴿ لِتَعَارَفُوا ﴾ أي: إنَّما رتَّبكم على شعوب وقبائل ليعرف بعضكم نسب بعض، فلا يعتزي إلى غير آبائه، لا أن تتفاخروا بالآباء والأجداد وتدَّعوا التفاضل في الأنساب. ثمّ بيّن الخصلة التي يفضل بها الإنسان غيره، ويكتسب الشرف والكرم عند الله فقال: ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندَ ٱللَّهِ أَنْقَنَكُمْ ﴾ في الحديث: «من سرّه أن يكون أكرم الناس فليتّق الله»(١). وعن ابن عباس رضي الله عنهما: كرم الدنيا الغني، وكرم الآخرة التقوى. وروي: أنَّه ﷺ طاف يوم فتح مكة فحمد الله وأثنى عليه. ثمّ قال: «الحمد لله الذي أذهب عنكم عُبيَّة الجاهليَّة وتكبّرها، يا أيَّما الناس! إنَّما الناس رجلان مؤمن تقيّ كريمٌ على الله، وفاجرٌ شقيٌّ هين على الله». ثمّ قرأ الآية (٢). وعن يزيد بن شجرة: مرّ رسول الله على في سوق المدينة فرأى غلاماً أسود يقول: من اشتراني فعلى شرط ألاّ يمنعني من الصلوات الخمس خلف رسول الله ﷺ. فاشتراه بعضهم، فمرض، فعاده رسول الله ﷺ، ثم توفّي فحضر دفنه، فقالوا في ذلك شيئاً، فنزلت (٣) ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ عَلِيمٌ ﴾ بكرم القلوب وتقواها ﴿خَبِيرٌ﴾ بهمم النفوس في دعواها.

15 _ ﴿ قَالَتِ ٱلْأَعْرَابُ ﴾ أي: بعض الأعراب _ لأنّ من الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر _ وهم أعراب بني أسد، قدموا المدينة في سنة جَدْبة فأظهروا الشهادة يريدون الصدقة ويمنّون عليه ﴿ ءَامَنّا ﴾ أي: ظاهراً وباطناً ﴿ قُل ﴾ لهم

⁽١) رواه الحاكم، والبيهقي، وأبو يعلى، وإسحاق، وعبد، والطبراني، وأبو نعيم في الحلية. (حاشية الكشاف ٤/ ٣٧٥).

⁽٢) رواه أحمد (٢/ ٣٦١) وأبو داود (٥١١٦) والترمذي (٣٩٥٠).

⁽٣) ذكره الواحدي في أسباب النزول (ص ٢٦٥).

لَّمْ تُوْمِنُواْ وَلَكِن قُولُوٓاْ أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ ٱلْإِيمَنُ فِي قُلُوبِكُمٌ ۚ وَإِن تُطِيعُوا ٱللَّهَ وَرَسُولُهُ لَا يَلِتَكُر مِنْ أَعْمَلِكُمْ شَيْئًا إِنَّ ٱللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمُ ﴿

يا محمد: ﴿ لَّمْ تُوَّمِنُوا ﴾ لم تصدّقوا بقلوبكم ﴿ وَلَكِن قُولُواْ أَسَّلَمْنَا ﴾ فالإيمان هو التصديق. والإسلام: الدخول في السلم، والخروج من أن يكون حرباً للمؤمنين، بإظهار الشهادتين. ألا ترى إلى قوله: ﴿ وَلَمَّا يَدَّخُلِ ٱلْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ ﴾ فأعلم أنّ ما يكون من الإقرار باللسان من غير مواطأة القلب فهو إسلام، وما واطأ فيه القلب اللسان فهو إيمان. وهذا من حيث اللغة. وأمّا في الشرع فالإيمان والإسلام واحد لما عرف. وفي ﴿لمّا﴾ معنى التوقّع. وهو دالّ على أنَّ بعض هؤلاء قد آمنوا فيما بعد. والآية تنقض على الكراميّة مذهبَهم: أنّ الإيمان لا يكون بالقلب ولكن باللسان. فإن قلت: مقتضى نظم الكلام أن يقال: ﴿قل ﴾ لا تقولوا: آمنًا ﴿ولكن قولوا أسلمنا ﴾. أو: ﴿قل لم تؤمنوا ﴾ ولكن أسلمتم. قلت: أفاد هذا النظم تكذيب دعواهم أوّلاً فقيل: ﴿قل لم تؤمنوا﴾ مع أدب حسن فلم يقل: كذبتم _ تصريحاً _ ووضع ﴿ لم تؤمنوا ﴾ الذي هو نفي ما ادّعوا إثباته موضعه واستغنى بقوله: ﴿ لَمْ تَوْمَنُوا ﴾ عن أن يقال: لا تقولوا آمنًا؛ لاستهجان أن يخاطبوا بلفظ مؤدّاه النهي عن القول بالإيمان. ولم يقل: ولكن أسلمتم؛ ليكون خارجاً مخرج الزعم والدعوى، كما كان قولهم: ﴿آمنًا﴾ كذلك. ولو قيل: ولكن أسلمتم لكان كالتسليم والاعتداد بقولهم وهو غير معتدّ به. وليس قوله: ﴿ولمّا يدخل الإيمان في قلوبكم﴾ تكريراً لمعنى قوله: ﴿ لَم تؤمنوا ﴾ فإنّ فائدة قوله ﴿ لم تؤمنوا ﴾ تكذيب لدعواهم، وقوله: ﴿ولمّا يدخل الإيمان في قلوبكم﴾ توقيت لما أمروا به أن يقولوه. كأنّه قيل لهم: ﴿ولكن قولوا: أسلمنا ﴿ حين لم تثبت مواطأة قلوبكم الألسنتكم ؛ الأنّه كلام واقع موقع الحال من الضمير في ﴿قُولُوا﴾ ﴿ وَإِن تُطِيعُواْ اللَّهَ وَرَسُولُهُ ﴾ في السرِّ بترك النفاق ﴿ لَا يَلِتَّكُم ﴾ (يألِتكم) بصري ﴿ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيًّا ﴾ أي: لا ينقصكم من ثواب حسناتكم شيئاً. ألت، يألت، وألات، يُليت، ولات، يليت: بمعنى، وهو النقص ﴿ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ ﴾ بستر الذنوب ﴿ رَّحِيمٌ ﴾ بهدايتهم للتوبة عن العيوب.

إِنَّمَا الْمُوْمِنُونَ اللَّهِ وَاسَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَهَدُوا بِالْمُولِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ فِي سَكِيلِ اللَّهِ أُولَئِهِكَ هُمُ الصّكدِقُونَ ﴿ فَا اللَّهُ لِكُلِّ مَنَ عَلِيكُ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السّمَوَتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللّهُ بِكُلِّ شَيْءِ عَلِيكُ ﴿ آلَهُ يَعْلَمُ مَا فِي السّمَوَتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللّهُ بِكُلِّ شَيْءِ عَلِيكُ ﴿ آلَهُ يَمْنُونَ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَى كُمْ لِلْإِيمَانِ إِن عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَى كُمْ لِلْإِيمَانِ إِن عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَى كُمْ لِلْإِيمَانِ إِن كُنتُ مُ صَلّا فِينَ ﴿ إِلّٰ اللّهُ يَكُن اللّهُ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَى كُمْ لِلْإِيمَانِ إِن كُنتُ مُ صَلّا فِينَ اللّهِ اللّهُ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَى كُمْ لِلْإِيمَانِ إِن

10، ١٦ ـ وصف المؤمنين المخلصين، فقال: ﴿ إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلَّذِينَ مَامَنُواْ بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِ عُمَّ لَمْ يَرْتَـابُوا ﴾ ارتاب: مطاوع رابه: إذا أوقعه في الشكّ مع التهمة. والمعنى: أنهّم آمنوا، ثمّ لم يقع في نَفُوسهم شك فيما آمنوا به، ولا اتهّام لما صدَّقوه. ولما كان الإيقان وزوال الريب ملاك الإيمان أفرد بالذكر بعد تقدُّم الإيمان تنبيهاً على مكانه. وعطف على الإيمان بكلمة التراخي إشعاراً باستقراره في الأزمنة المتراخية المتطاولة غضًا جديداً ﴿ وَجَنهَ دُواْ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ فِي سَكِيلِ ٱللَّهِ ﴾ يجوز أن يكون المجاهَد منويّاً، وهو العدوّ المحارب، أو الشيطان، أو الهوى، وأن يكون جاهد مبالغة في: جهد. ويجوز أن يراد بالمجاهدة بالنفس: الغزو، وأن يتناول العبادات بأجمعها؛ وبالمجاهدة بالمال نحو صنيع عثمان في جيش العسرة، وأن يتناول الزكاة وكلّ ما يتعلّق بالمال من أعمال البرّ. وخبر المبتدأ الذي مو ﴿ المؤمنون ﴾ : ﴿ أُولَكِيكَ هُمُ ٱلصَّدِقُونَ ﴾ أي: الذين صدقوا في قولهم: آمنًا، ولم يكذبوا كما كذب أعراب بني أسد. أو هم الذين إيمانهم إيمان صدق وحقّ. وقوله: ﴿الذين آمنوا﴾ صفة لهم. ولمّا نزلت هذه الآية جاؤوا، وحلفوا: أنَّهم مخلصون فنزل: ﴿ قُلْ أَتُعَكِّلُمُونَ ٱللَّهَ بِدِينِكُمْ ﴾ أي: أتخبرونه بتصديق قلوبكم ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي ٱلسَّمَنُوتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيتُ من النفاق والإخلاص وغير ذلك.

1٧ - ﴿ يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنَّ ﴾ أي: بأن ﴿أسلموا ﴾ يعني: بإسلامهم. والمنّ: ذكر الأيادي تعريضاً للشكر، ونهينا عنه ﴿ قُل لًا تَمُنُّواْ عَلَى إِسْلَمَكُمْ بَلِ اللّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ ﴾ الأيادي تعريضاً للشكر، ونهينا عنه ﴿ قُل لًا تَمُنُّواْ عَلَى إِسْلَمَكُمْ بَلِ اللّهُ عَلَيكُمْ ﴿ إِنْ هَدَكُمْ ، أو: لأن. ﴿ لِلْإِيمَانِ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴾ إن صحّ زعمكم، وصدقت دعواكم. إلا أنّكم تزعمون وتدّعون ما الله عليم بخلافه. وجواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه تقديره: ﴿ إِن

إِنَّ أَلِلَّهَ يَعْلَمُ غَيْبُ ٱلسَّمَنُونِ وَٱلْأَرْضِ وَٱللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا نَعْمَلُونَ ١

كنتم صادقين﴾ في ادّعائكم الإيمان فللّه المنة عليكم. وقرىء: ﴿إن هداكم﴾.

10 _ ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوْتِ وَالْأَرْضُ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ وبالياء مكّيّ. وهذا بيان لكونهم غير صادقين في دعواهم. يعني: أنّه تعالى يعلم كلّ مستتر في العالم، ويبصر كلّ عملٍ تعملونه في سرِّكم وعلانيتكم، لا يخفى عليه منه شيء. فكيف يخفى عليه ما في ضمائركم؟!.

* * *



لِسَدِ اللَّهِ الزَّاهِ الزَّكُمُ إِلَا الزَّكِيدِ مِ

قَ ۚ وَٱلْفُرْءَانِ ٱلْمَجِيدِ ۞ بَلْ عَِبُوا أَن جَاءَهُم مُّنذِرُ مِنْهُمْ فَقَالَ ٱلْكَفِرُونَ هَلَا شَيْءُ عِيبُ۞ لَو ذَا مِتْنَا وَكُنَّا نُرَابًا

١ - ٣ - الكلام في: ﴿قَ وَالْقُرْءَانِ الْمَجِيدِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الْمَنْهِ الْمَالِينِ كَفَرُوا ﴾ [ص: ١ - ٢] سواء بسواء؛ لالتقائهما في أسلوب واحد. و (المجيد و المجد والشرف على غيره من الكتب، ومن الحتب، ومن الحتب، ومن الحتب، ومن الحتب، وعمل بما فيه، مَجُدَ عند الله وعند الناس. وقوله: ﴿بل عجبوا ﴾ أي: كفّار مكّة ﴿ أَنْ جَآءُهُم مُنذِرٌ مِنّهُ مَ أَيٰ عمد عليه الكار لتعجّبهم ممّا إليس بعجب، وهو أن ينذرهم بالمخوف لجل منهم قد عرفوا عدالته وأمانته، ومن كان كذلك لم يكن إلا ناصحاً لقومه، خائفاً أن ينالهم مكروه. وإذا علم أنّ مخوفاً أظلّهم لزمه أن ينذرهم. فكيف بما هو غاية المخاوف؟ وإنكار لتعجّبهم ممّا أنذرهم به من البعث مع علمهم بقدرة الله تعالى على خلق وإنكار لتعجّبهم ممّا أنذرهم به من البعث مع علمهم بقدرة الله تعالى على خلق السموات والأرض وما بينهما، وعلى اختراع كلّ شيء، وإقرارهم بالنشأة الأولى مع شهادة العقل بأنّه لا بنّ من الجزاء. ثمّ عول على أحد الإنكارين بقوله: ﴿فَقَالَ ٱلكَفْرُونَ هَذَا الْمَعْ الْمَالَةُ لَلْ الله على أن تعجّبهم من البعث أذخل في الاستبعاد وأحق بالإنكار. ووضع ﴿الكافرون موضع الضمير للشهادة على أنهم في قولهم هذا مقدمون على الكفر العظيم. و هذا الإالمارة إلى الشهادة على أنهم في قولهم هذا مقدمون على الكفر العظيم. و هذا السمارة إلى الشهادة على أنهم في قولهم هذا مقدمون على الكفر العظيم. و هذا السمارة إلى الشهرة الله المنارة المنارة الله المنارة المنارة الله المنارة الله المنارة الله المنارة الله على أنهم في قولهم هذا مقدمون على الكفر العظيم. و هذا المقدمون على الكفر العظيم. و هذا المنارة الله المنارة الله المنارة الله المنارة المنارة المناركة المناركة

ذَالِكَ رَجْعٌ بَعِيدُ ۞ قَدْ عَلِمْنَا مَا نَنقُصُ ٱلْأَرْضُ مِنْهُمٌ وَعِندَنَا كِنَبُ حَفِيظُ ۞ بَلُ كَذَّبُواْ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِهُ أَمْرِ مَرِيجٍ ۞ أَفَلَرْ يَنظُرُواْ إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَهَا وَزَيَّنَهَا وَمَا لَمَا مِن فُرُوجٍ ۞ وَالْأَرْضَ مَدَدْنَهَا وَالْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِى وَاَنْبَتَنَا فِيها مِن كُلِّ زَوْج بَهِيج

الرجع. و ﴿إذا ﴾ منصوب بمضمر معناه: أحين نموت ونبلى نُرجَع؟ ﴿مِتنا ﴾ نافع، وحمزة، وعليّ، وحفص ﴿ ذَالِكَ رَجَّعٌ بَعِيدٌ ﴾ مستبعد مستنكر؛ كقولك: هذا قولٌ بعيد؛ أي: بعيد من الوهم والعادة. ويجوز أن يكون الرجع بمعنى المرجوع، وهو الجواب، ويكون من كلام الله تعالى استبعاداً لإنكارهم ما أنذروا به من البعث. والوقف على ﴿ تراباً ﴾ على هذا حسن. وناصب الظرف إذا كان الرجع بمعنى المرجوع: ما دلّ عليه المنذر من المنذر به وهو البعث.

٤ - ﴿ قَدْ عَلِمْنَا مَا نَنْقُسُ ٱلْأَرْضُ مِنْهُم ﴾ رد لاستبعادهم الرجع؛ لأن من لطف علمه حتى علم ما تنقص الأرض من أجساد الموتى وتأكله من لحومهم وعظامهم كان قادراً على رجعهم أحياءً كما كانوا ﴿ وَعِندَنَا كِنَابٌ حَفِيظٌ ﴾ محفوظ من الشياطين ومن التغير. وهو اللوح المحفوظ. أو حافظ لما أودعه وكتب فيه.

٥ - ﴿ بَلَ كَذَّبُواْ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ ﴾ إضراب أتبع الإضراب الأوّل للدلالة على أنهم جاؤوا بما هو أفظع من تعجّبهم، وهو التكذيب بالحقّ الذي هو النبوة الثابتة بالمعجزات في أوّل وهلة من غير تفكّر ولا تدبّر ﴿ فَهُمْ فِي آمْرِ مَربيج ﴾ مضطرب. يقال: مرج الخاتم في أصبعه؛ أي: اضطرب من سعته، فيقولون تارة: شاعر، وطوراً: ساحر، ومرّة: كاهن، لا يثبتون على شيء واحد. وقيل: الحق: القرآن. وقيل: الإخبار بالبعث.

٣، ٧- ثُمَّ دلّهم على قدرته على البعث فقال: ﴿ أَفَاتَمْ يَنْظُرُوا ﴾ حين كفروا بالبعث ﴿ إِلَى السَّمَآ ِ فَوْقَهُمْ ﴾ إلى آثار قدرة الله تعالى في خلق العالم ﴿ كَيْفَ بَنْيَنَهَا ﴾ رفعناها بغير عمد ﴿ وَزَيْنَهَا ﴾ بالنيّرات ﴿ وَمَا لَمَا مِن فُرُوجٍ ﴾ من فتوق وشقوق. أي: أنها سليمة من العيوب، لافتق فيها، ولا صدع، ولا خلل ﴿ وَالْأَرْضَ مَدَدَّنَهَا ﴾ دحوناها ﴿ وَالْقَيّنَا فِيهَا رَوَاسِي ﴾ جبالاً ثوابت، لولا هي لمالت ﴿ وَالْبَتّنَا فِيهَا مِن كُلِّ رَقِعٍ ﴾ صنف ﴿ بَهِيجٍ ﴾ يُبْتَهَجُ به لحسنه.

نَصِرَةً وَذِكْرَىٰ لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ﴿ وَنَزَلْنَا مِنَ السَّمَآةِ مَآءُ مُبَدَرًكَا فَأَنْبَتْنَا بِهِ ، جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ﴿ وَأَخْيَنَا بِهِ ، بَلْدَةً وَحَبَّ الْحَصِيدِ ﴿ وَالْحَيْدُ اللَّهِ اللَّهُ نَضِيدُ ﴿ فَي رَفَّا لِلْعِبَادِ وَأَخْيَنَا بِهِ ، بَلْدَةً مَيْدًا كَذَاك الْخُرُوجُ ﴿ وَالْحَدَ الرَّمِن وَثَمُودُ ﴿ وَالْحَدَ الرَّمِن وَثَمُودُ ﴿ وَعَادُ وَقِرْعُونُ مُنْعَ وَالْحَدَ الرَّمِن وَثَمُودُ ﴾ وَعَادُ وَقِرْعُونُ وَعَلَمُ مُنِعَ كُلُّ كُذَب الرَّسُلَ خَقَ وَعِد ﴿ وَأَصْحَابُ الرَّمِن وَثَمُودُ ﴾ وَعَلَمُ الْمَرْتُونُ لُولِ اللَّهُ وَاللَّهُ وَقَوْمُ لَبُعَ كُلُّ كُذَب الرَّسُلَ خَقَ وَعِيدٍ ﴿ وَالْحَدَ الرَّسُلُ خَقَ وَعِيدِ ﴿ وَالْعَمَالِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَقِيمًا لَهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللْلَالِكُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللللَّهُ اللللَّهُ الللَّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللّ

٨ ﴿ بَنْصِرَةً وَذِكْرَىٰ ﴾ لنبصر به، ونذكر كل ﴿ لِلْكُلِّ عَبْدِمُّنِيبٍ ﴾ راجع إلى ربه، مفكّر في بدائع خلقه.

٩ - ﴿ وَنَزَّلْنَا مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءَ مُبنركًا ﴾ كثير المنافع ﴿ فَأَنْبَتْنَا بِدِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ ٱلْحَصِيدِ ﴾
 أي: وحبَّ الزَّرع الذي من شأنه أن يحصد؛ كالحنطة، والشعير، وغيرهما.

١٠ ﴿ وَٱلنَّخَلَ بَاسِقَتِ ﴾ طوالاً في السماء ﴿ لَمَّا طَلَعٌ ﴾ هو كلّ ما يُطْلَعُ من ثمر النخيل ﴿ نَضِيدُ ﴾ منضود بعضه فوق بعض الكثرة الطلع وتراكمه، أو: لكثرة ما فيه من الثمر.

11 - ﴿ رَزَقًا لِلْعِبَادِ ﴾ أي: أنبتناها ﴿ رزقاً ﴾ ؛ لأنّ الإنبات في معنى الرزق فيكون ﴿ رزقاً ﴾ مصدراً من غير لفظه. و: هو مفعول له، أي: أنبتناها لنرزقهم ﴿ وَأَحْيَيْنَا بِدِ ﴾ بذلك الماء ﴿ بَلْدَةً مَّيْتًا ﴾ قد جف نباتها ﴿ كَذَلِكَ ٱلخُرُوجُ ﴾ كما حييت هذه البلدة الميتة ؛ كذلك تخرجون أحياء بعد موتكم لأنّ إحياء الموات كإحياء الأموات. والكاف في محلّ الرفع على الابتداء.

11-17 ﴿ كُذَّبَتْ قَبْلَهُمْ ﴾ قبل قريش ﴿ قَوْمُ نُوجٍ وَأَصَحَبُ ٱلرَّبِيّ ﴾ هو بئر لم تطو. وهم قوم باليمامة. وقيل: أصحاب الأخدود ﴿ وَثَمُودُ ﴿ وَعَادُ وَفِرْعَوْنُ ﴾ أراد بفرعون قومه كقوله: ﴿ مِّن فِرْعَوْنَ وَمَلَا يُهِمْ ﴾ [يونس: ٨٣] لأنّ المعطوف عليه ﴿ قوم نوح ﴾ والمعطوفات جماعة ﴿ وَإِخْوَنُ لُوطٍ وَأَصَّبَ الْأَيْكَةِ ﴾ سمّاهم إخوانه ؛ لأنّ بينهم وبينه نسباً قريباً ﴿ وَقَوْمُ نُبِّعٍ ﴾ هو ملك باليمن أسلم، ودعا قومه إلى الإسلام، فكذّبوه. وسمّي به لكثرة تبعه ﴿ كُلُّ ﴾ أي: كلُّ واحدٍ منهم ﴿ كُذّب المِيعهم ﴿ فَقَ وَعِدِ ﴾ فوجب الرُسُلَ ﴾ لأنّ من كذّب رسولاً واحداً فقد كذب جميعهم ﴿ فَقَ وَعِدِ ﴾ فوجب وحلّ وعيدي. وفيه تسلية لرسول الله ﷺ وتهديدٌ لهم.

١٥ ﴿ أَنَعِينًا ﴾ أعيا بالأمر: إذا لم يهتد لوجه عمله. والهمزة للإنكار

بِٱلْخَلِّقِ ٱلْأَوَّلِ بَلْ هُرِّ فِى لَبْسِ مِّنْ خَلْقِ جَدِيدِ ۞ وَلَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَنَ وَنَعْلَمُ مَا تُوسُوسُ بِهِـ نَفْسُتُمْ وَخَنْ ٱقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ ٱلْوَرِيدِ ۞ إِذْ يَنَلَقَى ٱلْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ ٱلْيَمِينِ وَعَنِ ٱلشَّمَالِ فَعِيدُۗ ۞

﴿ بِٱلْحَلْقِ ٱلْأُوّلِ ﴾ أي: أنّا لم نعجز عن الخلق الأوّل، فكيف نعجز عن الثاني؟ والاعتراف بذلك اعتراف بالإعادة ﴿ بَلْ هُرَ فِ لَبّسٍ ﴾ في خلط وشبهة وقد لبّس عليهم الشيطان وحيَّرهم. وذلك تسويله إليهم: أنّ إحياء الموتى أمر خارج عن العادة. فتركوا لذلك الاستدلال الصحيح. وهو أنّ من قدر على الإنشاء كان على الإعادة أقدر ﴿ مِّنَ خَلْقِ جَدِيدٍ ﴾ بعد الموت. وإنّما نكّر الخلق الجديد ليدلّ على على على على عظمة شأنه، وأنّ حقّ من سمع به أن يخاف، ويهتم به.

أ 1 _ ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوسَوِسُ بِهِ مَفْسُمُ ﴾ الوسوسة: الصوت الخفيُّ ، ووسوسة النفس: ما يخطر ببال الإنسان ويَهْجُسُ في ضميره من حديث النفس. والباء مثلها في قوله صوّت بكذا ﴿ وَنَحْنُ أَوْبُ إِلَيْهِ ﴾ المراد قرب علمه منه ﴿ مِنْ حَبْلِ وَالباء مثلها في قوله القرب. والوريد: عرق في باطن العنق. والحبل: العرق. والإضافة للبيان؛ كقولهم: بَعِير سانيةٍ.

10 _ ﴿ إِذْ يَنَلَقَى ٱلْمُتَلَقِيَانِ ﴾ يعني: الملكين الحافظين ﴿ عَنِ ٱلْيَمِينِ وَعَنِ ٱللِّمَالِ فَعِيدٌ ﴾ التلقي: التلقّن بالحفظ والكتابة. والقعيد: المقاعد؛ كالجليس بمعنى المجالس. وتقديره: ﴿عن اليمين﴾ قعيد ﴿وعن الشمال قعيد﴾ من المتلقيين. فترك أحدهما لدلالة الثاني عليه، كقوله:

رماني بأمرٍ كنت منه ووالدي بريئاً ومن أجل الطويِّ رماني

أي: رماني بأمر كنت منه بريئاً وكان والدي منه بريئاً. و ﴿إذَ منصوب بأقرب لما فيه من معنى يقرب. والمعنى: أنّه لطيف يتوصّل علمه إلى خطرات النفس، وما لا شيء أخفى منه. وهو أقرب من الإنسان من كلّ قريب حين يتلقّى الحفيظان ما يتلفّظ به إيذاناً بأنّ استحفاظ الملكين أمر هو غنيٌّ عنه. وكيف لا يَسْتَغني عنه وهو مطّلع على أخفى الخفيّات؟ وإنّما ذلك لحكمة، وهي ما في كِتُبةِ الملكين وحفظهما، وعرض صحائف العمل يوم القيامة لطف له في الانتهاء عن السيّئات، والرغبة في الحسنات.

مَّا يَلْفِظُ مِن قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴿ وَجَآءَتْ سَكُرَهُ ٱلْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَاكِ مَا كُنتَ مِنهُ عَيدُ ﴿ وَهُنِعَ فِى الصُّورِ ذَالِكَ يَوْمُ ٱلْوَعِيدِ ﴿ وَجَآءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَآبِقُ وَشَهِيدٌ ﴿ لَقَدْ كُنتَ فِي خَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنكَ غِطَآءَكَ فَبَصَرُكَ ٱلْيُومَ حَدِيدٌ ﴿ وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا

١٨ ـ ﴿ مَّا يَلْفِظُ مِن قَوْلٍ ﴾ ما يتكلم به وما يَرْمي به من فيه ﴿ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ ﴾ حافظ ﴿ عَتِيدٌ ﴾ حاضر. ثمّ قيل: يكتبان كلَّ شيء حتى أنينه في مرضه. وقيل: لا يكتبان إلا ما فيه أجر أو وزر. وقيل: إنّ الملكيلُ لا يجتنبانه إلاّ عند الغائط والجماع.

19_ لمّا ذكر إنكارهم البعث، واحتج عليهم بقدرته وعلمه أعلمهم: أنّ ما أنكروه هم لاقوه عن قريب عند موتهم وعند قيام الساعة. ونبّه على اقتراب ذلك بأن عبر عنه بلفظ الماضي. وهو قوله: ﴿ وَجَاءَتَ سَكَرَةُ ٱلْمَوْتِ ﴾ أي: شدّته الذاهبة بالعقل ملتبسة ﴿ يَالَمَقِ ﴾ أي: بحقيقة الأمر، أو بالحكمة ﴿ وَلِكَ مَا كُتَ مِنْهُ ﴾ الإشارة إلى الموت. والخطاب للإنسان في قوله: ﴿ ولقد خلقنا الإنسان على طريق الالتفات ﴿ عَيدُ ﴾ تنفر وتهرب.

٢٠ ﴿ وَنُفِخَ فِ ٱلصَّورِ ﴾ يعني: نفخة البعث ﴿ ذَالِكَ يَوْمُ ٱلْوَعِيدِ ﴾ أي: وقت ذلك الوعيد. على حذف المضاف. والإشارة إلى مصدر ﴿ نفخ ﴾ .

٢١ - ﴿ وَبَمَآءَتَ كُلُّ نَفْسِ مَعَهَا سَآبِقُ وَشَهِيدٌ ﴾ أي: ملكان، أحدهما يسوقه إلى المحشر، والآخر يشهد عليه بعمله. ومحل ﴿معها سائق﴾ النصب على الحال من ﴿كلّ ﴾ لتعرفه بالإضافة إلى ما هو في حكم المعرفة.

٢٧ ـ ﴿ لَقَدْ كُنتَ ﴾ أي: يقال لها: لقد كنت ﴿ فِ غَفَلَةٍ مِّنَ هَذَا ﴾ النازل بك اليوم ﴿ فَكَنَفْنَا عَنكَ غِطَاءَكَ ﴾ فأزلنا غفلتك بما تشاهده ﴿ فَبَصَرُكَ ٱلْيَوْمَ حَدِيدٌ ﴾ . جعلت الغفلة كأنبًا غطاء غطّى به جسده كله، أو غشاوة غطّى بها عينيه، فهو لا يبصر شيئاً. فإذا كان يوم القيامة تيقظ وزالت عنه الغفلة وغطاؤها، فيبصر ما لم يبصره من الحقّ، ورَجَعَ بصرُه الكليلُ عن الإبصار لغفلته حديداً لتيقظه.

٢٣ ﴿ وَقَالَ قَرِينُهُ ﴾ الجمهور على أنه الملك الكاتب الشهيد عليه ﴿ هَذَا ﴾ أي:
 ديوان عمله. مجاهد: شيطانه الذي قُيّض له في قوله: ﴿ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُو لَهُ

مَا لَدَى عَتِيدُ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَنِيدٍ ﴿ مَنَاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ ثُمِيبٍ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى مَا اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّالِمُلَّا الللللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ

قَرِينٌ﴾ [الزخرف: ٣٦] ﴿هذا﴾ أي: الذي وكّلتُ به ﴿ مَا لَدَىّ عَتِيدُ﴾ ﴿هذا﴾ مبتدأ و﴿ما﴾ نكرة بمعنى شيء. والظرف بعده وصف له. وكذلك ﴿عتيد﴾. و﴿ما﴾ وصفتها خبر ﴿هذا﴾. والتقدير: ﴿هذا﴾ شيء ثابت ﴿لديّ عتيد﴾.

٢٤-ثم يقول الله تعالى: ﴿أَلْقِياً﴾ والخطاب للسائق والشهيد. أو: لمالك. وكأنّ الأصل: ألق، ألق، فناب ﴿أَلْقِيا﴾ عن: ألق، ألق. لأنّ الفاعل كالجزء من الفعل، فكانت تثنية الفاعل نائباً عن تكرار الفعل. وقيل: أصله: ألْقِينْ. والألف بدل من النون إجراء للوصل مجرى الوقف؛ دليله: قراءة الحسن (ألقين) ﴿ فِحَهَمْ مَ كُلُ كَفَارٍ ﴾ بالنعم والمنعم ﴿ عَنِيدٍ ﴾ معاند مجانب للحقّ معادٍ لأهله.

٢٥ - ﴿ مَّنَاعٍ لِلْمَنْدِ ﴾ كثير المنع للمال عن حقوقه. أو: منّاع لجنس الخير أن
 يصل إلى أهله ﴿ مُعْتَدِ ﴾ ظالم متخطّ للحق ﴿ مُربِ ﴾ شاك في الله وفي دينه.

٢٦ ﴿ ٱلَّذِى جَعَلَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ ﴾ مبتدأ متضمن معنى الشرط، خبره ﴿ فَٱلْقِيَاهُ فِي ٱلْمَذَابِ ٱلشَّدِيدِ ﴾. أو بدل من ﴿ كلَّ كفَّار ﴾ و﴿ فألقياه ﴾ تكرير للتوكيد. ولا يجوز أن يكون جراً صفة لـ ﴿ كفّار ﴾ لأنّ النكرة لا توصف بالموصولة.

٧٧ - ﴿ هَاَلَ مَرِهُ هُو أَي: شيطانه الذي قرن به. وهو شاهد لمجاهد ـ رحمه الله ـ. وإنّما أُخليت هذه الجملة عن الواو دون الأولى، لأنّ الأولى واجب عطفها للدلالة على الجمع بين معناها ومعنى ما قبلها في الحصول. أعني: مجيء كلّ نفس مع الملكين، وقول قرينه ما قال له. وأمّا هذه فهي مستأنفة كما تستأنف الجمل الواقعة في حكاية التقاول؛ كما في مقاولة موسى ـ عليه السلام _ وفرعون. وكأنّ الكافر قال: ربّ هو أطغاني، فقال قرينه: ﴿ رَبَّنَا مَا أَطْفَيْتُمُ وَلَكِينَ كَانَ فِي صَلَامٍ مَعِيدٍ ﴾ أي: ما أوقعته في الطغيان، ولكنّه طغى، واختار الضلالة على الهدى.

٢٨ ﴿ قَالَ لَا تَخْنَصِمُوا﴾ هو استثناف مثل قوله تعالى: ﴿قَالَ قَرِينهِ ﴾ كَأَنَّ قَائلًا
 قال: فماذا قال الله؟ فقيل: ﴿قَال: لا تختصموا﴾ ﴿ لَدَى وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُم بِأَلْوَعِيدِ ﴾

مَا يُبَدَّلُ ٱلْقَوْلُ لَدَى وَمَا آنَا بِظَلَيرِ الِعَبِيدِ ۞ يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ ٱمْتَلَأْتِ وَتَقُولُ هَلَ مِن مَّزِيدِ ۞ وَأُزْلِفَتِ ٱلْجَنَّةُ لِلْمُنَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ۞ هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ ۞

أي: لا تختصموا في دار الجزاء وموقف الحساب، فلا فائدة في اختصامكم، ولا طائل تحته، وقد أوعدتكم بعذابي على الطغيان في كتبي، وعلى ألسنة رسلي، فما تركت لكم حجّةً عليّ. والباء في ﴿بالوعيد﴾ مزيدة؛ كما في قوله ﴿ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُو ﴾ [البقرة: ١٩٥] أو مُعَدِّيةٌ على أنّ: قدّم مطاوع بمعنى: تقدّم.

٢٩ ﴿ مَا يُبدَّلُ ٱلْقَوْلُ لَدَى ﴾ أي: لا تطمعوا أن أبدل قولي ووعيدي بإدخال الكفّار في النار ﴿ وَمَا آتَا بِظَلَيْرِ لِلْقِبِيدِ ﴾ فلا أعذب عبداً بغير ذنب. وقال: ﴿ بِظلّام ﴾ على لفظ المبالغة؛ لأنّه من قولك: هو ظالم لعبده وظلّام لعبيده.

•٣- ﴿ يَوْمَ ﴾ (١) نصب بظلام أو بمضمر نحو: اذكر وأنذر ﴿ نَقُولُ ﴾: نافع وأبو بكر. أي: ﴿ يقول ﴾ الله ﴿ لِجَهَنَّمَ هَلِ ٱمْتَلَأْتِ وَتَقُولُ هَلَ مِن مَزِيدٍ ﴾ وهو مصدر كالمجيد. أي: أنها تقول بعد امتلائها: هل من مزيد! أي: هل بقي فيَّ موضع لم يمتلىء؟! يعني: قد امتلأت. أو: أنها تستزيد. وفيها موضع للمزيد. وهذا على تحقيق القول من جهنم، وهو غير مستنكر كإنطاق الجوارح، والسؤال لتوبيخ الكفرة؛ لعلمه تعالى بأنها امتلأت أم لا.

٣١ ﴿ وَأَزْلِفَتِ الْمَنَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ﴾ نصب على الظرف أي: مكاناً ﴿غير بعيد﴾. أو على الحال. وتذكيره؛ لأنّه على زنة المصدر كالصليل. والمصادر يستوى في الوصف بها المذكّر والمؤنّث. أو على حذف الموصوف؛ أي: شيئاً ﴿غير بعيد﴾. ومعناه: التوكيد كما تقول: هو قريب غير بعيد، وعزيز غير ذليل.

٣٧ ﴿ هَلَا ﴾ مبتدأ، وهو إشارة إلى الثواب. أو إلى مصدر ﴿أَزَلْفَتَ﴾، ﴿ مَا تُوعَدُونَ ﴾ _ صفته. وبالياء مكّيّ، ﴿ لِكُلِّ أَوَّابٍ ﴾ رجّاع إلى ذكر الله. خبره: ﴿ حَفِيظٍ ﴾ حافظ لحدوده. في الحديث: «من حافظ على أربع ركعات في أوّل النهار كان أوّاباً حفيظاً».

⁽۱) أثبت المؤلف ـ رحمه الله ـ قراءة: ﴿يقول﴾ وهي قراءة نافع، وأبي بكر، كما نص على ذلك. وما أثبتناه هي قراءة حفص.

مَّنْ خَشِى ٱلرَّمْنَنَ بِٱلْغَيْبِ وَجَاءً بِقَلْبِ مُنِيبٍ ۞ ٱدْخُلُوهَا بِسَلَنْرٍ ذَالِكَ يَوْمُ ٱلْخُلُودِ ۞ لَهُمْ مَّا يَشَآهُونَ فِيهَ ۚ وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ۞ وَكَمْ أَهْلَكَ نَا مَبْلَهُم مِّن قَرْنِ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُم بَطْشَا فَنَقَّبُواْ فِي ٱلْبِلَندِ هَلْ مِن عَجِيصٍ ۞ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَىٰ لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبُ

٣٣ ﴿ مَنْ ﴾ مجرور المحلّ بدل من ﴿ أَوَّاب ﴾ . أو رفع بالابتداء ، وخبره : ﴿ ادخلوها بسلام ﴾ لأنّ ﴿ مَنْ ﴾ في معنى الجمع ﴿ خَيْنَ ٱلرَّمْنَ ﴾ الخشية : انزعاج القلب عند ذكر الخطيئة . وقرن بالخشية اسمه الدالّ على سعة الرحمة للثناء البليغ على الخاشي . وهو خشيته مع علمه : أنّه الواسع الرحمة ؛ كما أثنى عليه بأنّه خاش ، مع أنّ المخشيّ منه غائب ﴿ بِٱلْمَيْبِ ﴾ حال من المفعول . أي : خشيه وهو غائب . أو : صفة لمصدر خشي . أي : خشيه خشية ملتبسة بالغيب ، حيث خشي عقابه وهو غائب . الحسن : إذا أغلق الباب وأرخى الستر ﴿ وَجَآة بِقَلْبِ مُنِيبٍ ﴾ راجع إلى الله . وقيل : بسريرة مرضيّة ، وعقيدة صحيحة .

٣٤ ﴿ أَدَّخُلُوهَا بِسَكَنِّرٍ ﴾ أي: سالمين من زوال النعم وحلول النقم ﴿ ذَالِكَ يَوْمُ اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ اللَّالَّا اللَّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ ال

٣٥ ﴿ لَمُم مَّا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ﴾ على ما يشتهون. والجمهور على أنّه رؤية الله تعالى بلا كيف.

٣٦ ﴿ وَكُمْ أَهَلَكَ نَا مُلَكُمْ مِ قبل قومك ﴿ مِن قَرْنِ ﴾ من القرون الذين كذّبوا رسلهم ﴿ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُم ﴾ من قومك ﴿ بَطْشُا ﴾ قوة وسطوة ﴿ فَنَقَبُوا ﴾ فخرّقوا ﴿ فِ اللّهِ وطافوا. والتنقيب: التنقير عن الأمر والبحث والطلب. ودخلت الفاء للتسبيب عن قوله: ﴿ هم أشدٌ منهم بطشا ﴾ أي: شدّة بطشهم أقدرتهم على التنقيب وقوتهم عليه. ويجوز أن يراد: فنقب أهل مكة في أسفارهم ومسايرهم في بلاد القرون. فهل رأوا لهم محيصاً حتى يؤمّلوا مثله لأنفسهم؟ ويدلّ عليه قراءة من قرأ: ﴿ فنقبُوا ﴾ على الأمر ﴿ هَلَ مِن عِيمِين ﴾ مهرب من الله، أو من الموت.

٣٧ ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ المذكور ﴿ لَذِحْتَرَىٰ ﴾ تذكيراً وعظة ﴿ لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبُ ﴾

أَوْ أَلْفَى ٱلسَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَنَا مِن لَغُوبِ ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَ ٱلسَّمَوَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طَلُوعِ ٱلشَّمْسِ وَقَبْلَ ٱلْغُرُوبِ ﴿ وَمَنَ ٱلْبَلِ فَسَيِّحْهُ وَأَدْبَنَرَ ٱلسُّجُودِ ﴿ وَاسْتَمِعْ بَوْمَ لَلْهُ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ وَلَا سَتَعِعْ بَوْمَ السَّمْ فَي وَالسَّمَعْ بَوْمَ السَّمْ فَي السَّمْ السَّمُ وَلَا السَّمُ وَلَا السَّمُ وَلَا السَّمَ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى السَّمْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ السَّمَا السَّمَ اللَّهُ السَّمَ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُلْمُ الْمُ

واع؛ لأنّ من لا يعي قلبه فكأنّه لا قلب له ﴿ أَوْ أَلْقَى ٱلسَّمْعَ ﴾ أصغى إلى المواعظ ﴿ وَهُوَ شَهِـيدٌ ﴾ حاضر بفطنته؛ لأنّ من لا يحضر ذهنه فكأنّهُ غائب.

٣٨ ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَ الْسَمَوَتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُ مَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَنَا مِن لُغُوبٍ ﴾ إعياء. قيل: نزلت في اليهود - لُعِنَتْ - تكذيباً لقولهم: خلق الله السموات والأرض في ستة أيّام، أوّلها الأحد، وآخرها الجمعة، واستراح يوم السبت، واستلقى على العرش. وقالوا: إنّ الذي وقع من التشبيه في هذه الأمّة إنّما وقع من اليهود. ومنهم أخذ. وأنكر اليهود التربيع في الجلوس، وزعموا أنّه جلس تلك الجلسة يوم السبت.

٣٩ ﴿ فَأَصَّرِ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ ﴾ أي: على ما يقول اليهود، ويأتون به من الكفر والتشبيه. أو: على ما يقول المشركون في أمر البعث؛ فإنّ من قدر على خلق العالم قدر على بعثهم والانتقام منهم ﴿ وَسَيِّحْ بِحَمْدِ دَيِّكَ ﴾ حامداً ربّك. والتسبيح محمول على ظاهره. أو على الصلاة. فالصلاة ﴿ قَبْلَ طُلُوعِ ٱلشَّمْسِ ﴾ الفجر ﴿ وَقَبْلَ الْفُرُوبِ ﴾ الظهر والعصر.

٤٠ ﴿ وَمِنَ ٱلنَّالِ فَسَيِّحَهُ ﴾ العشاءان، أو: التهجد ﴿ وَأَدْبَكُرُ ٱلسُّجُودِ ﴾ التسبيح في آثار الصلوات ـ والسجود والركوع يعبّر بهما عن الصلاة ـ وقيل: النوافل بعد المكتوبات. أو: الوتر بعد العشاء. والأدبار جمع دُبْرٍ ﴿ وإدبار ﴾ حجازي، وحزة، وخلف. مِنْ: أدبرت الصلاة: إذا انقضت وتمت. ومعناه: وقت انقضاء السجود؛ كقولهم: آتيك خفوق النجم.

٤١ - ﴿ وَٱسْتَعِ ﴾ لما أخبرك به من حال يوام القيامه. وفي ذلك تهويل، وتعظيم لشأن المخبر به. وقد وقف يعقوب عليه. وانتصب ﴿ يَوْمَ يُنَادِ ٱلْمُنَادِ ﴾ بما دل عليه: ﴿ ذلك يوم الخروج ﴾ أي: ﴿ يوم ينادي المنادي ﴾ يخرجون من القبور. وقيل: تقديره: ﴿ واستمع ﴾ حديث ﴿ يوم ينادي المنادي ﴾ ﴿ المنادي ﴾ بالياء في

مِن مَّكَانِ فَرِبِ ۚ إِنَّا غَنْ مُعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ ﴿ إِنَّا غَنْ غُيِّ و وَنُمِيتُ وَإِيْنَنَا الْمَصِيرُ ﴿ يَوْمَ تَشَقَّفُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعاً ذَلِكَ حَشَرُ عَلَيْنَا يَسِيرُ ﴿ الْمُعَنَّ أَعْلَرُهِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنتَ عَلَيْهِم بِحَبَّارٍ فَذَكِرٌ بِالْقُرْءَانِ مَن يَعَافُ وَعِيدِ ﴿ يَسِيرُ الْمُؤْرَانِ مَن يَعَافُ وَعِيدِ ﴿

الحالين مكّي وسهل ويعقوب، وفي الوصل مدنيّ وأبو عمرو. وغيرهم بغيرياء فيهما. والمنادي إسرافيل، ينفخ في الصور، وينادي: أيّتها العظام البالية! والأوصال المتقطّعة! واللحوم المتمزّقة! والشعور المتفرّقة! إنّ الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء. وقيل: إسرافيل ينفخ، وجبريل ينادي بالحشر ﴿ مِن مّكانِ مَرْبِ ﴾ من صخرة بيت المقدس، وهي أقرب الأرض إلى السماء باثني عشر ميلًا، وهي وسط الأرض.

٤٢ - ﴿ يَوْمَ يَسْمَعُونَ ﴾ - بدل من ﴿ يوم ينادي ﴾ - ﴿ الصَّيْحَةَ ﴾ النفخة الثانية ﴿ يَالْحَقَ ﴾ متعلّق بالصيحة. والمراد به البعث والحشر للجزاء ﴿ ذَلِكَ يَوْمُ ٱلْخُرُوجِ ﴾ من القبور.

* \$ ، \$ \$ - ﴿ إِنَّا أَخُنُ ثُمِّي هُ الْحَلْق ﴿ وَنُمِيتُ ﴾ أي: ونميتهم في الدينا ﴿ وَإِلَيْنَا اللَّهُ وَاللَّهُ مَا أَلْمُ مِيرً ﴾ أي: مصيرهم ﴿ يَوْمَ تَشَقَّقُ ﴾ خفيف كوفي وأبو عمرو. وغيرهم بالتشديد ﴿ الْأَرْضُ عَنْهُمْ ﴾ أي: تتصدّع الأرض، فيخرج الموتى من صدوعها ﴿ سِرَاعًا ﴾ حال من المجرور. أي: مسرعين ﴿ وَاللَّكَ حَشَرٌ عَلَيْتَنَا يَسِيرٌ ﴾ هين. وتقديم الظرف يدلّ على الاختصاص، أي: لا يتيسر مثل ذلك الأمر العظيم إلا على القادر الذي لا يشغله شأن عن شأن.

•٤- ﴿ غَنُ أَعْلَرُ بِمَا يَقُولُونَ ﴾ فيك وفينا. تهديد لهم، وتسلية لرسول الله ﷺ ﴿ وَمَا أَنتَ عَلَيْهِم عِبَارٍ ﴾ كقوله: ﴿ بِمُصِيّطٍ ﴾ [الغاشية: ٢٢]. أي: ما أنت بمسلّط عليهم. إنّما أنت داع وباعث. وقيل: هو من: جبره على الأمر، بمعنى: أجبره، أي: ما أنت بوال عليهم تجبرهم على الإيمان ﴿ فَذَكّرٌ بِالْقُرْءَانِ مَن يَعْشَلُهُ ﴾ [النازعات: ٤٥] لأنّه لا ينفع إلاّ فيه.



وَالذَّرِيَنِ ذَرُوا ۞ فَٱلْحَنِيلَتِ وِقَرَا ۞ فَٱلْجَزِيَنِ يُسَرَّرُ۞ فَٱلْمُقَسِّمَنِ أَمَّرًا ۞ إِنَّمَا تُوَعَدُونَ لَصَادِقُ ۞ وَإِنَّ ٱلدِّينَ لَوْقِعٌ ۞

الذال حزة، وأبو عمرو ﴿ ذَرُولُ مصدر، والعامل فيه اسم الفاعل ﴿ فَالْمَيْكَ الذال حزة، وأبو عمرو ﴿ ذَرُولُ مصدر، والعامل فيه اسم الفاعل ﴿ فَالْمَيْكِ الله السحاب لأنها تحمل المطر ﴿ وِقَرْكُ مفعول الحاملات ﴿ فَالْمَيْكِ الفلك ﴿ يُسَرُ الله السحاب لأنها تحمل المطر ﴿ وِقَرْكُ مفعول الحاملات ﴿ فَالْمَيْكِ الفلك ﴿ يُسَرُ الله على الله على الله على المورة بذلك، أو يتولى تقسيم أمر العباد: جبريل للغلظة، وميكائيل للرحمة، وملك الموت لقبض الأرواح، وإسرافيل للنفخ. ويجوز أن يراد: الرياح لا غير؛ لأنها تنشىء السحاب. وتقلّم وتصرّفه، وتجري في الجوّ جرياً سهلاً، وتقسّم الأمطار بتصريف السحاب. ومعنى الفاء على الأوّل: أنّه أقسم بالرياح، فبالسحاب التي تسوقه، فبالفلك ومعنى الفاء على الأوّل: أنّه أقسم بالرياح، فبالسحاب التي تسوقه، فبالفلك التي تجريها بهبوبها، فبالملائكة التي تقسّم الأرزاق بإذن الله من الأمطار وتجارات البحار ومنافعها. وعلى الثاني: أنها تبتدىء في الهبوب، فتذروا التراب البحاء، فتقلّ السحاب، فتجري في الجوّ باسطة له، فتقسّم المطر.

٥، ٦- ﴿إِنَّا تُوعَدُونَ ﴾ جواب القسم. و﴿ما ﴾ موصولة أو مصدرية. والموعود البعث ﴿ لَصَادِقٌ ﴾ وَعْدٌ صادق؛ كعيشة راضية؛ أي: ذات رضا ﴿ وَإِنَّ الْجِزاء على الأعمال ﴿ لَوَقَعٌ ﴾ لكائن.

والسَّمَآءِ ذَاتِ ٱلْحُبُّكِ ﴿ إِنَّكُمْ لَغِي قَوْلِ مُعْنَلِفٍ ﴿ يُؤْفِكُ عَنْهُ مَنْ أَفِك ۞ قَيْلَ ٱلْمَرَّصُونَ ۞ اللَّذِينَ هُمْ فِي عَنْرَ فِي سَاهُوتَ ﴿ يَمْنَنُونَ أَيَّانَ يَوْمُ ٱلدِّينِ ۞ يَوْمَ هُمْ عَلَى ٱلنَّارِ مُفْنَنُونَ ۞ الَّذِينَ هُمْ عَلَى ٱلنَّارِ مُفْنَنُونَ ۞

٧- ﴿ وَالسَّمَآءِ ﴾ هذا قسم آخر ﴿ ذَاتِ ٱلْمُبُكِ ﴾ الطرائق الحسنة، مثل ما يظهر على الماء من هبوب الريح، وكذلك حبك الشعر: آثار تثنيه وتكسّره. جمع: حبيكة، كطريقة، وطرق. ويقال: إنّ خلقة السماء كذلك. وعن الحسن: حبكها: نجومها. جمع: حباك.

٨ ﴿ إِنَّكُرْ لَفِي قَوْلُو تُحْنَلِفِ ﴾ أي: قولهم في الرسول: ساحر، وشاعر، ومجنون،
 وفي القرآن: شعر وسحر، وأساطير الأولين.

9 - ﴿ يُوْفَكُ عَنْهُ مَنْ أَفِكَ ﴾ الضمير للقرآن أو الرسول. أي: يصرف عنه من صرف في صرف الصرف الذي لا صرف أشد منه وأعظم، أو: يصرف عنه من صرف في سابق علم الله؛ أي: علم فيما لم يزل أنه مأفوك عن الحق لا يرعوي. ويجوز أن يكون الضمير لـ ﴿ ما توعدون ﴾ أو لـ ﴿ الدِّين ﴾. أقسم بالذاريات على أنّ وقوع أمر القيامة حق، ثمّ أقسم بالسماء على أنهم في قول مختلف في وقوعه، فمنهم شاك، ومنهم جاحد، ثمّ قال: ﴿ يؤفك ﴾ عن الإقرار بأمر القيامة من: هو المأفوك.

١٠ ﴿ فَيْلَ ﴾ لعن. وأصله: الدعاء بالقتل والهلاك. ثم جرى مجرى لعن ﴿ اَلْخَرَّصُونَ ﴾ الكذّابون المقدّرون ما لا يصحّ. وهم أصحاب القول المختلف. واللام إشارة إليهم كأنّه قيل: ﴿قتل﴾ هؤلاء ﴿ الخرّاصون ﴾ .

11-11 ﴿ اللَّذِينَ مُمْ فِي غَمْرَةِ ﴾ في جهل يغمرهم ﴿ سَاهُونَ ﴾ غافلون عمّا أمروا به ﴿ يَسْتَلُونَ ﴾ فيقولون: ﴿ أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ ﴾ أي: متى يوم الجزاء. وتقديره: أيّان وقوع يوم الدين؛ لأنّه إنّما تقع الأحيان ظروفاً للحدثان. وانتصب اليوم الواحد في الجواب بفعل مضمر دلّ عليه السؤال، أي: يقع ﴿ يَوْمَ مُمْ عَلَى النّارِ الواحد في الجواب بفعل مضمر دلّ عليه السؤال، أي: يقع ﴿ يَوْمَ مُمْ عَلَى النّارِ المُنْدُونَ ﴾ ويجوز أن يكون مفتوحاً لإضافته إلى غير متمكن وهو الجملة، وعلّه نصب بالمضمر الذي هو «يقع» أو رفع على هو ﴿ يوم هم على النار يفتنون ﴾ أي: يجرقون.

ذُوقُواْ فِنْنَتَكُرْ هَذَا ٱلَّذِى كُنُمُ بِهِ مَسْتَعْجِلُونَ ﴿ إِنَّ ٱلْمُتَّقِينَ فِي جَنَّنَتِ وَعُيُونِ ﴿ وَالْجِنِينَ مَآ عَانَنَهُمْ رَجُهُمُ إِنَّهُمْ كَانُواْ مَبْلَ ذَلِكَ مُعْسِنِينَ ﴿ كَانُواْ قَلِيلًا مِنَ ٱلْيَلِ مَا يَهْجَعُونَ ﴿ وَبَالْأَسْعَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿ وَفِي آمْوَلِهِمْ حَقَّ لِلسَّالِيلِ وَلَلْحَرُومِ ﴿ وَفِي ٱلْأَرْضِ عَلَيْتُ

11 ﴿ ذُوقُوا فِنَنَكُمْ ﴾ أي: يقول لهم خزنة النار: ﴿ ذُوقُوا ﴾ عذابكم وإحراقكم بالنار ﴿ هَذَا ﴾: مبتدأ خبره: ﴿ اللَّذِي ﴾ أي: ﴿ هذا ﴾ العذاب هو الذي ﴿ كُنُمُ بِهِ مَسْتَعَبِلُونَ ﴾ في الدنيا بقولكم: ﴿ فَأَيْنَا بِمُاتِمِدُنَا ﴾ [الأعراف: ٧٠].

10، 11-ثُمَّ ذكر حال المؤمنين فقال: ﴿إِنَّ ٱلْمُتَّقِينَ فِي جَنَّتِ وَعُيُونِ ﴾ أي: تكون العيون، وهي الأنهار الجارية بحيث يرونها، وتقع عليها أبصارهم، لا أنهم فيها ﴿ عَلَيْنِينَ مَا عَائِنَهُمْ رَبُّهُمْ ﴾ قابلين لكلّ ما أعطاهم من الثواب، راضين به. و﴿ آخذين ﴾ حال من الضمير في الظرف. وهو خبر ﴿إنّ ﴾ ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا فَبَلَ وَتفسير وَلِكَ ﴾ قبل دخول الجنّة في الدنيا ﴿ مُتّسِنِينَ ﴾ قد أحسنوا أعمالهم. وتفسير إحسانهم ما بعده:

١٥، ١٧ - ﴿ كَانُواْ قَلِيلًا مِنَ ٱلْيَلِ مَا يَهْجَعُونَ ﴾ ينامون. و﴿ ما﴾ مزيدة للتوكيد و ﴿ يهجعون ﴾ خبر كان. والمعنى: كانوا يهجعون في طائفة قليلةٍ من الليل. أو مصدرية. والتقدير: كانوا قليلاً من الليل هجوعهم، فيرتفع هجوعهم: لكونه بدلاً من الواو في ﴿كانوا﴾، لا بقليلاً؛ لأنّه لمّا صار موصوفاً بقوله: ﴿ من الليل خرج من شبه الفعل، وعمله باعتبار المشابهة. أي: كان هجوعهم ﴿قليلاً من الليل ولا يجوز أن تكون ﴿ما ﴾ نافية على معنى: أنّهم لا يهجعون من الليل قليلاً ويُحيُونَهُ كلّه؛ لأنّ ﴿ما ﴾ النافية لا يعمل ما بعدها فيما قبلها، لا تقول: زيداً ما ضربت ﴿ وَاللَّاسَارِ هُمْ يَسْتَغَفُّونَ ﴾ وصفهم بأنهم يحيون الليل متهجدين، فإذا أسحروا أخذوا في الاستغفار كأنهم أسلفوا في ليلهم الجرائم. والسحر: السدس الأخير من الليل.

19 ـ ﴿ وَفِي آَمَوٰلِهِمْ حَقُّ لِلسَّآلِلِ ﴾ لمن يسأل لحاجته ﴿ وَلَلْحَرُومِ ﴾ أي: الذي يتعرّض ولا يسأل حياء.

٧٠، ٧١ ﴿ وَفِي ٱلْأَرْضِ ءَايَكُ ﴾ تدلُّ على الصانع وقدرته وحكمته وتدبيره،

لِآمُوفِينِ ١ ﴿ وَفِي أَنفُسِكُمُ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ۞ وَفِ ٱلسَّمَآءِ رِزْفَكُمُ وَمَا تُوعَدُونَ ۞ فَوَرَبِ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ يَثْلُ مَاۤ أَنَّكُمُ نَنطِقُونَ ۞

حيث هي مدحوة كالبساط لما فوقها، وفيها المسالك والفجاج للمتقلبين فيها، وهي مجزّأة، فمن سهل، ومن جبل، ورخوة، وعَذَاة، وسَبَخة، وفيها عيون متفجرة، ومعادن مفتنة، ودواب منبثة مختلفة الصور والأشكال، متباينة الهيئات والأفعال ﴿ إِنَّرُونِينَ ﴾ للموحّدين الذين سلكوا الطريق السويَّ البرهانيَّ الموصّل إلى المعرفة، فهم نظارون بعيون باصرة، وأفهام نافذة. كلّما رأوا آية عرفوا وجه تأملها فازدادوا إيقاناً على إيقانهم ﴿ وَفِي آنفُسِكُم ﴾ في حال ابتدائها وتنقلها من حال إلى حال، وفي بواطنها وظواهرها من عجائب الفطر، وبدائع الخلق، ما تتحيّر فيه الأذهان. وحسبك بالقلوب وما ركز فيها من العقول، وبالألسن والنطق ومخارج الحروف وما في تركيبها وترتيبها ولطائفها من الآيات الساطعة، والأبصار، والأطراف، وسائر الجوارح، وتأتيها لما خلقت له، وما سوي في الأعضاء من والأطراف، وسائر الجوارح، وتأتيها لما خلقت له، وما سوي في الأعضاء من المفاصل للانعطاف والتثني؛ فإنّه إذا جسا(۱) شيء منها جاء العجز، وإذا استرخى أناخ الذلّ ﴿ فتبارك الله أحسن الخالقين ﴾. وما قيل: إنّ التقدير: أفلا تبصرون في أنفسكم ضعيف؛ لأنه يفضي إلى تقديم ما في حيّز الاستفهام على تبصرون في أنفسكم ضعيف؛ لأنه يفضي إلى تقديم ما في حيّز الاستفهام على حرف الاستفهام ﴿ أَفَلاَ تُسْرَفُونَ ﴾ تنظرون نظر من يعتبر.

٢٢ ﴿ وَفِي ٱلسَّمَآهِ رِزْقُكُم ﴾ المطر؛ لأنّه سبب الأقوات. وعن الحسن - رضي الله عنه ... أنّه كان إذا رأى السحاب قال لأصحابه: فيه والله رزقكم، ولكنّكم تحرمونه بخطاياكم ﴿ وَمَا تُوعَدُونَ ﴾ الجنّة فهي على ظهر السماء السابعة تحت العرش. أو أراد أنّ ما ترزقونه في الدنيا، وما توعدونه في العقبى كلّه مقدور مكتوب في السماء.

٢٣ - ﴿ فَرَرَبِ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُ ﴾ الضمير يعود إلى الرزق، أو إلى ما توعدون ﴿ مِثْلَ مَا أَنَّكُمْ نَطِقُونَ﴾ (٢) بالرفع كوفيّ غير حفص صفة للحق. أي:

⁽١) ﴿جَسَا﴾: يَبِس وصَلُب وغَلُظ.

⁽٢) أثبت المؤلفَ _ رحمه الله _ قراءة: ﴿مثلُ﴾. وهي قراءة: حمزة، والكسائي، وعاصم، =

هَلْ أَنَنَكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَهِيمَ ٱلْمُكْرَمِينَ ١ إِذْ دَخَلُواْ عَلَيْهِ فَقَالُواْ سَلَمُ أَقَالَ سَلَمُ

حقّ مثل نطقكم. وغيرهم النصب أي: ﴿أنّه لحق﴾ حقّاً مثل نطقكم. ويجوز أنّه يكون فتحاً لإضافته إلى غير متمكن. و﴿ما﴾ مزيدة. وعن الأصمعيّ: أنّه قال: أقبلت من جامع البصرة فطلع أعرابيٌّ على قعود. فقال: من الرجل؟ قلت: من بني أصمع. قال: من أين أقبلت؟ قلت: من موضع يتلى فيه كلام الرحمن. قال: اتل عليّ. فتلوت: ﴿والذاريات﴾ فلمّا بلغت قوله: ﴿وفِي السماء رزقكم﴾ قال: حسبك. فقام إلى ناقته فنحرها، ووزّعها على من أقبل وأدبر، وعمد إلى سيفه وقوسه فكسرّهما وولّى. فلمّا حججت مع الرشيد طفقت أطوف فإذا أنا بمن يهتف بي بصوت رقيق فالتفت فإذا أنا بالأعرابيّ قد نحل واصفر، فسلم عليّ، واستقرأ السورة. فلما بلغت الآية صاح وقال: ﴿قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقّا﴾ ثمّ قال: وهل غير هذا؟ فقرأت: ﴿فوربّ السماء والأرض إنّه لحقّ﴾ فصاح وقال: يا سبحان الله! من ذا الذي أغضب الجليل حتى حلف؟ لم يصدّقوه بقوله حتى حلف. قالها ثلاثاً، وخرجت معها نفسه.

٧٤ ﴿ هَلَ ٱلنّك ﴾ تفخيم للحديث، وتنبيه على أنّه ليس من علم رسول الله على، وإنّما عرفه بالوحي. وانتظامها بما قبلها باعتبار أنّه قال: ﴿ وفي الأرض آيات ﴾ وقال في آخر هذه القصّة: ﴿ وتركنا فيها آية ﴾ ﴿ حَدِيثُ ضَيّفِ إِبْرَهِم ﴾ الضيف: للواحد والجماعة، كالصوم، والزور؛ لأنّه في الأصل مصدر ضافه. وكانوا اثني عشر ملكاً. وقيل: تسعة عاشرهم جبريل. وجعلهم ضيفاً؛ لأنهم كانوا في صورة الضيف، حيث أضافهم إبراهيم - عليه السلام -. أو لأنهم كانوا في حسبانه كذلك ﴿ ٱلمُكْرَمِين ﴾ عند الله؛ لقوله: ﴿ بل عباد مكرمون ﴾ . وقيل: لأنّه خدمهم بنفسه، وأخدمهم امرأته، وعجّل لهم القرى.

٢٥ ﴿ إِذْ دَخَلُواْ عَلَيْهِ ﴾ نصب بالمكرمين إذا فسر بإكرام إبراهيم لهم. وإلا فبإضمار اذكر ﴿ فَقَالُواْ سَلَنَا ﴾ مصدر ساد مسد الفعل مستغنى به عنه. وأصله: نسلم عليكم سلاما ﴿ قَالَ سَلَمْ ﴾ أي: عليكم ﴿سلام﴾ فهو مرفوع على الابتداء.

⁼ والأعمش، وشعبة، وخلف، وابن أبي إسحاق، والحسن. معجم القراءات القرآنية (٦/ ٢٤٦).

قَوْمٌ مُنكُرُونَ ﴿ فَاغَ إِلَى أَهْلِهِ فَجَآهَ بِعِجْلِ سَعِينِ ﴿ فَقَرَّهُ وَ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَعَلَّ وَيَشَرُوهُ بِغُلَيْمٍ عَلِيمِ ﴿ فَأَفَهُ اللَّهِ الْمَرَاتُهُ وَالْمُكُونَ ﴿ فَالْمَارُوهُ مِغُلَيْمٍ عَلِيمِ ﴿ فَا فَالْمَارُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللَّلْمُ اللَّهُ

وخبره محذوف. والعدول إلى الرفع للدلالة على إثبات السلام؛ كأنّه قصد أن يحييهم بأحسن ممّا حيّوه به أخذاً بأدب الله. وهذا أيضاً من إكرامه لهم. حمزة وعليّ ﴿سِلْمٌ ﴾. والسلم: السلام ﴿ قَرْمٌ مُنكَرُونَ ﴾ أي: أنتم ﴿قوم منكرون﴾ فعرّفوني من أنتم.

المنع الله المنع المنه المنع المناع الم

٢٩- ﴿ فَأَقْبَلَتِ الْمَرْأَتُهُ فِي صَرَّةِ ﴾ في صيحة. من: صرّ القلم والباب. وقال الزجاج: الصرّة: شدّة الصياح هاهنا. ومحلّه النصب على الحال. أي: فجاءت صارّة. وقيل: فأخذت في صياح. وصرّتها: قولها: ﴿ يا ويلتا ﴾ ﴿ فَصَكَتْ صَارّة. وقيل: فأخذت في صياح. وصرّتها: قولها: ﴿ يا ويلتا ﴾ ﴿ فَصَكَتْ وَجُهُهَا ﴾ فلطمت ببسط يديها. وقيل: فضربت بأطراف أصابعها جبهتها فعل المتعجب ﴿ وَقَالَتْ عَبُوزٌ عَقِيمٌ ﴾ أي: أنا ﴿ عجوز ﴾ فكيف ألد؟ كما قال في موضع آخر: ﴿ مَا لِلدُ وَأَنا عَبُوزٌ وَهَلَذا بَمْ لِي شَيْحًا ﴾ [هود: ٧٧].

٣٠ ﴿ قَالُواْ كَذَلِكِ ﴾ مثل ذلك الذي قلنا وأخبرنا به ﴿ قَالَ رَبُّكِ ﴾ أي: إنما نخبرك عن الله، والله قادر على ما تستبعدين ﴿ إِنَّمُ هُوَ ٱلْمَرِكِمُ ﴾ في فعله ﴿ ٱلْمَلِيمُ ﴾ فلا يخفى عليه شيء. وروي: أنّ جبريل قال لها حين استبعدت:

انظري إلى سقف بيتك فنظرت فإذا جذوعه مورقة مثمرة.

٣٤-٣١ و الله رسلاً في بعض الأمور ﴿ عَمَالُ فَاخَطْبُكُو ﴾ أي: فما شأنكم، وما طلبتكم، وفيم أرسلتم ﴿ أَيُّا المُرْسَلُونَ ﴾ وأرسلتم بالبشارة خاصة، أو لأمر آخر، أو لهما؟ ﴿ قَالُواْ إِنَّا اللَّمْسَلُونَ ﴾ أرسلتم بالبشارة خاصة، أو لأمر آخر، أو لهما؟ ﴿ قَالُواْ إِنَّا اللَّهُ اللَّهُ مِينَ ﴾ إلى قوم لوط ﴿ لِنُرْسِلُ عَلَيْمٌ حِجَارَةٌ مِن طِينِ ﴾ يريد السجيل، وهو طينٌ طبخ كما يطبخ الآجر حتى صار في صلابة الحجارة ﴿ مُسَوَّمةٌ ﴾ معلمة. من: السومة وهي: العلامة، على كلِّ واحدٍ منها اسم من يهلك به ﴿ عِندَ رَبِكَ ﴾ في ملكه وسلطانه ﴿ لِلمُسْرِفِينَ ﴾ سمّاهم: مسرفين، كما سمّاهم: عادين؛ لإسرافهم وعدوانهم في عملهم، حيث لم يقتنعوا بما أبيح لهم.

٣٥ ﴿ فَأَخْرَجْنَا مَن كَانَ فِيهَا ﴾ في القرية، ولم يجر لها ذكر لكونها معلومة ﴿ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ يعني: لوطأ ومن آمن به.

٣٦ ﴿ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتِ مِّنَ ٱلْمُسْلِمِينَ ﴾ أي: غير أهل بيت. وفيه دليل: على أنّ الإيمان والإسلام واحد؛ لأنّ الملائكة سمّوهم مؤمنين ومسلمين هنا.

٣٧ ﴿ وَتَرَكَّنَا فِيهَا ﴾ في قراهم ﴿ ءَايَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ ٱلْمَذَابَ ٱلْأَلِيمَ ﴾ علامة يعتبر بها الخائفون دون القاسية قلوبهم. قيل: هي ماء أسود منتن.

٣٨ ﴿ وَفِي مُوسَىٰنَ ﴾ معطوف على ﴿ وفِي الأرض آيات ﴾. أو على قوله: ﴿ وَتِركنا فيها آية ﴾ كقوله.

علفتُها تبناً وماءً بارداً٠٠ ٠٠٠ ١٠٠

﴿ إِذْ أَرْسَلْنَكُ إِلَى فَرْعَوْنَ بِسُلْطَانِ شِّينِ ﴾ بحجة ظاهرة، وهي: اليد والعصا.

⁽١) وتمامه: حتى شتت همالة عيناها.

فَتُوَكَّى بِرُكِنِهِ وَقَالَ سَنِحِرُ أَوْ بَحَنُونٌ ﴿ فَأَخَذْنَهُ وَجُوْدَهُ فَنَبَذْنَهُمْ فِ الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿ وَفِي وَلَى الْيَمِ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿ وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ ٱلرِّبِيحَ الْعَقِيمَ ﴿ مَا نَذَرُ مِن شَيْءٍ أَنَتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلَتْهُ كَالرَّمِيمِ ﴿ وَاللَّهُ مِنْ الْمَرْدِ إِذْ فِيلَ لَهُمْ تَمَنَّعُوا حَتَى حِينٍ ﴿ فَا فَعَنَوا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتُهُمُ الصَّنِعِقَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴾ فَا السَّعِقَامُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴾ فَا السَّعَامُ الصَّعِقَةُ وَهُمْ

٣٩، ٤٠ ﴿ فَتَوَلَّى ﴾ فأعرض عن الإيمان ﴿ وَكُنِهِ ﴾ بما كان يتقوى به من جنوده وملكه. والركن: ما يركن إليه الإنسان من مال وجند ﴿ وَقَالَ سَنِحُرُ أَوَّ جَنُونُ ۚ إَنَّ فَأَخَذَنَهُ وَجُودُهُ فَنَبَذَنَهُم فِي اللّهِ عَلَيه مِن كفره وعناده. وإنما وصف يونس عليه السلام به في قوله: ﴿ فَٱلنَقَمَهُ ٱلمُؤتُ وَهُو مُلِيمٌ ﴾ وإنما وصف يونس عليه السلام به في قوله: ﴿ فَٱلنَقَمَهُ ٱلمُؤتُ وَهُو مُلِيمٌ ﴾ [الصافات: ١٤٢] لأنّ موجبات اللوم تختلف. وعلى حسب اختلافها تختلف مقادير اللوم. فراكب الكفر ملوم على مقداره، وراكب الكبيرة والصغيرة والزلّة عليه الواو حال من الضمير في ﴿ فَأَخذناه ﴾

٤١ - ﴿ وَفِي عَادِ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ ٱلرِّيحَ ٱلْعَقِيمَ ﴾ هي: التي لا خير فيها من إنشاء مطر أو إلقاح شجر. وهي ريح الهلاك. واختلف فيها. والأظهر: أنها الدبور لقوله ﷺ: «نُصرْتُ بالصَّبا، وأهلكتْ عادٌ بالدَّبور» (١١).

٤٢ ـ ﴿ مَا نَذَرُ مِن شَيْءٍ أَنَتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلَتْهُ كَالرَّمِيرِ ﴾ هو: كلّ ما رمّ؛ أي: بلى، وتفتّت من عظم، أو نبات، أو غير ذلك. والمعنى: ما تترك من شيء هبّت عليه من أنفسهم وأنعامهم وأموالهم إلّا أهلكته.

٤٣ - ﴿ وَفِى تَمُودَ ﴾ آية أيضاً ﴿ إِذْ قِيلَ لَمُمْ تَمَنَّعُواْ حَتَىٰ حِينٍ ﴾. تفسيره قوله: ﴿ تَمَنَّعُواْ فِ دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ﴾ [هود: ٦٥].

٤٤ - ﴿ فَمَتَوَّا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ ﴾ فاستكبروا عن امتثاله ﴿ فَأَخَذَتْهُمُ ٱلصَّنْعِقَةُ ﴾ العذاب، وكلُّ عذاب مهلك صاعقة. ﴿ الصعقة ﴾ عليّ. وهي: المرّة، من مصدر: صعقتهم الصاعقة ﴿ وَهُمْ يَنظُرُونَ ﴾ لأنّها كانت نهاراً يعاينونها.

٥٤ - ﴿ فَمَا ٱسْتَطَاعُوا مِن قِيَامٍ ﴾ أي: هرب. أو هو من قولهم: ما يقوم به: إذا

⁽۱) رواه أحمد (۱/ ۳۲٤) ومسلم (۹۰۰).

وَمَا كَانُوا مُننَصِدِينَ ﴿ وَقَوْمَ نُوحٍ مِن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا فَوْمَا فَسِقِينَ ﴿ وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَهَا بِأَيْهُمْ كَانُوا فَوْمًا فَسِقِينَ ﴿ وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَهَا بِأَيْهُمْ كَالْمَنِهِدُونَ ﴿ وَمِن كُلِ شَيْءٍ خَلَقْنَا وَجَمِّنِ لَعَلَكُونَ ﴿ وَمِن كُلِ شَيْءٍ خَلَقْنَا وَجَمِيْنِ لَعَلَكُو مَنَاكُ لَذَكُرُ وَنَ ﴿ وَهِا جَعَمَلُوا مَعَ اللّهِ إِنِي لَكُو مِنْهُ نَذِيرٌ مُنْبِينٌ ﴿ وَلَا جَعَمَلُوا مَعَ اللّهِ إِلَى هَا أَنَى اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللّهُ ا

عجز عن دفعه ﴿ وَمَا كَانُوا مُنكَصِرِينَ ﴾ ممتنعين من العذاب. أو: لم يمكنهم مقابلتنا بالعذاب لأنّ معنى الانتصار المقابلة.

27 ـ ﴿ وَقَوْمَ نُوجٍ ﴾ أي: ﴿ وَ ﴾ أهلكنا ﴿ قوم نوح ﴾ لأنّ ما قبله يدلّ عليه. أو: ﴿ وَ ﴾ اذكر ﴿ قوم نوح ﴾ . وبالجرّ أبو عمرو، وعليّ، وحمزة . أي ﴿ و ﴾ في ﴿ قوم نوح ﴾ آية . ويؤيّده قراءة عبد الله (وفي قوم نوح) ﴿ مِّن قَبْلُ ﴾ من قبل هؤلاء المذكورين ﴿ إِنَّهُمْ كَانُواْ قَوْمَا فَاسِقِينَ ﴾ كافرين .

٤٧ ـ ﴿ وَٱلسَّمَاءَ ﴾ نصب بفعل يفسره ﴿ بَنَيْنَهَا بِأَيْيَادٍ ﴾ بقوةٍ. والأيد: القوة ﴿ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ﴾ لقادرون. من الوسع، وهي: الطاقة. والموسع: القويُّ ع لى الإنفاق. أو: ﴿ لموسعون ﴾ ما بين السماء والأرض.

٤٨ ﴿ وَٱلْأَرْضُ فَرَشْنَهَا ﴾ بسطناها، ومهدناها. وهي منصوبة بفعل مضمر.
 أي: وفرشنا الأرض، فرشناها ﴿ فَنِعْمَ ٱلْمَـٰهِدُونَ ﴾ نحن.

٤٩ - ﴿ وَمِن كُلِّ شَيْءٍ ﴾ من الحيوان ﴿ خَلَفْنَا زَوْجَيْنِ ﴾ ذكراً وأنثى. وعن الحسن: السماء والأرض، والليل والنهار، والشمس والقمر، والبر والبحر، والموت والحياة. فعدد أشياء وقال: كلّ اثنين منها زوج. والله تعالى فرد لا مثل له ﴿ لَعَلَّكُمْ نَذَكَرُونَ ﴾ أي: فعلنا ذلك كلّه من بناء السماء، وفرش الأرض، وخلق الأزواج؛ لتتذكّروا، فتعرفوا الخالق، وتعبدوه.

٥٠، ١٥- ﴿ فَقِرُّوْ أَ إِلَى اللَّهِ ﴾ أي: من الشرك إلى الإيمان بالله. أو من طاعة الشيطان إلى طاعة الرحمن. أو ممّا سواه إليه ﴿ إِنِّ لَكُرُمِّنَهُ نَذِيرٌ مُبِّينٌ ﴿ وَلَا تَجْعَمُلُواْ مَعَ الشيطان إلى طاعة الرحمن. أو ممّا سواه إليه ﴿ إِنِّ لَكُرُمِّنِهُ لَذِيرٌ مُبِّينٌ ﴾ والتكرير للتوكيد. والإطالة في الوعيد أبلغ.

٥٢ ﴿ كَذَالِكَ ﴾ الأمر مثل ذلك. وذلك إشارة إلى تكذيبهم الرسول وتسميته ساحراً أو مجنوناً. ثمّ فسر ما أجمل بقوله: ﴿ مَا أَقَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِم ﴾ من قبل قومك

مِّن رَّسُولٍ إِلَّا قَالُواْ سَاحِرُ أَوْ بَحْنُونُهُ ۞ أَنَوَاصَوَا بِهِ ۚ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاعُونَ ۞ فَنُولً عَنْهُمْ فَكَا أَنتَ بِمَلُومٍ ۞ وَذَكِرٌ فَإِنَّ الذِّكْرَىٰ نَنفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ۞ وَمَا خَلَقْتُ ٱلِجِنَّ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۞

﴿ مِن رَّسُولِ إِلَّا قَالُواْ﴾ هو ﴿ سَاحِرُ أَوْ بَحَنُونُ﴾. رموهم بالسحر أو الجنون لجهلهم.

٣٥ ﴿ أَتَوَاصَوْا بِهِ ﴾ الضمير للقول. أي: أتواصى الأولون والآخرون بهذا القول؛ حتى قالوه جميعاً متفقين عليه ﴿ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاعُونَ ﴾ أي: لم يتواصوا به؛ لأنهم لم يتلاقوا في زمانٍ واحدٍ، بل جمعتهم العلة الواحدة، وهي: الطغيان، والطغيان هو الحامل عليه.

٥٤ ﴿ فَنَوَلَّ عَنْهُمٌ ﴾ فأعرِضْ عن الذين كررت عليهم الدعوة فلم يجيبوا عناداً ﴿ فَمَا أَنتَ بِمَلُومٍ ﴾ فلا لوم عليك في إعراضك بعدما بلّغت الرسالة، وبذلت مجهودك في البلاغ والدعوة.

٥٥ - ﴿ وَذَكِّرْ ﴾ وعظ بالقرآن ﴿ فَإِنَّ ٱلذِّكْرَىٰ نَنفَعُ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ بأن تزيد في علمهم.

 مَا أُرِيدُ مِنْهُم مِن رَزْقِ وَمَا أُرِيدُ أَن يُطْعِمُونِ ۞ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ۞ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ۞ فَإِنَّ لِلَّذِينَ كَعَرُوا مِن فَإِنَّ لِلَّذِينَ كَعَرُوا مِن يَوْمِهِمُ الَّذِينَ طَلَمُوا ذَنُوبَ أَصَحَيْهِمْ فَلَا يَسْنَعْجِلُونِ ۞ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَعَرُوا مِن يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ۞

للكتابة كان صادقاً في قوله: ما اشتريته إلاّ للكتابة، وإن استعمله في يومٍ من عمره لعملِ آخر.

٥٧ ﴿ مَا أُرِيدُ مِنْهُم مِّن زِّزَقِ ﴾ ما خلقتهم ليرزقوا أنفسهم، أو: واحداً من عبادي ﴿ وَمَا أُرِيدُ أَن يُطْعِمُونِ ﴾ قال ثعلب: أنْ يطعموا عبادي. وهو إضافة تخصيص؛ كقوله ﷺ خبراً عن الله تعالى: «من أكرم مؤمناً فقد أكرمني، ومن آذى مؤمناً فقد آذاني» (١).

٥٨ ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلرَّزَاقُ ذُو ٱلْقُوَّةِ ٱلْمَتِينُ ﴾ الشديد القوة. و﴿ المتين ﴾ بالرفع صفة لذو. وقرأ الأعمش بالجرّ صفة للقوة على تأويل الاقتدار.

٥٩ ﴿ فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ رسول الله بالتكذيب من أهل مكة ﴿ ذَنُوبًا مِثْلَ ذَنُوبِ أَصَّكَ عِبْمٍ ﴾ نصيباً من عذاب الله مثل نصيب أصحابهم ونظرائهم من القرون المُهْلَكَةِ. قال الزجاج: الذنوب في اللغة: النصيب ﴿ فَلَا يَسْنَعْجِلُونِ ﴾ نزول العذاب. وهذا جواب النضر وأصحابه حين استعجلوا العذاب.

٦٠ ﴿ فَوَيَّلُ لِلَّذِينَ كَفُرُوا مِن يَوْمِهِمُ ٱلَّذِى يُوعَدُونَ ﴾ أي: من يوم القيامة.
 وقيل: من يوم بدر ﴿ليعبدوني﴾ ﴿أن يطعموني﴾ ﴿فلا يستعجلوني﴾ بالياء في الحالين يعقوب. وافقه سهل في الوصل، الباقون بغير ياء.

* * *

⁽۱) رواه الديلمي في مسند الفردوس (٥٨٠٦)، وانظره في: فيض القدير (٨٥١٢) وميزان الاعتدال للذهبي (٩٦٢٨).



لِسَــمِ اللَّهِ الزَّكُمُ إِلَا الزَّكِيــمِ

وَالظُّودِ ۞ وَكِنَكِ مَسْطُورٍ ۞ فِي رَقِ مَنشُورٍ ۞ وَٱلْبَيْتِ ٱلْمَعْمُورِ ۞ وَٱلسَّفْفِ ٱلْمَرْفَعُ ۞ وَٱلسَّفْفِ ٱلْمَرْفَعُ ۞ وَٱلسَّفْفِ ٱلْمَرْفَعُ ۞ وَٱلْسَفْفِ ٱلْمَرْفَعُ ۞

١-٧- ﴿ وَالطُّورِ ﴾ هو الجبل الذي كلّم الله عليه موسى وهو بمدين ﴿ وَكِنَتُ مَسَطُورٍ ﴾ هو القرآن. ونكّر لأنّه كتاب مخصوص من بين سائر الكتب. أو اللوح المحفوظ، أو التوراة ﴿ فِي رَقِ ﴾ هو الصحيفة، أو الجلد الذي يكتب فيه ﴿ مَنْشُورٍ ﴾ مفتوح لاختم عليه، أو: لائح ﴿ وَالْبَيْتِ الْمَعْثُورِ ﴾ أي: الضُّرَاح. وهو بيت في السماء حيال الكعبة. وعمرانه بكثرة زوّاره من الملائكة. روي: أنّه يدخله كلّ يوم سبعون ألف ملك ويخرجون ثمّ لا يعودون إليه. وقيل: الكعبة ؛ لكونها معمورة بالحجّاج والعمّار ﴿ وَالسَّقْفِ ٱلْمَرْفَعِ ﴾ أي: السماء، أو العرش لكونها معمورة بالحجّاج والعمّار ﴿ وَالسَّقْفِ ٱلْمَرْفَعِ ﴾ أي: السماء، أو العرش وجواب القسم: ﴿ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ ﴾ أي: الذي أوعد الكفّار به ﴿ لَوَقِعٌ ﴾ لنازل. وجواب القسم: ﴿ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ ﴾ أي: الذي أوعد الكفّار به ﴿ لَوَقِعٌ ﴾ لنازل. قال جبير بن مُطْعِم - رضي الله عنه -: أتيت رسول الله ﷺ أكلّمه في الأسارى، فلقيته في صلاة الفجر يقرأ سورة الطور، فلمّا بلغ: ﴿ إِنّ عَذَابَ رَبِّكَ لُواقع ﴾ أسلمتُ خوفاً من أن ينزل العذاب (١).

⁽١) قال الحافظ: لم أجده هكذا، والذي جاء في الصحيح أن ذلك في صلاة المغرب، وأنه =

مَّا لَهُ مِن دَافِعِ ۞ يَوْمَ تَمُورُ السَّمَآةُ مَوْرًا ۞ وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا ۞ فَوَيْلٌ يَوْمَ نِو لِلْمُكَذِّبِينَ ۞ الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضِ يَلْعَبُونَ ۞ يَوْمَ يُدَغُونَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعًا ۞ هَذِهِ النَّارُ ٱلِّي كُنتُم بِهَا تُكَذِّبُونَ ۞ أَفَسِحْرُ هَلَااۤ أَمْ أَنتُمْ لَا نُبْصِرُونَ ۞ أَصْلَوْهَا فَأَصْبُرُوٓ أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءً عَلَيْكُمْ إِنَّمَا ثُمْزُونَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۞

18- 18- ﴿ مَّالَمُ مِن دَافِعِ ﴾ لا يمنعه مانع ، والجملة صفة ﴿ لواقع ﴾ أي: واقع غير مدفوع . والعامل في ﴿ يوم ﴾ : ﴿ لواقع ﴾ أي : يقع في ذلك اليوم . أو : اذكر ﴿ يَوْمَ تَمُورُ ﴾ تدور كالرحى مضطربة ﴿ السَّمَا مُ مَوْرًا وَتَسِيرُ ٱلْجِبَالُ سَيِّرًا ﴾ في الهواء كالسحاب ؛ لأنها تصير هباءً منثوراً ﴿ فَوَيَّلُ يَوْمَ نِلْ لِلْمُكَذّبِينَ ٱلّذِينَ هُمَّ فِي خَوْضِ يَلْعَبُونَ ﴾ غلب الخوض في الاندفاع في الباطل والكذب ، ومنه قوله : ﴿ وَكُنَّا نَخُوثُ مَعَ ٱلْمَا الله المدثر : ٤٥] ويبدل ﴿ يَوْمَ يُدَعُونَ إِلَى نَارِ جَهَنَمَ دَعًا ﴾ من ﴿ يوم عَور ﴾ . والدع : الدفع العنيف . وذلك : أنّ خزنة النار يُغِلُون أيديهم إلى أعناقهم ، ويدفعونهم إلى النار دفعاً على وجوههم ، وزخاً في أقفيتهم ، فيقال لهم : ﴿ هَذِهِ النّارُ الَّتِي كُنتُم بِهَا أَكَذَبُونَ ﴾ في الدنيا .

10 ﴿ أَنَسِحُرُ هَاذَا ﴾ ﴿ هذا ﴾ مبتدأ ﴿ أسحر ﴾ خبره. يعني: كنتم تقولون للوحي: هذا سحر ﴿ أَفسحر هذا ﴾ ؟ يريد: أهذا المصداق أيضاً سحر ؟ ودخلت الفاء لهذا المعنى ﴿ أُمَّ أَنتُمْ لَا لُبُصِرُونَ ﴾ كما كنتم لا تبصرون في الدنيا. يعني: أم أنتم عمي عن المخبر عنه ؛ كما كنتم عمياً عن الحبر ؟ وهذا تقريع وتهكم .

17 ﴿ أَصَلَوْهَا فَأَصَّبِرُوٓا أَوْ لَا تَصَّبِرُوا سَوَاءً عَلَيْكُمْ ﴾ خبر ﴿ سواء ﴾ محذوف؛ أي: ﴿ سواء عليكم ﴾ الأمران: الصبر وعدمه. وقيل: على العكس. وعلّل استواء الصبر وعدمه بقوله: ﴿ إِنَّمَا تُجْرَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ لأنّ الصبر إنّما تكون له مزيّة على الجزع لنفعه في العاقبة بأن يجازى عليه الصابر جزاءَ الخير. وأمّا الصبر على العذاب الذي هو الجزاء، ولا عاقبة له، ولا منفعة، ولا مزيّة له على الجزع.

لا سمع: ﴿أَم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون﴾: كاد قلبي يطير. (حاشية الكشاف ٤/٩٠٤).

إِنَّ ٱلْمُنَّقِينَ فِي جَنَّتِ وَنِعِيمِ ﴿ فَكِهِمِنَ بِمَا ءَائنَهُمْ رَبُّهُمْ وَوَقَنَهُمْ رَبُّهُمْ عَذَاي الْجَحِيمِ ﴿ فَكُواْ وَاشْرَبُواْ هَنِيَنَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿ مُتَّكِينَ عَلَى سُرُرِ مَصْفُوفَةِ وَزَقَجْنَنَهُم مِنْ عَمَلِهِم مِن شَيّْ وَكَالَّذِينَ ءَامَنُواْ وَاتَّبَعَنَهُمْ ذُرِيَنَهُمْ بِإِيمَنِ الْحَقْنَا بِمِمْ ذُرِيَنَهُمْ وَمَا النّنَهُم مِنْ عَمَلِهِم مِن شَيّْ وَكُلُ امْرِي عِا كُسَبَ رَهِينٌ ﴿ وَأَمَدُدْنَهُم بِفَكِمَةٍ وَلَحْمِ مِمَا يَشْنَهُونَ ﴿ يَنْ عَمَلِهِم مِن عَيْلِهِم فِي كُلُّ امْرِي عِا كُسَبَ رَهِينٌ ﴿ وَأَمْدُدْنَاهُم بِفَاكِمَةٍ وَلَحْمِ مِمَا

۱۷-۱۷- ﴿ إِنَّ ٱلْمُنَّقِينَ فِي جَنَّتِ ﴾ في أية جنّات ﴿ وَفِيمِ ﴾ ﴿ وَ ﴾ أي ﴿ نعيم ﴾ بمعنى الكمال في الصفة. أو ﴿ فِي جنّات ونعيم ﴾ مخصوصة بالمتقين، خلقت لهم خاصّة ﴿ فَنَكِهِينَ ﴾ حال من الضمير في الظرف. والظرف خبر. أي: متلذّذين ﴿ بِما ٓ النّهُم رَيُّهُم ﴾ على ﴿ فِي جنّات ﴾ أي: ﴿ إِنّ المتقروا ﴿ فِي جنّات . . . ووقاهم ربّهم ﴾ أو على ﴿ آتاهم ربّهم ﴾ على أن تجعل ﴿ ما ﴾ مصدرية . والمعنى: ﴿ فَاكهِين ﴾ بإيتائهم ربّهم ووقايتهم ﴿ عَذَابَ المُتَوِيدِ ﴾ . أو: الواو للحال (وقد، بعدها مضمرة . يقال لهم: ﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا وَهُو مِنْ النّه عِنْ الضمير في ﴿ كُلُوا واشربوا ﴾ ﴿ عَلَى الذي لا تنغيص فيه ﴿ مُتَكِينَ ﴾ حال من الضمير في ﴿ كلوا واشربوا ﴾ ﴿ عَلَى الذي لا تنغيص فيه ﴿ مُتَكِينَ ﴾ حال من الضمير في ﴿ كلوا واشربوا ﴾ ﴿ عَلَى الذي لا تنغيص فيه ﴿ مُتَكِينَ ﴾ حال من الضمير في ﴿ كلوا واشربوا ﴾ ﴿ عَلَى اللّه عِنْ المُعْمِ وَوَلّا اللهم ؛ ﴿ وَرَفَّةُ اللّهُ مَا اللّه عَنْ المُعْمَ اللّه عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّه عَنْ أَنْ اللّهُ عَنْ أَيْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ الْعَنْ ، حسانها .

(الجناهم) خبره. و و الناتية مناسلة الله الماه الماه الماه الماه الفاعل و البعناهم) المواحد و الناه الله الماه الم

لَا لَغُورُ فِهَا وَلَا تَأْفِيدٌ ﴿ ﴿ وَيَطُونُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤَلُو مَكُنُونٌ ﴿ وَأَفَلَلَ اللَّهُ مَعْنُونُ اللَّهُ مَعْنُونَ اللَّهُ مَعْنُونِ اللَّهُ عَلَى بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضِ يَشَادَلُونَ ﴿ وَالْمَا إِنَّا كُنَّا فَلَى فِي آهْلِنَا مُشْفِقِينَ ﴿ فَا لَمَنُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الللللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللللللَّهُ اللللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللللللَّا ا

يتعاطون، ويتعاورون هم وجلساؤهم من أقربائهم، يتناول هذا الكأس من يد هذا، وهذا من يد هذا ﴿ لَا لَغُونُهُم ﴾ في شربها ﴿ وَلَا تَأْثِيرٌ ﴾ أي: لا يجري بينهم ما يُلغَى. يعني: لا يجري بينهم باطل، ولا مافيه إثم لو فعله فاعل في دار التكليف من الكذب والشتم ونحوهما كشاربي خمر الدنيا؛ لأنّ عقولهم ثابتة فيتكلّمون بالحكم والكلام الحسن. ﴿ لا لغو فيها ولا تأثيم ﴾ مكّيٌ وبصريٌ.

٢٤ ﴿ ﴿ وَيَطُونُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ ﴾ مملوكون ﴿ لَهُمْ ﴾ خصوصون بهم ﴿ كَأَنَّهُمْ ﴾ من بياضهم وصفائهم ﴿ لُؤْلُو مُكُنُونٌ ﴾ في الصدف. لأنه رطباً أحسن وأزكى أو: خزون؛ لأنه لا يخزن إلا الثمين الغالي القيمة. في الحديث: "إنَّ أدنى أهل الجنة منزلة من ينادي الخادم من خدامه فيجيبه ألف ببابه: لبيّك لبيك " (١).

واعماله وما استحق به نيل ما عند الله ﴿ قَالُواْ إِنَّا كُنَّ فَيْ الدنيا ﴿ وَ آهْلِنَا وَاعماله وما استحق به نيل ما عند الله ﴿ قَالُواْ إِنَّا كُنّا قَبْلُ ﴾ في الدنيا ﴿ وَ آهْلِنَا مُشْفِقِينَ ﴾ أرقّاء القلوب من خشية الله. أو: خائفين من نزع الإيمان وفوت الأمان. أو: من ردّ الحسنات، والأخذ بالسيّئات ﴿ فَمَنَ اللهُ عَلَيّنَا ﴾ بالمغفرة والرحمة ﴿ وَوَقَننَا عَذَابَ ٱلسّمُومِ ﴾ هي: الربح الحارّة التي تدخل المسام، فسميت بها نار جهنّم لأنها بهذه الصفة ﴿ إِنَّا كُنّا مِن قَبْلُ ﴾ من قبل لقاء الله والمصير إليه _ يعنون: في الدنيا _ ﴿ نَدْعُوهُ ﴾ نعبده ولا نعبد غيره، ونسأله الوقاية ﴿ إِنَّهُ مُن البّرِ ﴾ المحسن ﴿ الرَّحِيمُ ﴾ العظيم الرحمة الذي إذا عُبد أثاب، وإذا سئل أجاب. ﴿ إِنَّهُ ﴾ بالفتح مدنيّ وعليّ؛ أي: بأنّه، أو لأنّه.

٢٩ ﴿ فَنَا آَنَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ ﴾
 برحمة ﴿ رَبِّكَ ﴾ وإنعامه عليك بالنبوة ورجاحة العقل ﴿ بِكَاهِنِ وَلَا بَحّْنُونِ ﴾ كما

⁽١) أخرجه الثعلبي. (حاشية الكشاف ٤١٢/٤).

أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَكَرَبَصُ بِهِ، رَبِّ الْمَنُونِ ﴿ قُلْ تَرَبَصُوا فَإِنِي مَعَكُم مِّنَ الْمُنُونِ ﴿ قُلْ تَرَبَصُوا فَإِنِي مَعَكُم مِّنَ الْمُنْزَيْضِينَ ﴿ الْمُنْزَيْضِينَ ﴿ الْمُنْزَقِينَ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ طَاعُونَ ﴿ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ الل

زعموا. وهو في موضع الحال، والتقدير: لست كاهناً ولا مجنوناً ملتبساً بنعمة ربك.

٣٠ ﴿ أَمْ يَقُولُونَ ﴾ هو ﴿ شَاعِرٌ نَّنَرَبَّصُ بِدِ رَبِّبَ ٱلْمَنُونِ ﴾ حوادث الدهر، أي:
 ننتظر نوائب الزمان فيهلك؛ كما هلك من قبله من الشعراء: زهير، والنابغة.
 و﴿أم﴾ في أوائل هذه الآي منقطعة بمعنى: بل، والهمزة.

٣١ ﴿ قُلْ تَرَبَّصُواْ فَإِنِّي مَعَكُمُ مِن كَالْمُتَرَبِّصِينَ ﴾ أتربّص هلاككم كما تتربّصون هلاكي .

٣٧ - ﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحَلَمُهُم عقولهم ﴿ بِهَذَا ﴾ التناقض في القول، وهو قولهم: كاهن، وشاعر، مع قولهم: مجنون. وكانت قريش يُدعون: أهل الأحلام والنُّهي ﴿ أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ﴾ مجاوزون الحدّ في العناد مع ظهور الحق لهم. وإسناد الأمر إلى الأحلام مجاز.

٣٣، ٣٤ ﴿ أَمْ يَقُولُونَ نَقَوَّلُمُ ﴾ اختلقه محمد على من تلقاء نفسه ﴿ بَل ﴾ ردّ عليهم. أي: ليس الأمر كما زعموا ﴿ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾. فلكفرهم وعنادهم يرمون بهذه المطاعن مع علمهم بطلان قولهم، وأنّه ليس بمتقوّل لعجز العرب عنه، وما محمد إلا واحد من العرب ﴿ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ ﴾ مختلق ﴿ مِثْلِيتٍ ﴾ مثل القرآن ﴿ إِن كَانُوا صَدِوْمِينَ ﴾ في أنّ محمّداً تقوّله من تلقاء نفسه؛ لأنه بلسانهم وهم فصحاء.

٣٥، ٣٦ ﴿ أَمْ خُلِقُوا ﴾ أم أحدثوا وقُدروا التقدير الذي عليه فطرتهم ﴿ مِنْ عَيْرِ شَيْءٍ ﴾ من غير مقدر ﴿ أَمْ هُمُ ٱلْخَلِقُونَ ﴾ أم هم الذين خلقوا أنفسهم حيث لا يعبدون الخالق. وقيل: أخلقوا من أجل لا شيء من جزاء ولا حساب ﴿أَمْ هُمُ اللَّمَ وَتِ وَالْأَرْضَ ﴾ فلا يعبدون خالقهما هم الخالقون ﴾ فلا يعبدون خالقهما

بَل لَا يُوقِنُونَ ﴿ أَمْ عِندَهُمْ خَزَابِنُ رَبِكَ أَمْهُمُ ٱلْمُصَيْطِرُونَ ﴿ أَمْ هُمُ سُلَمٌ يَسْتَعِعُونَ فِيَّةٍ فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطَنِ مُّيِينٍ ﴿ أَمْ لَهُ ٱلْبَننَتُ وَلَكُمُ ٱلْبَنُونَ ﴿ أَمْ الْمَن مِن مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ ﴿ أَمْ عِندَهُمُ ٱلْغَيْبُ فَهُمْ يَكْنُبُونَ ﴿ أَمْ يُرِيدُونَ كَيْداً فَٱلَّذِينَ كَفَرُواْ هُرُ الْمَكِيدُونَ ﴿ أَمْ لَمُمْ إِلَهُ عَيْرُ اللّهِ شَبْحَنَ اللّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿

﴿ بَل لَا يُوقِنُونَ ﴾ أي: لا يتدبّرون في الآيات فيعلموا خالقهم وخالق السموات والأرض.

٣٧، ٣٨ ﴿ أُمّ عِندَهُمْ خَزَآبِنُ رَبِّكِ ﴾ من النبوة والرزق وغيرهما، فيخصّوا من شاؤوا بما شاؤوا ﴿ أُمْ هُمُ ٱلْمُصِيَّطِرُونَ ﴾ الأرباب الغالبون حتى يدبروا أمر الربوبيّة، ويبينوا الأمور على مشيئتهم. وبالسين مكّيُّ وشاميٌّ ﴿ أُمْ لَمُمُ سُلَمٌ ﴾ منصوب يرتقون به إلى السماء ﴿ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ ﴾ كلام الملائكة وما يوحى إليهم من علم الغيب حتى يعلموا ما هو كائن من يتقدَّم هلاكه على هلاكهم، وظفرهم في العاقبة دونه كما يزعمون. قال الزجاج: ﴿ يستمعون فيه ﴾ أي: عليه ﴿ فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلَطَنِ مُبِينٍ ﴾ بحجة واضحة تصدق استماع مستمعهم.

21_79 ﴿ أَمْ لَهُ ٱلْبَنَتُ وَلَكُمُ ٱلْبَنُونَ ﴾ ثمَّ سفّه أحلامهم حيث اختاروا لله ما يكرهون وهم حكماء عند أنفسهم ﴿ أَمْ تَسَعَلُهُمْ أَجْرًا ﴾ على التبليغ والإنذار ﴿ فَهُم مِن مَقْوَرَمِ مُثْقَلُونَ ﴾ المغرم: أن يلتزم الإنسان ما ليس عليه؛ أي: لزمهم مغرم ثقيل فدحهم (١)، فزهدهم ذلك في اتباعك ﴿ أَمْ عِندَهُمُ ٱلْغَيْبُ ﴾ أي: اللوح المحفوظ ﴿ فَهُمْ يَكُنُبُونَ ﴾ ما فيه حتى يقولوا: لا نبعث وإن بعثنا لم نعذب.

٤٧، ٤٧ - ﴿ أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا ﴾ وهو كيدهم، في دار الندوة برسول الله وبالمؤمنين ﴿ فَالَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ إشارة إليهم، و أريد بهم كل من كفر بالله ﴿ هُرُ اللهَكِيدُونَ ﴾ هم الذين يعود عليهم وبال كيدهم، ويحيق بهم مكرهم، وذلك: أُمْهُم الله عَلَيهم قتلوا يوم بدر. أو: المغلوبون في الكيد. من: كايدته، فكدته ﴿ أَمْ لَمُم إِللهُ غَيْرُ اللهَ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾.
الله ﴿ سُبْحَنَ اللهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾.

⁽١) أي: أثقلهم وبهظهم.

وَإِن يَرَوَّا كِسْفَا مِّنَ السَّمَاءِ سَافِطاً يَقُولُوا سَحَابٌ مِّرَكُومٌ ﴿ فَذَرْهُمْ حَتَىٰ يُكَفُواْ يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَفُونَ ۞ يَوْمَ لَا يُغْنِى عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُصَرُّونَ ۞ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِكَنَّ اَكَثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۞ وَأَصَيِرْ الْحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِكَ وَسَيِّعْ بِحَمْدِ رَيِكَ حِينَ نَقُومُ ۞ وَمِنَ الْيَلِ فَسَيِّعْهُ وَإِذْبَرَ النَّهُومِ ۞

\$\$ - 53 - ﴿ وَإِن يَرَوْا كِسْفا مِن السَّمَاءَ كُمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسَفًا ﴾ الكسف: القطعة. وهو جواب قولهم: ﴿ أَوْتُسُقِطُ السَّمَاءَ كُمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسَفًا ﴾ [الإسراء: ٩٧]. يريد: أنهم لشدة طغيانهم وعنادهم لو أسقطناه عليهم لقالوا: هذا سحاب ﴿ مَرَكُومٌ ﴾ قد رُكِم، أي: جمع بعضه على بعض يمطرنا، ولم يصدقوا أنّه كسف ساقط للعذاب ﴿ فَذَرَهُمْ حَتَى يُكَنَّفُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَفُونَ ﴾ بضم الياء: عاصمٌ وشاميٌ. للعذاب ﴿ فَذَرَهُمْ حَتَى يُكَنَّفُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَفُونَ ﴾ بضم الياء: عاصمٌ وشاميٌ. الباقون بفتح الياء. يقال: صعقه، فصعق. وذلك عند النفخة الأولى ؛ نفخة الصعق، ﴿ يَوْمَ لَا يُغْنِى عَنَهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْعًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴾.

٤٧ - ﴿ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ وإنَّ لهؤلاء الظلمة ﴿ عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ ﴾ دون يوم القيامة. وهو القتل ببدر، والقحط سبع سنين، وعذاب القبر ﴿ وَلَكِكنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْلُمُونَ ﴾ ذلك.

١٤٥، ٤٩ - ثمَّ أمره بالصبر إلى أن يقع بهم العذاب فقال: ﴿ وَأَصْبِرُ لِمُكْمِرَيِّكَ ﴾ بإمهالهم وبما يلحقك فيه من المشقّة ﴿ فَإِنَّكَ بِأَعْيُفِنَا ﴾ أي: بحيث نراك، ونكلؤك. وجمع العين لأنّ الضمير بلفظ الجماعة. ألا ترى إلى قوله ﴿ وَلِنُصّنَعَ عَلَىٰ عَيْفِي ﴾ [طه: ٣٩] ﴿ وَسَبِّح بِحَبّدِ رَبِّكَ حِينَ نَقُومُ ﴾ للصلاة، وهو ما يقال بعد التكبير: سبحانك اللهم وبحمدك. أو من أيّ مكان قمت. أو من منامك ﴿ وَمِنَ النَّبِلِ فَسَبِّحَهُ وَإِذْ النَّجُومِ ﴾ وإذا أدبرت النجوم من آخر اللّيل. ﴿ وأدبار ﴾ زيد. أي: في أعقاب النجوم وآثارها إذا غربت. والمراد: الأمر بقول: سبحان زيد. أي: في أعقاب النجوم وآثارها إذا غربت. والمراد: الأمر بقول: سبحان الله وبحمده في هذه الأوقات. وقيل: التسبيح: الصلاة إذا قام من نومه ﴿ ومن الليل ﴾ ، صلاة العشاءين ، ﴿ وإدبار النجوم ﴾ صلاة الفجر.



لِسَــمِ ٱللَّهِ ٱلزَّكِمَى ٱلزيرِ عِمْ

وَٱلنَّجْدِ إِذَا هَوَىٰ ۞ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُوْ وَمَا غَوَىٰ ۞ وَمَا يَنطِقُ عَنِ ٱلْمَوَىٰٓ ۞ إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحْیُّ یُوحَیٰ ۞ عَلَمَهُ شَدِیدُ ٱلْقُوٰیٰ ۞

1، ٢ - ﴿ وَٱلنَّجْمِ ﴾ أقسم بالثريا، أو بجنس النجوم ﴿ إِذَا هَوَىٰ ﴾ إذا غرب، أو انتثر يوم القيامة. وجواب القسم ﴿ مَا ضَلَ ﴾ عن قصد الحق ﴿ صَاحِبُكُو ﴾ أي: عمد ﷺ. والخطاب لقريش ﴿ وَمَا غَوَىٰ ﴾ في اتّباع الباطل. وقيل: الضلال نقيض الهدى. والغيّ نقيض الرشد. أي: هو مهتد راشد. وليس كما تزعمون من نسبتكم إيّاه إلى الضلال والغيّ.

٣، ٤ ـ ﴿ وَمَا يَنطِقُ عَنِ الْمُوَىٰ ﴿ إِنَّهُو إِلَّا وَحَى يُوحَىٰ ﴾ وما أتاكم به من القرآن ليس بمنطق يصدر عن هواه ورأيه، إنما هو وحي من عند الله يوحى إليه. ويحتج بهذه الآية من لا يرى الاجتهاد للأنبياء عليهم السلام. ويجاب: بأن الله تعالى إذا سوّغ لهم الاجتهاد وقرّرهم عليه كان كالوحي، لا نطقاً عن الهوى.

٥ ـ ﴿ عَلَمَهُ ﴾ علّم محمداً ﷺ ﴿ شَدِيدُ ٱلْقُوى ﴾ ملكٌ شديد قواه. والإضافة غير حقيقيّة ؛ لأنها إضافة الصفة المشبهة إلى فاعلها. وهو جبريل عليه السلام عند الجمهور. ومن قوّته: أنّه اقتلع قرى قوم لوط من الماء الأسود وحملها على جناحه ورفعها إلى السماء ثمّ قلبها، وصاح صيحة بثمود فأصبحوا جاثمين.

ذُو مِرَّةٍ فَٱسْتَوَىٰ ۞ وَهُوَ بِالْأَفْقِ ٱلْأَعْلَىٰ ۞ ثُمَّ دَنَا فَلَدَكَ ۞ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ۞ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ. مَا أَوْحَىٰ ۞ مَا كَذَبَ ٱلْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ۞

٦-١٠-﴿ ذُو مِرَّةٍ ﴾ منظرِ حسن _عن ابن عباس _ رضي الله عنهما _ ﴿ فَآسْتَوَىٰ ﴾ فاستقام على صورة نفسه الحقيقيّة دون الصورة التي كان يتمثّل بها كلُّما هبط بالوحى. وكان ينزل في صورة دحية. وذلك: أنَّ رسول الله ﷺ أحبّ أن يراه في صورته التي جبل عليها ﴿فاستوى﴾ له في الأفق الأعلى _ وهو أفق الشمس فملأ الأفق. وقيل: ما رآه أحدٌ من الأنبياء عليهم السلام في صورته الحقيقيّة سوى محمد ﷺ مرّتين، مرّة في الأرض، ومرّة في السماء ﴿ وَهُوَ ﴾ أي: جبريل عليه السلام ﴿ بِالْأُفْتِ ٱلْأَعْلَىٰ ﴾ مطلع الشمس ﴿ ثُمَّ دَنَا ﴾ جبريل من رسول الله ﷺ ﴿ فَنَدَكُّ ﴾ فزاد في القرب _ والتَّدلِّي: هو النزول بقرب الشيء _ ﴿ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ ﴾ مقدار قوسين عربيَّتين. وقد جَاء التقدير بالقوس، والرَّمح، والسوط، والذراع، والباع. ومنه: لا صلاة إلى أن ترتفع الشمس مقدار رمحين. وفي الحديث: "لقاب قوس أحدكم من الجنّة وموضع قدّه خير من الدنيا وما فيها»(١). والقِدُّ: السوط. وتقديره: ﴿فكانَ﴾ مقدار مسافة قربه مثل ﴿قاب قوسين﴾ فحذفت هذه المضافات. ﴿ أَوْ أَدْنَىٰ ﴾ أي: على تقديركم؛ كقوله: ﴿ أَوْ يَزِيدُونَ ﴾ [الصافات: ١٤٧]. وهذا لأنَّهم خوطبوا على لغتهم ومقدار فهمهم وهم يقولون هذا قدر رمحين أو أنقص. وقيل: بل أدنى ﴿ فَأَوْجَى ﴾ جبريل عليه السلام ﴿ إِلَى عَبْدِوهِ ﴾ إلى عبد الله، وإن لم يجر لاسمه ذكر لأنَّه لا يلتبس. كقوله: ﴿ مَّا تَرَلُّكَ عَلَىٰ ظَهْرِهَا﴾ [فاطر: ٤٥] ﴿ مَّا أَوْمَى ﴾ تفخيم للوحي الذي أوحى إليه. قيل: أوحى إليه: "إنَّ الجنَّة محرَّمة على الأنبياء حتّى تدخلها، وعلى الأمم حتّى تدخلها أمّتك »(٢).

11 ـ ﴿ مَا كَذَبَ ٱلْفُؤَادُ ﴾ فؤاد محمد ﴿ مَا زَأَى ٓ ﴾ ما رآه ببصره من صورة جبريل عليه السلام. أي: ما قال فؤاده لمّا رآه: لم أعرفك. ولو قال ذلك لكان كاذباً لأنّه عرفه. يعنى: أنّه رآه بعينه، وعرفه بقلبه، ولم يشكّ في أنّ ما رآه حقّ.

⁽١) رواه البخاري (٢٧٩٣).

⁽۲) ذكره الزخشري في الكشاف (٤/ ٢٠).

أَفَتُمُنُونَهُمْ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ ۞ وَلَقَدْ رَمَاهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ۞ عِندَ سِدْرَةِ ٱلْمُنكَفَىٰ ۞ عِندَهَا جَنَّةُ ٱلْمَاوَىٰ ۞ إِذْ يَغْشَى ٱلسِّدْرَةَ مَا يَغْشَىٰ ۞ مَا زَاعَ ٱلْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ ۞

وقيل: المرئيّ هو الله سبحانه. رآه بعين رأسه. وقيل: بقلبه.

17 ﴿ أَفَتُمْرُونَهُ ﴾ أفتجادلونه. من المراء وهو المجادلة. واشتقاقه من: مَرْي الناقة. كأنّ كلّ واحد من المتجادلين يَمْرِي ما عند صاحبه ﴿أفَتَمْرُونه ﴾ حمزة، وعليّ، وخلف، ويعقوب. أفتغلبونه في المراء. من: ماريته فمريته. ولما فيه من معنى الغلبة قال: ﴿ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ ﴾ فعدّى بعلى كما تقول: غلبته على كذا. وقيل: ﴿أفتمرونه ﴾ أفتجحدونه. يقال: مريته حقّه: إذا جحدته. وتعدّيته بعلى لا تصحّ إلّا على مذهب التضمين.

18 ، 18 وَلَقَدْرَاهُ وَاللّهُ رَاهُ عَمّد جبريل عليهما السلام ﴿ نَزَلَةُ أُخْرَىٰ ﴾ مرة أخرى من النزول. نصبت النزلة نصب الظرف الذي هو «مرّة» لأنّ الفعلة اسم للمرّة من الفعل، فكانت في حكمها. أي: نزل عليه جبريل عليه السلام نزلة أخرى في صورة نفسه فرآه عليها. وذلك ليلة المعراج ﴿ عِندَ سِدَّرَةُ ٱلمُنْنَعَىٰ ﴾ أخرى في صورة نفسه فرآه عليها. وذلك ليلة المعراج ﴿ عِندَ سِدَّرَةُ ٱلمُنْنَعَىٰ ﴾ الجمهور على أنها شجرة نبق في السماء السابعة عن يمين العرش. و ﴿ المنتهى ﴾ بمعنى موضع الانتهاء . أو الانتهاء ؛ كأنها في منتهى الجنّة وآخرها . وقيل : لم يجاوزها أحد ، وإليها ينتهي علم الملائكة وغيرهم ، ولا يعلم أحد ما وراءها . وقيل : تنتهى إليها أرواح الشهداء .

١٥ ﴿ عِندَهَا جَنَّةُ ٱلْمُأْوَكَ ﴾ أي: الجنة التي يصير إليها المتقون. وقيل: تأوي إليها أرواح الشهداء.

17 - ﴿ إِذَّ يَعْشَى ٱلسِّدْرَةَ مَا يَعْشَى ﴾ أي: رآه ﴿إِذِ يغشى السدرة ما يغشى ﴾ وهو تعظيم وتكثير لما يغشاها. فقد علم بهذه العبارة أنّ ما يغشاها من الخلائق الدالّة على عظمة الله تعالى وجلاله أشياء لا يحيط بها الوصف. فقد قيل: يغشاها الجم الغفير من الملائكة يعبدون الله تعالى عندِها. وقيل: يغشاها فراش من ذهب.

١٧ ـ ﴿ مَا زَاعَ ٱلْبَصَرُ ﴾ بصر رسول الله ﷺ ما عدل عن رؤية العجائب التي أمر
 برؤيتها، ومكن منها ﴿ وَمَا طَغَيٰ ﴾ وما جاوز ما أمر برؤيته.

لَفَدَّ رَأَىٰ مِنْ ءَايَنتِ رَبِّهِ ٱلْكُبْرَىٰ ﴿ أَفَرَءَيْتُمُ ٱلَّلِتَ وَٱلْعُزَّىٰ ﴿ وَمَنَوْهَ ٱلثَّالِثَةَ ٱلْأَخْرَىٰ ﴿ وَمَنَوْهَ النَّكُمُ ٱلذَّكُمُ ٱلذَّكُرُ وَلَهُ ٱلأَنْفَى ﴿ مِنَا إِلَّا اَسْمَاءٌ سَمَيْتَتُمُوهَا أَنْتُمْ وَمَا إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَيْتَتُمُوهَا أَنْتُمْ وَمَا إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَيْتَتُمُوهَا أَنْتُمْ وَمَا إِلَّا أَسْمَاءً سَمَيْتَتُمُوهَا أَنْتُمْ

١٨ - ﴿ لَقَدْرَأَىٰ﴾ والله لقد رأى ﴿ مِنْ ءَاينتِ رَبِّهِ ٱلْكُثِرَٰکَنَ ﴾ الآيات التي هي كبراها
 وعظماها. يعني: حين رُقِي به إلى السماء فأري عجائب الملكوت.

۱۹، ۲۰- ﴿ أَفَرَءَيْمُ ٱللَّتَ وَٱلْمُزَّىٰ * وَمَنَوْهَ ٱلنَّالِثَةَ ﴾ أي: أخبرونا عن هذه الأشياء التي تعبدونها من دون الله عزّ وجلّ؛ هل لها من القدرة والعظمة التي وصف بها ربّ العزة؟ ﴿ اللات والعزى ومناة ﴾ أصنام لهم. وهي مؤنّات. فاللات كانت لثقيف بالطائف. وقيل: كانت بنخلة تعبدها قريش. وهي فَعُلةٌ من: لوى؛ لأنهم كانوا يلوون عليها، ويعكُفون للعبادة. والعزّى كانت لغطفان، وهي سَمُرة، وأصلها تأنيث الأعزّ. وقطعها خالد بن الوليد. ومناة صخرة كانت لهذيل وخزاعة. وقيل: لثقيف. وكأنها سمّيت: مناة؛ لأنّ دماء النسائك كانت تمنى عندها؛ أي: تراق ﴿ ومناءة ﴾ مكّيٌ. مفعلة من النوء. كأنهم كانوا يستمطرون عندها؛ أي: تراق ﴿ ومناءة ﴾ مكّيٌ. مفعلة من النوء. كأنهم كانوا يستمطرون عندها الأنواء تبرّكاً بها ﴿ ٱلأُخْرَكَ ﴾ هي صفة ذمّ؛ أي: المتأخرة الوضيعة المقدار. كقوله: ﴿ قَالَتَ أُخْرَنَهُمْ لِأُولَلنَهُمْ ﴾ [الأعراف: ٣٨] أي: وضعاؤهم لرؤسائهم وأشرافهم. ويجوز أن تكون الأوّلية والتقدّم عندهم لللّات والعزّى.

٧٦-٢١ كانوا يقولون: إنّ الملائكة وهذه الأصنام بنات الله، وكانوا يعبدونهم، ويزعمون: أنهم شفعاؤهم عند الله مع وأدهم البنات، وكراهتهم لهنّ، فقيل لهم: ﴿ أَلَكُمُ الدَّكُرُ وَلَهُ ٱلأَنْقَ يَلِكَ إِذَا فِسْمَةٌ ضِيزَى ﴾. أي: جعلكم لله البنات ولكم البنين ﴿ قسمةٌ ضيزى ﴾ أي: جائرة، من: ضازه، يضيزه: إذا ضامه. و ﴿ ضيزى ﴾ فعلى ؛ إذ لا فعلى في النعوت. فكسرت الضاد للياء ؛ كما قيل: بيض، وهو بوض، مثل: حمر وسود ﴿ ضِئزى ﴾ بالهمز مكيّ، من: ضأزه، مثل ضازه ﴿ إِنّ هِي ﴾ ما الأصنام ﴿ إِلّا أَسَاءٌ ﴾ ليس تحتها في الحقيقة مسميات ؛ لأنكم تدّعون الإلهية لما هو أبعد شيء منها، وأشدٌ منافاة لها ﴿ سَمّيته رَيد ﴿ أَنتُمْ وَمَا مَا أَكُمُ مَا اللهُ عَلَى اللهُ أَسَمَا أَنْ اللهُ عَلَى اللهُ أَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى الهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَ

أَنْزَلَ اللهُ بِهَا مِن سُلْطَنَيْ إِن يَتَبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنفُسُ وَلَقَدْ جَآءَهُم مِن رَّبِهِمُ الْمُدُئَ ﴿ أَمْ لِلْإِسْكِنِ مَا تَمَنَّى ﴿ فَلِلَهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى ۞ ﴿ وَكُر مِّن مَلَكِ فِي السَّمَوَتِ لَا تُعْنِي شَفَعَنُهُمْ شَيْعًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَن يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَن يَشَآهُ وَيَرْضَى ۞ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْلَهَ كُمَّ مَسْعِيمَةً الْأُنثَى ۞ وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْمُقِيَّ شَيْعًا ۞ فَآعَرِضْ عَن مَّن تَوَلِّى عَن ذِكْرِنَا

أَنزَلَ ٱللَّهُ بِهَا مِن سُلَطَنِ ﴾ حجّة ﴿ إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا ٱلظَّنَّ ﴾ إلاّ توهّم أنّ ما هم عليه حقّ ﴿ وَمَا تَهْوَى ٱلْأَنفُسُ ﴾ وما تشتهيه أنفسهم ﴿ وَلَقَدْ جَآءَهُم مِّن رَّيِّهِمُ ٱلْهُدَىٰ ﴾ الرسول والكتاب فتركوه ولم يعملوا به.

٧٤، ٧٥ - ﴿ أَمْ الْإِنسَانِ مَا تَمَنَى ﴾ هي أم المنقطعة، ومعنى الهمزة فيها الإنكار ؛ أي: ليس ﴿ للإنسان ﴾ يعني: الكافر ﴿ ما تمنى ﴾ من شفاعة الأصنام، أو من قوله ﴿ وَلَهِن تُجِعْتُ إِلَى رَبِّ إِنَّ لِي عِندَهُ لَلْحُسْنَى ﴾ [فصلت: ٥٠] وقيل: هو تمني بعضهم أن يكون هو النبيُ ﴿ فَلِلّهِ ٱلْآخِرَةُ وَٱلْأُولَى ﴾ أي: هو مالكهما، وله الحكم فيهما، يعطي النبوة، والشفاعة من شاء وارتضى، لا من تمنى.

٢٦ ﴿ ﴿ وَكُر مِن مَّ اللِّ فِي ٱلسَّمَوَاتِ لَا تُغْنِى شَفَعَتْهُمْ شَيَّا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَن يَأْذَن ٱللَّهُ لِمَن يَشَاهُ وَيَرْضَى ﴾ يعني: أنّ أمر الشفاعة ضيق. فإنّ الملائكة مع قربتهم وكثرتهم لو شفعوا بأجمعهم لأحد لم تغن شفاعتهم شيئاً قطّ ولم تنفع ﴿ إلاّ ﴾ إذا شفعوا ﴿ من بعد أن يأذن الله ﴾ لهم في الشفاعة ﴿ لمن يشاء ﴾ الشفاعة له ويرضاه ويراه أهلاً لأن يشفع له، فكيف تشفع الأصنام إليه لعبدتهم؟!

٧٧، ٧٨ - ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱلْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ ٱلْلَتَهِكَةَ ﴾ أي: ﴿ليسمّونَ كُلَّ واحدِ منهم ﴿ تَسْمِيهَ ٱلْأَنْفَ ﴾ لأنهم إذا قالوا للملائكة: بنات الله؛ فقد سمّوا كلّ واحد منهم بنتا وهي تسمية الأنثى ﴿ وَمَا لَهُمْ بِدِهِ مِنْ عِلْمٍ ﴾ أي: بما يقولون. وقرىء ﴿ بها ﴾ أي: بالملائكة أو التسمية ﴿ إِن يَتَبِعُونَ إِلَّا ٱلظَّنَ ﴾ هو تقليد الآباء ﴿ وَإِنَّ ٱلظَّنَ لَا يُعْنِي مِنَ ٱلْمَيِّ شَيْعًا ﴾ أي: إنّما يعرف الحق الذي هو حقيقة الشيء وما هو عليه بالعلم والتيقن لا بالظنّ والتوهم .

٣٠ ، ٣٠ ﴿ فَأَعْرِضْ عَن مَّن تُولِّى عَن ذِكْرِنا ﴾ فأعرض عمَّن رأيته معرضاً عن ذكر

وَلَةَ يُرِدُ إِلَّا ٱلْحَيَوْةَ ٱلدُّنْيَا ﴿ وَلَكَ مَبْلَغُهُم مِّنَ ٱلْعِلْمُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعَلَمُ بِمَن ضَلَّ عَن سَبِيلِهِ - وَهُوَ أَعَلَدُ بِمَنِ ٱهْنَدَىٰ ﴿ ٱلَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَيْرَ ٱلْإِنْمِ وَٱلْفَوَحِسُ إِلَّا ٱللَّمَ ۚ إِنَّ رَبَّكَ وَسِعُ ٱلْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَدُ بِكُرْ إِذْ أَنشَأَ كُمْ مِّنَ ٱلْأَرْضِ وَإِذْ أَنشُرْ أَجِنَّةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَ نِتِكُمْ فَلَا تُرَكُّوا أَنفُسَكُمْ

الله؛ أي: القرآن ﴿ وَلَرْ يُرِدِّ إِلَّا ٱلْحَيَوْةَ ٱلدُّنْيَا ذَلِكَ ﴾ أي: اختيارهم الدنيا، والرضا بها ﴿ مَبْلَغُهُمْ مِنَ ٱلْفِلْمِ ﴾ منتهى علمهم ﴿ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَن ضَلَّ عَن سَبِيلِهِ. وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ ٱهْتَدَىٰ ﴾ أي: ﴿هو أعلم ﴾ بالضال والمهتدي ومجازيهما.

٣١ ﴿ وَيِلَةِ مَا فِي ٱلسَّمَوَتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ لِيَجْزِي ٱلَّذِينَ ٱسَتُواْ بِمَا عَبِلُوا ﴾ بعقاب ما ﴿ عملوا من السوء ﴿ وَيَجْزِى ٱلَّذِينَ ٱحْسَنُواْ بِٱلْمُسَّى ﴾ ﴿ عملوا من السوء ﴿ وَيَجْزِى ٱلَّذِينَ ٱحْسَنُواْ بِٱلْمُسَّى ﴾ بالمثوبة الحسنى وهي الجنّة. أو بسبب الأعمال الحسنى. والمعنى: أنّ الله عز وجلّ إنّما خلق العالم وسوى هذه الملكوت ليجزي المحسن من المكلّفين والمسيء منهم. إذّ الملك أهل لنصر الأولياء وقهر الأعداء.

٣٧- ﴿ اللَّذِينَ ﴾ بدل. أو في موضع رفع على المدح. أي: هم الذين ﴿ يَمْتَنِبُونَ كَيْرَ الْإِثْمِ ﴾ أي: الكبائر من الإثم؛ لأنّ الإثم جنس يشتمل على كبائر وصغائر. والكبائر: الذنوب التي يكبر عقابها ﴿ كبير ﴾ حمزة، وعليّ. أي: النوع الكبير منه ﴿ وَالْفَوَحِشُ ﴾ ما فحش من الكبائر. كأنّه قال: ﴿ والفواحش منها خاصّة. قيل: الكبائر: ما أوعد الله عليه النار. والفواحش ما شرع فيها الحدّ. ﴿ إِلّا اللَّمْمَ ﴾ أي: الصغائر. والاستثناء منقطع لأنّه ليس من الكبائر والفواحش. وهو كالنظرة والقبلة واللمسة والغمزة ﴿ إِنَّ دَيْكَ وَسِعُ ٱلمَمْوَوَ ﴾ فيغفر ما يشاء من الذنوب من غير توبة ﴿ هُوَ أَعَلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنشَا كُمْ ﴾ أي: أباكم ﴿ مِن الكبائر والقباء من الكبائر أَمْ الله الزكرة والطبارة من المعاصي، الأرض وَإِذْ أَنشَدُ أَجِمَةُ فَلا تُرَكُّوا أَنفُسَكُمُ ﴾ فلا تنسبوها الله زكاء العمل، وزيادة الخير والطاعات، أو إلى الزكاة والطهارة من المعاصي، ولا تثنوا عليها، واهضموها. فقد علم الله الزكيّ منكم، والتقيّ أولاً وآخراً قبل أن يخرجكم من صلب آدم عليه السلام، وقبل أن تخرجوا من بطون أمهاتكم. وقبل أن يخرجكم من صلب آدم عليه السلام، وقبل أن تخرجوا من بطون أمهاتكم. وقبل أن يخرجكم من صلب آدم عليه السلام، وقبل أن تخرجوا من بطون أمهاتكم. وقبل أن يخرجكم من صلب آدم عليه السلام، وقبل أن تخرجوا من بطون أمهاتكم. وقبل أن المعامة طاعة، وذكرها شكر وصيامنا، وحجنا فنزلت. وهذا إذا كان على سبيل الإعجاب أو الرياء لا على سبيل الاعتراف بالنعمة فإنّه جائز. لأنّ المسرّة بالطاعة طاعة، وذكرها شكر سبيل الاعتراف بالنعمة فإنّه جائز. لأنّ المسرّة بالطاعة طاعة، وذكرها شكر

هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ ٱتَّقَىٰ ۚ أَفَرَهَ بِنَ ٱلَّذِى تَوَلَىٰ ۚ وَأَعْطَىٰ قَلِيلًا وَأَكْدَىٰ ۚ أَ أَعَدَمُ عِلْمُ ٱلْغَيْبِ فَهُوَ يَرَىٰ ۚ أَمَّالُمْ يُنَبَأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَىٰ ۞ وَإِبْرَهِيمَ ٱلَّذِى وَفَى ۞

﴿ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ إَنَّهَيَ ﴾ فاكتفوا بعلمه عن علم الناس وبجزائه عن ثناء الناس.

٣٧-٣٣ ﴿ أَفَرَءَيْتَ ٱلَّذِي تَوَلَّى ﴾ أعرض عن الإيمان ﴿ وَأَعْطَىٰ قَلِيلًا وَأَكْدَىٰ ﴾ قطع عطيّته وأمسك. وأصله: إكداء الحافر. وهو أن تلقاه كُدْية وهي صلابة كالصخرة فيمسك عن الحفر. عن ابن عباس _ رضي الله عنهما _: فيمن كفر بعد الإسلام. وقيل: في الوليد بن المغيرة، وكان قد اتَّبع رسول الله ﷺ فعيَّره بعض الكافرين، وقال له: تركت دين الأشياخ وزعمت أنهم في النار. قال: إنّي خشيت عذاب الله، فضمن له، إن هو أعطاه شيئاً من ماله ورجع إلى شركه، أن يتحمّل عنه عذاب الله، ففعل وأعطى الذي عاتبه بعض ماكان ضمن له ثمّ بخل به ومنعه ﴿ أَعِندُهُ عِلْمُ ٱلْغَيْبِ فَهُوَ يَرَىٰ ﴾ فهو يعلم أنّ ما ضمنه من عذاب الله حق؟ ﴿ أَمْ لَمْ يُنَتَّأَ ﴾ يخبر ﴿ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَىٰ ﴾ أي: التوراة ﴿ وَإِبْرَاهِيمَ ﴾ أي: وفي صحف إبراهيم ﴿ ٱلَّذِى وَفَّنَّ ﴾ أي: وفَّرَ وأتمَّ؛ كقوله: ﴿ فَآتَنَّهُنَّ ﴾ [البقرة: ١٢٤] وإطلاقه ليتناول كلِّ وفاء وتوفية. وقرىء مخفَّفاً. والتشديد مبالغة في الوفاء. وعن الحسن ـرضي الله عنهــ: ما أمره الله بشيءِ إلَّا وفَّى به. وعن عطاء بن السائب: عهد ألاّ يسأل مخلوقاً. فلمّا قذف في الناّر قال له جبريل _ عليه السلام _ ألك حاجة؟ فقال أمّا إليك فلا. وعن النبي على: «وفّى عمله كلّ يوم بأربع ركعات في صدر النهار»(١). وهي صلاة الضّحى. وروي: ألا أخبركم لم سمَّى الله خليله ﴿الذي وفَّ﴾؟ كان يقول إذا أصبح وإذا أمسى: ﴿ فسبحان الله حين تمسون ﴾ إلى ﴿ حين تظهرون ﴾ (٢). وقيل: وفَّى سهام الإسلام، وهي ثلاثون: عشرة في التوبة ﴿التائبون...﴾ وعشرة في الأحزاب ﴿إِنَّ الْمُسلمينَ. . . ﴾ وعشرة في المؤمنين ﴿قد أفلح المؤمنون. . . ﴾ .

⁽١) قال الحافظ: أخرجه الطبراني وابن أبي حاتم. (حاشية الكشاف ٤٧٧/٤).

⁽٢) رواه أحمد (٣/ ٤٣٩).

أَلَّا نَزِرُ وَذِرَةٌ وِزَرَ أُخْرَىٰ ﴿ وَأَن لَيْسَ لِلإِنسَنِ إِلَّا مَا سَعَىٰ ۞ وَأَنَّ سَعْيَةُ سَوْفَ يُرَىٰ ۞ ثُمَّ يُجْزَنهُ ٱلْجَزَآءَ ٱلأَوْفَ ۞ وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ ٱلْمُنهَٰمَٰ ۞ وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَىٰ ۞ وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَخْيَا ۞ وَأَنَهُ خَلَقَ ٱلزَّوْجَةِنِ ٱلذَّكَرَ وَٱلْأَنثَىٰ ۞ مِن نُطْفَةٍ إِنَا ثُنْنَى ۞

٤٢-٣٨ - ثم أَعْلَم بما في صحف موسى وإبراهيم فقال: ﴿ أَلَّا نَزِرُ وَازِدَةٌ وِذَرَ أُخْرَىٰ﴾. ﴿تزر﴾ من وَزَرَ يَزِرُ: إذا اكتسب وزراً، وهو الإثم. و﴿أَنَّ مُخْفَّفَة من الثقيلة. والمعنى: أنّه ولا تزرى. والضمير ضمير الشأن. ومحل ﴿أنَ وما بعدها الجرّ بدلاً من ﴿ما في صحف موسى﴾ أو الرفع على هو ﴿ألاَّ تزر﴾ كأنّ قائلًا قال: وما في صحف موسى وإبراهيم؟ فقيل: ﴿ أَلَّا تَزَرُ وَازْرَةُ وَزُرُ أخرى ﴾ أي: لا تحمل نفس ذنب نفس ﴿ وَأَن لَّيْسُ لِلْإِسْكِنِ إِلَّا مَاسَعَى ﴾ إلا سعيه . وهذه أيضاً ممّا في صحف إبراهيم وموسى. وأمّا ما صح في الأخبار من الصدقة عن الميّت والحجّ عنه فقد قيل، إنّ سَغْيَ غيره لما لم ينفعه إلاّ مبنيّاً على سعى نفسه ـ وهو أن يكون مؤمناً ـ كان سعى غيره كأنه سعى نفسه؛ لكونه تابعاً له وقائماً بقيامه. ولأنّ سعي غيره لا ينفعه إذا عمله لنفسه. ولكن إذا نواه به؛ فهو بحكم الشرع كالنائب عنه والوكيل القائم مقامه ﴿ وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوِّفَ يُرَىٰ﴾ أي: يرى هو سعيه يوم القيامة في ميزانه ﴿ ثُمَّ يُجْزَنْهُ ﴾ ثمّ يجزى العبد سعيه ـ يقال: جزاه الله عمله، وجزاه على عمله ـ بحذف الجار وإيصال الفعل ـ ويجوز أن يكون الضمير للجزاء. ثمّ فسره بقوله: ﴿ ٱلْجَزَّآءَ ٱلْأَوْفَ﴾ أو أبدله عنه ﴿ وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ ٱلْمُنَّهَٰٓيٰ﴾ أي: هذا كلَّه في الصحف الأولى. والمنتهي: مصدر بمعنى الانتهاء. أي: ينتهي إليه الخلق ويرجعون إليه كقوله: ﴿ وَإِلَى اللَّهِ ٱلْمُعِدِيثُ ﴾ [آل عمران: ٢٨].

٤٣ - ﴿ وَأَنَّهُ هُو أَضَّحَكَ وَأَبَّكَ ﴾ خلق الضحك والبكاء. وقيل: خلق الفرح والحزن. وقيل: ﴿ أضحك ﴾ المؤمن في العقبى بالمواهب، وأبكاه في الدنيا بالنوائب.

٤٤ ﴿ وَأَنْتُمُ هُو آَمَاتَ وَأَعْيَا ﴾ قيل: ﴿ أَمَاتِ ﴾ الآباء، ﴿ وَأَحِيا ﴾ الأبناء. أو
 ﴿ أَمَاتِ ﴾ بالكفر ﴿ وَأَحِيا ﴾ بالإيمان. أو ﴿ أَمَاتِ ﴾ هنا ﴿ وَأَحِيا ﴾ ثمّة.

٥٥ ـ ٤٩ ـ ﴿ وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ ٱلذَّكَّرَ وَٱلْأَنْوَ ﴿ مِن نُطْفَةٍ إِذَا تُدْنَى ﴾ إذا تُدْفَق في الرحم.

وَأَنَّ مَلَتِهِ ٱلنَّشَأَةَ ٱلأَخْرَىٰ ۞ وَأَنَّهُ هُوَ أَغَنَى وَأَقَنَى ۞ وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ ٱلشِّعْرَىٰ ۞ وَأَنَّهُ مُوَ الْخَهُ وَأَقَىٰ ۞ وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ ٱلشِّعْرَىٰ ۞ وَأَنَّهُ مُوعَىٰ أَنْهُمُ كَانُوا هُمْ ٱلْمَلَمُ وَأَمْدَىٰ ۞ وَقَوْمَ نُوجٍ مِّن فَبَلُّ إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ ٱلْمَلَمُ وَأَمْدَىٰ ۞ وَأَمْدَىٰ ۞ فِإِلَيْءَ الآهِ رَبِّكَ نَسَمَارَىٰ ۞ وَأَمْلُهُمْ وَالْمُؤْنُونِكَةَ أَهْوَىٰ ۞ فَعَشَيْمُ مَا عَشَىٰ ۞ فِإِلَيْءَ الآهِ رَبِكَ نَسَمَارَىٰ ۞

يقال: مني، وأمنى ﴿ وَأَنَّ عَلَيْهِ ٱلنَّشَأَةَ ٱلْأَخْرَىٰ ﴾ الإحياء بعد الموت ﴿ وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَىٰ ﴾ وأعطى القُنية. وهي المال الذي تأثّلته، وعزمت ألا تخرجه من يدك ﴿ وَأَنَّهُمْ هُوَ رَبُّ ٱلشِّعْرَىٰ ﴾ هو كوكب يطلع بعد الجوزاء في شدّة الحرّ. وكانت خزاعة تعبدها. فأعلم الله تعالى: أنّه ربّ معبودهم هذا.

• • • • ﴿ وَأَنْتُدُ الْمُلْكَ عَادًا ٱلْأُولَى ﴾ هم قوم هود. وعاد الأخرى إرم. (عَادَ الُولى) مدنيّ وبصريّ غير سهل بإدغام التنوين في اللام، وطرح همزة الأولى، ونقل ضمّتها إلى لام التعريف.

١٥ ﴿ وَتَمُودَا فَآ أَبَتَىٰ ﴾ حزة وعاصم. الباقون ﴿ وثموداً ﴾. وهو معطوف على ﴿ عاداً ﴾. ولا ينتصب بـ ﴿ فما أبقى ﴾ لأن ما بعد الفاء لا يعمل فيما قبله، لا تقول: زيداً فضربت. وكذا ما بعد النفي لا يعمل فيما قبله. والمعنى: وأهلك ثمود فما أبقاهم.

٧٥ ﴿ وَقَوْمَ نُوجٍ ﴾ أي: ﴿ وَ ﴾ أهلك ﴿ قوم نوح ﴾ ﴿ مِن قَبَلُ ﴾ من قبل عاد وثمود ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظَلَمُ وَأَطْغَى ﴾ من عاد وثمود؛ لأنهم كانوا يضربونه حتى لا يكون به حراك، وينفّرون عنه حتى كانوا يجذرون صبيانهم أن يسمعوا منه.

٥٣ ﴿ وَٱلْمُؤْنَفِكَةُ ﴾ والقرى التي ائتفكت بأهلها؛ أي: انقلبت. وهم قوم لوط. يقال: أَفَكه، فائتفك ﴿ أَهْوَى ﴾ أي: رفعها إلى السماء على جناح جبريل _عليه السلام _، ثم أهواها إلى الأرض، أي: أسقطها ﴿ والمؤتفكة ﴾ منصوب بـ ﴿ أهوى ﴾ .

٥٤ ﴿ فَغَنَّنَهَا ﴾ ألبسها ﴿ مَا غَثَنى ﴾. تهويل وتعظيم لما صب عليها من العذاب وأمطر عليها من الصخر المنضود.

٥٥ ﴿ فَهِأَي مَالَا مَرْبِكَ ﴾ أيّها المخاطب ﴿ نَتَمَارَىٰ ﴾ تتشكّك؟ أبما أولاك من النعم؟ أو بما كفاك من النقم؟ أو: بأيّ نِعَم ربّك الدالة على وحدانيّته وربوبيّته تشكّك؟

هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النَّذُرِ ٱلْأُولَىٰ ۞ أَزِنَتِ ٱلْآزِنَةُ ۞ لَيْسَ لَهَا مِن دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةُ ۞ أَفِنَ هَذَا الْمَدِيثِ تَعْجَبُونَ ۞ وَتَشْحَكُونَ وَلَا نَبْكُونَ ۞ وَأَنتُمْ سَيدُونَ ۞ فَٱسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا ۗ ۞

٥٦ ﴿ هَٰذَا نَذِيرٌ ﴾ أي: محمد منذر ﴿ مِّنَ ٱلنَّذُرِ ٱلْأُولَىٰ ﴾ من المنذرين الأولين.
 وقال: ﴿ الأولى ﴾ على تأويل الجماعة. أو: ﴿ هذا ﴾ القرآن ﴿ نذير من النذر الأولى ﴾ أي: إنذار من جنس الإنذارات ﴿ الأولى ﴾ التي أنذر بها من قبلكم.

٥٧ - ﴿ أَزِفَتِ ٱلْآزِفَةُ ﴾ قربت الموصوفة بالقرب في قوله: ﴿ ٱقْتَرَبَتِ ٱلسَّاعَةُ ﴾
 [القمر: ١].

٥٨ ﴿ لَيْسَ لَهَا مِن دُونِ اللّهِ كَاشِفَةً ﴾ أي: ﴿ليس لها ﴾ نفس كاشفة ، أي: مبينة متى تقوم . كقوله: ﴿ لَا يُجَلِّهُ الوَقْبُهُ إِلّا هُوَ ﴾ [الأعراف: ١٨٧] أو: ﴿ليس لها ﴾ نفس كاشفة ؛ أي: قادرة على كشفها إذا وقعت إلّا الله تعالى ، غير أنّه لا يكشفها .

9-77-﴿ أَفِنَ هَلَا الْمُدِيثِ ﴾ أي: القرآن ﴿ تَعْجَبُونَ ﴾ إنكاراً ﴿ وَتَصْحَكُونَ ﴾ استهزاءً ﴿ وَلَا نَبْكُونَ ﴾ خشوعاً ﴿ وَأَنتُمْ سَيِدُونَ ﴾ غافلون، أو لاهون لاعبون. وكانوا إذا سمعوا القرآن عارضوه بالغناء ليشغلوا الناس عن استماعه ﴿ فَأَسَّجُدُوا لِلَّهِ وَأَعْبُدُوا اللَّهِ . وَاعبدوه، ولا تعبدوا الآلهة.



لِسُــِمُ اللَّهُ الزَّكُمُ إِنَّا لَوَكُمُ لِي الزَّكِيابِ

اَقْتَرَبَتِ اَلسَّاعَةُ وَانشَقَ اَلْقَمَرُ شَ وَإِن يَرَوْا ءَايَةً يُعْرِضُواْ وَيَقُولُواْ سِحْرٌ مُسْنَمِرُ ۞ وَإِن يَرَوْا ءَايَةً يُعْرِضُواْ وَيَقُولُواْ سِحْرٌ مُسْنَمِرُ ۞ وَكَالَ اَمْرِمُسْنَقِرُ ۞

1 ﴿ أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ ﴾ قربت القيامة ﴿ وَأَنشَقَ ٱلْقَعَرُ ﴾ نصفين. وقرى اوقد انشقً). أي: ﴿ اقتربت الساعة ﴾ وقد حصل من آيات اقترابها: أنّ القمر قد انشق؛ كما تقول: أقبل الأمير وقد جاء المبشر بقدومه. قال ابن مسعود - رضي الله عنه -: رأيت حِرَاء بين فلقتي القمر. وقيل: معناه: ينشق يوم القيامة. والجمهور على الأوّل، وهو المرويُّ في الصحيحين. ولا يقال: لو انشق لما خفي على أهل الأقطار، ولو ظهر عندهم لنقلوه متواتراً؛ لأنّ الطباع جبلت على نشر العجائب؛ لأنّه يجوز أن يججبه الله عنهم بغيم.

٢ = ﴿ وَإِن يَرَوا ﴾ يعني: أهل مكّة ﴿ ءَايَةً ﴾ تدلّ على صدق محمد ﷺ
 ﴿ يُعْرِضُوا ﴾ عن الإيمان به ﴿ وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌ ﴾ محكم قوي ؛ من المرّة: القوة.
 أو: دائم مطّرد. أو: مازٌ ذاهب، يزول، ولا يبقى.

٣- ﴿ وَكَذَّبُوا ﴾ النبي ﷺ ﴿ وَالتَّبَعُوا أَهْوَا اَهُمْرَ ﴾ وما زيَّن لهم الشيطان من دفع الحق بعد ظهوره ﴿ وَكُلُّ أَمْرٍ ﴾ وعدهم الله ﴿ مُسْتَقِرُ ﴾ كائن في وقته.
 وقيل: ﴿ كُلّ ﴾ ما قُدِّرَ واقع. وقيل: ﴿ كُلّ أمر ﴾ من أمرهم واقع ﴿ مستقر ﴾

وَلَقَدْ جَاءَهُم مِنَ ٱلْأَنْبَآءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَدُ ۞ حِكَمَةُ بَلِغَةٌ فَمَا تُغَنِ ٱلنُّذُرُ۞ فَتَوَلَّ عَنْهُمُ يَوْمَ يَـنَّهُ ٱلدَّاعِ إِلَىٰ شَيْءٍ نُكْرٍ ۞ خُشَعًا أَبْصَدُوهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ ٱلْأَجْدَاثِ

أي: سيثبت، ويستقرّ عند ظهور العقاب والثواب.

٤ - ﴿ وَلَقَدْ جَاءَهُم ﴾ أهل مكة ﴿ مِنَ الْأَنْبَ آوَ ﴾ من القرآن المودع أنباء القرون الحالية ، أو : أنباء الآخرة ، وما وُصِف من عذاب الكفّار ﴿ مَا فِيهِ مُزْدَجَدُ ﴾ اذحجار عن الكفر . تقول : زجرته ، وازدجرته ، أي : منعته . والأصل : ازتجر ، ولكن التاء إذا وقعت بعد زاي ساكنة أبدلت دالاً ؛ لأنّ التاء حرف مهموس ، والزاي حرف مجهور ، فأبدل من التاء حرف مجهور وهو الدال ليتناسبا . وهذا في آخر كتاب سيبويه .

٥-﴿ حِكْمَةً ﴾ بدل من ﴿ما ﴾ أو على: هو ﴿حكمة ﴾ ﴿بَالِغَةً ﴾ نهاية الصواب أو: ﴿بالغة ﴾ من الله إليهم ﴿ فَمَا تُنْنِ ٱلنَّذُرُ ﴾ ﴿ما ﴾ نفي. والنذر: مصدر بمعنى الإنذار.

آ - ﴿ فَتُولًا عَنَّهُمْ ﴾ لعل مك أنّ الإنذار لا يغني فيهم. نُصِبَ ﴿ يُومَ يَدَعُ سهل، الدَّاعِ ﴾ بـ ﴿ يخرجون ﴾ ؛ أو بإضمار اذكر. ﴿ الداعي ﴾ ﴿ إلى الداعي ﴾ سهل، ويعقوب، ومكّي فيهما. ووافق مدني، وأبو عمرو في الوصل. ومن أسقط الياء اكتفى بالكسرة عنها. وحذف الواو من: ﴿ يدع ﴾ في الكتابة لمتابعة اللفظ. و﴿ الله مَنْ وَنُحْ مُنَكُو فَطْيع، تنكره النفوس ؛ لأنّها لم تعهد بمثله. وهو هول يوم القيامة. ﴿ نَكُر ﴾ بالتخفيف مكّي. لا وَ خُشّعًا أَبْصَدُوهُمْ ﴾ (عراقي غير عاصم. وهو حال من الخارجين. وهو فعل للأبصار. وذكّر كما تقول: يخشع أبصارهم. غيرهم ﴿ خُشّعاً ﴾ على يخشعن أبصارهم. وهي لغة من يقول: أكلوني البراغيث. ويجوز أن يكون في أبصارهم. وخشوع الأبصار كناية عن أبصارهم بدلاً عنه. وخشوع الأبصار كناية عن

(١) أثبت المؤلف ـ رحمه الله ـ في الأصل قراءة: ﴿خاشعاً﴾. وهي قراءة: عراقي غير عاصم كما نص على ذلك.

الذَلَّة؛ لأنَّ ذَلَّة الذَّليل وعزَّة العزيز تظهران في عيونهما ﴿ يَخْرُجُونَ مِنَ ٱلْأَجْدَاثِ﴾ من

كَأَنَهُمْ جَوَادٌ مُنْتَشِرٌ ۞ مُّهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكَفِرُونَ هَذَا يَوَمُّ عَسِرٌ ۞ هَذَاتَ قَبَلَهُمْ قَوْمُ نُوجٍ فَكَذَّبُواْ عَبْدَنَا وَقَالُواْ جَنُونٌ وَازْدُجِرَ ۞ فَدَعَا رَبَّهُ أَنِي مَعْلُوبٌ فَٱنْصِر أَبُوبَ السَّمَاةِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ ۞ وَفَجَرْنَا الأَرْضَ عُبُونَا فَالْنَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرِ فَذَ فُدُرَ ۞

القبور ﴿ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنتَفِرٌ ﴾ في كثرتهم، وتفرّقهم في كلّ جهة. والجراد مثلٌ في الكثرة والتموّج. يقال في الجيش الكثير الماثج بعضه في بعض: جاؤوا كالجراد.

٨ ﴿ مُهْطِعِينَ إِلَى ٱلدَّاعِ ﴾ مسرعين مادي أعناقهم إليه ﴿ يَقُولُ ٱلْكَفِرُونَ هَلَا يَوْمُ
 عَيرٌ ﴾ صعب شديد.

٩ ﴿ ﴿ كُذَبَتْ قَبْلَهُمْ ﴾ قبل أهل مكة ﴿ فَوْمُ نُوحٍ فَكُذَبُواْ عَبْدَنَا ﴾ نوحاً عليه السلام _ ومعنى تكرار التكذيب: أنهم كذّبوه تكذيباً على عقب تكذيب، كلّما مضى منهم قرن مكذّبٌ تبعه قرنٌ مكذّبٌ، أو: كذّبت ﴿قوم نوح﴾ الرسل ﴿ فَكذّبوا عبدنا ﴾ أي: لمّا كانوا مكذّبين بالرسل جاحدين للنبوة رأساً كذّبوا نوحاً لأنّه من جملة الرسل ﴿ وَقَالُواْ: جَنُونٌ ﴾ هو ﴿ مجنون ﴾ ﴿ وَازْدُحِرَ ﴾ وازدجر عن أداء الرسالة بالشتم وهدّد بالقتل. أو: هو من جملة قيلهم. أي: ﴿قالوا ﴾: هو ﴿ مجنون ﴾ وقد ازدجرته الجنّ، وتخبّطته، وذهبت بلبّه.

١٠ ﴿ فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّى مَغْلُوبٌ ﴾ أي: بأنّي ﴿مغلوب ﴾ غلبني قومي فلم يسمعوا سنّي، واستحكم اليأس من إجابتهم لي ﴿ فَٱنكَصِرْ ﴾ فانتقم لي منهم بعذاب تبعثه عليهم.

١١ ﴿ فَفَنَحْنَا أَتُوْبَ ٱلسَّمَالَ ﴾ ﴿ فَفَتَحنا ﴾ شاميًّ ، ويزيدُ ، وسهلٌ ، ويعقوب ﴿ مِنَامَ مَنصبٌ في كثرة وتتابع ، لم ينقطع أربعين يوماً .

17 ﴿ وَفَجَرْنَا ٱلْأَرْضَ عُبُونًا ﴾ وجعلنا الأرض كلّها كأنهّا عيون تتفجّر. وهو أبلغ من قولك: وفجرنا عيون الأرض ﴿ فَالْنَقَى ٱلْمَاءُ ﴾ أي: مياه السماء والأرض. وقرىء: (الماءان) أي: النوعان من الماء السماويِّ والأرضيِّ ﴿ عَلَىٰ أَمْرِ فَدَ قَدْرَ ﴾ في اللوح فَدَ قَدْرَ ﴾ على حالي قدرها الله كيف شاء. أو: ﴿ على أمر قد قدر ﴾ في اللوح المحفوظ: أنّه يكون. وهو هلاك قوم نوح بالطوفان.

وَحَمَلْنَهُ عَلَىٰ ذَاتِ أَلْوَجِ وَدُسُرِ شَيَّ تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَآءُ لِمَن كَانَ كُفِرَ شَيَّ وَلَقَد تَرَكُنَهَآ ءَايَةُ فَهَلْ مِن مُّذَكِرِ شَيَّ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِ شَيَّ وَلَقَدْ يَسَرَنَا ٱلْفُرَءَانَ لِلذِكْرِ

١٣ ـ ﴿ وَحَمَلْنَهُ عَلَىٰ ذَاتِ أَلَوْجِ وَدُسُرِ ﴾ أراد السفينة، وهي من الصفات التي تقوم مقام الموصوفات، فتنوب منابها، وتؤدّي مؤدّاها، بحيث لا يفصل بينها وبينها. ونحوه:

... ول كنّ قميصي مسرودة من حديدِ (١)

أراد: ولكنَّ قميصي درع. ألا ترى أنَّك لو جمعت بين السفينة وبين هذه الصفة لم يصحِّ. وهذا من فصيح الكلام وبديعه. والدسر: جمع دسار، وهو المسمار. فعال. من: دسره: إذا دفعه؛ لأنَّه يدسر به منفذه.

15 - ﴿ تَجْرِى بِأَعْيُنِا ﴾ بمرأى منا، أو بحفظنا. و: ﴿ بِأَعِيننا ﴾ حال من الضمير في ﴿ تَجْرِي ﴾ أي: محفوظة بنا ﴿ جَرَآءً ﴾ مفعول له لما قدّم من فتح أبواب السماء وما بعده. أي: فعلنا ذلك جزاءً ﴿ لِمَن كَانَ كُثِرَ ﴾ وهو نوح عليه السلام. وجعله مكفوراً ؛ لأنّ النبيّ نعمة من الله ورحمة. قال الله تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَنَكَ إِلّارَحْمَةً لِلْعَنكِمِينَ ﴾ [الأنبياء: ١٠٧] فكان نوح نعمة مكفورة.

10 ﴿ وَلَقَد تَرَكُنُهَا ﴾ أي: السفينة أو الفعلة. أي: جعلناها ﴿ عَايَةُ ﴾ يُعْتَبَرُ بها. وعن قتادة: أبقاها الله بأرض الجزيرة. وقيل: على الجوديِّ دهراً طويلاً حتى نظر إليها أوائل هذه الأمّة ﴿ فَهَلْ مِن مُدِّكِ ﴾ متعظ، يتعظ، ويعتبر. وأصله: مذتكر _ بالذال والتاء _ ولكن التاء أبدلتُ منها الدال، والدال والذال من موضع، فأدغمت الذال في الدال.

17 ـ ﴿ فَكَنْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِ ﴾ جمع نذير وهو الإنذار ﴿ونذري﴾ يعقوب فيهما. وافقه سهل في الوصل. غيرهما بغير ياء. وعلى هذا الاختلاف ما بعده إلى آخر السورة.

١٧ ـ ﴿ وَلَقَدْ يَسَّرَّنَا ٱلْقُرْءَانَ لِلذِّكْرِ ﴾ سهلناه للاذكار والاتعاظ؛ بأن شحنَّاه

⁽١) عجز بيت للمتنبي وصدره: مفرشي صهوةُ الحصان ولـ.

فَهُلُ مِن مُّذَكِرِ ﴿ كَذَّبَتْ عَادُّ فَكُلِفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِ ﴿ إِنَّا أَزْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحَاصَرْصَرًا فِي يَوْمِ نَحْسِ مُّسَنَّمِ إِنَّ مَنِعُ ٱلنَّاسَ كَأَنَّهُمْ أَعْجَادُ نَغْلِ مُنقَعِرٍ ﴿ فَا فَكَفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِ ﴿ وَهَ وَلَقَدْ يَسَرَّنَا ٱلْفُرْءَانَ لِلذِكْرِ فَهُلُ مِن مُّذَكِرٍ ﴿ كَذَّبَتْ تَمُودُ بِالنَّذُرِ ﴿ فَالْوَا أَبْسَرًا مِنَا وَحِدًا نَتَيْعُهُ: إِنَّا إِذَا لَفِي صَلَالِ وَسُعُم ﴿ إِنَّ اللَّهِ عَلَى مَلَالِ وَسُعُم ﴿ إِنَّ ال

بالمواعظ الشافية، وصرّفنا فيه من الوعد والوعيد ﴿ فَهَلَ مِن مُّدَّكِرٍ ﴾ متعظ يتعظ؟ وقيل: ولقد سهّلناه للحفظ، وأعنّا عليه من أراد حفظه، فهل من طالب لحفظه ليعان عليه؟ ويروى: أنّ كتب أهل الأديان نحو التوراة والإنجيل لا يتلوها أهلها إلا نظراً، ولا يحفظونها ظاهراً كالقرآن.

١٨ _ ﴿ كَذَّبَتْ عَادٌّ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِ ﴾ أي: وإنذاراتي لهم بالعذاب قبل نزوله. أو: إنذاراتي في تعذيبهم لمن بعدهم.

١٩ ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْضَرًا ﴾ باردة ، أو شديدة الصوت ﴿ فِي يَوْمِ نَحْسِ ﴾ شؤم ﴿ شَتْمَرِ ﴾ دائم الشَّرِ . فقد استمرّ عليهم حتى أهلكهم . وكان في أربعاء في آخر الشهر .

٠٠-٢٠- ﴿ تَنزِعُ ٱلنَّاسَ ﴾ تقاعهم عن أماكنهم، وكانوا يصطفّون آخذاً بعضهم بأيدي بعض، ويتداخلون في الشعاب، ويحفرون الحفر، فيندسون فيها، فتنزعهم، وتكبّهم، وتدق رقام ﴿ كَأَنّهُم ﴾ حال ﴿ أَعْجَازُ نَغْلِ مُنقَعِرٍ ﴾ أصول نخل منقلع عن مغارسه، وشبّهوا بأعجاز النخل؛ لأنّ الريح كانت تقطع رؤوسهم، فتبقى أجساداً بلا رؤوس، فيتساقطون على الأرض أمواتاً وهم جثث طوال. وذكر صفة ﴿ نخل على اللفظ، ولو حملها على المعنى لأنّث؛ كما قال: ﴿ أَعجاز نخل خاوية ﴾ ﴿ فَكَفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِ إِنَّ وَلَقَد يَسَرًا الْقُرَانَ لِلذِكْرِ فَهَلَ مِن مُدَّكِم ﴾ .

بَعْرَ ٢٦ ﴿ كُذَّبَتَ ثَمُودُ بِالنُّدُرِ ﴿ فَقَالُواْ أَبَشَرُا مِنَا وَحِدًا ﴾ انتصب ﴿ بشراً ﴿ بفعل يفسره ﴿ نَلْبَعُمُهُ ﴾ تقديره: أنتبع بشراً منّا واحداً ﴿ إِنّا إِذَا لَفِي صَلَالٍ وَسُعُمٍ ﴾ كان يقول: إن لم تتبعوني كنتم في ضلال عن الحق ﴿ وسعر ﴾ ونيران ؛ جمع سعير ، فعكسوا عليه فقالوا: إن اتبعناك كنا إذا كما تقول. وقيل: الضلال: الخطأ، والبعد عن الصواب، والسعر: الجنون. وقولهم: ﴿ أَبشراً ﴾ إنكار لأن يتبعوا

أَهُلِقَى الذِّكُرُ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُوَ كَذَّابُ أَشِرُ ۞ سَبَعَلَمُونَ غَدًا مِّنِ الْكَذَّابُ أَيْرُ ۞ سَبَعَلَمُونَ غَدًا مِّنِ الْكَذَّابُ أَلْمُ أَلَّامُ مَا أَرْتَفِيْهُمُ وَأَصْطَيْرٍ ۞ وَنَبِنْهُمْ أَنَّ الْمَاءَ فِسْمَةً بَيْنَهُمْ كُلُّ شِرْبِ مُخْنَضَرُ ۞ فَنَادِ وَنُذُرِ ۞ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُخْفِطِرِ ۞ أَنَّكُ عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُخْفِطِرِ ۞

مثلهم في الجنسيّة، وطلبوا أن يكون من الملائكة وقالوا: ﴿منّا﴾ لأنّه إذا كان منهم كانت المماثلة أقوى. وقالوا ﴿واحداً﴾ إنكاراً لأن تتبع الأمة رجلاً واحداً. أو أرادوا ﴿واحداً﴾ من أفنائهم ليس بأشرفهم وأفضلهم. ويدلّ عليه قوله: ﴿ أَيُلِقِي الذِّكُرُ عَلَيْهِ مِنْ يَيْنِناً﴾ أي: أأنزل عليه الوحي من بيننا وفينا من هو أحق منه بالاختيار للنبوّة ﴿ بَلْ هُو كَذَّابُ أَشِرٌ ﴾ بطر، متكبّر، حمله بطره وطلبه التعظّم علينا على ادّعاء ذلك ﴿ سَيَعَلَمُونَ فَدًا ﴾ عند نزول العذاب بهم، أو يوم القيامة ﴿ مَنِ الكَذَّابُ الأَشِرُ ﴾ أصالح أم من كذّبه؟ ﴿ستعلمون﴾ شاميّ وحزة على حكاية ما قال لهم صالح مجيباً لهم. أو هو كلام الله على سبيل الالتفات.

٢٧ - ﴿ إِنَّا مُرْسِلُوا ٱلنَّاقَةِ ﴾ باعثوها ومخرجوها من الهضبة كما سألوا ﴿ فِنْنَةٌ لَهُمْ ﴾ امتحاناً لهم وابتلاء. وهو مفعول له، أو حال ﴿ فَآرَتَقِبَهُمْ ﴾ فانتظرهم وتبصّر ما هم صانعون ﴿ وَأَصَطَيْرَ ﴾ على أذاهم ولا تعجل حتى يأتيك أمري.

٢٨ - ﴿ وَنَبِنْتُهُمْ أَنَّ الْمَاتَ قِسْمَةً بَيْنَهُمْ ﴾ مقسوم بينهم، لها شرب يوم، ولهم شرب يوم. وقال: ﴿ وَلَيْ شِرْبِ مُخْضَرٌ ﴾ محضور، يحضر القوم الشرب يوماً، وتحضر الناقة يوماً.

٢٩- ﴿ نَنَادَوْا صَاحِبُمٌ ﴾ قدار بن سالف أحيمر ثمود ﴿ فَنَعَاطَى ﴾ فاجترأ على تعاطى الأمر العظيم غير مكترث له ﴿ فَمَقَرُوا النَاقة. أو: فتعاطى الناقة فعقرها. أو: فتعاطى السيف. وإنّما قال: ﴿ فَعَقَرُوا النّاقَةَ ﴾ [الأعراف: ٧٧] في آية أخرى لرضاهم به؛ أو لأنّه عقر بمعونتهم.

٣٠، ٣٠- ﴿ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِى وَنُذُرِ * إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ ﴾ في اليوم الرابع من عقرها ﴿ صَيْحَةً وَحِدَةً ﴾ صاح بهم جبريل عليه السلام ﴿ فَكَانُوا كَهَشِيرِ لَلْتُخْطِرِ ﴾.
 والهشيم: الشجر اليابس المتهشم المتكسر. و﴿ المحتظر ﴾: الذي يعمل الحظيرة.
 وما يحتظر به ييبس بطول الزمان وتتوطّؤه البهائم، فيتحطّم ويتهشم. وقرأ

وَلَقَدْ يَنَتَرْنَا ٱلْقُرْمَانَ لِللَّذِكْرِ فَهَلَ مِن مُّلَكِرٍ ﴿ كَذَبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِٱلنَّذُرِ ﴿ إِنَّا آرْمَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَا ءَالَ لُولِّ بَعِيْنَهُم بِسَحَرٍ ﴿ يَعْمَةُ مِنْ عِندِنَا كَذَلِكَ بَحْزِى مَن شَكَرَ ﴿ وَلَقَدْ أَنذَرَهُم بَطْشَنَنَا فَتَمَارَوْا بِالنَّذُرِ ﴿ وَلَقَدْ رَوَدُوهُ عَن ضَيْفِهِ مَظَمَشْنَا آعَيُنَهُمْ فَذُوفُوا عَذَابِ وَنُذُرِ ﴾ وَلَقَدْ صَبِّحَهُم بُكُرةً عَذَابٌ مُسْتَقِرٌ ۞ فَذُوفُوا عَذَابِ وَنُذُرٍ ۞ وَلَقَدْ يَسَرَّنَا ٱلْقُرْءَانَ لِللَّذِرْ فَهَلَ مِن مُلَكِمٍ ۞

الحسن بفتح الظاء، وهو موضع الاحتظار؛ أي: الحظيرة.

٣٢، ٣٢ ﴿ وَلَقَدْ يَسَرَّوا ٱلْقُرَّ الْ لِلْذِكْرِ فَهَلْ مِن مُدَّكِرِ الْكَذَبَتَ فَوْمُ لُوطٍ بِالنَّذُرِ الْ إِنَّ الْرَسَلَنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا ﴾ ريحاً تحصبهم بالحجارة، أي: ترميهم ﴿ إِلَا مَالَ لُوطٍ ﴾ ابنتيه ومن آمن معه ﴿ بُخِينَهُم بِسَحَرٍ ﴾ من الأسحار. ولذا صرفه. ويقال: لقيته بسحر: إذا لقيته في سحر يومه. وقيل: هما سحران. فالسحر الأعلى: قبل انصداع الفجر، والآخر: عند انصداعه.

٣٥ ﴿ يَعْمَدُ ﴾ مفعول له؛ أي: إنعاماً ﴿ مِّنْ عِندِنَاً كَنَالِكَ نَجْزِي مَن شَكَرَ ﴾ نعمة الله بإيمانه، وطاعته.

٣٦ ﴿ وَلَقَدُ أَنذَرَهُم ﴾ لوط _ عليه السلام _ ﴿ بَطْشَنَنَا ﴾ أخذتنا بالعذاب ﴿ فَتَمَارَوْاْ بِالنَّذِرِ ﴾ فكذبوا بالنذر متشاكين.

سعناها وجعلناها كسائر الفاحشة من أضيافه وفكمسنا أعينهم المسائر الوجه، لا يرى لها أعينهم المستناها، وجعلناها كسائر الوجه، لا يرى لها شق. روي: أنهم لما عالجوا باب لوط عليه السلام ليدخلوا قالت الملائكة: خلّهم يدخلوا. وإنّا رسل ربّك لن يصلوا إليك فصفقهم جبريل عليه السلام بجناحه صفقة، فتركهم يتردّدون، لا يهتدون إلى الباب حتى أخرجهم السلام فَذُوقُوا وفقلت لهم وذوقوا على ألسنة الملائكة وعَنايي وَنُدُرِ وَ وَلَقَدْ صَبّحَهُم بُكُرَةً والله النهاد وعَذَابُ مُسْتَقِرٌ المنت قد استقر عليهم إلى أن يفضي بهم عذاب الآخرة.

٤٠،٣٩ ـ وفائدة تكرير ﴿ فَنُوقُواْ عَذَابِي وَيُنُدِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ فَكَلَّ مِن مُلَّكِمٍ ﴾ أن يجدّدوا عند استماع كلّ نبأ من أنباء الأولين ادّكاراً واتّعاظاً، وأن يستأنفوا

وَلَقَدْ جَآءَ ءَالَ فِرْعَوْنَ ٱلنَّذُرُ ﴿ كَذَّبُواْ بِعَائِتِنَا كُلِّهَا فَأَخَذْنَاهُمُ آخَذَ عَزِيزٍ مُقْنَدِدٍ ﴿ أَكُفَّارُكُوْ خَيْرُ مِنْ أَوْلَتِهَ كُوْ أَمْ لَكُورُ النَّارَةُ أَوْلِ النَّارَةُ أَوْلَ النَّارَةُ اللَّهُ الْمُؤْرُقُ الْمُؤْرُقُ الْمُؤْرُقُ الْمُؤْرُةُ الْمُؤْرُقُ الْمُؤْرُقُ اللَّهُ الْمُؤْرُقُ اللَّهُ الْمُؤْرُقُ اللَّهُ الْمُؤْرُقُ اللَّهُ الْمُؤْرُقُ اللَّهُ الْمُؤْرُقُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْرُقُ اللَّهُ الْمُؤْرُقُ اللَّهُ الْمُؤْرُقُ اللَّهُ الْمُؤْرُقُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْرُقُ اللَّهُ الْمُؤْرُقُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْرُقُ اللَّهُ الْمُؤْرُقُ اللَّهُ اللِّهُ اللَّهُ الْمُؤْمُ اللَّهُ اللْمُؤْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْ

تنبّها واستيقاظاً إذا سمعوا الحثّ على ذلك والبعث عليه. وهذا حكم التكرير في قوله: ﴿ فَيَأْيِّ ءَالْآهِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ [الرحمن: ١٣] عند كلّ نعمة عدّها، وقوله: ﴿ وَيَلُّ يَوْمَ إِذِ لِللَّهُ مَرَبِكُمَا تُكَذِّبِانِ﴾ [المرسلات: ١٥] عند كلّ آية أوردها. وكذلك تكرير الأنباء والقصص في أنفسها لتكون تلك العبر حاضرة للقلوب، مصوّرة للأذهان، مذكورة غير منسيّة في كل أوان.

١٤ - ﴿ وَلَقَدْ جَاءَ اللَّهِ فَرْعَوْنَ ٱلنُّذُرُ ﴾ موسى، وهارون، وغيرهما من الأنبياء. أو:
 هو جمع نذير، وهو الإنذار.

٤٢ ﴿ كَذَّبُواْ بِحَايَتِنَا كُلِّهَا ﴾ بالآيات التسع ﴿ فَأَخَذْنَاهُمْ أَخَذَ عَزِيزٍ ﴾ لا يغالب
 ﴿ مُقْلَدِرٍ ﴾ لا يعجزه شيء.

27 ـ ﴿ أَكُفّا رُكُرُ ﴾ يا أهل مكة ﴿ خَيْرٌ مِنْ أُولَتِكُو ﴾ الكفّار المعدودين: قوم نوح، وهود، وصالح، ولوط، وآل فرعون؛ أي: أهم خير قوة، وآلة ومكانة في الدنيا؟ أو أقل كفراً وعناداً؟ يعني: أنّ كفّاركم مثل أولئك، بل شرّ منهم أمّ لكمُ براءة في الكتب المتقدّمة: أنّ من براءة في الكتب المتقدّمة: أنّ من كفر منكم وكذّب الرسل كان آمناً من عذاب الله، وأمنتم بتلك البراءة؟

٤٤ ﴿ أَمْرَ يَقُولُونَ غَمَنُ جَمِيعٌ ﴾ _ جماعة أمرنا مجتمع _ ﴿ مُنْنَصِرٌ ﴾ ممتنع لا نرام ولا نضام.

٥٤ - ﴿ مَنُهُزَمُ لَلْمُمْعُ ﴾ جمع أهل مكّة ﴿ وَيُولُّونَ ٱلدُّبُرَ ﴾ أي: الأدبار، كما قال: كلُوا في بَعْضِ بطِنِكُمُ تَعِفُوا (١)

أي: ينصرفون منهزمين. يعني: يوم بدر. وهذه من علامات النبوة.

٤٦ _ ﴿ بَلِ ٱلسَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ ﴾ موعد عذابهم بعد بدر ﴿ وَٱلسَّاعَةُ أَدْهَىٰ ﴾ أشد من

⁽١) صدر بيت، وعجزه: فإنّ زمانكم زمن خميص.

وَأَمَرُ ۚ ۞ إِنَّ ٱلْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَشَعْرِ ۞ يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي ٱلنَّادِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَ سَقَرَ ۞ إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْتَهُ بِقَدَرٍ ۞ وَمَا أَمْرُنَا ۚ إِلَّا وَحِدَّةٌ كَلَمْتِج بِٱلْبَصَرِ ۞ مَسَ سَقَرَ ۞ إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْتَهُ بِقَدَرٍ ۞ وَمَا أَمْرُنَا ۚ إِلَّا وَحِدَّةٌ كَلَمْتِج بِٱلْبَصَرِ ۞

موقف بدر. والداهية: الأمر المنكر الذي لا يُهْتَدَىٰ لدوائه ﴿ وَأَمَرُ ﴾ مذاقاً من عذاب الدنيا أو: أشد. من: المِرّة،

٧٤، ٤٧ - ﴿ إِنَّ ٱلْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ ﴾ عن الحقّ في الدنيا ﴿ وَسُعُرٍ ﴾ ونيران في الآخرة. أو في هلاك ونيران ﴿ يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي ٱلنَّادِ ﴾ يجرّون فيها ﴿ عَلَى وُجُوهِهِمٌ ﴾ ويقال لهم: ﴿ ذُوقُواْ مَسَ سَقَرَ ﴾ كقولك: وجد مسّ الحمّى، وذاق طعم الضرب؛ لأنّ النار إذا أصابتهم بحرّها فكأنها تمسّهم مسّاً بذلك. و ﴿ سقر ﴾ غير منصرف للتأنيث والتعريف لأنها علم لجهنّم، من سقرته النار: إذا لوّحته.

وقرىء بالرفع شاذاً. والنصب أولى لأنه لو رفع لأمكن أن يكون (خلقناه) في موضع الجرّ وصفاً لشيء، ويكون الخبر (بقدر) وتقديره: ﴿إنّا كلّ شيء خلوق لنا كائن (بقدر). ويحتمل أن يكون (خلقناه) هو الخبر، وتقديره: ﴿إنّا كلّ شيء خلوق لنا كائن (بقدر). فلمّا تردّد الأمر في الرفع عدل إلى النصب. وتقديره: إنّا خلقنا كلّ شيء بقدر. فيكون الخلق عامّاً لكلّ شيء وهو المراد بالآية. ولا يجوز في النصب أن يكون (خلقناه) صفة لشيء؛ لأنه تفسير الناصب، والصفة لا تعمل في الموصوف. والقدر والقدر: التقدير. أي: بتقدير سابق. أو خلقنا كلّ شيء مقدراً، محكماً، مرتباً على حسب ما اقتضته الحكمة. أو: مقدراً، مكتوباً في الملوح، معلوماً قبل كونه، قد علمناه حاله وزمانه. قال أبو هريرة: جاء مشركو قريش إلى النبي على عسومة في القدر. فنزلت الآية (١٠). وكان عمر يحلف أنها نزلت في القدرية.

• • • ﴿ وَمَا آمَرُنَا إِلَّا وَحِدَةً ﴾ إِلَّا كلمة واحدة. أي: ﴿ وَمَا أَمَرُنَا إِلَّا وَحِدَةً ﴾ إِلَّا كلمة واحدة. أي: ﴿ وَمَا آمَرُ اللهِ عَلَى قدر ما يلمح أحدكم ببصره. وقيل: المراد بأمرنا: القيامة كقوله: ﴿ وَمَا آمَرُ السَّاعَةِ إِلَّا كُلَمْحِ ٱلْبُصَرِ ﴾ النحل: ٧٧].

⁽١) رواه مسلم (٢٦٥٦).

وَلَقَدْ أَهْلَكُنَا أَشْبَاعَكُمْ فَهَلْ مِن مُّذَكِرٍ ۞ وَكُلُّ ثَنَى وَ فَعَـ لُوهُ فِي الزُّبُرِ ۞ وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرِ مُسْتَظَرُ ۞ إِنَّ النَّقِينَ فِي جَنَّتِ وَنَهْرٍ ۞ فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِندُ مَلِيكِ مُُقْنَدِدٍ ۞

 ٥١ ﴿ وَلَقَدْ أَهْلَكُنَا آشَيَاعَكُمْ ﴾ أشباهكم في الكفر من الأمم ﴿ فَهَلَ مِن مُدَّكِرِ ﴾ متعظ.

٥٢، ٥٣ - ﴿ وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَـ لُوهُ ﴾ أي: أولئك الكفّار. أي: ﴿ وكلّ شيء ﴾ مفعول لهم ثابت ﴿ فِي الزّبُرِ ﴾ في دواوين الحفظة: فـ ﴿ فعلوه ﴾: في موضع جرّ نعت لشيء. و﴿ فِي الزبر ﴾ خبر لكلّ ﴿ وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ ﴾ من الأعمال ومن كلّ ما هو كائن ﴿ مُسْتَطَرُ ﴾ مسطور في اللوح.

٥٤ ﴿ إِنَّ ٱلْمُنَّقِينَ فِي جَنَّتِ وَنَهَرٍ ﴾ وأنهار. اكتفى باسر الجنس. وقيل: هو السعة، والضياء. ومنه: النهار.

٥٥ ﴿ فِى مَقْعَدِصِدْقِ ﴾ في مكان مرضي ﴿ عِندَ مَلِيكِ ﴾ عندية منولة وكرامة ،
 لا مسافة ومماسة ، ﴿ مُّقَلَدِرٍ ﴾ قادر . وفائدة التنكير فيهما : أن يُعْلَمَ : أن لا شيء إلا وهو تحت ملكه وقدرته .



لِسُ مِاللَّهِ ٱلزَّكُمْ إِلَا لَكِيا مِ

ٱلرِّحْدَنُ ۞ عَلَمَ ٱلْقُرْءَانَ ۞ خَلَقَ ٱلْإِسْدَنَ ۞ عَلَمَهُ ٱلْبَيَانَ ۞ ٱلشَّمْسُ وَٱلْفَكُرُ بِحُسْبَانِ۞

المعداً عليهما الصلاة والسلام ﴿ عَلَمُ ٱلْفُرْ اللهِ اللهِ عَدْد الله عز وجل آلاءه. فأراد أن عمداً عليهما الصلاة والسلام ﴿ عَلَمُ ٱلْبَيَانَ ﴾ عدّد الله عز وجل آلاءه. فأراد أن يقدم أوّل شيء ما هو أسبق قدماً من ضروب آلائه وصنوف نعمائه وهي نعمة الدين. وقدّم من نعمة الدين ما هو في أعلى مراتبها، وأقصى مراقبها، وهو إنعامه بالقرآن، وتنزيله، وتعليمه، لأنّه أعظم وحي الله رتبة، وأعلاه منزلة، وأحسنه في أبواب الدين أثراً. وهو سنام الكتب السماوية ومصداقها، والعيار عليها. وأخر ذكر خلق الإنسان عن ذكره. ثمّ أتبعه إيّاه ليعلم أنّه إنّما خلقه للدين، وليحيط علماً بوحيه وكتبه. وقدّم ما خلق الإنسان من أجله عليه. ثمّ اللهين، وليحيط علماً بوحيه وكتبه. وقدّم ما خلق الإنسان من أجله عليه. ثم الضمير. و ﴿ الرحن ﴾ مبتداً. وهذه الأفعال مع ضمائرها أخبار مترادفة، وإخلاؤها من العاطف؛ لمجيئها على نمط التعديد. كما تقول: زيد أغناك بعد فقر، أعزّك بعد ذلّ، كثرك بعد قلّة، فعل بك ما لم يفعل أحد بأحد. فما تنكر من إحسانه؟

٥، ٦ _ ﴿ ٱلشَّمْسُ وَٱلْقَمَرُ بِحُسْلِهِ إِنَّ بِحسابِ معلوم، وتقديرِ سويٌّ بجريان في

وَالنَّجُمُ وَالشَّجُرُ يَسْجُدَانِ ۞ وَالسَّمَآءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ ٱلْمِيزَاتَ ۞ أَلَّا تَظْغَوا فِي الْمِيزَانِ ۞ وَالشَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ ٱلْمِيزَانَ ۞ الْمِيزَانِ ۞ وَالْقِيمُوا الْوَزْفَ بِٱلْقِسْطِ وَلَا يَخْشِرُوا الْمِيزَانَ ۞

بروجهما ومنازلهما، وفي ذلك منافع للناس، منها علم السنين والحساب ﴿ وَالنَّجّمُ ﴾ النبات الذي ينجم من الأرض لا ساق له؛ كالبقول ﴿ وَالشّجرُ ﴾ الذي له ساق _ وقيل: النجم: نجوم السماء _ ﴿ يَسّجُدَانِ ﴾ ينقادان لله تعالى فيما خلقا له تشبيها بالساجد من المكلفين في انقياده. واتصلت هاتان الجملتان بالرحمن بالوصل المعنوي لما علم: أنّ الحسبان حسبانه، والسجود له لا لغيره، كأنّه قيل: ﴿ الشمس والقمر ﴾ بحسبانه، ﴿ والنجم والشجر يسجدان ﴾ له. ولم يذكر العاطف في الجمل الأولِ ثمّ جيء به بعد، لأنّ الأولَ وردت على سبيل التعديد تبكيتاً لمن أنكر آلاءه؛ كما يبكّت منكر أيادي المنعم عليه من الناس بتعديدها عليه في المثال المذكور. ثمّ ردّ الكلام إلى منهاجه بعد التبكيت في وصل ما يجب وصله للتناسب والتقارب بالعاطف. وبيان التناسب: أنّ الشمس والقمر سماويّان، والنجم والشجر أرضيّان. فبين القبيلين تناسب من حيث والقمر بحسبان من جنس الانقياد لأمر الله. فهو مناسب لسجود النجم والشجر.

٧ ـ ٩ ـ ﴿ وَالسَّمَاةُ رَفَعُهَا ﴾ خلقها مرفوعة ، مسموكة حيث جعلها منشأ أحكامه ، ومصدر قضاياه ، ومسكن ملائكته الذين يهبطون بالوحي على أنبيائه . ونبّه بذلك على كبرياء شأنه ، وملكه ، وسلطانه ﴿ وَوَضَعَ ٱلْمِيزَاتِ ﴾ أي: كلّ ما توزن به الأشياء وتعرف مقاديرها من ميزان ، وقَرَسْطون ، ومكيال ، ومقياس . أي: خلقه موضوعاً على الأرض ؛ حيث علّق به أحكام عباده من التسوية ، والتعديل في أخذهم وإعطائهم ﴿ أَلّا تَطْغَوْا فِي ٱلْمِيزَانِ ﴾ لـ ﴿ أَلا تَطْغُوا فِي ٱلْمِيزَانِ ﴾ لـ ﴿ أَلا تَطْغُوا ﴾ وقوموا وزنكم تطغوا ﴾ . أو هي ﴿ أَنْ الله الله وقوموا وزنكم بالعدل ﴿ وَلا تنقصوه . أمر بالتسوية ونهي عن الطغيان الذي هو اعتداء وزيادة ، وعن الحسران الذي هو تطفيف ونقصان . وكرر لفظ الميزان تشديداً للتوصية به ، وتقوية للأمر باستعماله والحث عليه .

وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ ۞ فِيهَا فَكِكَهَدُّ وَالنَّخْلُ ذَاتُ ٱلْأَكْمَامِ ۞ وَٱلْحَبُّ ذُو ٱلْعَصِّفِ وَالرَّيْمَانُ ۞ فَإِلَّي ءَالَاّ وَرَبِكُمَا ثُكَذِّبَانِ ۞ خَلَقَ ٱلْإِنسَانَ مِن صَلْصَلِ كَٱلْفَخَارِ ۞ وَخَلَقَ ٱلْجَانَ مِن مَّارِجٍ مِّن ثَارٍ ۞

وهو كلّ ما على ظهر الأرض من دابّة. وعن الحسن - رحمه الله -: الإنس والجنّ. فهي كالمهاد لهم، يتصرّفون فوقها ﴿ فِيهَا فَكِهَهُ ﴾ ضروب ممّا يتفكّه به وأكلنّغُلُ ذَاتُ الْأَكْمَادِ ﴾ هي أوعية الثمر. الواحد: كمّ بكسر الكاف. أو كلّ ما يكُم. أي: يغطّى من ليفه، وسعفه، وكُفُرّاه. وكلّه منتفع به كما ينتفع بالمكموم من ثمره، وجمّاره، وجذوعه ﴿ وَالْمَثِ ذُو اَلْعَصّفِ ﴾ هو ورق الزرع أو التبن ﴿ وَالرّيَحَانُ ﴾ الرزق وهو اللبّ. أراد ﴿ فيها ﴾ ما يتغذّى به وهو الحبّ والجامع بين التلذّذ والتغذّي، وهو ثمر النخل، وما يتغذّى به وهو الحبّ ﴿ وَالرّيَانِ ﴾ بالجرّ حمزة وعليّ. أي: ﴿ والحبّ ذو العصف ﴾ الذي هو علف ﴿ والريحانِ ﴾ بالجرّ حمزة وعليّ. أي: ﴿ والحبّ ذو العصف ﴾ الذي هو علف فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه. وقيل: معناه: ﴿ وَ فَيها ﴿ الريحان ﴾ فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه. وقيل: معناه: ﴿ وَ فَيها ﴿ الريحان ﴾ أو: وأخصُّ الحبّ والريحان ﴿ فَيَأَيّ عَالَاءٍ ﴾ اي: النعم ممّا عدد من أول السورة. جمع: ألىّ، وإلى ﴿ رَبِّكُمَا أَنْكَذِّبَانِ ﴾ الخطاب للثقلين، بدلالة الأنام عليهما.

11-12 ﴿ خَلَقَ ٱلْإِنْكُنَ مِن صَلْصَالٍ ﴾ طين يابس له صلصلة ﴿ كَٱلْفَخَارِ ﴾ أي: الطين المطبوخ بالنار، وهو الخزف. ولا اختلاف في هذا وفي قوله: ﴿ مِنْ مَا مَسْنُونِ ﴾ [الحجر: ٢٦] ﴿ مِن طينِ لَازِبٍ ﴾ [الصافات: ١١] ﴿ مِن ثُرَابٍ ﴾ [آل عمران: ٥٩] لاتفاقها معنى؛ لأنه يفيد: أنّه خلقه من تراب جعله طيناً، ثمّ حماً مسنوناً، ثم صلصالاً ﴿ وَخَلَقَ ٱلْجَانَ ﴾ أبا الجنّ. قيل: هو إبليس ﴿ مِن مَارِجٍ ﴾. هو اللهب الصافي الذي لا دخان فيه. وقيل: المختلط بسواد النار. من مرج الشيء: إذا اضطرب، واختلط ﴿ مِن نَارٍ ﴾ هو بيان لمارج؛ كأنّه قيل: من صاف ﴿ من نار ﴾ أو أراد: ﴿ من نار ﴾ خصوصة من صاف ﴿ من نار ﴾ أو أراد: ﴿ من نار ﴾ خصوصة

فِياًيَّ ءَالآءِ رَبِّكُمَا ثُكَذِبَانِ ۞ رَبُّ الْمَشْرِفَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِيْنِ ۞ فَيِاَيَ ءَالآءِ رَيْكُمَا ثُكَذِبَانِ ۞ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْنَهِيَانِ ۞ يَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ ۞ فَيَاَيَ ءَالآهِ رَيْكُمَا ثُكَذِبَانِ ۞ مَعْرُجُ مِنْهُمَا اللَّؤُلُوُ وَالْمَرْجَاتُ ۞ فَيَاْيَ ءَالآهِ رَيْكُمَا ثُكَذِبَانِ ۞ وَيَبْكُمَا ثُكَذِبَانِ ۞ وَيَبْقَلِ اللَّهُ مَنْ عَلَيْهَا فَانِ ۞ وَيَبْقَلِ وَجُهُ رَيْكُمَا ثُكَذِبَانِ ۞ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانِ ۞ وَيَبْقَلِ وَجُهُ رَيْكَ ذُو الْجُلَالِ

كقوله: ﴿ فَأَنْدَرْتُكُمُّ فَارَاتَنظَى ﴾ [الليل: ١٤] ﴿ فَيَأَيَّ وَالآوَرَيِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴾.

۱۸ ، ۱۷ - ﴿ رَبُّ ٱللَّشَرِفَيْنِ وَرَبُّ ٱللَّغْرِبَيْنِ ﴾ أراد مشرقي الصيف والشتاء ومغربيهما
 ﴿ فَبِأَتِي َ اللّهِ رَبِيْكُمَا تُكَذِّبانِ ﴾ .

١٩٠، ١٩ - ﴿ مَرَجُ ٱلْبَحْرَيْنِ يَلْنَفِيانِ ﴾ أي: أرسل البحر الملح والبحر العذب متجاورين متلاقيين، لا فصل بين المائين في مرأى العين ﴿ يَنْهُمَا بَرْزَخٌ ﴾ حاجز من قدرة الله تعالى ﴿ لَا يَبْغِيَانِ ﴾ لا يتجاوزان حدّيهما، ولا يبغي أحدهما على الآخر بالممازجة ﴿ فَهِأَيِّ اَلْاَوْرَخُ اللَّهُ اللَّوْلُونُ ﴾ مدني وبصري ﴿ اللَّوْلُونُ ﴾ وبلا همز، أبو بكر ويزيد. وهو كبار الدر ﴿ وَٱلْمَرْجَاتُ ﴾ صغاره. وإنّما قال: منهما، وهما يخرجان من الملح؛ لأنهما لمّا التقيا وصارا كالشيء الواحد جاز أن يقال: يخرجان من البحر ولا يخرجان من جميع يقال: يخرجان من البحر ولا يخرجان من جميع البحر، ولكن من بعضه. وتقول: خرجت من البلد، وإنّما خرجت من مَحَلّة من عالّه. وقيل: لا يخرجان إلاّ من ملتقى الملح والعذب ﴿ فَبِأَيّ ءَالاّهِ رَبّكُمَا مَنْ عَلَةً

الرقف الزجاج: الوقف عليها بالياء. والاختيار وصلها، وإن وقف عليها واقف بغير ياء فذا جائز على عليها بالياء. والاختيار وصلها، وإن وقف عليها واقف بغير ياء فذا جائز على بعد. ولكن يروم الكسر في الراء؛ ليدلّ على حذف الياء ﴿ ٱللَّهُ اللَّهُ وَعَالَ الشِّرَعِ. ﴿ المُنشَاتُ ﴾ المرفوعات الشُّروع. أو اللاتي ينشئن الأمواج بجريهن ﴿ فِ الْبَحْرِ كَالْأَقَلَيم ﴾ جمع علم. وهو الجبل الطويل ﴿ فِأَي يَنشئن الأمواج بجريهن ﴿ فِ الْبَحْرِ كَالْأَقَلَيم ﴾ جمع علم. وهو الجبل الطويل ﴿ فِأَي اللَّهَ وَيَكُمُ الْكُورَيكُمُ الْكُورَ الله الله و الله الله و الله و

٢٦ ـ ٢٨ ـ ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا ﴾ على الأرض ﴿ فَانِ وَيَبْقَىٰ وَجُهُ رَبِّكَ ﴾ ذاته ﴿ ذُو ٱلْجَلَالِ ﴾

وَٱلْإِكْرَامِ ۞ فَهِأَيِّ ءَالَاّهِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۞ يَسْتَلُهُمْ مَن فِي ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي صَأْنِهِ

ذو العظمة والسلطان _ وهو صفة الوجه _ ﴿ وَٱلْإِكْرَامِ ﴾ بالتجاوز والإحسان. وهذه الصفة من عظيم صفات الله. وفي الحديث: «ألِظّوا بياذا الجلال والإكرام» (١) وروي: أنه على من برجل وهو يصلّي، ويقول: يا ذا الجلال والإكرام. فقال: «قد استجيب لك» (٢) ﴿ فَإِلَيّ مَالَاتِه رَبِّكُما ثُكُذّانِ ﴾ والنعمة في الفناء باعتبار أنّ المؤمنين به يصلون إلى النعيم السرمد. وقال يحيى بن معاذ: حبذا الموت فهو الذي يقرّب الحبيب إلى الحبيب.

٣٠، ٣٠ _ ﴿ يَتَكُلُمُ مَن فِي السَّوْتِ وَالْأَرْضِ ﴾ وقف عليها نافع. كلُّ من أهل السموات والأرض مفتقرون إليه، فيسأله أهل السموات ما يتعلق بدينهم، وأهل الأرض ما يتعلق بدينهم ودنياهم. وينصب ﴿ كُلَّ يَوْمِ ﴾ ظرفاً لما دلّ عليه وهو في شأن أن أي: كلّ وقت وحين يحدث أموراً ويجدّد أحوالاً. كما روي: أنه على تلاها، فقيل له: وما ذلك الشأن؟ فقال: ﴿مِن شأنه أن يغفر ذنباً ويفرّج كرباً، ويرفع قوماً، ويضع آخرين (٢). وعن ابن عيينة: الدهر عند الله يومان: أحدهما اليوم الذي هو مدّة الدنيا، فشأنه فيه الأمر والنهي، والإحياء والإماتة، والإعطاء والمنع. والآخر يوم القيامة. فشأنه فيه الجزاء والحساب. وقيل: نزلت في اليهود حين قالوا: إنّ الله لا يقضي يوم السبت شأناً. وسأل بعض الملوك وزيره عن الآية فاستمهله إلى الغد، وذهب كثيباً يفكر فيها، فقال غلام له أسود: يا مولاي! أخبرني ما أصابك لعلّ الله يسهل لك على يدي. علام. د قال: أنا أفسرها للملك. فأعلمه. فقال: أيها الملك! شأن الله: أنّه يولج الليل في النهار، ويولج النهار في الليل، ويخرج الحيّ من الميّت. ويخرج الحيّ من الميّت. ويخرج الميّ، ويماني معافى، ويعافي مبتلى، ويعز ذليلاً، ويذل عزيزاً، ويفقر غنياً، ويغني فقيراً. فقال الأمير: أحسنت.

⁽۱) رواه الترمذي (۳۵۲۵).

⁽٢) رواه أحمد (٥/ ٢٣٦) والترمذي (٣٥٢٧).

⁽٣) رواه ابن ماجه (٢٠٢) وابن حبان في صحيحه (٦٨٩).

هَإِلَيْ ءَالَآءِ رَيِّكُمَا ثُكَدِّبَانِ ۞ سَنَفُرُعُ لَكُمْ أَيَّهُ ٱلثَّقَلَانِ ۞ هَبِأَيْ ءَالآءِ رَيِّكُمَا ثُكَذِّبَانِ ۞ يَعَعْشَرَ الْجِنِّ وَٱلْإِنِسِ إِنِ ٱسْتَطَعْتُمْ أَن تَنفُذُواْ مِنْ أَقْطَادِ ٱلسَّمَنوَتِ وَٱلْأَرْضِ فَآنفُذُواْ لَا نَنفُذُوكَ إِلَّا بِسُلْطَنِ ۞

وأمر الوزير أن يخلع عليه ثياب الوزارة. فقال: يا مولاي! هذا من شأن الله. وقيل: سوق المقادير إلى المواقيت. وقيل: إنّ عبد الله بن طاهر دعا الحسين بن الفضل وقال له: أشكلت عليّ ثلاث آيات دعوتك لتكشفها لي، قوله: ﴿ فَأَصَّبَحَ مِنَ ٱلنَّلِمِينَ ﴾ [المائدة: ٣١] وقد صحّ: أنّ الندم توبة، وقوله: ﴿ كلّ يوم هو في شأن ﴾ وقد صحّ: أنّ القلم جفّ بما هو كائن إلى يوم القيامة، وقوله: ﴿ وَأَن لَيْسَ لِلْإِنسَانِ إِلّا مَاسَعَىٰ ﴾ [النجم: ٣٩] فما بال الأضعاف؟ فقال الحسين: يجوز ألا يكون الندم توبة في تلك الأمة ويكون توبة في هذه الأمة. وقيل: إنّ ندم قابيل لم يكن على قتل هابيل، ولكن على حمله. وكذا قيل: ﴿ وَأَن لِيسَ للإنسان إلاّ ما سعى ﴾ مخصوص بقوم إبراهيم وموسى عليهما السلام وأما قوله: ﴿ كلّ يوم هو في شأن ﴾ فإنها شؤون يبديها، لا شؤون يبتديها، فقام عبد الله، وقبّل رأسه، وسوّغ خراجه ﴿ فِأَيّ الآجَرَيّكُمَا أَكُذّ بَانِ ﴾ .

٣٣، ٣٦ ﴿ يُنَعَشَرَ اَلْجِينَ وَالْإِنِسِ ﴾ هو كالترجمة لقوله ﴿ أَيّها الثقلان ﴾ ﴿ إِنِ اسْتَطَعْتُمُ أَن تَنفُذُوا مِنْ أَتْفَدُوا مِنْ أَنفُذُوا ﴾ أي: إن قدرتم أن تخرجوا من جوانب السموات والأرض هرباً من قضائي فاخرجوا. ثمّ قال: ﴿ لَا نَنفُذُونَ ﴾ لا تقدرون على النفوذ ﴿ إِلَّا بِشُلطَنَنِ ﴾ بقوة وقهر وغلبة. وأنّى لكم ذلك؟ وقيل: دلّهم على العجز عن قوتهم للحساب غداً بالعجز عن نفوذ الأقطار اليوم.

فَيَأَيِّ ءَالَآ وَيَكُمَا ثُكَذِبَانِ ﴿ يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُوَاظُ مِن نَارٍ وَثُمَاسٌ فَلَا تَنْصَرَانِ ﴿ فَهَا مِنَا مَا اللّهِ عَلَيْكُمَا شُوَاظُ مِن نَارٍ وَثُمَاسٌ فَلَا تَنْصَرَانِ ﴿ فَهَا مِنَا اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَي عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ ع

وقيل: يقال لهم هذا يوم القيامة حين تحدق بهم الملائكة. فإذا رآهم الجنّ والإنس هربوا فلا يأتون وجها إلاّ وجدوا الملائكة أحاطت به ﴿ فَإِلَيّ ءَالَاّ رَبِّكُمّا تُكَدّبَانِ * يُرْسَلُ عَلَيْكُمّا شُواظُ مِن نَّالٍ ﴾ وبكسر الشين مكّيّ، وكلاهما اللهب الخالص ﴿ وَنُحَاسٌ ﴾ أي: دخان ﴿ ونحاسٍ حكيّ وأبو عمرو. فالرفع عطف على ﴿ شواظ ﴾. والحرّ على ﴿ فار ﴾. والمعنى: إذا خرجتم من قبوركم يرسل عليكما لهب خالص من النار، ودخان لتسوقكم إلى المحشر ﴿ فَلَا تَنْصَرَانِ ﴾ فلا تُمنعان منهما ﴿ فَإِلَيّ مَالِآمٍ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴾ .

وَكُن مَن بُعدها ترى زرقاء وَ السّمَاءُ وَ انفَكَ بعضها من بعض لقيام الساعة الحمرة، وَكَانَتَ وَرَدَةً وَ فَصارت كلون الورد الأحر. وقيل: أصل لون السماء الحمرة، ولكن من بُعدها ترى زرقاء و كَالدِّهانِ كلهن الزيت. كما قال: وكالمهل وهو درديّ الزيت. وهو جمع دهن. وقيل: والدهان الأديم الأحمر و فِأَي مَاكَةٍ رَبِّكُمّا تُكَذِّبَانِ * فَوَيَينٍ إِن أَي فيوم تنشق السماء ولا يُشْعَلُ عَن ذَنِهِ إِن وَلا عَن ذَنِه وَضع الجان الذي هو أبو الجنّ موضع الجنّ؛ كما يقال: هاشم ويراد ولده. والتقدير: لا يسأل إنس ولا جانّ عن ذنبه. والتوفيق بين هذه الآية وبين قوله: ﴿ فَرَرَبِّكَ لَنسَّنَكَنَّهُ مَ آجَمِينَ ﴾ [الحجر: ١٩] وقوله: ﴿ وَقَلُومُ إِنَّهُم مَسْمُولُونَ ﴾ [الصافات: ١٤] أنّ ذلك يوم طويل وفيه مواطن، فيسألون في موطن ولا يسألون في آخر. وقال قتادة - رحمه الله -: قد كانت مسألة، ثمّ ختم على أفواه القوم، وتكلّمت أيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون. وقيل: ﴿لا يسأل عن ذنبه ليعلم من جهته، ولكن يسأل للتوبيخ يعملون. وقيل: ﴿لا يسأل عن ذنبه ليعلم من جهته، ولكن يسأل للتوبيخ عيونهم ﴿ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوْسِ وَالْأَقَدَامِ ﴿ فَيَرَثُ الْمُجْمِونَ فِيسِيمَهُم ﴾ بسواد وجوههم وزرقة عيونهم ﴿ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوْسِ وَالْأَقَدَامِ ﴿ فَيَأْنِ عَالَةِ وَارَة بِالْوَاصِي، وتارة بالأولوبي، وتارة بالأقدام ﴿ فَيَأْنِ عَالَة مَالَة وَارة بالأولوبي ، وتارة بالأولوبي، وتارة بالأقدام ﴿ فَيَقَ عَلَهُ الْعَلَامُ عَن وَنَه اللهُ عَنْ وَارة بالأولوبي، وتارة بالأولوبي، وتارة بالأقدام ﴿ فَيَقَ عَلَهُ اللهُ عَنْ وَارة بالنواصي، وتارة بالأولوبي ، وتارة بالأولوبي، وتارة بالأولوبي، وتارة بالأولوبي ، وتارة بالمؤلوبي وتارة بالمؤلوبي وتارة بالمؤلوبي وتارة بالمؤلوبي وتارة بالأولوبي ، وتارة بالأولوبي المؤلوبي وتارة بالمؤلوبي وتارة بالمؤلوبي وتارة بالمؤلوبي وتناز بالمؤلوبي وتارة بالأولوبي وتارة بالمؤلوبي وتكلّم المؤلوبي وتلوبي وتارة بالمؤلوبي وتارة بالمؤلوبي وتلوبي المؤلوبي وتارة بالمؤلوبي وتلوبي المؤلوبي وتناز بالمؤلوبي وتارة بالمؤلوبي وتارة بالمؤلوبي وتلوبي وتارة بالمؤلوبي وتارة بالمؤلوبي وتارة بالمؤلوبي وتارة بالمؤلوبي وتارة بالمؤلوبي وتارة بالمؤلوبي وتلوبي وتارة بالمؤلوب

مَالَاَهِ رَتِكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿ هَا هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ ﴿ يَعْلُووُنَ بَيْنَهَا وَيَهِنَ حَمِيمٍ ان ﴿ فَإِنَّ فَإِنِّ مَالَاَهِ رَتِكُمَا ثُكَذِّبَانِ ﴿ وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَقِهِ جَنَّنَانِ ﴿ فَإِنَ مَالَآهِ رَيَّكُمَا ثُكَذِبَانِ ﴿ وَهِمَا عَيْنَانِ جَرِيَانِ ﴿ فَإِنَّ مَالَآهِ رَيَّكُمَا ثُكَذِبَانِ ﴿ فَيَ مَا عَيْنَانِ جَرِيَانِ ﴾ فَإِنَّ مَالَآهِ رَتَّكُمَا ثُكَذِبَانِ ﴾ وَهُمَا عَنَانِ جَمِيا مِن كُلِ فَكِهُ وَ نَوْجَانِ ﴿ فَي فَإِنِّ مَا كُوْ رَبِّكُمَا ثُكَذِبَانِ ﴾ وَمُ الْجَنَّيْنِ دَانٍ ﴿ فَي فَيْ فَرُحْ مِنْ اللّهُ مَنْ إِسْتَبْرَوْ وَهَ مَا لَحَنَّيْنِ دَانٍ ﴿ فَي فَالْمَ مَنْ الْمَعْلَقِ وَالْمَانِ فَي فَالْمَانِ فَي فَالْمَانِ اللّهِ مَنْ إِنْ اللّهُ مَنْ إِنْ الْمَعْلَقِينَ وَالْمَانِ فَي فَالْمَانِ اللّهُ مَنْ إِنْ اللّهُ مَنْ إِنْ الْمُعَلِّمُ وَالْمَانِ فَي فَالْمُ مَنْ إِنْ الْمَعْلَقِينَ الْمَعْلَقِينَ وَالْمَانِ اللّهُ اللّهُ مَنْ إِنْ اللّهُ مَنْ إِنْ اللّهُ مَنْ إِنْ اللّهُ مَنْ إِنْ فَالْمُ فَرُحُ اللّهُ مَنْ إِنْ اللّهُ مَالِي فَالْمُ فَرُكُمْ مِنْ اللّهُ مِنْ إِنْ مَنْ إِنْ مَا مُولِنَ اللّهُ مُنْ اللّهُ مَنْ إِنْ اللّهُ مِنْ إِنْ فَالْمُ اللّهُ مُنْ إِنْ مَنْ إِنْ مُنْ إِنْ اللّهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ إِلَا مَنْ إِنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْمِنَ اللّهُ الْهُ اللّهُ اللّ

ءَالَاَهِ رَبِكُمَا تُكَذِّبَادِ ﴿ لَى هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا ٱلْمُجْرِمُونَ ﴿ يَهُ يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ جَمِيمٍ اللهِ ماء حار قد انتهى حرّه. أي: يعاقب عليهم بين التصلية بالنار، وبين شرب الحميم ﴿ فَيَأْيَءَ اللّهَ وَرَبُّهُمَا تُكَذِّبَانِ ﴾ والنعمة في هذا: نجاة الناجي منه بفضله ورحمته، وما في الإنذار به من التنبيه.

21 - 17 - ﴿ وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ ﴾ موقفه الذي يقف فيه العباد للحساب يوم القيامة ، فيتزك المعاصي ، أو: فأدِّي الفرائض. وقيل: هو مقحم كقوله: ونفيت عنه مقام الذئب ، أي: ونفيت عنه الذئب ﴿ جَنَّانِ ﴾ جنّة الإنس وجنّة الجنّ؛ لأنّ الخطاب للثقلين ، وكأنه قيل: لكلّ خائفين منكما جنّتان ، جبنة للخائف الإنسيّ ، وجنّة للخائف الجنيّ ﴿ فَيَأْيّ الْكَوْبَانِ * ذَوَاتاً أَفْنَانِ ﴾ أغصان . جمع فنن ، وخص الأفنان ؛ لأنها هي التي تورق وتثمر ، فمنها تمتد الظلال ، ومنها تحتنى الثمار . أو: ألوان . جمع فن . أي: له فيها ما تشتهي الأنفس وتلذ الأعين . قال :

ومن كلّ أفنان اللذاذة والصّبا لهوتُ به والعيشُ أخضرُ ناضرُ وَيَايَ عَرِيَانِ ﴾ حيث شاؤوا في وَيَايَ عَرَيَكُما ثُكَذِبَانِ الله في الجنتين ﴿عَيَانِ بَعْرِيانِ بالماء الزلال الأعالي والأسافل . وعن الحسن _ رضي الله عنه _: تجريان بالماء الزلال إحداهما: التسنيم والأخرى: السلسبيل ﴿ فَيَأْيِ ءَالَا وَيَكُما ثُكَذِبَانِ الله فَيَهَا مِن كُلِّ فَيَكُم وَوَجَانِ الله فَيَاتِ عَالِا وَيَكُما ثُكَلِيَبَانِ فَي فَيما مِن كُلِ فَيَكُم وَوَجَانِ الله فَيَاتِ عَالِم وَيَاتِ عَالَة وَيَكُما ثُكَدِبَانِ فَي فَيكُم وَوَجَانِ فَي فَيكُونِ فَي فَي فَرَبُ فَي مَن الله عَلَيْ وَمَن خاف في في معنى الجمع ﴿ عَلَى مُرْتُ ﴾ جمع فراش ﴿ بَطَانِهُ أَن جمع: بطانة ﴿ مِن إِسْتَمْ قَوْ ﴾ ديباج معنى الجمع ﴿ عَلَى مُرْتُ ﴾ جمع فراش ﴿ بَطَانِهُ ﴾ جمع: بطانة ﴿ مِن إِسْتَمْ قَوْ ﴾ ديباج شخين، وهو معرّب. قيل: ظهائرها من سندس. وقيل: لا يعلمها إلّا الله فخين، وهو معرّب. قيل: ظهائرها من سندس. والقاعد، والمتكى ﴿ فَيَأْيُ ءَالَاه ﴿ وَمَن الله القائم، والقاعد، والمتكى ﴿ فَيَأْيُ ءَالَاهُ وَهُ وَمَنْ اللّه عَلَيْ الله القائم، والقاعد، والمتكى ﴿ فَيَأْيُ ءَالَاهُ وَهُ وَمَنْ اللّهُ عَلَيْ مَالَاهُ فَيْ الْمَانِ فَيْ وَلَيْ الله القائم، والقاعد، والمتكى ﴿ فَيَايُ ءَالَاهُ وَاللّه الله القائم، والقاعد، والمتكى ﴿ فَيَايُ عَالَاهُ عَلَيْ الله القائم، والقاعد، والمتكى ﴿ فَيَايَ عَالِه القائم والمَاه والقاعد والمُنْ المُنْ الله والمَاه والمُنْ الله والقائم والمُنْ المُنْ الله والقائم والمُنْ المُنْ المُنْ الله والمُنْ المُنْ الله والقائم والمُنْ المُنْ المُنْ المُنْ الله والمُنْ المُنْ المُنْ الله والمُنْ المُنْ ا

77 ، ٧٧ - ﴿ وَمِن دُونِهِمَا ﴾ ومن دون تينك الجنتين الموعودتين للمقربين، ﴿ جَنَّنَانِ ﴾ لمن دونهم من أصحاب اليمين ﴿ فَإِلَيْ مَالاَةِ رَبِيكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴾ لمن دونهم من أصحاب اليمين ﴿ فَإِلَيْ مَالاَةِ رَبِيكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴾ فوارتان بالماء لا تنقطعان ﴿ فَإِلَى مَالاَةِ رَبِيكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴾ فوارتان بالماء لا تنقطعان ﴿ فَإِلَى مَالاَةِ رَبِيكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴾ فوارتان بالماء لا تنقطعان ﴿ فَإِلَى مَالاَةِ رَبِيكُمَا الفواكه ﴿ وَفَاللَّهُ وَلَانَ التمر فاكهةٌ وطعام، والرمان الفواكه عند أبي حنيفة -رحمه الله - للعطف؛ ولأنّ التمر فاكهةٌ وطعام، والرمان فاكهةٌ ودواء. فلم يخلصا للتفكه. وهما قالا: إنّما عطفا على الفاكهة لفضلهما؛ فأنهما جنسان آخران لما لهما من المزيّة، كقوله: ﴿ وَجِبْرِيلَ وَمِيكُنلَ ﴾ فانهما والبقرة: ٩٨] ﴿ فَإِلَى مَالاَةِ رَبِّكُمَّا تُكَذِّبَانِ ﴾ في الأصل. والمعنى: فاضلات الأخلاق، حسان فخفّفت. وقرىء ﴿ خيرات ﴾ على الأصل. والمعنى: فاضلات الأخلاق، حسان فخفّفت. وقرىء ﴿ خيرات ﴾ على الأصل. والمعنى: فاضلات الأخلاق، حسان

⁽١) ما بين حاصرتين ليس في الأصل، واستدرك من المطبوع.

فَإِلَيّ ءَالآهِ رَبِّكُمَا نُكَذِّبَانِ ۞ حُرُّدُ مَّقْصُورَتُ فِي ٱلجِيَامِ ۞ فَإِلَيّ ءَالَآهِ رَبِّكُمَا ثُكَذِبَانِ ۞ لَوْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْشُ فَبْلَهُمْ وَلَاجَانَّ ۞ فِإَيّ ءَالآهِ رَبِكُمَا ثُكَذِبَانِ ۞ مُتَّكِينَ عَلَى رَفَرَفٍ خُضْرٍ وَعَبْقَرِيٍّ حِسَانِ ۞ فَهِأَيِّ ءَالآهِ رَبِّكُمَا ثُكَذِبَانِ ۞ نَبْرُكَ ٱمْمُ رَبِكَ ذِى ٱلجُلَئِلِ وَٱلْإِكْرَامِ ۞

الخَلْق ﴿ فَإِنِّيَ الْآهِ رَبِّكُمَا أَنْكَذِبَانِ * حُرِّدُ مَقْصُورَتُ فِي الْخِيَامِ ﴾ أي: مخدَّرات. يقال: امرأة قصيرة، ومقصورة، أي: مخدّرة. وقيل: الخيام من الدرّ المجوّف ﴿ فَإَيّ الرَّهُ وَلَكَمَا تُكَذِبَانِ لَوْ يَطْمِنْهُنَّ إِنْكُ فَلَهُمْ ﴾ قبل أصحاب الجنتين. ودلّ عليهم ذكر الجنتين ﴿ وَلَاجَانَ * فَإِيّ الْاَقْ رَبّيكُما أَنْكَذِبَانِ * مُتّكِينَ ﴾ نصب على الاختصاص ﴿ عَلَى الجنتين ﴿ وَلَاجَانَ * فَإِيّ الآو رَبّيكُما أَنْكَذِبَانِ * مُتّكِينَ ﴾ نصب على الاختصاص ﴿ عَلَى رَفْرَفِ ﴾ هو كلّ ثوب عريض. وقيل: الوسائد ﴿ خُضْرِ وَعَبْقَرِيّ ﴾ ديباج، أو: طنافس ﴿ حِسَانِ * فَإِلَى الآه رَبّيكُما أَنْكَذِّبَانِ ﴾ وإنّما تقاصرت صفات هاتين الجنتين طنافس ﴿ حِسَانِ * فَإِلَى الآه رَبّيكُما أَنْكَذِّبَانِ ﴾ وإنّما تقاصرت صفات هاتين الجنتين عن الأوليين، حتى قيل: ﴿ ومن دونهما ﴾ ، لأنّ ﴿ مدهامتان ﴾ دون ﴿ ذواتا أفنان ﴾ ، و﴿ فاكهة ﴾ دون ﴿ كلّ فاكهة ﴾ ، أفنان ﴾ ، و﴿ فاكهة ﴾ دون ﴿ كلّ فاكهة ﴾ ، وكذلك صفة الحور والمتّكأ .

٧٨ ـ ﴿ نَبْرَكَ أَسَمُ رَبِكَ ذِى ٱلْمُلَالِ ﴾ ذي العظمة ﴿ ذو الجلال ﴾ شامي صفة للاسم
 ﴿ وَٱلۡكِمْكُوامِ ﴾ لأوليائه بالإنعام.

روى جابر: أنَّ النبيَّ ﷺ قرأ سورة الرحمن فقال: «مالي أراكم سكوتاً؟! الجنّ كانوا أحسن منكم ردّاً، ما أتيت على قول الله ﴿فبأيّ آلاء ربّـكما تكذّبان﴾ إلاّ قالوا: ولا بشيءٍ من نعمك ربّنا نكذّب، فلك الحمد، ولك الشكر»(١).

وكرّرت هذه الآية في هذه السورة إحدى وثلاثين مرّة: ذكر ثمانية منها عقب آيات فيها تعداد عجائب خلق الله، وبدائع صنعه، ومبدأ الخلق ومعادهم؛ ثمّ: سبعة منها عقب آيات فيها ذكر النار، وشدائدها على عدد أبواب جهنّم؛ وبعد هذه السبعة ثمانية في وصف الجنّتين وأهلهما على عدد أبواب الجنّة، وثمانية أخرى بعدها للجنّتين اللتين دونهما. فمن اعتقد الثمانية الأولى وعمل بموجبها فتحت له أبواب الجنّة، وغلقت عنه أبواب جهنّم.

* * *

⁽١) رواه الحاكم في المستدرك (٢ / ٤٧٣) وصححه، ووافقه الذهبي.



بِسُ مِاللَّهِ الزَّفَيْ الزَّفِي الزَّفِي الرَّفِي الرَّفِي مِ

إِذَا وَقَعَتِ ٱلْوَاقِعَةُ ۞ لَيْسَ لِوَقَعَتِهَا كَاذِبَةً ۞ خَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ ۞ إِذَا رُجِّتِ ٱلْأَرْضُ رَجًا۞

1 - ﴿ إِذَا وَقَعَتِ ٱلْوَاقِعَةُ ﴾ قامت القيامة. وقيل: وصفت بالوقوع؛ لأنّها تقع لا محالة. فكأنّه قيل: إذا وقعت لا بدّ من وقوعها. ووقوع الأمر: نزوله. يقال: وقع ما كنت أتوقّعه. أي: نزل ما كنت أترقّب نزوله. وانتصاب ﴿إذا ﴾ بإضمار اذكر.

٢ - ﴿ لَيْسَ لِوَقْعَلِهَا كَاذِبَةً ﴾ نفس ﴿ كاذبة ﴾ . أي: لا تكون حين تقع نفس تكذب على الله ، وتكذب في تكذيب الغيب ؛ لأن كل نفس حينئذ مؤمنة صادقة مصدقة ، وأكثر النفوس اليوم كواذب مكذبات . واللام مثلها في قوله تعالى : ﴿ يَلَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِيَالِقِ ﴾ [الفجر: ٢٤] .

٣ ـ ﴿ خَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ ﴾ أي: هي ﴿خافضة رافعة﴾ ترفع أقواماً وتضع آخرين.

٤ _ ﴿ إِذَارُحُتَ ِ ٱلْأَرْضُ رَجُّا﴾ حرّكت تحريكاً شديداً حتّى يتهدَّم كلُّ شيءِ فوقها من جبلٍ وبناء. وهو بدل من ﴿إذا وقعت﴾. ويجوز أن ينتصب بـ ﴿خافضة رافعة﴾. أي: تخفض وترفع وقت رجّ الأرض، وبسّ الجبال.

وَيُسَتِ الْجِبَالُ بَسَّا ۞ فَكَانَتْ هَبَاءُ مُنْبَنًا ۞ وَكُنَتُمُ اَزَوَجًا ثَلَنَهُ ۞ فَأَصْحَبُ الْمَسْتَذِ ۞ وَالسَّدِعُونَ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَبُ الْمَشْتَدَةِ ۞ وَالسَّدِعُونَ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَبُ الْمَشْتَدَةِ ۞ وَالسَّدِعُونَ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَبُ الْمَشْتَدَةِ ۞ وَالسَّدِعُونَ الْمَشْتَدَةِ مَنَ الْأَوَلِينَ ۞ وَقَلِيلٌ مِنَ السَّدِعُونَ ۞ أُولَتِهِكَ الْمُقَرَّمُونَ ۞ فِي جَنَّتِ النَّعِيدِ ۞ ثُلَةٌ مِنَ الْأَوَلِينَ ۞ وَقَلِيلٌ مِنَ الْتَخِينَ ۞ الْمَعْرَفِينَ ۞ وَقَلِيلٌ مِنَ

٥- ﴿ وَيُسَتِ ٱلْجِبَالُ بَسَّا﴾ وفتتت حتى تعود كالسويق. أو: سيقت. من:
 بَسَّ الغنم: إذا ساقها كقوله: ﴿ وَسُيِّرَتِ لَلْمَالُ﴾ [النبأ: ٢٠].

٦ - ﴿ فَكَانَتْ هَبَآهُ ﴾ غباراً ﴿ مُنْبَثَّا ﴾ متفرقاً .

٧ - ﴿ وَكُنتُمُّ أَزْوَجًا ﴾ أصنافاً. يقال للأصناف التي بعضها من بعض أو يذكر بعضها مع بعض: أزواج ﴿ ثُلَنثَةً ﴾ صنفان في الجنّة، وصنف في النار. ثمّ فسرّ الأزواج فقال:

٨ ﴿ فَأَصَحَبُ ٱلْمَيْمَنَةِ ﴾ مبتدأ. وهم الذين يؤتون صحائفهم بأيمانهم ﴿ مَآ أَصَحَبُ ٱلْمَيْمَنَةِ ﴾ مبتدأ وخبر. وهما خبر المبتدأ الأوّل. وهو تعجيب من حالهم في السعادة، وتعظيم لشأنهم. كأنّه قال: ما هم؟ وأيّ شيء هم؟

9- ﴿ وَأَصْحَتُ ٱلْمُتَكَةِ ﴾ أي: الذين يؤتون صحائفهم بشمائلهم. أو: أصحاب المنزلة السنية، وأصحاب المنزلة الدنية الحسيسة. من قولك: فلان منى باليمين، وفلان منى بالشمال: إذا وصفتهما بالرفعة عندك والضعة. وذلك لتيمنهم بالميامن وتشاؤمهم بالشمائل. وقيل: يؤخذ بأهل الجنة ذات اليمين، وبأهل النار ذات الشمال ﴿ مَا أَصَّمَتُ ٱلْمُتَعَدِ ﴾ أي: أيّ شيء هم؟ وهو تعجيب من حالهم في الشّقاء.

١١ - ﴿ وَالسَّنِمُونَ ﴾ مبتدأ ﴿ السَّنِمُونَ ﴾ خبره. تقديره: ﴿ السابقون ﴾ إلى الحيرات ﴿ السابقون ﴾ إلى الجنّات. وقيل: الثاني تأكيد للأوّل. والحبر ﴿ أُولَكِنَكَ النَّمَةَ يُونَ ﴾ والأوّل أوجه.

١٢ ـ ﴿ فِي جَنَّاتِ ٱلنَّهِيرِ ﴾ أي: هم ﴿ فِي جَنَّاتِ النعيم ﴾ .

١٤ ، ١٤ - ﴿ ثُلَةٌ مِنَ ٱلأَوْلِينَ * وَقَلِيلٌ مِنَ ٱلْآخِرِينَ ﴾ أي: هم ﴿ ثُلَّة ﴾ . والثلّة: الأمة من الناس الكثيرة. والمعنى: أنّ السابقين كثير ﴿ من الأولين ﴾ وهم الأمم

عَلَىٰ مُرُرِ مَّوْشُونَةِ ۞ مُُتَكِينَ عَلَيْهَا مُتَقَدِيلِينَ ۞ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَنَّ مُّخَلَّدُونَ ۞ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ وَكَأْسِ مِن مَعِينِ ۞ لَا يُصَدِّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنزِفُونَ ۞

من لدن آدم إلى نبينا محمد عليهما السلام ﴿وقليل من الآخرين﴾ وهم أمّة محمّد ﷺ. وقيل: ﴿من الآخرين﴾ من متقدّمي هذه الأمّة، و﴿من الآخرين﴾ من متأخّريها. وعن النبّي ﷺ: «الثلّان جميعاً من أمّتي»(١).

١٥ ﴿ عَلَىٰ شُرُرٍ ﴾ جمع سرير ، ككثيب، وكثب ﴿ مَّوْضُونَةِ ﴾ مرمولة، منسوجة بالذهب، مشبّكة بالدرّ والياقوت.

استقرّوا عليها ﴿مَتَكِينَ ﴾ حال من الضمير في ﴿على﴾ وهو العامل فيها. أي: استقرّوا عليها ﴿متكئينَ ﴿ عَلَيْهَا مُتَقَدِيلِينَ ﴾ ينظر بعضهم في وجوه بعض، ولا ينظر بعضهم في أقفاء بعض. وصفوا بحسن العشرة، وتهذيب الأخلاق، وصفاء المودّة. و﴿متقابلين﴾ حال أيضاً.

١٧ - ﴿ يَطُونُ عَلَيْمٍ ﴾ يخدمهم ﴿ وِلْدَنَّ ﴾ غلمان. جمع: وليد ﴿ مُخَلَّدُونَ ﴾ مُبقَوْنَ أبداً على شكل الولدان، لا يتحوّلون عنه. وقيل: مقرَّطون. والخُلدَةُ: القرط. قيل: هم أولاد أهل الدنيا لم تكن لهم حسنات فيثابوا عليها، ولا سيئات فيعاقبوا عليها. وفي الحديث: ﴿ ولاد الكفّار خدّام أهل الجنة ﴾ (٢).

١٨ ﴿ بِأَكْوَابِ ﴾ جمع كوب. وهي: آنية لا عروة لها، ولا خرطوم
 ﴿ وَأَبَارِيقَ ﴾ جمع إبريق. وهو: ما له خرطوم، وعروة ﴿ وَكَأْسِ ﴾ وقدح فيه شراب، وإن لم يكن فيه شراب فليس بكأس ﴿ مِن مَعِينٍ ﴾ من خمرٍ تجري من العيون.

19 ﴿ لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا ﴾ أي بسببها. وحقيقته: لا يصدر صداعهم عنها. أو: لا يفرَّقون عنها ﴿ وَلَا يُنزِفُنَ ﴾ ولا يسكرون. نُزِفَ الرجل: ذهب عقله بالسكر ﴿ ولا ينزِفون ﴾ بكسر الزاي: كوفيٌ. أي: لا ينفد شرابهم. يقال: أنزف القوم: إذا فني شرابهم.

⁽١) رواه الطبري وابن عدي. (حاشية الكشاف ٤٥٨/٤).

⁽٢) رواه البزار كما في كشف الأستار (٢١٧٢) وانظر مجمع الزوائد (٧/ ٢١٩).

وَفَكِكِهَةِ مِنَّا يَتَخَبَّرُوُكَ ۞ وَلَمَتِهِ طَيْرِ مِنَا يَشْتَهُونَ ۞ وَحُورٌ عِينٌ ۞ كَأَمْثَالِ ٱللَّوْلَيِ ٱلْمَكْنُونِ ۞ جَزَلَا بِمَا كَانُواْ بِمَّمَلُونَ ۞ لا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغُوا وَلَا تَأْثِيمًا ۞ إِلَّا فِيلاً سَلَنَا سَلَمَا ۞ وَأَصْحَبُ ٱلْمَدِينِ مَا أَصْحَبُ ٱلْمَدِينِ ۞ فِي سِدْرٍ تَخْضُودٍ ۞ وَطَلْحٍ مَّنضُودٍ ۞ وَظِلْ مَّدُودٍ ۞

· ٢ ـ ﴿ وَفَنَكِهَةِ مِّمَّا يَتَخَيَّرُفُتَ ﴾ يأخذون خيره وأفضله.

٢١ ـ ﴿ وَلَمْتِهِ طَلَيْرِيِّمَّا يَشْتَهُونَ ﴾ يتمنّون.

٧٣، ٢٢ - ﴿ وَحُورٌ ﴾ جمع حوراء ﴿ عِينٌ ﴾ جمع عيناء. أي: ﴿ و ﴾ فيها ﴿ حور عين ﴾ أو ﴿ و ﴾ لهم ﴿ حور عين ﴾ . و يجوز أن يكون عطفاً على ﴿ ولدان ﴾ . و ﴿ حور ﴾ يزيد، وحمزة، وعليٌّ عطفاً على ﴿ جنّات النعيم ﴾ كأنّه قال: هم في جنّات وفاكهة ولحم وحور ﴿ كَأَمْثُلِ ٱللَّوْلُو ﴾ في الصفاء، والنقاء ﴿ ٱلْتَكْنُونِ ﴾ المصون. وقال الزجّاج: كأمثال الدرِّ حين يخرج من صدفه، لم يغيره الزمان واختلاف أحوال الاستعمال.

٢٤ ﴿ جَزَاءًا بِمَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴾ ﴿ جزاءً ﴾: مفعول له. أي: يفعل بهم ذلك كله لجزاء أعمالهم. أو: مصدر. أي: يجزون ﴿ جزاء ﴾.

٢٦، ٢٦ ﴿ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا ﴾ في الجنات ﴿ لَغُوا ﴾ باطلاً ﴿ وَلَا تَأْثِيمًا ﴾ هذياناً ﴿ إِلَّا فِيلًا سَلَمًا ﴾ إلّا قولاً ذا سلامة. والاستثناء منقطع. و﴿سلاماً ﴾ بدل من ﴿قيلاً ﴾ أو مفعول به لـ ﴿قيلاً ﴾. أي: ﴿لا يسمعون فيها ﴾ إلّا أن يقولوا ﴿سلاماً سلاماً ﴾. والمعنى: أنهم يفشون السلام بينهم، فيسلمون سلاماً بعد سلام.

٢٧، ٢٧ ـ ﴿ وَأَصْحَابُ ٱلْمَكِينِ مَا أَصْحَابُ ٱلْمَكِينِ * فِي سِدْرِ تَخْشُودِ ﴾ السدر: شجر النبق. والمخضود: الذي لا شوك له؛ كأنّما خضد شوكه.

٢٩ ـ ﴿ وَطَلِحٍ مَّنْفُودٍ ﴾ الطلح: شجر الموز. والمنضود: الذي نضد بالحمل من أسفله إلى أعلاه، فليست له ساق بارزة.

٣٠ ﴿ وَظِلْ مَّدُّودِ ﴾ ممتدّ منبسط كظلّ ما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس.

وَمَآءِ مَّسَكُوبِ ۞ وَفَكِكَهَ فِ كَثِيرَةِ ۞ لَا مَقْطُوعَةِ وَلَا مَمْنُوعَةِ ۞ وَفُرُشِ مَّرَفُوعَةٍ ۞ إِنَّا أَنشَأْنَهُنَّ إِنشَآهُ ۞ جَعَلْنَهُنَ أَبْكَارًا ۞ عُرُبًا أَثَرَابًا ۞ لِأَضْحَبُ الْيَمِينِ ۞ فُكُمَّةً مِنَ الْأَوْلِينَ ۞ وَثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ ۞ وَأَصْحَبُ الشِّمَالِ مَا أَضْحَبُ الشِّمَالِ ۞

٣١ ـ ﴿ وَمَآءِ مَّسَكُوبٍ ﴾ جار بلا حدٌ ولا خدٌ. أي: يجري على الأرض في غير أخدود.

٣٣، ٣٣ _ ﴿ وَفَكِكَهَةِ كَثِيرَةِ ﴾ أي: كثيرة الأجناس ﴿ لَا مَقْطُوعَةِ ﴾ لا تنقطع في بعض الأوقات كفواكه الدنيا، بل هي دائمة ﴿ وَلَا مَمْنُوعَةِ ﴾ لا تمنع عن متناولها بوجه. وقيل: ﴿لا مقطوعة ﴾ بالأزمان، ﴿ولا ممنوعة ﴾ بالأثمان.

٣٤، ٣٨ _ ﴿ وَوَرُشِ مِّرُوْعَةٍ ﴾ رفيعة القدر. أو: نضدت حتى ارتفعت. أو: ﴿ مُرفوعة ﴾ على الأسرّة. وقيل: هي النساء؛ لأن المرأة يكنى عنها بالفراش. ﴿ مُرفوعة ﴾ على الأرائك. قال الله تعالى: ﴿ مُمْ وَأَزْوَجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرْآبِكِ مَلَّكُونَ ﴾ [يس: ٥٦] ويدل عليه قوله: ﴿ إِنَّا أَنشَأَتُهُنَ إِنشَاءَ ﴾ ابتدأنا خلقهن ابتداء من غير ولادة. فإمّا أن يراد: اللاتي ابتدىء إنشاؤهن، أو: اللاتي أعيد إنشاؤهن، وعلى غير هذا التأويل أضمر لهن؛ لأنّ ذكر الفرش - وهي المضاجع - دلّ عليهن ﴿ فَعَلَنَهُنَ أَتَكَارًا ﴾ عذارى، كلما أتاهن أزواجهن وجدوهن أبكاراً ﴿ عُرُبًا ﴾ حزة، وخلف، ويحيى، وحماد. جمع: عروب، وهي: المتحبّبة إلى زوجها، الحسنة التبعّل ﴿ أَتَرَابًا ﴾ مستويات في السنّ، بنات ثلاث وثلاثين، وأزواجهن كذلك. واللام في: ﴿ لِأَضْحَنِ الْيَمِينِ ﴾ من صلة ﴿أنشأنا ﴾

٣٩، ٤٠ ﴿ ثُلَةٌ ﴾ أي: أصحاب اليمين ثلّة ﴿ مِنَ ٱلْأَوَّلِينَ * وَثُلَةٌ مِنَ الْآوَلِينَ * وَثُلَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ ﴾ ثم قال هنا: ﴿ وقيل من الآخرين ﴾ ثم قال هنا: ﴿ وثلّة من الآخرين ﴾؟ قلت: ذاك في السابقين، وهذا في أصحاب اليمين، وأنهم يتكاثرون من الأوّلين والآخرين جميعاً. وعن الحسن: سابقو الأمم أكثر من سابقي أمّتنا، وتابعو الأمم مثل تابعي هذه الأمّة.

٤١ ـ ﴿ وَأَصْعَنْ الشِّمَالِ مَا أَصْعَنْ الشِّمَالِ ﴾ الشمال والمشأمة واحدة.

فِ سَمُومِ وَجَمِيمِ ۚ فَطَلِ مِن يَحْمُومِ ۚ لَا بَارِدِ وَلَا كَرِيمٍ ۚ إِنَّهُمْ كَانُواْ مَبْلَ ذَلِكَ مُتَرَفِينَ ۚ فَكَانُواْ يَقُولُونَ ۚ أَبِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُسُرَابًا مُتَرَفِينَ ۚ فَيَ وَكَانُواْ يَقُولُونَ أَبِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُسُرَابًا وَعَظَامًا أَوِنَا لَمَبْعُونُونَ ۚ فَي أَوْ مَا بَالَّوْنَا ٱلْأُولُونَ ۚ فَي قُلْ إِنَّ ٱلْأَوْلِينَ وَٱلْآخِرِينَ ۚ فَي لَمُجْمُوعُونَ إِلَى مِنْفَتِ بَوْم مَعْلُومٍ ۚ فَي اللَّهِ فَي اللَّهُ وَلُونَ فِي قُلْ إِنَّ ٱلْأُولُونَ فِي اللَّهِ مِنْ اللَّهِ فَي اللَّهُ مَنْ أَنْ اللَّهُ وَلَونَ فَي اللَّهُ مِنْ إِلَى مِنْفَتِ بَوْم مَعْلُومٍ فَي اللَّهُ وَلَونَ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ إِلَى مِنْفَتِ بَوْم مَعْلُومٍ فَي اللَّهُ وَلَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ إِلَيْ مِنْفُومٍ فَي اللَّهُ مِنْ إِلَى مِنْفَاقِهِ فَي اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ إِلَى مُنْفِيعُونُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُونَا إِلَى مِنْ اللَّهُ مُنْ الْمِنْ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللّ

٤٢ ﴿ فِي سَمُومِ ﴾ في حرّ نار تنفذ في المسامّ ﴿ وَجَمِيمٍ ﴾ وماء حارّ متناهي الحرارة.

٤٣ ـ ﴿ وَظِلِّ مِن يَحْمُومِ ﴾ من دخان أسود.

٤٤ ﴿ لَا بَارِدِ وَلَا كَرِيمٍ ﴾ نفي لصفتي الظلّ عنه؛ يريد أنّه ظلّ، ولكن لا كسائر الظلال. سمّاه ظلًا، ثمّ نفى عنه برد الظلّ ورَوْحَه ونفعه من يأوي إليه من أذى الحرّ ـ وذلك كرمه ـ ليمحق ما في مدلول الظلّ من الاسترواح إليه. والمعنى: أنّه ظِلٌ حارّ ضارّ.

٤٧ ـ ﴿ وَكَانُواْ يَقُولُوكَ آبِذَا مِتَنَا وَكُنَا تُكرَابًا وَعِظَامًا آءِنَا لَمَبَعُوثُونَ ﴾ تقديره: ﴿أَ﴾ نبعث ﴿إذَا مَتَنا ﴾. وهو العامل في الظرف. وجاز حذفه؛ إذ ﴿مبعوثون﴾ يدل عليه. ولا يعمل فيه ﴿مبعوثون﴾؛ لأنّ ﴿إنّ ﴾ والاستفهام يمنعان أن يعمل ما بعدهما فيما قبلهما.

٤٨ - ﴿ أَوَ ءَابَآؤُنَا ٱلْأَوَّلُونَ ﴾ دخلت همزة الاستفهام على حرف العطف. وحسن العطف على المضمر في: ﴿لمبعوثون ﴾ من غير تأكيد بنحن، للفاصل الذي هو العمزة، كما حسن في قوله: ﴿ مَا أَشْرَكُنَا وَلَا ءَابَآؤُنَا ﴾ [الأنعام: ١٤٨]؛ لفصل لا المؤكدة للنفي ﴿ أَوْ آباؤنا ﴾ مدنى، وشامئ.

٤٩ ، ٥٠ - ﴿ قُلْ إِنَّ ٱلْأُوَّالِينَ وَٱلْآخِدِينَ ﴿ لَكُمْ مُوعُونَ إِلَىٰ مِيقَتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ﴾ إلى ما وُقّت

ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا ٱلطَّمَا لُونَ ٱلْمُكَذِّبُونَ ﴿ لَاكِلُونَ مِن شَجَرِ مِن ذَقُومٍ ۞ فَالِتُونَ مِنْهَا ٱلْبُعُلُونَ ۞ فَشَرِيُونَ مَنْهَا ٱلْبُعُلُونَ ۞ فَشَرِيُونَ مُثَرَبَ ٱلْجِيدِ ۞ هَذَا نُزُلُتُمْ بَوْمَ ٱلدِّينِ ۞ فَتَنُ خَلَقْنَكُمْ فَشَرِيُونَ عَلَيْهِ ۞ هَذَا نُزُلُتُمْ بَوْمَ ٱلدِّينِ ۞ فَتَنُونَ ۞ فَنَذَوْنَ ۞ فَنَذَوْنَ ۞ فَنَدُونَ ۞

به الدنيا من يوم معلوم. والإضافة بمعنى: مِنْ؛ كخاتم فضّة. والميقات: ما وقّت به الشيء. أي: حدّ. ومنه: مواقيت الإحرام. وهي: الحدود التي لا يجاوزها من يريد دخول مكّة إلّا محرماً.

المدر ومن المدر ومن المدى والمدى والمدى والمعث، وهم اهل مكة ومَنْ في مثل حالهم والكُولُون مِن شَمَر المبار ومن المبار والمناع المناع والمبار والمناع والمبار والمبار

٣٥ ﴿ هَا اللَّهُ مُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللّلَّا اللَّهُ اللَّاللَّ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

٧٥ ﴿ فَعَنُ خَلَقْنَكُمْ فَلَوِّلاً ﴾ فهلا ﴿ تُصَدِقُونَ ﴾ تحضيض على التصديق إمّا بالحلق؛ لأنّه م وإن كانوا مصدّقين به إلاّ أنّه لمّا كان مذهبهم خلاف ما يقتضيه التصديق فكأنهّم يُكذّبون به؛ وإمّا بالبعث؛ لأنّ من خلق أوّلاً لم يمتنع عليه أن يخلق ثانياً.

٥٨ ﴿ أَفَرَمَيْتُمُ مَّا تُتَّنُّونَ ﴾ ما تمنونه ؛ أي: تقذفونه في الأرحام من النطف.

ءَأَنتُوْ تَخَلُقُونَهُ وَأَمْ نَحْنُ ٱلْخَلِقُونَ ﴿ نَعْنُ قَدَّرُنَا بَيْنَكُو ٱلْمَوْتَ وَمَا غَنُ بِمَسْبُونِينٌ ﴿ عَلَا اللَّهُ عَلَا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

٥٩ ـ ﴿ مَأْنَتُمْ تَغَلْقُونَهُ وَ ﴾ تقدرونه، وتصورونه، وتجعلونه بشراً سويّاً ﴿ أَمْ نَحْنُ الْخَيْلِقُونَ ﴾ .

7٠ ـ ٢٠ ـ ﴿ غَنُ مَدَّرَنَا بَيْنَكُرُ الْمَوْتَ ﴾ تقديراً، وقسمناه عليكم قسمة الأرزاق على اختلافِ وتفاوتٍ؛ كما تقتضيه مشيئتنا. فاختلفت أعماركم من قصير، وطويل، ومتوسط. ﴿قدرنا﴾ بالتخفيف مكيٍّ. سبقته بالشيء: إذا أعجزته عنه، وغلبته عليه، فمعنى قوله: ﴿ وَمَا غَنُ بِمَسْبُوقِينَ * عَلَىٓ أَن نَبُدِلَ أَمْثَلُكُمُ ﴾ أنّا قادرون على ذلك لا تغلبونني عليه. و﴿ أمثالكم ﴾ جمع: مثل؛ أي: ﴿على أن نبدًل ﴾ منكم ومكانكم أشباهكم من الخلق ﴿ وَنُنشِئكُمُ فِي مَالاَتَمْلُونَ ﴾ _ ﴿ وَ ﴾ على أن ﴿ ننشئكم في ﴾ خلق لا تعلمونها وما عهدتم بمثلها. يعني: أنا نقدر على الأمرين جميعاً على خلق ما يماثلكم، وما لا يماثلكم. فكيف نعجز عن الأمرين جميعاً على خلق ما يماثلكم ﴾ جمع مثل؛ أي: ﴿على أن نبدّل ﴾ ونغير طفاتكم التي أنتم عليها في خلقكم وأخلاقكم، وننشئكم في صفات لا تعلمونها ﴿ وَلَقَدْ عَلَيْتُمُ النَّشَأَةُ الْأُولَى ﴾ ﴿ النشاءة ﴾ مكيٍّ، وأبو عمرو ﴿ فَلَوَلا تَذَكَّرُونَ ﴾ أنّ من صفات لا تعلمونها قدر على شيءٍ مرّةً لم يمتنع عليه ثانياً. وفيه دليل صحّة القياس؛ حيث جهلهم قدر على شيء مرّةً لم يمتنع عليه ثانياً. وفيه دليل صحّة القياس؛ حيث جهلهم ق ترك قياس النشأة الأخرى على الأولى.

٦٣ _ ﴿ أَفَرَءَيْتُم مَا تَحْرُثُونَ ﴾ ما تحرثونه من الطعام؛ أي: تثيرون أرضه ،
 وتلقون فيها البَذْرَ.

٦٤ ﴿ مَأْنَتُمْ تَزْرَعُونَهُ وَ تنبتونه وتردّونه نباتاً ﴿ أَمْ غَنْ ٱلزَّرِعُونَ ﴾ المنبتون. وفي الحديث: «لا يقولنّ أحدكم: زرعت، وليقل: حرثت»(١).

⁽۱) رواه ابن حبان في صحيحه (٥٧٢٣) والبزار كما في كشف الأستار (١٢٨٩) والبيهقي (٦/ ١٣٨) وأبو نعيم في الحلية (٨/ ٢٦٧).

لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَدُهُ حُطَنَمًا فَظَلَتُمْ تَفَكَّهُونَ ﴿ إِنَّا لَمُغَرَّمُونَ ﴿ بَلْ نَحَنُ مَحُومُونَ ﴿ إِنَّا لَمُغَرَّمُونَ ﴿ الْمَا نَعْنُ الْمُنزِلُونَ ﴿ الْمَا الْمُؤْنِ اللَّهُ الْمُنزِلُونَ ﴿ لَوْ نَشَاهُ الْمُؤْنِ الْمُ الْمُؤْنِ اللَّهُ الْمُؤْنِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ

70 ﴿ لَوْ نَشَآءُ لَجَعَلْنَهُ حُطَنَهُ مُطَنَعًا ﴾ هشيماً متكسّراً قبل إدراكه ﴿ فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ ﴾ تَعَجَّبُون، أو تندمون على تعبكم فيه وإنفاقكم عليه، أو على ما اقترفتم من المعاصي التي أصبتم بذلك من أجلها.

77، 77 ﴿ إِنَّا ﴾ أي: تقولون: ﴿ إِنَّا ﴾ _ ﴿ أَثَنَا ﴾ أبو بكر _ ﴿ لَمُغَرِّمُونَ ﴾ للزمون غرامة ما أنفقنا. أو مهلكون لهلاك رزقنا. من: الغرام، وهو: الهلاك، ﴿ بَلْ نَعَنُ ﴾ قومٌ ﴿ مَحَوَّمُونَ ﴾ محارفون، محدودون، لا مجدودون، لا حظ لنا، ولا بخت لنا. ولو كنّا مجدودين لما جرى علينا هذا.

٦٩، ٦٨ ﴿ أَفَرَءَ يَنْكُمُ ٱلْمَاءَ ٱللَّذِى تَشْرَبُونَ ﴾ أي: الماء العذب الصالح للشرب ﴿ ءَأَنتُمْ أَنزَلْتُكُوهُ مِنَ ٱلْمُزْنِ ﴾ السحاب الأبيض، وهو أعذب ماء ﴿ أَمْ فَعَنْ ٱلْمُنزِلُونَ ﴾ بقدرتنا؟

٧٠ ﴿ لَوَ نَشَاءٌ جَعَلَنَهُ أَجَاجًا ﴾ ملحاً، أو: مرّاً لا يُقْدَر على شربه ﴿ فَلَوْلاً مَلْكُرُونَ ﴾ فهلا ﴿ تشكرون ﴾ ودخلت اللام على جواب ﴿ لو ﴾ في قوله: ﴿ لجعلناه حطاما ﴾ ونزعت منه هنا؛ لأن ﴿ لو ﴾ لمّا كانت داخلة على جملتين معلقة ثانيتهما بالأولى تعلّق الجزاء بالشرط ولم تكن مُخْلَصة للشرط كإن ، ولا عاملة مثلها ، وإنّما سرى فيها معنى الشرط اتفاقاً من حيث إفادتها في مضموني جملتيها: أنّ الثاني امتنع لامتناع الأوّل ، افتقرت في جوابها إلى ما ينصب علماً على هذا التعلق فزيدت هذه اللام لتكون علماً على ذلك ، ولمّا شهر موقعه لم يبال بإسقاطه عن اللفظ لعلم كلّ أحد به ، وتساوي حالي حذفه وإثباته ، على أنّ تقدّم ذكرها والمسافة قصيرةٌ مغن عن ذكرها ثانية ، ولأنّ هذه اللا تفيد معنى التأكيد لا محالة ، فأدخلت في آية المطعوم دون آية المشروب ؛ وأنّ الوعيد بفقده أشد للدلالة على آن أمر المطعوم على آية المشروب ، وأنّ الوعيد بفقده أشد وأصعب من قبَل: أنّ المشروب . إنّما يحتاج إليه تبعاً للمطعوم ، ولهذا قدّمت آية المطعوم على آية المشروب .

أَفَرَءَ يَسُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ﴿ ءَأَنتُهُ أَنشَأَتُمْ شَجَرَتُهَا آمَ نَعَنُ الْمُنشِعُونَ ﴿ فَعَن جَمَلْنَهَا تَذْكِرَةُ وَمَتَنعًا لِلْمُقْوِينَ ﴿ فَسَيِّحْ بِأَسْدِ رَبِّكَ الْعَظِيدِ ﴿ فَ لَا أُقْسِمُ بِمَوَقِعِ النَّجُولِ ﴿

٧١ ـ ٧٣ ـ ﴿ أَفَرَءَيْتُهُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ﴾ تقدحونها، وتستخرجونها من الزناد، والعرب تقدح بعودين تحكّ أحدهما على الآخر، ويسمّون الأعلى: الزند، والأسفل: الزندة، شبّهوهما بالفحل والطروقة _ ﴿ ءَاٰتُمْ أَنشَأْتُمْ شَجَرَبُهَا ﴾ التي منها الزناد ﴿ أَمْ نَعْنُ اَلمُنشِقُونَ ﴾ الخالقون لها ابتداء ﴿ نَعْنُ جَعَلْنَهَا ﴾ أي: النار ﴿ مَذَكِرةً ﴾ تذكيراً لنار جهنّم، حيث علقنا بها أسباب المعاش، وعمّمنا بالحاجة إليها البلوى؛ لتكون حاضرة للناس ينظرون إليها، ويذكرون ما أوعدوا به ﴿ وَمَتَنعًا ﴾ ومنفعة ﴿ لِللّمَقّوِينَ ﴾ للمسافرين النازلين في القواء، وهي: القفر. أو: للذين خلت بطونهم، أو مزاودهم من الطعام. من قولهم: أقوت الدار إذا خلت من ساكنيها. بدأ بذكر خلق الإنسان فقال: ﴿ أَفرأيتم ما تمنون ﴾ لأنّ النعمة فيه سابقة على جميع النعم. ثمّ بما به قوامه، وهو: الحبّ، فقال: ﴿ أَفرأيتم ما تحرثون ﴾ ثمّ بما يعجن به ويشرب عليه، وهو: الماء، ثمّ بما يخبز به، وهو: الماء، ثمّ بما يخبز به، وهو: النار. فحصول الطعام بجموع الثلاثة، ولا يستغني عنه الجسد مادام حيّاً.

٧٤ - ﴿ فَسَيِّحْ بِأَسْمِ رَبِكَ ٱلْعَظِيمِ ﴾ فنزّه ربّك عمّا لا يليق به أيها المستمع المستدلّ. أو أراد بالاسم: الذكر. أي: ﴿فسبّح ﴾ بذكر ﴿ربّك العظيم ﴾ صفة للمضاف، أو للمضاف إليه. وقيل: قل: سبحان ربّي العظيم. وجاء مرفوعاً: أنّه لمّا نزلت هذه الآية قال: «اجعلوها في ركوعكم»(١).

٧٠ ـ ٧٧ ـ ﴿ فَكَ أُقَسِمُ ﴾ أي: فأقسم و ﴿ لا ﴾ مزيدة مؤكّدة ، مِثْلُها في قوله: ﴿ لِتَلَا يَعْلَمُ أَهَلُ ٱلْكِتَبِ ﴾ [الحديد: ٢٩] وقرى ، (فلا قسم) ومعناه: فلأنا أقسم اللام لام الابتداء أدخلت على جملة من مبتدأ وخبر ، وهي: أنا أقسم ثمّ حذف المبتدأ ولا يصح أن تكوّن اللام لام القسم؛ لأنّ حقها أن تقرن بها النون المؤكّدة ﴿ بِمَوْقِعِ ٱلنَّجُومِ ﴾ بمساقطها ومغاربها ﴿ بموقع ﴾ حمزة ، تقرن بها النون المؤكّدة ﴿ بِمَوْقِعِ ٱلنَّجُومِ ﴾ بمساقطها ومغاربها ﴿ بموقع ﴾ حمزة ،

⁽۱) رواه أحمد (٤/ ١٥٥) وأبو داود (٨٦٩) وابن ماجه (٨٨٧) والدارمي (١/ ٢٩٩).

وَإِنَّهُ لَفَسَدُّ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمُ ﴿ إِنَّهُ لَقُرْدَانٌ كَرِمٌ ﴿ فِي كِنَبِ مَكْنُونِ ﴿ لَا الْمَطَهُرُونَ ﴿ مَا الْمَالَمُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللللَّا اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللل

وعليًّ. ولعل لله تعالى في آخر الليل إذا انحطّت النجوم إلى المغرب أفعالاً خصوصة عظيمة، أو: للملائكة عبادات موصوفة، أو: لأنّه وقت قيام المتهجّدين، ونزول الرحمة والرضوان عليهم، فلذلك أقسم بمواقعها، واستعظم ذلك بقوله: ﴿وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَّوَ تُعْلَمُونَ عَظِيمٌ ﴾ وهو اعتراض في اعتراض؛ لأنه اعترض به بين القسم والمقسم عليه. وهو قوله: ﴿إِنَّهُ لَقُرْءاًنّ كُرِيمٌ ﴾ حسن مرضيّ، أو نفّاع جمّ المنافع. أو ﴿كريم﴾ على الله، واعترض بـ ﴿لو تعلمون بين الموصوف وصفته.

٧٨ ﴿ فِي كِنْكِ ﴾ أي: اللوح المحفوظ ﴿ مَكْنُونِ ﴾ مصون عن أن يأتيه الباطل. أو من غير المقربين من الملائكة لا يطّلع عليه مَنْ سواهم.

٧٩ ﴿ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا ٱلْمُطَهِّرُونَ ﴾ من جميع الأدناس؛ أدناس الذنوب وغيرها إن جعلت الجملة صفة لكتاب مكنون، وهو اللوح. وإن جعلتها صفة للقرآن فالمعنى: لا ينبغي أن يمسّه إلاّ من هو على الطهارة من الناس، والمراد: مسّ المكتوب منه.

٨٠ ﴿ تَنزِيلٌ ﴾ صفة رابعة للقرآن. أي: مُنزَّلٌ ﴿ مِن رَّبُ ٱلْعَالَمِينَ ﴾. أو: وصف بالمصدر؛ لأنه نزل نجوماً من بين سائر كتب الله، فكأنه في نفسه تنزيل. ولذلك جرى مجرى بعض أسمائه. فقيل: جاء في التنزيل كذا، ونطق به التنزيل، أو: هو ﴿تنزيل﴾ على حذف المبتدأ.

٨١ _ ﴿ أَفَيَهَٰذَا ٱلْجِدِيثِ ﴾ أي: القرآن ﴿ أَنتُمُ مُدّهِنُونَ ﴾ متهاونون به؛ كمن يدهن في بعض الأمر، أي: يلين جانبه، ولا يتصلّب فيه تهاوناً به.

٨٧ _ ﴿ وَتَجْمَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ ﴾ أي: تجعلون شكر رزقكم التكذيب، أي: وضعتم التكذيب موضع الشكر. وفي قراءة عليَّ ـ رضي الله عنه ـ وهي (١)

⁽١) في الكشاف: وقيل: هي. الكشاف (٤/ ٥٩).

فَلُوَلَاۤ إِذَا بَلَغَتِ ٱلْخُلُقُومُ ۞ وَأَنتُدَحِينَ إِنظُرُونَ ۞ وَنَحَنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنكُمُّ وَلَكِن لَا نُبُصِرُونَ ۞ فَلُوْلَآ إِن كُنتُمْ غَيْرَ مَدِينِنَ ۞ تَرْجِعُونَهَاۤ إِن كُنتُمْ صَدِقِينَ ۞ فَأَمَّاۤ إِن كَانَ مِنَ ٱلْمُقَرِّبِينَ ۞ فَرَقِحٌ وَرَتِحَانُ وَجَنَّتُ نَعِيمٍ ۞ وَأَمَّاۤ إِن كَانَ مِنْ أَصْحَبِ ٱلْمَدِينِ فَسَلَدُ لِكَ مِنْ أَصْحَبِ ٱلْمَدِينِ ۞

قراءة رسول الله على _ (وتجعلون شكركم أنّكم تكذّبون) أي: (تجعلون شكركم) لنعمة القرآن ﴿أنّكم تكذّبون﴾ به. وقيل: نزلت في الأنواء، ونسبتهم السقيا إليها. والرزق: المطر. أي: ﴿وتجعلون﴾ شكر ما يرزقكم الله من الغيث ﴿أنّكم تكذّبون﴾ بكونه من الله حيث تنسبونه إلى النجوم.

۸۳ – ۸۷ – ﴿ فَلُوْلَا إِذَا بِلَفْتِ ﴾ النفس، أي: الروح عند الموت ﴿ لَفُلْقُومَ ﴾ عرر الطعام والشراب ﴿ وَأَنتُمْ حِينَا فِنظُرُونَ ﴾ الخطاب لمن حضر الميّت تلك الساعة ﴿ وَنَعْنُ أَقْرَبُ إِلْتِهِ ﴾ إلى المحتضر ﴿ مِنكُمْ وَلَكِنَ لَا نَبْصِرُونَ ﴾ لا تعقلون ولا تعلمون ﴿ فَلُوّلاً إِن كُنتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ﴾ مربوبين. من: دان السلطان الرعيّة: إذا ساسهم ﴿ مَرْجِعُونَهَا ﴾ تردون النفس، وهي الروح إلى الجسد بعد بلوغ الحلقوم ﴿ إِن كُنتُمْ صَدِينِينَ ﴾ أنكم غير مربوبين مقهورين. ﴿ فلولا ﴾ في الآيتين للتحضيض يستدعي فعلاً ، وذا قوله: ﴿ ترجعونها ﴿ واكتفى بذكره مرّة. وترتيب الآية ﴿ فلولا ﴾ ترجعونها ﴿ إذا بلغت الحلقوم ﴾ إن كنتم غير مدينين. و﴿ فلولا ﴾ الثانية مكرّرة للتأكيد. ﴿ ونحن أقرب المعجودكم آيات الله في كلّ شيء: إن أنزل عليكم كتاباً معجزاً قلتم: سحرٌ وافتراءٌ ، وإن أرسل إليكم رسولاً صادقاً قلتم: ساحرٌ كذّابٌ ، وإن رزقكم مطراً يحييكم به قلتم: صدق نوء كذا؛ على مذهب يؤدّي إلى الإهمال والتعطيل. فما لكم قلتم: صدق نوء كذا؛ على مذهب يؤدّي إلى الإهمال والتعطيل. فما لكم قلتم: صدق نوء كذا؛ على مذهب يؤدّي إلى الإهمال والتعطيل. فما لكم كلا ترجعون الروح إلى البدن بعد بلوغه الحلقوم إن لم يكن ثمّة قابض، وكنتم صادقين في تعطيلكم، وكفركم بالمحيي، المميت، المبدىء، المعيد؟!

٨٨، ٨٩ - ﴿ فَأَمَّا إِن كَانَ ﴾ المتوفى ﴿ مِنَ ٱلْمُقَرَّبِينَ ﴾ من السابقين من الأزواج الثلاثة المذكورة في أوّل السورة ﴿ فَرَقَتُ ﴾ فله استراحة ﴿ وَرَثِمَانٌ ﴾ ورزق ﴿ وَجَنَتُ نَعِيمٍ ﴾.

٩٠ ، ٩١ - ﴿ وَأَمَّا إِن كَانَ مِنْ أَصْحَبِ ٱلْمِينِ ﴿ فَسَلَتُمْ لَكَ مِنْ أَصْحَبِ ٱلْمِينِ ﴾ أي:

وَأَمَّا إِن كَانَ مِنَ ٱلْمُكَذِينَ ٱلصَّالِينَ إِنَّ هَنَالُ مِنْ جَيعِ ﴿ وَتَصْلِيَةُ جَعِيمٍ ۞ إِنَّ هَاذَا لَمُوَ حَقُ ٱلْيَقِينِ ۞ فَسَيَعْ بِالشّمِ رَبِّكِ ٱلْعَظِيمِ ۞

﴿فسلامٌ لك﴾ ياصاحب اليمين ﴿من﴾ إخوانك ﴿أصحاب اليمين﴾ أي: يسلمون عليك؛ كقوله: ﴿ إِلَّا قِبلا سَلَنَا سَلَمًا ﴾ [الواقعة: ٢٦].

٩٢ _ ﴿ وَأَلَمُا إِن كَانَ مِنَ ٱلْمُكَذِبِينَ ٱلضّالِينَ ﴾ هم الصنف الثالث من الأزواج الثلاثة، وهم الذين قيل لهم في هذه السورة: ﴿ ثُمّ إنّكم أيّها الضالّون المكذّبون ﴾ .

٩٤، ٩٣ _ ﴿ فَنُرُّلُ مِنْ جَيهِ * وَتَصْلِيَهُ بَجِيمٍ ﴾ أي: إدخال فيها. وفي هذه الآيات إشارة إلى أنّ الكفر كلَّهُ ملّةٌ والحدةٌ، وأنّ أصحاب الكبائر من أصحاب اليمين؛ لأنهم غير مكذّبين.

٩٦، ٩٥ . ﴿ إِنَّ هَاذَا ﴾ الذي أنزل في هذه السورة ﴿ لَمُو حَقُّ ٱلْيَقِينِ ﴾ أي:
 الحق الثابت من اليقين، ﴿ فَسَيَحْ بِالشّمِ رَبِّكَ ٱلْعَظِيمِ ﴾ .

وروي: أنَّ عثمان بن عفان _ رضي الله عنه _ دخل على ابن مسعود _ رضي الله عنه _ في مرض موته فقال له: ما تشتكي؟ فقال: ذنوبي. فقال: ما تشتهي؟ قال: رحمة ربيّ. قال: أفلا ندعو الطبيب؟ قال: الطبيب أمرضني. فقال: ألا حاجة نأمر بعطائك؟ قال: لا حاجة لي فيه. قال: ندفعه إلى بناتك. قال: لا حاجة لهنّ فيه. قد أمرتهن أن يقرأن سورة الواقعة. فإنّي سمعت رسول الله عليه لهنّ فيه. قد أسورة الواقعة في كلّ ليلة لم تصبه فاقة أبداً»(١). وليس في هذه السور الثلاث ذكر الله (اقتربت، الرحمن، الواقعة)(٢).

* * *

⁽۱) رواه ابن الضريس في فضائل القرآن رقم (۲۲٦) والحارث بن أبي أسامة كما في المطالب العالمية (۲/ ۳۸۳).

⁽٢) أي: لفظ الجلالة (الله) لم يرد في هذه السور الثلاث المذكورة.



لِسَـــمُ ٱللَّهُ ٱلزَّكُمُ إِنَّ ٱلزَّكِيدِمِ

سَبَّحَ بِلَهِ مَا فِي ٱلسَّمَوَٰتِ وَٱلأَرْضِّ وَهُو ٱلْعَزِيزُ لَلْمَكِيمُ ۞ لَهُ مُلَكُ ٱلسَّمَوَٰتِ وَٱلأَرْضُ بُحْيِ. وَيُعِيثُ وَهُوَعَكَ كُلِّ شَيْءٍ فَلِيرُ ۞ هُوَ ٱلأَوْلُواۤ الْآخِرُ

ا - ﴿ سَبَّحَ بِلَّهِ ﴾ جاء في بعض الفواتح ﴿ سَبّح ﴾ بلفظ الماضي، وفي بعضها بلفظ المضارع، وفي بني إسرائيل بلفظ المصدر، وفي الأعلى بلفظ الأمر، استيعاباً لهذه الكلمة من جميع جهاتها. وهي أربع: المصدر، والماضي، والمضارع، والأمر. وهذا الفعل قد عدّي باللام تارة، وبنفسه أخرى في قوله: ﴿ وتسبّحوه ﴾ . وأصله: التعدّي بنفسه؛ لأنّ معنى سبحته: بعّدته عن السوء، منقول من سَبَحَ: إذا ذهب وبعد. فاللام إمّا أن تكون مثل اللام في: نصحته، ونصحت له، وإمّا أن يراد بـ ﴿ سبّح لله ﴾ اكتسب التسبيح لأجل الله ولوجهه خالصاً ﴿ مَا فِي ٱلتَمْوَنِ وَالْمَرْضِ ﴾ ما يتأتى منه التسبيح ويصح ﴿ وَهُو ٱلْمَرْدُ ﴾ المنتقم من مكلّف لم يسبّح له عناداً، ﴿ لَلْمَكِمُ ﴾ في مجازاة من سبّح له انقياداً.

٢ - ﴿ لَمُ مُلَكُ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ لا لغيره. وموضع ﴿ يُحَي. ﴾ رفع. أي: هو ﴿ يُحِي ﴾ الموتى ﴿ وَيُمِيتُ ﴾ الأحياء. أو: نصب؛ أي: ﴿ له ملك السموات والأرض ﴾ عيياً، وعميتاً ﴿ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ فَلِيدُ ﴾.

٣- ﴿ هُوَ ٱلْأَوَّلُ ﴾ هو القديم الذي كان قبل كلِّ شيء ﴿ وَٱلْآخِرُ ﴾ الذي يبقى

وَالظَّهِرُ وَالْبَاطِنُّ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِمُ ﴿ هُوَ الَّذِى خَلَقَ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّا لِهُمُ الْعَرْشِ بَعْلَمُ مَا يَلِمُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُمُ مِنْهَا وَمَا يَنزِلُ مِنَ السَّمَاآءِ وَمَا يَعْرُمُ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ بَعْلَمُ مَا يَلِمُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُمُ مِنْهَا وَمَا يَنزِلُ مِنَ السَّمَاآءِ وَمَا يَعْرُمُ فَيْهُ فِيهًا وَهُوَ مَعَكُمُ أَيْنَ مَا كُذُنُمُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۞ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَتِ يَعْرُمُ فَيْهُ فِيهًا وَهُو مَا يَكُولُ السَّمَورُ ۞ يُولِمُ الْيَالُ فِي النَّهَارِ وَيُولِمُ النَّهَارَ فِي النَّهُ وَهُو عَلِيمُ وَاللَّهُ عَلِيمًا السَّمَاءُ وَاللَّهُ عَلَيْمُ السَّمَاءُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا مُعْرُلُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا مُعَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْكُولُ الْمُلْعُلُولُ الْمُلِلَّةُ الْمُنْ الْمُلْعُلُولُ الْمُلْعُلُولُ الْمُلْعُلُولُ الْمُلْعُلُولُ اللَّهُ الْمُلْعُلُولُ الْمُلْعُلُولُ الْمُلْعُلُولُ الْمُلْعُلُولُ الْمُلْعُلُولُ الْمُلْعُلُولُ الْمُلْعُلُولُ الْمُلْعُلُولُ الْمُلْعُلُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْعُلُولُ اللَّلِمُ الللَّهُ اللْمُلْعُلُولُ الللْمُلْعُلُولُ الْمُلْعُلُولُ ال

بعد هلاك كلّ شيء ﴿ وَالظّهِرُ ﴾ بالأدلة الدالة عليه ﴿ وَالْبَاطِنُ ﴾ لكونه غير مدرك بالحواس وإن كان مرئيًا. والواو الأولى معناها: الدلالة على أنّه الجامع بين الصفتين الأولية والآخرية، والثالثة على أنّه الجامع بين الظهور والخفاء، وأمّا الوسطى فعلى أنّه الجامع بين مجموع الصفتين الأوليين ومجموع الصفتين الأخريين. فهو المستمرُّ الوجود في جميع الأوقات الماضية والآتية. وهو في جميعها ظاهر وباطن. وقيل: والظاهر ﴾: العالى على كلّ شيء، الغالب له، من: ظهر عليه: إذا علاه وغلبه ﴿ والباطن ﴾: الذي بطن كلّ شيء؛ أي: علم باطنه ﴿ وَهُو بِكُلِ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾.

٤ ﴿ هُوَ اللَّذِيا ﴾ ولو أراد أن يجعلها في طرفة عين لفعل، ولكن جعل الستة أصلاً ؛ الدنيا ». ولو أراد أن يجعلها في طرفة عين لفعل، ولكن جعل الستة أصلاً ؛ ليكون عليها المدار ﴿ مُمَّ اَسْتَوَىٰ ﴾ استولى ﴿ عَلَى الْمَرْشِ يَعَلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ ﴾ ما يدخل في الأرض من البذر، والقطر، والكنوز، والموتى ﴿ وَمَا يَعْرُجُ مِنْهَا ﴾ من النبات وغيره ﴿ وَمَا يَعْرُجُ فِيهًا ﴾ من الأعمال وغيره ﴿ وَمَا يَعْرُجُ فِيهًا ﴾ من الأعمال والدعوات ﴿ وَمَا يَعْرُجُ فِيهًا ﴾ من الأعمال والدعوات ﴿ وَهُو مَعَكُم أَيْنَ مَا كُنتُم ﴾ بالعلم والقدرة عموماً، وبالفضل والرحمة خصوصاً ﴿ وَاللَّهُ مِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرً ﴾ فيجازيكم على حسب أعمالكم.

٥، ٦ - ﴿ لَمْ مُلْكُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللّهِ نُرْجَعُ الْأُمُورُ * يُولِجُ النَّهَارِ ﴾
 يدخل الليل في النهار، بأن ينقص من الليل، ويزيد في النهار ﴿ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي
 اَيَّلُ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾

٧ ﴿ عَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنفِقُوا ﴾ يحتمل الزكاة، والإنفاق في سبيل الله ﴿ مِمَّا جَعَلَكُم مُسْتَخَلَفِينَ فِيهِ ﴾ يعني: أنَّ الأموال التي في أيديكم إنَّما هي أموال الله

فَالَذِينَ ءَامَنُواْ مِنكُوْ وَأَنفَقُوا لَاَمُ أَجَرٌ كَبِيرٌ ۞ وَمَا لَكُوْ لَا نُوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُو لِنُوْمِنُواْ بِرَبِّكُوْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَنقَكُوْ إِن كُنْمُ مُُوْمِينِينَ ۞ هُوَ الَّذِى يُنزِلُ عَلَى عَبْدِهِ * مَاينتِ بَيِّنَنتِ لِيُخْرِجَكُمْ مِّنَ الظُّلُمَنتِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُوْ لَرَءُوثُ رَّحِيمٌ ۞ وَمَا لَكُو أَلَّا نُنفِقُواْ فِ سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَثُ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ

بخلقه وإنشائه لها. وإنما موّلكم إيّاها للاستمتاع بها، وجعلكم خلفاء في التصرّف فيها. فليست هي بأموالكم في الحقيقة، وما أنتم فيها إلاّ بمنزلة الوكلاء والنوّاب، فأنفقوا منها في حقوق الله، وَلْيَهُنْ عليكم الإنفاق منها، كما يهون على الرجل الإنفاق من مال غيره إذا أذن له فيه. أو: ﴿جعلكم مستخلفين﴾ ممن كان قبلكم بتوريثه إيّاكم، وسينتقل منكم إلى من بعدكم، فاعتبروا بحالهم ولا تبخلوا به ﴿ فَٱلَّذِينَ مَامَنُوا ﴾ بالله ورسوله ﴿ مِنكُرُ وَأَنفَقُوا لَهُمُ آجَرٌ ﴾

٨ - ﴿ وَمَا لَكُو لَا نُؤْمِنُونَ بِاللّهِ ﴾ هو حال من معنى الفعل في ﴿ مالكم ﴾ كما تقول: مالك قائماً؟ بمعنى: ما تصنع قائماً؟ أي: ﴿ ومالكم ﴾ كافرين بالله . والواو في ﴿ وَالرَّسُولُ يَدْعُودُ ﴾ واو الحال. فهما حالان متداخلتان. والمعنى: وأيّ عذر لكم في ترك الإيمان والرسول يدعوكم ﴿ لِنُؤْمِنُواْ بِرَبِّكُو وَقَدّ أَخَذَ مِيثَنَقَكُو ﴾ وه قبل ذلك ﴿ قد أخذ ﴾ الله ﴿ ميثاقكم ﴾ بقوله: ﴿ أَلَسَّتُ بِرَبِّكُمْ ﴾ [الأعراف: مبل ذلك ﴿ قد أخذ ﴾ الله ﴿ ميثاقكم ﴾ ومكّنكم من النظر في الأدلة. فإذا لم تبق لكم علّة بعد أدلّة العقول، وتنبيه الرسول، فمالكم لا تؤمنون ﴿ إِن كُنُمُ الوجب لا مزيد عليه. ﴿ أُخِذ ميثاقُكم ﴾ أبو عمرو.

٩ - ﴿ هُوَ ٱلّذِى يُنَزِّلُ عَلَىٰ عَبَدِهِ ﴾ محمد ﷺ ﴿ ءَايَنتِ بَيِّنَتِ ﴾ يعني: القرآن ﴿ لِيُخْرِجَكُم ﴾ الله تعالى أو: محمّد بدعوته ﴿ مِنَ ٱلظُّلُمَنتِ إِلَى ٱلنُّورِ ﴾ من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان ﴿ وَإِنَّ ٱللَّهَ بِكُرْ لَرَهُوثُ ﴾ بالمد والهمزة، حجازي، وشامي، وحفص ﴿ رَحِيمٌ ﴾ الرأفة: أشد الرحمة.

١٠ - ﴿ وَمَالَكُمُ أَلَا نُنفِقُوا ﴾ في ألا تنفقوا ﴿ في سَبِيلِ ٱللَّهِ وَلِلَّهِ مِيزَتُ ٱلسَّمَلَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾
 يرث كل شيء فيهما، لا يبقى منه باق الأحد من مال وغيره. يعني: وأيُّ

لَا يَسْتَوِى مِنكُرُ مِّنَ أَنفَقَ مِن قَبْلِ ٱلْفَتْحِ وَقَلنَلَّ أُوْلِيَكَ أَعْظُمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِينَ أَنفَقُواْ مِنْ بَعْدُ وَقَلْتَلُواْ وَكُلًّا وَعَدَ ٱللَّهُ الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿ ثَلَمُ مَّن ذَا ٱلَّذِى يُقْرِضُ ٱللَّهَ قَرْضًا حَسَنَا فَيُضَاعِفَهُ لَمُ وَلَهُ وَأَحْرُ كُرِيرٌ ﴿ فَي يَوْمَ تَرَى ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُم

11 ﴿ مَنَ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللّهِ قَرْضًا حَسَنًا ﴾ بطيب نفسه. والمراد: الإنفاق في سبيله. واستعير لفظ القرض لدلّ على التزام الجزاء ﴿ فَيُضَعِفْمُ لَهُ ﴾ أي: يعطيه أجره على إنفاقه مضاعفاً أضعافاً من فضله ﴿ وَلَهُ وَالْمَ أَجْرٌ كُرِيمٌ ﴾ أي: وذلك الأجر المضموم إليه الأضعاف ﴿ كريم ﴾ في نفسه ﴿ فيضعّفُه ﴾ مكّي ﴿ فيضعّفَه ﴾ شامي المضموم إليه الأضعاف ﴿ كريم ﴾ في نفسه ﴿ فيضاعفُه ﴾ غيرهم. فالنصب على جواب الاستفهام، والرفع على: فهو يضاعفه، أو عطف على ﴿ يقرض ﴾ .

١٧ _ ﴿ يَوْمَ أَرَى ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَاتِ ﴾ ظرف لقوله: ﴿ وله أجر كريم ﴾ أو: منصوب بإضمار «اذكر» تعظيماً لذلك اليوم ﴿ يَسْعَىٰ ﴾ يمضي ﴿ نُورُهُم ﴾ نور

⁽۱) رواه البخاري (۳۲۷۳) ومسلم (۲۵٤٠).

بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَوَأَيْنَنِهِم بُشْرَنكُمُ ٱلْيَوْمَ جَنَتُ تَعَرِى مِن تَعْنِهَا ٱلأَنْهَارُ خَلِدِينَ فِيهَأَ ذَلِكَ هُو ٱلْفَوْرُ ٱلْعَظِيمُ ۞ يَوْمَ يَقُولُ ٱلْمُنْفِقُونَ وَٱلْمُنْفِقَاتُ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱنظُرُونَا نَقْنِسْ مِن نُورِكُمْ قِيلَ ٱرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَٱلْتَيسُوا نُولًا فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَلهُ بَابُ بَالِمِنْهُ فِيهِ ٱلرَّحْمَةُ وَظَلِهِمُهُ مِن قِبَلِهِ ٱلْعَذَابُ۞ يُنَادُونَهُمْ آلَمْ نَكُن مَّعَكُمْ قَالُواْ بَلَنَ وَلَكِئَكُمْ فَنَانُتُمْ أَنفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْبَعْتُمْ

التوحيد والطاعات. وإنما قال: ﴿ يَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَيِأْتِنَيْهِم ﴾ لأنّ السعداء يؤتون صحائف أعمالهم من هاتين الجهتين؛ كما أنّ الأشقياء يؤتونها من شمائلهم ووراء ظهورهم، فيجعل النور في الجهتين شعاراً لهم، وآية؛ لأنهم هم الذين بحسناتهم سعدوا، وبصحائفهم البيض أفلحوا، فإذا ذهب بهم إلى الجنّة ومرّوا على الصراط يسعون، سَعَى بسعيهم ذلك النور، وتقول لهم الملائكة: ﴿ بُشَرَنكُمُ الْيُومَ جَنَّتُ ﴾ أي: دخول جنّات؛ لأنّ البشارة تقع بالأجداث دون الجثث ﴿ بَعْرِى مِن تَعْنِهَ الْأَنْهُ وَالْفَوْرُ الْعَظِيمُ ﴾.

17 - ﴿ يَوْمَ يَقُولُ ﴾ هو بدل من ﴿ يوم ترى ﴾ ﴿ ٱلْمُتَفِقُونَ وَٱلْمُتَفِقَاتُ لِلَّذِي َ اَمْنُوا الْخَاطِفة ﴿ انظِرُونا ﴾ حزة ، انظرُونا ﴾ انتظرونا ؛ لأنه يُسْرَع بهم إلى الجنة كالبروق الخاطفة ﴿ انظِرونا ﴾ حزة ، من : النَّظِرة ، وهي الإمهال ، جُعِلَتْ اتثادهم في المضيِّ إلى أن يلحقوا بهم فيستنيروا به إنظاراً لهم ﴿ نَقْنَبُسْ مِن فُرِكُمْ ﴾ نُصِبْ منه ، وذلك أن يلحقوا بهم فيستنيروا به ﴿ قِيلَ : ٱرْجِعُوا وَيَلَّهُمُ فَٱلْتَيسُوا فُول ﴾ طرد لهم وتهكم بهم . أي : تقول لهم الملائكة ، أو : المؤمنون ﴿ ارجعوا ﴾ إلى الموقف إلى حيث أعطينا هذا النور ، فالتمسوا هنالك ، فمن ثم يقتبس . أو : ﴿ ارجعوا ﴾ إلى الدنيا ﴿ فالتمسوا نورا ﴾ بتحصيل سببه ، وهو الإيمان ﴿ فَشُرِبَ بَيْنَهُم ﴾ بين المؤمنين والمنافقين ﴿ يِسُورٍ ﴾ بحائط حائل بين شقّ الجنة وشقّ النار _ قيل : هو الأعراف _ ﴿ لَمُ اللهِ لللهِ النار لهم النار ، أو الجنة ﴿ وَظَهِرُهُ ﴾ ما ظهر لأهل النار يلي الجنة ﴿ فِيهِ ٱلرَّمُهُ ﴾ أي : النور ، أو الجنة ﴿ وَظَهِرُهُ ﴾ ما ظهر لأهل النار يلي المؤمن عنده ، ومن جهته ﴿ آلْمُذَابُ ﴾ أي : الظلمة ، أو : النار .

١٤ - ﴿ يُنَادُونَهُمْ ﴾ أي: ينادي المنافقون المؤمنين ﴿ أَلَمْ نَكُن مَّعَكُمْ ﴾ يريدون مرافقتهم في الظاهر ﴿ قَالُوا ﴾ أي: المؤمنون ﴿ بَلَن وَلَكِئَكُمْ فَنَنتُمْ أَنفُسَكُمْ ﴾ منتموها بالنفاق وأهلكتموها ﴿ وَتَرَبَّشُمْ ﴾ بالمؤمنين الدوائر ﴿ وَأَرْتَبْشُمْ ﴾ وشككتم في

وَغَرَّتْكُمُ الْأَمَانُ حَتَّى جَآءَ أَمْنُ اللهِ وَغَرَّكُم بِاللهِ الْعَرُورُ ﴿ فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنكُمْ فِدْيَةً وَلَا مِنَ الذِينَ كَفَرُواْ مَأْوَنكُمُ النَّارُ هِي مَوْلنكُمْ وَبِشِّسَ الْمَصِيرُ ﴿ فَاللَّمَ بَأْنِ لِلَّذِينَ مَامَنُواْ أَن تَغْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْمَتِي وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُواْ الْكِننَبَ مِن قَبْلُ

التوحيد ﴿ وَغَرَّتُكُمُ ٱلْأَمَانِ ﴾ طول الآمال، والطمع في امتداد الأعمار ﴿ حَتَّىٰ جَآءَ أَمْرُ اللّهِ ﴾ أي: الموت ﴿ وَغَرَّكُم إِلَّلَهِ ٱلْغَرُورُ ﴾ وغرّكم الشيطان بأنّ الله عفو كريم، لا يعذّبكم، أو: بأنّه: لا بعث ولا حساب.

10 _ ﴿ فَٱلْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ ﴾ وبالتاء شاميًّ. ﴿ مِنكُمْ ﴾ أيّها المنافقون ﴿ فِدْيَةً ﴾ ما يفتدى به ﴿ وَلَا مِنَ اللَّذِينَ كَفَرُواً مَأْوَنكُمُ ﴾ مرجعكم ﴿ النّازُّ هِى مَوْلَلكُمْ ﴾ هي أولى بكم، وحقيقة ﴿مولاكم ﴾ مَحراكم ؛ أي: مكانكم الذي يقال فيه: هو أولى بكم ؛ كما يقال: هو مثنة للكرم ؛ أي: مكان ؛ لقول القائل: إنه لكريم ﴿ وَيِشْنَ الْمَصِيرُ ﴾ النار.

١٦ _ ﴿ أَلَمْ يَأْنِ ﴾ من: أنى الأمر، يأني: إذا جاء إناه. أي: وقته. قيل: كانوا مجديين مكة، فلما هاجروا أصابوا الرزق والنعمة، ففتروا عما كانوا عليه. فنزلت. وعن ابن مسعود _ رضي الله عنه _: ما كان بين إسلامنا وبين أن عوتبنا بهذه الآية إلاّ أربع سنين. وعن أبي بكر _ رضي الله عنه _: إنّ هذه الآية قرئت بين يديه وعنده قوم من أهل اليمامة، فبكوا بكاءً شديداً. فنظر إليهم فقال: هكذا كنا حتى قست القلوب ﴿ لِلَّذِينَ اَمنُوا أَن تَخْشَعَ قُلُوبُهُم لِلْكِ وَهُما اللهِ وَمَا اللهِ وَمَا اللهِ وَمَا اللهُ وَاللهُ اللهُ وَمَا اللهُ وَمَا اللهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

⁽١) أثبت المؤلف _ رحمه الله _ فراءة: (ولا تكونوا) بالتاء، وهي قراءة: رويس وغيره.

فَطَالَ عَلَيْهِمُ ٱلْأَمَدُ فَفَسَتْ قُلُوبُهُمُ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَسِقُونَ ﴿ اَعْلَمُوۤا أَنَّ ٱللَّهَ يُحِي ٱلأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا فَذَ بَيْنَا لَكُمُ ٱلْآينَتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿ إِنَّ ٱلْمُصَدِّقِينَ وَٱلْمُصَدِقَتِ وَأَقْرَضُوا اللّهَ فَرْضًا حَسَنَا يُضَلَعَفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجُرُ كُرِيدٌ ﴿ وَاللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ وَرُسُلِهِ أَوْلَيْكَ هُمُ ٱلصِّدِيقُونَ وَالشّهَدَاهُ عِندَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ

والإنجيل خشعوا لله ورقت قلوبهم، فلمّا طال عليهم الزمان غلبهم الجفاء والقسوة، واختلفوا وأحدثوا ما أحدثوا من التحريف وغيره ﴿ فَطَالَ عَلَيْهِمُ ٱلْأَمَدُ ﴾ اللّجل أو الزمان ﴿ فَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَلَسِقُونَ ﴾ اللّجل أو الزمان ﴿ فَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَلَسِقُونَ ﴾ خارجون عن دينهم، رافضون لما في الكتابين. أي: وقليل منهم مؤمنون.

١٧ - ﴿ أَعْلَمُوا أَنَّ الله يُحْي ٱلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ بَيْنَا لَكُمْ ٱلْآيَكِ لَعَلَكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ قيل: هذا تمثيل لأثر الذكر في القلوب، وأنه يحييها كما يحيي الغيث الأرض.

19 - ﴿ وَالَّذِينَ عَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أَوْلَتِكَ هُمُ الصِّدِيقُونُ وَالشَّهَدَاءُ عِندَرَةٍ مَ عَريد: أَنَّ المؤمنين بالله ورسله عند الله بمنزلة الصديقين والشهداء، وهم الذين سبقوا إلى التصديق واستُشهِدوا في سبيل الله. ﴿ لَهُمْ أَجَرُهُمْ وَنُورُهُمْ ﴾ أي: مثل أجر الصديقين والشهداء ﴾ مبتدأ و (لهم الصديقين والشهداء ﴾ مبتدأ و (لهم الصديقين والشهداء)

 ⁽۱) أثبت المؤلف _ رحمه الله _ قراءة: ﴿المصدِّقين﴾. وهي قراءة: من ذكر وغيرهم.
 معجم القراءات القرآنية (٧/ ٨٦ _ ٨٧).

وَالَّذِينَ كَفَرُواْ وَكَذَّبُواْ مِنَاكِنِنَا أَوْلَتِكَ أَصَّحَابُ الْجَحِيمِ ﴿ آعْلَمُواْ أَنَّمَا الْمَيَوْةُ اللَّهُ وَاللَّهِ الْمَحْدِ الْجَحِيمِ ﴿ آلَا وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالَةُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ الللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ و

أجرهم ﴾: خبره ﴿ وَٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَكَذَّبُواْ بِنَايَدِينَاۤ أَوْلَتِهِكَ أَصْحَبُ ٱلْجَحِيمِ ﴾.

٢١ ـ ولمّا حقر الدنيا وصغّر أمرها، وعظّم أمر الآخرة، بعث عباده على المسارعة إلى نيل ما وعد من ذلك، وهي: المغفرة المنجية من العذاب الشديد، والفوز بدخول الجنّة، بقوله: ﴿ سَابِقُوا ﴾ أي: بالأعمال الصالحة ﴿ إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن وَالفوز بدخول الجنّة، بقوله: ﴿ سَابِقُوا ﴾ أي: بالأعمال الصالحة ﴿ إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن وَلَيْ وَقَيل: سارعوا مسارعة المسابقين لأقرانهم في المضمار ﴿ وَجَنَّةٍ عَرّضُهَا كُمّرْضِ السّموات وسبع الأرضين. كعرض سبع السموات وسبع الأرضين.

وذكر العرض دون الطول؛ لأنّ كلّ ما له عرض وطول فإنّ عرضه أقلّ من طوله. فإذا وصف عرضه بالبسطة عرف أنّ طوله أبسط. أو أريد بالعرض البسطة. وهذا ينفي قول من يقول: إنّ الجنة في السماء الرابعة لأنّ التي في إحدى السموات لا تكون في عرض السموات والأرض ﴿ أُعِدَّتَ لِلَّذِينَ عَامَنُوا بِاللّهِ وَرُسُلِهِ ﴾ وهذا دليل على أنها مخلوقة ﴿ ذَلِكَ ﴾ الموعود من المغفرة والجنّة ﴿ فَضَلُ اللّهِ يُوْتِيهِ مَن يَشَامُ ﴾ وهم المؤمنون. وفيه دليل: على أنّه لا يدخل أحد الجنّة إلا بفضل الله ﴿ وَاللّهُ ذُو الْفَضّلِ الْمَظِيمِ ﴾.

۲۷ - ثمَّ بيّن: أن كلّ كائن بقضاء الله وقدره بقوله: ﴿ مَاۤ أَصَابَ مِن مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ ﴾ من الجدب، وآفات الزروع والشمار. وقوله: ﴿ فِي الأَرْضِ ﴾ في موضع الجرّ، أي: ﴿ مَا أَصَابِ من مصيبة ﴾ ثابتة ﴿ فِي الأَرْضِ ﴾ _ ﴿ وَلَا فِي الفُصِيكُمُ ﴾ من الأمراض والأوصاب وموت الأولاد ﴿ إِلَّا فِي كِتَنْبِ ﴾ في اللوح _ وهو في الأمراض والأوصاب وموت الأولاد ﴿ إِلَّا فِي كِتَنْبِ ﴾ في اللوح _ وهو في موضع الحال _ أي: إلاّ مكتوباً ﴿ مِن قَبْلِ أَن نَبْرَاهَا ﴾ مَن قبل أن نخلق الأنفس موضع الحال _ أي: إلاّ مكتوباً ﴿ مِن قَبْلِ أَن نَبْرَاهَا ﴾ مَن قبل أن نخلق الأنفس ﴿ إِنَّ ذَلِكَ ﴾ إنّ تقدير ذلك وإثباته في كتاب ﴿ عَلَى اللّهِ يَسِيرٌ ﴾ وإن كان عسيراً على العباد.

٧٣ - ثمّ علّل ذلك وبين الحكمة فيه بقوله: ﴿ لِكَيْتَلَا تَأْسَوًا ﴾ تحزنوا حزناً يطغيكم ﴿ عَلَى مَا فَاتَكُمُ ﴾ من الدنيا وسعتها، أو من العافية وصحتها ﴿ وَلَا تَفْرَحُوا ﴾ فرح المختال الفخور ﴿ بِمَا ءَاتَكَ مُ ﴾ أعطاكم. من: الإبتاء. أبو عمرو: ﴿ أَتَاكُم ﴾ أي: جاءكم. من: الإبتان. يعني: أنّكم إذا علمتم: أنّ كلّ شيء مقدّر مكتوب عند الله قلّ أساكم على الفائت، وفرحكم على الآتي ؛ لأنّ من علم: أنّ ما عنده مفقود لا محالة لم يتفاقم جزعه عند فقده؛ لأنّه وطن نفسه على ذلك. وكذلك من علم: أنّ بعض الخير واصل إليه، وأنّ وصوله لا يفوته بحال لم يعظم فرحه عند نيله. وليس أحد إلاّ وهو يفرح عند منفعة

وَاللّهُ لَا يُحِبُ كُلِّ مُخْتَالِ فَخُورِ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ لَا يُحِبُ كُلُّ مُخْتَالِ فَخُورِ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهَ هُو الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ هُو الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْشُ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَلِيعَلَمَ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ وَرُسُلَمُ

تصيبه، ويجزن عند مضرّة تنزل به، ولكن ينبغي أن يكون الفرح شكراً، والحزن صبراً. وإنّما يذمّ من الحزن الجزع المنافي للصبر، ومن الفرح الأشر المطغي الملهي عن الشكر ﴿ وَاللّهُ لَا يُحِبُّ كُلّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴾ لأنّ من فرح بحظٍ من الدنيا، وعظم في نفسه؛ اختال، وافتخر به، وتكبّر على الناس.

7٤ ﴿ الَّذِينَ يَبَّخُلُونَ ﴾ خبر مبتدأ محذوف، أو بدل من ﴿ كُلّ مختال فخور﴾ . كأنّه قال: ﴿ لا يجب الذين يبخلون . يريد: الذين يفرحون الفرح المطغي إذا رزقوا مالا وحظاً من الدنيا، فَلِحُبّهم له، وعزّته عندهم يَزْوُونَه عن حقوق الله، ويخلون به ﴿ وَيَأْمُرُنَ ٱلنَّاسَ بِٱلْبُخْلِ ﴾ ويحضّون غيرهم على البخل، ويرغّبونهم في الإمساك ﴿ وَمَن يَتُولُ ﴾ يعرض عن الإنفاق . وعن أوامر الله ونواهيه ولم ينته عمّا نهي عنه من الأسى على الفائت والفرح بالآتي ﴿ فَإِنَّ ٱللَّهَ هُو الْغَنِيُّ ﴾ عن جميع المخلوقات، فكيف عنه؟ ﴿ ٱلْمَبِيدُ ﴾ في أفعاله . (فإن الله الغنيّ) بترك ﴿ هو ﴾ مدنى وشامى .

ولا يظلم أحد السندان، والكلبتان، والميقعة، والمطرقة، والإبرة، وروي: ومعه ألكيتنب المرسل المراب المر

بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ فَوِئُ عَزِيرٌ ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَهِيمَ وَجَعَلْنَا فِى ذُرِّيَّتِهِمَا اَلنَّبُوَّةَ وَالْكِتَنَبُّ فَمِنْهُم مُّهَٰتَلِّ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَسِقُونَ ۞ ثُمَّ قَفَيْنَا عَلَى ءَاثَارِهِم بِرُسُلِنَا وَقَفَيْنَا بِعِسَى آبْنِ مَرْمَهَ وَءَاتَيْنَهُ ٱلْإِنْجِيلُ وَجَعَلْنَا فِى قُلُوبِ الَّذِينَ اَبَّعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهْمَانِيَةً ٱبْنَدَعُوهَا

باستعمال السيوف، والرماح، وسائر السلاح في مجاهدة أعداء الدين. وقال الزجاج: ﴿لِيعلم الله﴾ من يقاتل مع رسوله في سبيله ﴿ إِلَّنَيْبِ ﴾ غائباً عنهم ﴿ إِنَّ اللهَ قَوِئٌ ﴾ يدفع بقوّته، بأس من يعرض عن ملّته ﴿ عَزِيزٌ ﴾ يربط بعزته جأش من يتعرّض لنصرته.

والمناسبة بين هذه الأشياء الثلاثة: أنّ الكتاب قانون الشريعة ودستور الأحكام والحدود الدينية، يبين سبل المراشد والعهود، ويتضمن جوامع الأحكام والحدود، ويأمر بالعدل والإحسان، وينهى عن البغي والطغيان، واستعمال العدل والاجتناب عن الظلم إنّما يقع بآلة يقع بها التعامل، ويحصل بها التساوي والتعادل. وهي الميزان. ومن المعلوم: أنّ الكتاب الجامع للأوامر الإلهية، والآلة الموضوعة للتعامل بالسّوية، إنّما تحفظ العام على اتّباعهما بالسيف، الذي هو حجة الله على من جحد وعند، ونزع عن صفقة الجماعة اليد، وهو الحديد، الذي وصف بالبأس الشديد.

٢٦ ﴿ وَلَقَدَّ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَهِيمَ ﴾ وخصا بالذكر لأنهما أبوان للأنبياء ـ عليهم السلام ـ ﴿ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا ﴾ أولادهما ﴿ النَّبُوّةَ وَالْكِتَبُ ﴾ الوحي. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: الخطّ بالقلم. يقال: كتب كتاباً وكتابة ﴿ فَينَهُم ﴾ فمن الذّرية أو من المرسل إليهم، وقد دل عليهم ذكر الإرسال والمرسلين ﴿ مُّهْتَدِّ وَكَثِيرٌ مِنْهُم فَسِقُونَ ﴾ هذا تفصيل لحالهم. أي: ﴿ فمنهم ﴾ من اهتدى باتباع الرسل و ﴿ منهم ﴾ من فسق؛ أي: خرج عن الطاعة. والغلبة للفساق.

٢٧ ﴿ ثُمَّ قَفَيْنَا عَلَى ءَائْـرِهِم ﴾ أي: نوح، وإبراهيم، ومن مضى من الأنبياء
 ﴿ بِرُسُلِنَا وَقَفَيْـنَا بِعِيسَى آبُنِ مَرْبِكَ وَءَائَيْنَــُهُ ٱلْإِنجِيــلُّ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ ٱلِذَينَ ٱبَّعُوهُ
 رَأْفَةً ﴾ مودة ولينا ﴿ وَرَحْمَةً ﴾ تعطفاً على إخوانهم، كما قال في صفة أصحاب
 النبي ﷺ : ﴿ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾ [الفتح: ٢٩] ﴿ وَرَهْبَانِيَّةُ ٱبْتَدَعُوهَا ﴾ هي ترهبهم في

مَا كَنَبْنَهَا عَلَيْهِ مِ إِلَّا ٱبْتِغَاءَ رِضُونِ ٱللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايِتِهَا فَعَاتَيْنَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا اللَّهَ وَامَنُوا مِنْهُمْ أَحْرَهُمْ وَكِيْرٌ مِنْهُمْ فَسِقُونَ آلَهُ يَثَاثُهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللّهَ وَءَامِنُوا مِنْهُمْ أَخْرُهُمْ كَفَلَيْنِ مِن رَحْمَتِهِ، وَيَجَعَلْ لَكُمُ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ، وَيَغْفِر لَكُمُ وَاللّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ آلِهُ لَيْ اللّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ آلَهُ لِنَالًا يَعْلَمُ أَهْلُ ٱلْكِتَبِ أَلّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِن فَضَلِ ٱللّهِ وَأَنَّ ٱلْفَضْلِ ٱللّهِ مَنْ يَعَلَمُ أَهْ لَ ٱللّهُ ذُو الْفَضْلِ ٱلْعَظِيمِ آلِي

الجبال فارّين من الفتنة في الدين، مخلّصين أنفسهم للعبادة. وهي الفَعْلَة المنسوبة إلى الرَهْبان. وهو الخائف. فعلان من: رَهَب، كخشيان من: خشي، وانتصابها بفعل مضمر يفسره الظهر تقديره: ﴿وَ ابتدعوا رهبانية ﴿ابتدعوها أي: خرَّجوها من عند أنفسهم ونذروها ﴿ مَا كَنَبْنَهَا عَلَيْهِم ﴾ لم نفرضها نحن عليهم ﴿ إِلَّا ٱبْتِعَاةَ رِضَوانِ الله الله عند أنفسهم ونذروها ﴿ مَا كَنَبْنَهَا عَلَيْهِم ابتدعوها ابتغاء رضوان ﴿ أَللهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَ الله ﴾ استثناء منقطع. أي: ولكنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان ﴿ أَللهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَ رِعَايِبَهَا ﴾ كما يجب على الناذر رعاية نذره؛ لأنّه عهد مع الله لا يحلُّ نكثه ﴿ فَا يَنْهَا السلام ـ وَالذين آمنوا بمحمد ﷺ ﴿ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴾ كافرون.

٢٨ ﴿ يَتَأَيُّهُ اللَّذِينَ اَمَنُوا ﴾ الخطاب الأهل الكتاب ﴿ اَتَّقُوا اللَّهَ وَ اَمِنُوا بِرَسُولِهِ ﴾ بمحمد ﷺ ﴿ يُوْتِكُم ﴾ الله ﴿ كِفْلَيْنِ ﴾ نصيبين ﴿ مِن رَّحْتِهِ ﴾ الإيمانكم بمحمد ﷺ وأيمانكم بمحمد ﷺ وأيمانكم بمن قبله ﴿ وَيَخْعَل لَكُمْ ﴾ يوم القيامة ﴿ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ ﴾ وهو النور المذكور في قوله: ﴿ يَسْعَىٰ نُورُهُم ﴾ [الحديد: ١٢] الآية ﴿ وَيَغْفِرُ لَكُمْ ﴾ ذنوبكم ﴿ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ .

٢٩ - ﴿ إِنَّكُلَّ مِعْلَمُ ﴾ ليعلم ﴿ أَهْلُ ٱلْكِتَبِ ﴾ الذين لم يسلموا، و﴿ لا مَريدة ﴿ أَلَا يَقْدِرُونَ ﴾ ﴿ وأن ﴾ خفّه من الثقيلة أصله: أنّه ﴿ لا يقدرون ﴾ . يعني: أنّ الشأن لا يقدرون ﴿ عَلَى شَيْءٍ مِن فَضْلِ اللهِ ﴾ أي: لا ينالون شيئاً ممّا ذكر من فضل الله من الكفلين، والنور، والمغفرة؛ لأنهم لم يؤمنوا برسول الله ﷺ، فلم ينفعهم إيمانهم ممن قبله، ولم يكسبهم فضلاً قط ﴿ وَأَنَّ ٱلْفَضْلَ ﴾ عطف على ﴿ أَن يقدرون ﴾ _ ﴿ بِيدِ اللهِ ﴾ أي: في ملكه وتصرفه ﴿ يُقْتِيدِ مَن يَشَاهُ ﴾ من عباده ﴿ وَأَللَهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴾ .



بِسِ مِ اللَّهِ الزَّاهِ الزَّاهِ الزَّاهِ الزَّاهِ الرَّاهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ

قَدْسَمِعَ ٱللَّهُ قَوْلَ ٱلَّتِي تَجُدِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِنَ إِلَى ٱللَّهِ وَٱللَّهُ يَسْمَعُ تَعَاوُرَكُمَآ

ا ﴿ وَلَا سَمِعَ اللّهُ قَوْلَ الّتِي تُجُكِدُ اللّه عادة. وقرىء بها. وهي: خولة بنت ثعلبة، امرأة أوس بن الصامت، أخي عبادة. رآها وهي تصليّ، وكانت حسنة الجسم، فلمّا سلّمت راودها، فأبت فغضب، فظاهر منها. فأتت رسول الله على الله فقالت: إنّ أوساً تزوّجني وأنا شابّة مرغوب فيّ. فلما خلا سنّي، ونشَرت بطني ـ أي: كثر ولدي ـ جعلني عليه كأمّه. وروي: أنهّا قالت: إنّ لي صبيانا صغاراً إن ضممتهم إليّ جاعوا. فقال على الله ضاعوا، وإن ضممتهم إليّ جاعوا. فقال على الله ما عندي من أمرك شيء الله وروي: أنّه قال لها: «حرمت عليه». فقالت: السول الله ما ذكر طلاقاً، وإنّما هو أبو ولدي، وأحب الناس إليّ. فقال: هرمت عليه الله فقال: «حرمت عليه». فقالت الشكو إلى الله فاقتي ووجدي، كلّما قال رسول الله عليه الله ما ذكر طلاقاً، وإنّما هو أبو ولدي، وأحب الناس إليّ. فقال ومعناه ﴿ وَلَشَهُ يَمَا وَرَكُمْ الله الله فنزلت (١) ﴿ فِي زَوْجِهَا ﴾ في شأنه ومعناه ﴿ وَلَشَهُ يَمَا وَرَكُمْ الله الله من المكروه ﴿ وَاللّهُ يَسْمَهُ مَا وَرَكُمْ الله ومعناه ﴿ وَلَشَهُ يَسَمَهُ مَا الله عن المكروه ﴿ وَاللّهُ يَسْمَهُ مَا وَرَكُمْ الله الله عنه الله من المكروه ﴿ وَاللّهُ يَسْمَهُ مَا وَرَكُمْ الله الله عنه المن المكروه ﴿ وَاللّهُ يَسْمَهُ مَا وَرَكُمْ الله الله الله الله الله الله فنزلت (١) ﴿ وَلَلّهُ يَسْمَهُ مَا وَرَكُمْ الله وَلَا الله الله فنزلت (١) ﴿ وَاللّهُ يَسْمَهُ مَا وَرَكُمْ الله وَلَيْ الله وَلَيْ الله وَلَوْ وَلَا الله وَلَهُ وَلَا الله وَلَا وَلَا الله وَلَا الله وَلِلهُ وَلَا الله وَلَا وَلَا الله وَلَا وَلَا الله وَلَا الله وَلَا الله وَلَا الله وَلَا الله وَلَا وَلَا الله وَلَا الله

رواه الطبري في تفسيره (١٤ / ١ _ ٢).

مراجعتكما الكلام. من: حار: إذا رجع ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ سَمِيعٌ ﴾ يسمع شكوى المضطرّ ﴿ بَصِيرٌ ﴾ بحاله.

٧- ﴿ الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ ﴾ عاصم ﴿ يُظَهّرون ﴾ حجازي وبصريّ. غيرهم المنظاهَرون ﴾ . وفي ﴿ مِنكُم وبيخ للعرب؛ لأنّه كان من أيمان أهل جاهليّتهم خاصّة دون سائر الأمم ﴿ مِن نِسَآهِهِم ﴾ زوجاتهم ﴿ مَاهُنَ أُمّهاتهِم ﴾ ﴿ أَمّهاتهُم ﴾ المفضّل؛ فالأوّل حجازيّ، والثاني تميميّ ﴿ إِنْ أُمّهاتُهُم إِلّا اللّي وَلَدْنَهُم ﴾ يريد: أنّ الأمهات على الحقيقة الوالدات، والمرضعات ملحقات بالوالدات بواسطة الرضاع. وكذا أزواج رسول الله على لزيادة حرمتهنّ. وأمّا الزوجات فأبعد شيء الأمومة، فلذا قال: ﴿ وَإِنّهُمْ لِيُقُولُونَ مُنكَرًا مِن الْقَولِ ﴾ أي: تنكره الحقيقة والأحكام الشرعيّة ﴿ وَزُورًا ﴾ وكذباً باطلاً منحرفاً عن الحق ﴿ وَإِنّ اللّهَ لَعَفُورٌ ﴾ لما سلف منهم.

٣- ﴿ وَٱلَّذِينَ يُطُوهُونَ مِن نِسَآيِهِم ﴾ بين في الآية الأولى: أنّ ذلك من قائله منكرٌ وزورٌ. وبين في الثانية حكم الظهار ﴿ ثُمّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا ﴾ العود الصيرورة ابتداءً وبناءً. فمن الأول قوله تعالى: ﴿ حَقّ عَادَ كَالْمُحْجُونِ ٱلْقَدِيرِ ﴾ [يس: ٣٩] ومن الثاني: ﴿ وَإِنْ عُدتُم عُدَنا ﴾ [الإسراء: ٨] ويعدّى بنفسه كقولك: عدته: إذا أتبته وصرت إليه، وبحرف الجرّب: إلى، وعلى، وفي، واللام، كقوله: ﴿ وَلَوّ رُدُّوا لَمَا وَالِكَامُ وَاعَنْهُ ﴾ [الأنعام: ٢٨] ومنه: ﴿ وَثَم يعودون لما قالوا ﴾ أي: ﴿ يعودون لما قالوا ﴾ أي: ﴿ يعودون لما تالوا ﴾ أو لتداركه على حذف المضاف. وعن ثعلب: ﴿ يعودون على التحليل ما حرّموا، على حذف المضاف أيضاً. غير أنّه أراد بما قالوا: ما حرّموه على أنفسهم بلفظ الظهار، تنزيلاً للقول منزلة المقول فيه، كقوله: ﴿ وَنَرِثُكُم مَا يَقُولُ ﴾ [مريم: ١٨] أراد المقول فيه، وهو المال والولد. ثمّ اختلفوا: أنّ النقض على الوطء، وهو قول ابن عباس، والحسن، والحسن، وعند الشافعي ـ رحمه الله ـ: بمجرد الإمساك؛ وهو ألاّ يطلقها عقيب وقتادة. وعند الشافعي ـ رحمه الله ـ: بمجرد الإمساك؛ وهو ألاّ يطلقها عقيب

فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِّن قَبْلِ أَن يَتَمَاسًا ذَلِكُو تُوعَظُونَ بِهِ ۚ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرُ ﴿ فَمَن لَمْ يَجِدْ فَصِيامُ شَهْرَيْنِ مُتَنَابِعَيْنِ مِن قَبْلِ أَن يَتَمَاسًا ۚ فَمَن لَمْ يَسْتَطِعْ فَإِطْعَامُ سِتِينَ مِسْكِينَا ۚ ذَلِكَ لِتُوْمِنُوا بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ وَتِلْكَ

الظهار ﴿ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ﴾ فعليه إعتاق رقبة مؤمنة أو كافرة. ولم يجز المدبّر، وأمّ الولد، والمكاتب الذي أدّى شيئاً ﴿ مِن قَبْلِ أَن يَتَمَاشًا ﴾ الضمير يرجع إلى ما دلّ عليه الكلام من المظاهِر والمظاهَر منها. والمماسة: الاستمتاع بها من جماع، أو لمس بشهوة، أو نظر إلى فرجها بشهوة ﴿ ذَلِكُو ﴾ الحكم ﴿ تُوعَظُونَ بِهِ ﴾ لأنّ الحكم بالكفّارة دليل على ارتكاب الجناية، فيجب أن تتعظوا بهذا الحكم، حتى لا تعودوا إلى الظهار، وتخافوا عقاب الله عليه ﴿ وَاللّهُ بِمَاتَعْمَلُونَ خَيِيرٌ ﴾.

والظهار: أن يقول الرجل لامرأته: أنت علي كظهر أمي. وإذا وضع موضع أنتِ عضواً منها يعبر به عن الجملة، أو مكان الظهر عضواً آخر يحرم النظر إليه من الأمّ كالبطن والفخذ، أو مكان الأمّ ذات رحم محرم منه بنسب، أو رضاع، أو صهر، أو جماع، نحو أن يقول: أنت علي كظهر أختي من الرضاع، أو عمّتي من النسب، أو امرأة ابني، أو أبي، أو أمّ امرأتي، أو ابنتها، فهو مظاهر. وإذا امتنع المظاهر من الكفّارة، للمرأة أن ترافعه، وعلى القاضي أن يجبره على أن يكفّر، وأن يجبسه. ولا شيء من الكفّارات يجبر عليه، ويجبس إلا كفّارة الظهار. لأنّه يضرّ بها في ترك التكفير، والامتناع من الاستمتاع. فإن مس قبل أن يكفّر استغفر الله ولا يعود حتّى يكفّر. وإن أعتق بعض الرقبة ثمّ مس، عليه أن يستأنف عند أبي حنيفة ـ رحمه الله _.

٤ - ﴿ فَمَن لَّرِ يَجِدَ ﴾ الرقبة ﴿ فَصِيامُ مَهْرَيْنِ ﴾ فعليه صيام شهرين ﴿ مُتَنَابِعَيْنِ مِن فَبْلِ أَن يَتَمَاسَنَا فَمَن لَرِّ يَسْتَطِعْ ﴾ الصيام ﴿ فَإِطْعَامُ ﴾ فعليه إطعام ﴿ سِتِينَ مِسْكِمنًا ﴾ لكلّ مسكين نصف صاع من برّ ، أو صاع من غيره . ويجب أن يقدّمه على المسيس ، ولكن لا يستأنف إن جامع في خلال الإطعام ﴿ وَلِكَ ﴾ البيان والتعليم للأحكام ﴿ لِتُوْمِنُوا ﴾ لتصدّقوا ﴿ إِللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ في العمل بشرائعه التي شرعها من الظهار وغيره ورفض ما كنتم عليه في جاهليّتكم ﴿ وَيَلْكَ ﴾ أي: الأحكام التي الظهار وغيره ورفض ما كنتم عليه في جاهليّتكم ﴿ وَيَلْكَ ﴾ أي: الأحكام التي المناها الله المناها والمناه الله المناها والمناه الله المناه المناه المناه الله المناه الم

حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَفِوِينَ عَذَابُ أَلِيمُ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولُهُ كَبِنُوا كَمَا كَبِتَ اللَّذِينَ مُحَادُّ أَهِمِ اللَّهُ وَلَلْكَفِينَ عَذَابُ مُهِينٌ ﴿ يَوْمَ بَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدُ ﴿ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَاتِ مُعَلِّمُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدُ ﴿ اللَّهُ مَرَانَ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدُ ﴿ اللَّهُ مَرَانَ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدُ ﴿ اللَّهُ مَرَانَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ مَرَانًا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُولُولُولُولُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمُ لِلْكُولُولُولُولُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

وصفنا في الظهار، والكفّارة ﴿ حُدُودُ ٱللَّهِ ﴾ التي لا يجوز تعدّيها ﴿ وَلِلْكَسْفِرِينَ ﴾ الذين لا يتبعونها ﴿ عَذَابُ ٱلِيمُ ﴾ مؤلم.

ه _ ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يُحَادُونَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ يعادون ويشاقون ﴿ كُبِثُوا ﴾ أخزوا، وأهلكوا ﴿ كُمَا كُبِتَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ﴾ من أعداء الرسل ﴿ وَقَدْ أَنزَلْنَا ٓ ءَايَئتِ بَيِنَئتِ ﴾ تدل على صدق الرسول وصحة ما جاء به ﴿ وَلِلْكَفِرِينَ ﴾ بهذه الآيات ﴿ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾ يذهب بعزهم وكبرهم.

7 - ﴿ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ ﴾ منصوب بـ ﴿ مهين ﴾ ، أو بإضمار اذكر ، تعظيماً لليوم ﴿ اللّهُ جَمِيعًا ﴾ كلهم لا يترك منهم أحداً غير مبعوث ، أو مجتمعين في حال واحدة ﴿ فَيُنْبِتُهُم بِمَا عَمِلُوا ﴾ تخجيلاً لهم ، وتوبيخا ، وتشهيراً بحالهم ، يتمنّون عنده المسارعة بهم إلى النار لما يلحقهم من الخزي على رؤوس الأشهاد ﴿ أَحْصَنْهُ اللّه ﴾ أحاط به عدداً ، لم يفته منه شي ، ﴿ وَنَسُوهُ ﴾ لأنهم تهاونوا به جين ارتكبوه ، وإنّما تحفظ معظمات الأمور ﴿ وَاللّهُ عَلَىٰ كُلّ مَنّى وشَهِيدُ ﴾ لا يغيب عنه شي تم .

٧ _ ﴿ أَلَمْ تَرَأَنَّ اللَّهَ يَقَلَمُ مَا فِي ٱلتَّمَوْتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِّ مَا يَكُوثُ ﴾ من: كان التامة ؟ أي: ما يقع ﴿ مِن خَبَوَىٰ ثَلَنْنَةٍ ﴾ النجوى: التناجي. وقد أضيفت إلى ثلاثة، أي: ﴿ مِن نَجوى ثلاثة ﴾ نفر ﴿ إِلَّا هُوَ ﴾ أي: الله ﴿ رَابِعُهُمْ وَلَا خَسَةٍ إِلَّا هُو سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَ ﴾ ولا أقل ﴿ مِن ذَلِكَ وَلَا أَكُمْ إِلَّا هُو مَعَهُمْ ﴾ يعلم ما يتناجون به ولا يخفى عليه ما هم فيه. وقد تعالى عن المكان علواً كبيراً.

وتخصيص الثلاثة والخمسة: لأنبًا نزلت في المنافقين. وكانوا يتحلّقون للتناجي مغايظة للمؤمنين على هذين العددين. فقيل: ما يتناجى منهم ثلاثة ولا خمسة ﴿ولا أَكْسُرِ ﴾ إلّا والله معهم يسمع

أَيْنَ مَا كَانُواْ ثُمُّ يُنَبِّتُهُم بِمَا عَبِلُوا يَوْمَ الْقِينَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمُ ﴿ اَلْمَ نَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِهُ وَبَنَنَجُونَ اللَّهِ فِكُلِ شَيْءٍ عَلِيمُ ﴿ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَيَفَولُونَ فِي اللَّهِ فِي اللَّهُ مِنَا اللَّهُ مِمَا لَمْ يُعِلِكُ بِمَا لَمْ يُعِلِكُ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنفُسِمِ الْوَلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسَّبُهُمْ جَاءُوكَ حَبِّوْكَ بِمَا لَمْ يُعِلِكُ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي النَّفُسِمِ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسَّبُهُمْ جَمَّاتُ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ الْمُعِلَى اللَّهُ الْمُعِلَى اللَّهُ الْمُعَالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعِلَى اللَّهُ ال

ما يقولون. ولأنّ أهل التناجي في العادة طائفة من أهل الرأي والتجارب. وأوّل عددهم الاثنان فصاعداً إلى خمسة، إلى ستّة، إلى ما اقتضته الحال. فذكر عزّوعلا الثلاثة، والخمسة، وقال: ﴿ولا أدنى من ذلك﴾ فدلّ على الاثنين والأربعة. وقال: ﴿ولا أكثر﴾ فدلّ على ما يقارب هذا العدد ﴿ أَيْنَ مَا كَانُواْ ثُمُّ مُنْ يَعْمُلُواْ يُومَ ٱلْقِيّامَةِ ﴾ فيجازيهم عليه ﴿ إِنَّ اللّهَ بِكُلِّ ثَمّيهٍ عَلِيمٌ ﴾.

٨ = ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى اللَّذِينَ نَهُوا عَنِ النَّجْوَىٰ ثُمْ يَعُودُونَ لِمَا نَهُوا عَنْهُ وَيَتَنَجّوَ عِالْلِيْتِ وَالْمَدُونِ وَمَعْصِيتِ الرّسُولِ ﴾ كانت اليهود والمنافقون يتناجون فيما بينهم، ويتغامزون بأعينهم إذا رأوا المؤمنين، ويريدون أن يغيظوهم، ويوهموهم في نجواهم وتغامزهم: أنّ غزاتهم غُلِبُوا، وأنّ أقاربهم قُتِلوا. فنهاهم رسول الله ﷺ، فعادوا لمثل فعلهم. وكان تناجيهم بما هو إثم وعدوان للمؤمنين وتواص بمعصية الرسول ومخالفته. ﴿ وَيَتَنَجّون ﴾ حمزة، وهو بمعنى الأول ﴿ وَإِذَا جَآدُوكَ حَيْقَكَ بِمَا اللَّهِ اللَّهُ ﴾ يعني: أنّهم يقولون في تحيّنك: السام عليك يا محمد. والسام: الموت. والله تعالى يقول: ﴿ وَسَلَمُ عَلَى عِبَادِهِ اللَّذِينَ السَّم عَلَيك يا محمد. والسام: الموت. والله تعالى يقول: ﴿ وَسَلَمُ عَلَى عِبَادِهِ اللَّذِينَ السَّم عَلَيك يا عمد. والسام: و﴿ فَيَتَأَيّنُهَا الزّبُونَ ﴾ [المائدة: ١٤]، و ﴿ يَتَأَيّنُها النّبِي ﴾ [الأحزاب: ٥٩] وَيَتَأَيّنُها النّبِهم: لو كان نبياً ﴿ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِمْ لَوَلًا يُمْوَلُ ﴾ أي: يقولون فيما بينهم: لو كان نبياً لعاقبنا الله بما نقوله، فقال الله تعالى: ﴿ حَسَبُهُمْ جَهَمّ عَمَا عَذَاباً ﴿ يَصَلَونَهَا ﴾ حال؛ لعاقبنا الله بما نقوله، فقال الله تعالى: ﴿ حَسَبُهُمْ جَهَمّ عَدَاباً ﴿ يَصَلَونَهَا ﴾ حال؛ أي: يدخلونها ﴿ فَيْقَسَ الْمَصِيرُ ﴾ المرجع؛ جهنم.

٩ - ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِيكَ مَامَنُوا ﴾ بالسنتهم، وهو خطاب للمنافقين. والظاهر: أنّه خطاب للمؤمنين ﴿ إِنَا تَنَجَيْمٌ فَلَا تَلْنَجُوا بِٱلْإِنْمِ وَٱلْعُدُونِ وَمَعْصِيَتِ ٱلرَّسُولِ ﴾ أي: ﴿إِذَا تناجيتم ﴾ فلا تَشبَّهوا باليهود والمنافقين في تناجيهم بالشر ﴿ وَتَنَجَوْا بِٱلْمِرِ ﴾ باداء الفرائض، والطاعات ﴿ وَٱلنَّقُونَ ﴾ وترك المعاصي ﴿ وَاتَّقُوا ٱللَّهَ ٱلَّذِي إِلَيْهِ ثَعْشَرُونَ ﴾

إِنَّمَا ٱلنَّجْوَىٰ مِنَ ٱلشَّيْطَانِ لِيَحْزُتُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَلَيْسَ بِضَآرِهِمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ ٱللَّهِ وَعَلَى ٱلنَّهِ فَلْيَمَوَّكُ لِيَحْزُنُ اللَّهِ وَعَلَى ٱللَّهِ فَلْيَمَوَّكُونَ اللَّهِ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ إِذَا قِيلَ ٱللَّهُ اللَّذِينَ ءَامَنُواْ وَلَا مَنُواْ يَرْفَعِ ٱللّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ وَٱلَّذِينَ أُونُوا ٱلْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَلِنَّا قِيلَ ٱنشُرُواْ فَٱنشُرُواْ يَرْفَعِ ٱللَّهُ ٱلّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ وَٱلّذِينَ أُونُوا ٱلْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَلِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿

للحساب، فيجازيكم بما تتناجون به من خير أو شرّ.

• ١ - ﴿ إِنَّمَا ٱلنَّجْوَىٰ ﴾ بالإثم والعدوان ﴿ مِنَ ٱلشَّيْطُنِ ﴾ من تزيينه ﴿ لِيَحْزُك ﴾ أي: الشيطان. وبضم الياء نافع ﴿ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَلَيْسَ ﴾ الشيطان، أو الحزن ﴿ يِضَارَهِمْ شَيْتًا إِلَّا بِإِذِنِ ٱللَّهِ ﴾ بعلمه وقضائه وقدره ﴿ وَعَلَى ٱللَّهِ فَلْيَـتَوَكِّلِ ٱلْمُؤْمِنُونَ ﴾ أي: يكلون أمرهم إلى الله، ويستعيذون به من الشيطان.

المجالس عاصم. والمراد: مجلس رسول الله على . وكانوا يتضامون فيه تنافساً المجالس عاصم. والمراد: مجلس رسول الله على . وكانوا يتضامون فيه تنافساً على القرب منه وحرصاً على استماع كلامه. وقيل: هو المجلس من مجالس الفتال، وهي مراكز الغزاة. كقوله: ﴿ مَقَعِدَ لِلْقِتَالِ ﴾ [آل عمران: ١٢١]. مُقاتِل: في صلاة الجمعة ﴿ فَأَفْرُو ﴾ فوسعوا ﴿ يَشْبَحِ اللهُ لَكُمْ ﴾ مطلق في كل ما يبتغي الناس الفسحة فيه من المكان، والرزق، والصدر، والقبر، وغير ذلك ما يبتغي الناس الفسحة فيه من المكان، والرزق، والصدر، والقبر، وغير ذلك وأزاد أمرتم بالنهوض عنه أو انهضوا إلى الصلاة، والجهاد، وأعمال الخير ﴿ فَأَنشُرُوا ﴾ بالضم فيهما: مدنى ، وشامي ، وعاصم غير حمّاد ﴿ يَرْفِع اللهُ ٱلّذِينَ عَامَنُوا مِن عَلَم اللهُ والمره، وأوامر رسوله ﴿ وَالّذِينَ أُونُوا ٱلْهِلَيْ ﴾ والعالمين منهم خاصة ﴿ دَرَحَتُ وَاللهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَيِرٌ ﴾ . وفي الدرجات قولان: أحدهما: في الدنيا خاصة ﴿ دَرَحَتُ وَاللهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَيْرٌ ﴾ . وفي الدرجات قولان: أحدهما: في الدنيا في المرتبة، والشرف، والآخر: في الآخرة. وعن ابن مسعود رضي الله عنه أنه كان إذا قرأها قال: يأيّها الناس افهموا هذه الآية ولترغبكم في العلم. وعن كان إذا قرأها قال: يأيّها الناس افهموا هذه الآية ولترغبكم في العلم. وعن النبي على النبي على العالم على العالم على العالم على العالم على العالم على العالم يوماً واحداً تعدل عبادة العابد أربعين الكواكب (۱). وعنه على: "عبادة العالم يوماً واحداً تعدل عبادة العابد أربعين الكواكب) (۱).

⁽۱) رواه أحمد (٥/ ١٩٦) وأبو داود (٣٦٤١) والترمذي (٢٦٨٣) وابن ماجه (٢٢٣).

يَتَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَنجَيْتُمُ ٱلرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَىٰ نَجُوْنَكُوْ صَدَقَةً ذَلِكَ خَبْرٌ لَكُوْرُ وَأَطْهَرًا فَإِن لَّرْ يَجِدُواْ فَإِنَّ ٱللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمُ شِ

سنة». وعنه على: "يشفع يوم القيامة ثلاثة: الأنبياء، ثمّ العلماء، ثمّ الشهداء" (١). فأعظم بمرتبة هي واسطة بين النبوة والشهادة بشهادة رسول الله الشهداء (١). فأعظم بمرتبة هي واسطة بين النبوة والشهادة بشهادة رسول الله وعن ابن عباس رضي الله عنهما: خير سليمان عليه السلام بين العلم والمال والملك، فاختار العلم. فأعطى المال والملك معه. وقال على الوحى الله إلى إبراهيم عليه السلام يا إبراهيم! إنّي عليم أحبّ كلّ عليم (٢). وعن بعض الحكماء: ليت شعري أيّ شيء أدرك من فاته العلم؟ وأيّ شيء فات من أدرك العلم؟. وعن الزبيريّ: العلم ذكر، فلا يحبّه إلّا ذكورة الرجال. والعلوم أنواع، فأشرفها أشرفها معلوماً.

⁽۱) رواه ابن ماجه (۲۳۱۳).

⁽٢) رواه ابن عبد البر في العلم. (حاشية الكشاف ٤/ ٩٣٪).

ءَأَشْفَقَتُمْ أَن تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَى جُوَنكُرُ صَدَقَتْ فَإِذْ لَرَ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَوْةَ وَعَاتُوا التَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَوْةَ وَعَاتُوا الرَّكُوةَ وَأَطِيمُوا اللَّهَ وَرَسُولُهُ وَاللَّهُ خَيِرُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَذَا بَا اللَّهُ مَا يَعْلَمُونَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَذَا اللَّهُ عَذَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَذَا اللَّهُ عَذَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللْ

أسأل الله؟ قال: «العافية» قلت: وما أصنع لنجاة نفسي؟ قال: «كل حلالاً» وقل صدقاً» قلت: وما الراحة؟ قال: «لقاء الله». فلمّا فرغت منها نزل نسخها(۱).

17 - ﴿ اَشَفَقُتُمُ أَن تُقَدِّمُواْ بَيْنَ يَدَى خَعُونكُو صَدَقَتِ ﴾ أخفتم تقديم الصدقات لما فيه من الإنفاق الذي تكرهونه؟ ﴿ وَإِذْ لَرَ تَفْعَلُوا ﴾ ما أمرتم به، وشق عليكم ﴿ وَتَابَ اللّهُ عَلَيْكُمُ ﴾ أي: خفف عنكم، وأزال عنكم المؤاخذة بترك تقديم الصدقة على المناجاة؛ كما أزال المؤاخذة بالذنب عن التائب عنه ﴿ فَأَقِيمُوا الصَّلَوٰةَ وَءَاتُوا الزَّكُوةَ وَأَطِيعُوا اللّهَ وَرَسُولُهُ ﴾ أي: فلا تفرّطوا في الصلاة، والزكاة، وسائر الطاعات ﴿ وَاللّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ وهذا وعد وعيد .

١٥ ـ ﴿ أَعَدَّ اللهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا ﴾ نوعاً من العذاب متفاقماً ﴿ إِنَّهُمْ سَلَهُ مَا كَانُوا يَمْمَلُونَ ﴾ كانوا في الزمان الماضي مصرّين على سوء العمل. و هي حكاية ما يقال لهم في الآخرة.

١٦ _ ﴿ أَتَّمَذُوا أَيْمَنَهُم ﴾ الكاذبة ﴿ جُنَّةً ﴾ وقاية دون دمائهم وأموالهم

⁽١) قال ابن حجر: لم أجده. (حاشية الكشاف ٤/٤٩٤).

فَصَدُّواْ عَن سَبِيلِ اللّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينَّ إِنَّ لَنَ ثَعْنِى عَنَهُمْ أَمَوا هُمُّمْ وَلَآ أَوَلَدُهُمْ مِّنَ اللّهِ فَصَدُّواْ عَن سَبِيلِ اللّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينًا إِنَّ مَعْ فَيَهِا خَلِدُونَ فِي يَوْمَ يَبْعَهُمُ اللّهُ جَيعًا فَيَخْلِفُونَ لَمُ كَمّا يَعْلِفُونَ لَكُمْ لَكُ يَعْمُهُمُ اللّهُ عَلَى مَعْ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَذِبُونَ فِي اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطُنُ لَمُ كَمَا الشَيْطُنُ اللّهُ الْكَذِبُونَ فِي السَّيْطِنُ اللهُ اللّهَ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَرَسُولُهُ وَلَيْهِكَ فِي الْأَذَلِينَ فِي كَتَبَ اللّهُ لَأَغْلِمَ اللّهُ لَأَغْلِمَ اللّهُ الْمُعْلِمِينَ أَلَا إِنَّ اللّهُ لَا عَلِيمَ اللّهُ لَا عَلَيْهِ إِن اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَرَسُولُهُ وَلَيْهِكَ فِي الْأَذَلِينَ فِي كَتَبَ اللّهُ لَأَغْلِمَ اللّهُ لَا عَلِمَ اللّهُ الْمَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُعْلِمِينَ أَلْ وَرُسُولُ إِنّهُ إِن اللّهُ اللّهُ اللّهُ لاَ عَلِمَ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

﴿ فَصَدُّواً﴾ الناس في خلال أمنهم وسلامتهم ﴿ عَنسَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾ عن طاعته والإيمان به ﴿ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴾ وعدهم العذاب المخزي لكفرهم وصدَّهم، كقوله: ﴿ ٱلَذِينَ كَفَرُواْ وَصَـُدُواْ عَنسَبِيلِ ٱللَّهِ زِدْنَهُمْ عَذَابًا فَوْقَ ٱلْعَذَابِ ﴾ [النحل: ٨٨].

١٧ _ ﴿ لَن تُغْنِى عَنْهُمُ أَمْوَالْمُمُ وَلاَ أَوْلَدُهُم مِنَ اللهِ ﴾ عذاب الله ﴿ شَيْئاً ﴾ قليلاً من الإغناء، ﴿ أُولَيْكُ أَضَابُ النّارِّهُمْ فِيهَا خَلِدُونَ ﴾ .

10 . ﴿ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ الْمُ ﴾ أي: لله في الآخرة: أنهم كانوا مخلصين في الدنيا غير منافقين ﴿ كُمَا يَكْلِفُونَ لَكُونَ ﴾ في الدنيا غير منافقين ﴿ كُمَا يَكْلِفُونَ لَكُونَ ﴾ في الدنيا ﴿ عَلَى شَيءٍ من النفع ثَمَّ بأيمانهم الدنيا ﴿ عَلَى شَيءٍ من النفع ثَمَّ بأيمانهم الكاذبة كما انتفعوا ها هنا ﴿ أَلاّ إِنَّهُمْ هُمُ ٱلْكَلِبُونَ ﴾ حيث استوت حالهم فيه الدنيا والآخرة.

19 _ ﴿ اَسْتَحُودَ عَلَيْهِمُ ٱلشَّيْطَانُ ﴾ استولى عليهم ﴿ فَأَنسَهُمْ ذِكْرُ اللّهِ ﴾ . قال شاه الكرمانيّ : علامة استحواذ الشيطان على العبد أن يشغله بعمارة ظاهره من المآكل والملابس، ويشغل قلبه عن التفكّر في آلاء الله ونعمائه والقيام بشكرها، ويشغل لسانه عن ذكر ربّه بالكذب والغيبة والبهتان، ويشغل قلبه عن التفكّر والمراقبة بتدبير الدنيا وجمعها ﴿ أُولَئِهِكَ حِزّبُ ٱلشَّيْطَانِ ﴾ جنده ﴿ أَلاَ إِنَّ حِزْبُ ٱلشَّيْطَانِ مُمُ اللّهَ إِنَّ حِزْبُ ٱلشَّيْطَانِ ﴾

٢٠ ـ ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يُحَادَّونَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُ وَأُولَلَتِكَ فِي ٱلْأَذَلِينَ ﴾ في جملة من هو أذل خلق الله ، لا ترى أحداً أذل منهم .

٢١ - ﴿ كَتَبَ اللَّهُ ﴾ في اللوح ﴿ لَأَغْلِبَ أَنَا وَرُسُلِيٓ ﴾ بالحجة والسيف أو بأحدهما ﴿ إِنَ اللَّهَ قَوِيٌّ ﴾ لا يمتنع عليه ما يريد ﴿ عَزِيزٌ ﴾ غالب غير مغلوب.

لَا يَجِدُ قَوْمًا يُوْمِنُونَ بِاللّهِ وَالْبَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَاةً اللّهَ وَرَسُولُةٌ وَلَوْ كَانُواْ ءَابَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَنَهُمْ أَوْ عَشِيرَتُهُمْ أُولَتِهِكَ كَتَبَ فِى قُلُوبِهِمُ الْإِيمَنَ وَأَيْدَهُم بِرُوجٍ مِّنْ أَهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّتِ بَجْرِى مِن تَعْنِهَا الْأَنْهَارُ خَدِيدِينَ فِيهَا رَضِى اللّهُ عَنْهُمْ وَرَضُواْ عَنْهُ أَوْلَتِهِكَ حِزْبُ اللّهِ أَلاّ إِنَّ حِزْبَ اللّهِ هُمُ اللّهْلِحُونَ شِي

٢٢ _ ﴿ لَا يَهِـ دُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ يُوَآذُونَ ﴾ هو مفعول ثان ل: ﴿تجد﴾، أو حال، أو صفة ل: ﴿قوماً﴾. و﴿تجد﴾ بمعنى تصادف على هذا ﴿ مَنْ حَالَةُ اللَّهَ ﴾ خالفه وعاداه ﴿ وَرَسُولَهُ ﴾. أي: من الممتنع أن تجد قوماً مؤمنين يوالون المشركين. والمراد: أنَّه لا ينبغي أن يكون ذلك، وحَقَّه أن يمتنع ولا يوجد بحال، مبالغةً في الزجر عن ملابسته، والتوصية بالتصلُّب في مجانبة أعداء الله ومباعدتهم، والاحتراس عن مخالطتهم ومعاشرتهم. وزاد ذلك تأكيداً وتشديداً بقوله: ﴿ وَلَوْ كَانُوْاْ ءَابِنَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَنَهُمْ أَوْ إِخْوَنَهُمْ أَوْ عَشِيرَتُهُمْ ﴾ ، وبقوله: ﴿ أُوْلَيْهِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ ٱلْإِيمَانَ﴾ أي: اثبته فيها، وبمقابلة قوله: ﴿أُولئك حزب الشيطانِ﴾ بقوله: ﴿ أُولِئَكُ حَزَّبِ اللهِ ﴿ وَأَيْسَدَهُم بِـرُوحِ مِّنَّـهُ ﴾ أي: بكتابِ أنزله، فيه حياةً لهم. ويجوز أن يكون الضمير للإيمان؛ أي: ﴿بَرُوحِ ﴾ من الإيمان، على أنَّه في نفسه روح لحياة القلوب به. وعن الثوريِّ: أنَّه قال: كانوا يرون أنهَّا نزلت فيمن يصحب السلطان. وعن عبد العزيز بن أبي روّاد: أنّه لقيه المنصور فلمّا عرفه هرب منه، وتلاها. وقال سهل: من صحّح إيمانه، وأخلص توحيده فإنّه لا يأنس بمبتدع، ولا يجالسه، ويظهر له من نفسه العداوة. ومن داهن مبتدعاً سلبه الله حلاوة السنن، ومن أجاب مبتدعاً لطلب عزِّ الدنيا، أو عِرْضِها أذلَّه الله بذلك العزِّ، وأفقره بذلك الغني، ومن ضحك إلى مبتدع نزع الله نور الإيمان من قلبه، ومن لم يصدّق فليجرب ﴿ وَيُدَخِلُهُمْ جَنَّتِ تَجْرِي مِن تَعْيِهَا ٱلْأَنْهَارُ خَلِيدِينَ فِيهَا رَضِي ٱللَّهُ عَنْهُمْ ﴾ بتوحيدهم الخالص؛ وطاعتهم ﴿ وَرَضُواْ عَنْهُ ﴾ بثوابه الجسيم في الآخرة، أو بما قضى عليهم في الدنيا ﴿ أُوْلَكِكَ حِزَّبُ ٱللَّهِ ﴾ أنصار حقّه، ورعاة خلقه ﴿ أَلاَّ إِنَّ حِزْبَ ٱللَّهِ هُمُ ٱلْمُقْلِحُونَ ﴾ الباقون في النعيم المقيم، الفائزون بكلّ محبوب، الآمنون من كلّ مرهوب.



لِسُ مِ اللَّهِ الزَّاهُ الزَّكِيا فِي الرَّالِ الرَّكِيا فِي

سَبَّحَ يِلَهِ مَا فِي ٱلسَّمَوَاتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيدُ ۞ هُوَ ٱلَّذِي َ أَخْرَجَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِنَابِ مِن دِيَرِهِمْ لِأَوَّلِ ٱلْحَشْرِ ۚ

السورة نزلت بأسرها في بني النضير. وذلك: أنّ النبيّ على حين قدم المدينة السورة نزلت بأسرها في بني النضير. وذلك: أنّ النبيّ على الله على الله يكونوا عليه ولا له. فلمّا ظهر يوم صالح بنو النضير رسول الله على الله يكونوا عليه ولا له. فلمّا ظهر يوم بدر، قالوا: هو النبيّ الذي نعته في التوراة. فلمّا هزم المسلمون يوم أحد ارتابوا ونكثوا، فخرج كعب بن الأشرف في أربعين راكباً إلى مكّة، وحالف أبا سفيان عند الكعبة، فأمر على محمد بن مسلمة الأنصاريّ فقتل كعباً غيلة. ثمّ خرج على مع الجيش إليهم فحاصرهم إحدى وعشرين ليلة، وأمر بقطع نخيلهم. فلمّا قذف الله الرعب في قلوبهم طلبوا الصلح، فأبى عليهم إلا الحلاء، على أن يَحْمِل كلُّ ثلاثة أبياتٍ على بعيرٍ ما شاؤوا من متاعهم، فجلوا إلى الشام إلى أربحاء، وأذرعات.

٢ ـ ﴿ هُوَ الَّذِي ٓ أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُواْ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِئنْبِ ﴾ يعني: يهود بني النضير ﴿ مِن دِيْرِهِ ﴾ بالمدينة. واللام في ﴿ لِأَوَّلِ ٱلْحَشْرِ ﴾ تتعلّق بـ ﴿ أخرج ﴾ . وهي اللام في

مَا ظَنَنتُدْ أَن يَخْرُجُوا ۗ وَظَنُّوا أَنَّهُم مَانِعَتُهُمْ حُصُوبُهُم مِّنَ اللَّهِ فَأَنَنَهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَرْ يَخْتَسِبُوا ۗ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ ٱلرَّعْبُ يُغْرِيُونَ بُيُوتَهُم بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِى ٱلْمُؤْمِنِينَ

قوله تعالى: ﴿ يَلَيْمَنُّ لِحَيَاتِي ﴾ [الفجر: ٢٤] وقوله: جئته لوقت كذا. أي: أخرج الذين كفروا عند أوّل الحشر. ومعنى أوّل الحشر: أنّ هذا أوّل حشرهم إلى الشام. وكانوا من سبط لم يصبهم جلاء قطُّ. وهم أوَّل من أخرج من أهل الكتاب من جزيرة العرب إلى الشام. أو: هذا أوّل حشرهم، وآخر حشرهم: إجلاءُ عمر إيّاهم من خيبر إلى الشام. أو: آخر حشرهم حشر يوم القيامة. قال ابن عباس _ رضي الله عنهما _: من شكّ : أنّ المحشر بالشام فليقرأ هذه الآية، فهم الحشر الأوّل، وسائر الناس الحشر الثاني. وقال لهم رسول الله ﷺ لمّا خرجوا: «امضوا فإنَّكم أوَّل الحشر، ونحن على الأثر»(١). قتادة: إذا كان آخر الزمان جاءت نار من قبل المشرق فحشرت الناس إلى أرض الشام وبها تقوم عليهم القيامة. وقيل: معناه: أخرجهم من ديارهم لأوّل ما حُشِرَ لقتالهم؛ لأنّه أُوّل قتال قاتلهم رسول الله عَيْنَ ﴿ مَا ظَنَنتُمْ أَن يَخْرُجُوا ﴾ لشدّة بأسهم، ومنعتهم، ووثاقة حصونهم، وكثرة عددهم وعُدَّتهم ﴿ وَظُنُّوۤاْ أَنَّهُم مَّانِعَتُهُمْ حُصُونُهُم مِّنَ ٱللَّهِ ﴾ أي: ﴿ظنُّوا﴾: أنَّ حصونهم تمنعهم من بأس الله. والفرق بين هذا التركيب وبين النظم الذي جاء عليه: أنّ في تقديم الخبر على المبتدأ دليلاً على فرط وثوقهم بحصانتها ومنعها إيّاهم، وفي تصيير ضميرهم اسماً لأنّ في إسناد الجملة إليه: دليلاً على اعتقادهم في أنفسهم: أنهم في عزّة ومنعة لا يُبالى معها بأحدٍ يتعرّض لهم، أو يطمع في مُعَازّتهم (٢). وليس ذلك في قولك: وظنّوا أنّ حصونهم تمنعهم ﴿ فَأَنَّنَهُمُ ٱللَّهُ ﴾ أي: أمر الله وعقابه. وفي الشواذِّ ﴿ فَآتَاهُمُ اللَّهُ ﴾ أي: فآتاهم الهلاك ﴿ مِنْ حَيْثُ لَرَّ يَحْتَسِبُوا ﴾ من حيث لم يظنوا ولم يخطر ببالهم، وهو قتل رئيسهم كعب بن الأشرف غرّةً على يد أخيه رضاعاً ﴿ وَقَدَنَ فِي قُلُوبِهِمُ ٱلرُّعْبَ﴾ الخوف. ﴿ يُغْرِيُونَ بُيُوتَهُم بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِى ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ ﴿ يَخْرَبُونَ ﴾ أبو عمرو. والتخريب والإخراب: الإفساد بالنقض والهدم. والخربة: الفساد. كانوا

⁽١) رواه البزار والبيهقي كما في الدر المنثور (٨/ ٨٩).

⁽٢) أي: مغالبتهم.

فَاعْتَبِرُوا يَتَأُولِي الْأَبْصَنِ ﴿ وَلَوْلَا أَن كُنَبَ اللّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِ الدُّنْيَأُ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ ﴿ ذَلِكَ بِأَنَهُمْ شَاقُواْ اللّهَ وَرَسُولُمْ وَمَن يُشَاقِ اللّهَ فَإِنَّ اللّهَ شَدِيدُ الْمِقَابِ ﴿ مَا فَطَعْتُم مِن لِمِنَةٍ أَوْ تَرَكَّتُمُوهَا قَآبِمَةً عَلَىٰ أَصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللّهِ وَلِيُخْزِى الْفَسِقِينَ ۞ وَمَا أَفَاهُ اللّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ

غربون بواطنها، والمسلمون ظواهرها لما أراد الله من استئصال شأفتهم، وألا تبقى لهم بالمدينة دار، ولا منهم ديًار. والذي دعاهم إلى التخريب حاجتهم إلى الخشب والحجارة ليسدّوا بها أفواه الأزقّة، وألا يتحسروا بعد جلائهم على بقائها مساكن للمسلمين، وأن ينقلوا معهم ماكان في أبنيتهم من جيّد الخشب والساج. وأمّا المؤمنون فذاعيهم إلى التخريب إزالة متحصّنهم، وأن يتسع لهم مجال الحرب. ومعنى تخريبهم لها بأيدي المؤمنين: أنهم لمّا عرضوهم بنكث العهد لذلك، وكانوا السبب فيه؛ فكأنهم أمروهم به، وكلّفوهم إيّاه ﴿فَأَعّنَيرُوا يَتُولِي ٱلأَبْصَدِ فِي أَي: تأمّلوا فيما نزل بهؤلاء، والسبب الذي استحقوا به ذلك، فاحذروا أن تفعلوا مثل فعلهم، فتعاقبوا بمثل عقوبتهم. وهو دليل على جواز القياس.

- ٣ ﴿ وَلَوْلَا آن كُنْبَ ٱللَّهُ عَلَيْهِمُ ٱلْجَلاّءَ ﴾ الخروج من الوطن مع الأهل والولد ﴿ لَعَذَّبُهُمْ فِ ٱلدُّنْيَ أَ ﴾ بالقتل، والسبي؛ كما فعل ببني قريظة ﴿ وَلِمُمْ ﴾ سواء أُجْلُوا أو قتلوا ﴿ فِي ٱلْآخِرَةِ عَذَابُ ٱلنَّارِ ﴾ الذي لا أشد منه.
- ٤ ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُم ﴾ أي: إنّما أصابهم ذلك بسبب أنهم: ﴿ شَآقُواْ اللّهَ ﴾ خالفوه ﴿ وَرَسُولَةٌ وَمَن يُشَآقِ ٱللّهَ فَإِنَّ ٱللّهَ شَدِيدُ ٱلْمِقَابِ ﴾ .
- ٥ ﴿ مَا قَطَعْتُم مِن لِينَةٍ ﴾ هو بيان لـ: ﴿ ما قطعتم ﴾. ومحل ﴿ ما ﴿ نصب بقطعتم ، كأنّه قيل: أيَّ شيءٍ قطعتم . وأنّث الضمير الراجع إلى ﴿ ما ﴾ في قوله ﴿ أَوْ تَرَكَتُمُوهَا ﴾ لأنّه في معنى اللينة . واللينة : النخلة ، من : الألوان . وياؤها عن واو قلبت لكسرة ما قبلها . وقيل : اللينة : النخلة الكريمة ؛ كأنّهم اشتقّوها من اللّين ﴿ فَآيِمَةٌ عَلَىٰ أُصُولِهَا فَيَإِذِنِ ٱللّهِ ﴾ فقطعها ، وتركها بإذن الله ﴿ وَلِيُخْزِى الْقَسِقِينَ ﴾ وليذل اليهود ويغيظهم أذن في قطعها .
- 7 _ ﴿ وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ﴾ جعله فيئاً له خاصّة ﴿ مِنْهُمْ ﴾ من بني النضير

فَمَا آَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلِ وَلَا رِكَابِ وَلِنَكِنَّ ٱللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَن يَشَآءُ وَٱللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۞ مَّا أَفَاءَ ٱللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ ٱلْقُرَى فَلِلَهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِى ٱلْقُرْنَى وَٱلْمَتَنَى وَٱلْمَسَكِينِ وَأَبْنِ ٱلسَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةٌ بَيْنَ ٱلْأَغْنِيَا مِنكُمْ وَمَآ مَانَكُمُ ٱلرَّسُولُ فَحُدُوهُ وَمَا نَهَى كُمْ عَنْهُ فَأَنْهُواْ وَاتَّقُواْ ٱللَّهُ إِنَّ ٱللَّهَ شَدِيدُ ٱلْمِقَابِ۞

﴿ فَمَا آَوْجَفَتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلِ وَلَا رِكَابٍ ﴾ فلم يكن ذلك بإيجاف خيل أو ركاب منكم على ذلك. والركاب: الإبل. والمعنى: ﴿ فما أوجفتم ﴾ على تحصيله، وتغنيمه خيلًا، ولا ركاباً، ولا تعبتم في القتال عليه، وإنّما مشيتم إليه على أرجلكم لأنّه على ميلين من المدينة، وكان على على عار فحسب ﴿ وَلَكِنَ اللّهَ لَهُ رَسُلُهُ عَلَى مَن يَشَاهُ ﴾ يعني: أنّ ما خوّل الله رسوله من أموال بني النضير شيء لم تحصّلوه بالقتال والغلبة، ولكن سلّطه الله عليهم وعلى ما في أيديهم، كما كان يسلّط رسله على أعدائهم، فالأمر فيه مفوّض إليه، يضعه حيث يشاء، ولا يقسمه قسمة الغنائم التي قوتل عليها وأخذت عنوةً وقهراً، فقسمها بين المهاجرين، ولم يعط الأنصار إلاّ ثلاثة منهم لفقرهم ﴿ وَاللّهُ عَلَى حَكْلَ شَيْءٍ وَدِيرٌ ﴾.

٧ - ﴿ مَّا أَفَا الله عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ ٱلْقُرَىٰ فَلِلّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِى ٱلْقُرْفِى وَأَلْمَسَكِينِ وَأَبْنِ ٱلسَّبِيلِ ﴾ وإنّما لم يدخل العاطف على هذه الجملة؛ لأنها بيان للأولى. فهي منها غير أجنبية عنها. بين لرسول الله عليه ما يصنع بما أفاء الله عليه وأمره أن يضعه حيث يضع الخمس من الغنائم مقسوماً على الأقسام الخمسة. وزيف هذا القول بعض المفسرين وقال: الآية الأولى نزلت في أموال بني النضير وقد جعلها الله لرسنوله خاصة؛ وهذه الآية في غنائم كل قرية تؤخذ بقوة الغزاة. وفي الآية بيان مصرف خمسها فهي مبتدأ ﴿ كَى لَا يَكُونُ دُولَةً ﴾ _ ﴿ تكونُ دُولةً ﴾ يزيد، على كان التامة. والدُولة والدَولة ما يدول للإنسان؛ أي: يدور من الجدّ. ومعنى قوله: كي لا يكون الفيء؛ الذي حقّه أن يعطي الفقراء ليكون دولة ﴿ بَيْنَ ٱلْأَغْنِيلَةِ مِنكُمْ ﴾ كي لا يكون الفيء؛ الذي حقّه أن يُعطي الفقراء ليكون لهم بلغة يعيشون بها، جَدًّا بين الأغنياء يتكاثرون به ﴿ وَمَا عَلَى الْمَعْنَاء يَتكاثرون به ﴿ وَمَا عَلَى الْمَعْنَاء مِنكُمْ عَنْهُ عَنْ مَا أَعْلَى مِن قسمة غنيمة أو في عِ ﴿ فَحُنْدُوهُ ﴾ فاقبلوه ﴿ وَالنَّهُوا الله ﴾ من قسمة غنيمة أو في عِ ﴿ فَحُنْدُوهُ ﴾ فاقبلوه ﴿ وَمَا نَهُوا الله ﴾ من قسمة غنيمة أو في عِ ﴿ فَحُنْدُوهُ ﴾ فاقبلوه ﴿ وَمَا نَهُ الله وَهُ مِنْهُ أَلْهُ الله وَلَا الله وَلَو الله وَلَو الله وَلَو الله وَلَا الله وَلَا الله وَلَا الله وَلَا الله وَلَا الله وَلَو الله وَلَو الله وَلَا الله وَلَو الله وَلَو الله وَلَا الله وَلَ

لِلْفُقَرَآءِ ٱلْمُهَاجِرِينَ ٱلَّذِينَ أُخْرِجُوا مِن دِيكِرِهِمْ وَأَمْوَلِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضَّلًا مِّنَ ٱللَّهِ وَرِضَوَنَا وَيَنصُرُونَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ أَوْلَئِكَ هُمُ ٱلصَّدِقُونَ ۞ وَٱلَّذِينَ تَبَوَّءُو ٱلدَّارَ وَٱلْإِيمَنَ مِن قَبْلِهِرْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَكَةً مِّمَّا أُوثُوا

عَلَيْهِ. والأجود أن يكون عامّاً في كلّ ما آتى رسول الله ﷺ ونهى عنه. وأمر الفيء دَاخل في عمومه.

٨ - ﴿ لِلْفُقَرَآءِ ﴾ - بدل من قوله: ﴿ ولذى القربى ﴾ والمعطوف عليه. والذي منع الإبدال من: ﴿ لله وللرسول ﴾ وإن كان المعنى لرسول الله: أن الله عزّ وجلّ أخرج رسوله من الفقراء في قوله: ﴿ وينصرون الله ورسوله ﴾ وأنّه يترفّع برسول الله عن التسمية بالفقير، وأنّ الإبدال على ظاهر اللفظ من خلاف الواجب في تعظيم الله عزّ وعلا ﴿ ٱلْمُهَاجِرِينَ ٱلّذِينَ ٱخْرِجُواْ مِن دِينرِهِمْ وَأَمْوَلِهِمْ ﴾ بمكّة. وفيه دليل: على أنّ الكفار يملكون بالاستيلاء أموال المسلمين؛ لأنّ الله تعالى سمّى المهاجرين فقراء مع أنّه كانت لهم ديار وأموال ﴿ يَبْتَغُونَ ﴾ حال ﴿ فَضَلًا مِنَ ٱللهِ وَرَضَوَنَا ﴾ أي: ﴿ وينصرون ﴾ وين الله ﴿ وَيَنصُرُونَ ٱللهَ وَرَسُولُهُ ﴾ أي: ﴿ وينصرون ﴾ دين الله ﴿ وَيَنصُرُونَ ٱللهَ وَرَسُولُهُ ﴾ أي: ﴿ وينصرون ﴾ دين الله ﴿ وَيَنصُرُونَ ٱللهَ وَرَسُولُهُ ﴾ أي ايمانهم وجهادهم.

٩ _ ﴿ وَٱلَّذِينَ ﴾ معطوف على المهاجرين. وهم الأنصار ﴿ تَبَوَّءُو ٱلدَّارَ ﴾ توطنوا المدينة ﴿ وَٱلْإِيمَانَ ﴾ وأخلصوا الإيمان كقوله:

علفتهــا تبنـــأ ومـــاء بــــارداً

أو: وجعلوا الإيمان مستقراً ومتوطّناً لهم لتمكّنهم واستقامتهم عليه؛ كما جعلوا المدينة كذلك. أو: أراد دار الهجرة ودار الإيمان، فأقام لام التعريف في الدار مقام المضاف إليه، وحذف المضاف من دار الإيمان ووضع المضاف إليه مقامه ﴿مِن قَبْلِهِم ﴾ من قبل المهاجرين؛ لأنّهم سبقوهم في تبوّء دار الهجرة والإيمان. وقيل: من قبل هجرتهم ﴿يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِم ﴾ حتى شاطروهم أموالهم، وأنزلوهم منازلهم، ونزل من كانت له امرأتان عن إحداهما، حتى تزوّج بها رجل من المهاجرين ﴿ وَلَا يَحِدُونَ فِي صُدُورِهِم حَاجَكَةً مِّماً أُونُوا ﴾ ولا يعلمون في أنفسهم طلب محتاج إليه مما أوي المهاجرون من الفيء وغيره.

وَيُوْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِمِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَن يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَيَهِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ ﴿ وَالَّذِينَ جَآءُو مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَنِنَا ٱلَّذِينَ سَبَقُونًا بِٱلْإِيمَانِ

والمحتاج إليه يسمّى: حاجة. يعني: أنّ نفوسهم لم تتبع ما أعطوا، ولم تطمح إلى شيء منه تحتاج إليه. وقيل: ﴿حاجة﴾ حسداً ممّا أعطي المهاجرون من الفيء، حيث خصهم النبيُّ ﷺ به. وقيل: ﴿لا يجدون في صدورهم﴾ مس ﴿حاجة من﴾ فَقْدِ ﴿ما أوتوا﴾ فحذف المضافان ﴿ وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنفُسِهم وَلُو كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾ فقر. وأصلها: خصاص البيت، وهي: فروجه. والجملة في موضع الحال. أي: مفروضة خصاصتهم.

روي: أنّه نزل برجل منهم ضيف، فنوّم الصبية،. وقرّب الطعام، وأطفأ السراج ليشبع ضيفه، ولا يأكل هو.

وعن أنس _ رضي الله عنه _: أهدي لبعضهم رأس مشوي، وهو مجهود، فوجهه إلى جاره، فتداولته تسعة أنفس حتّى عاد إلى الأوّل.

أبو زيد: قال لي شابٌ من أهل بلخ: ما الزهد عندكم؟ قلت: إذا وجدنا أكلنا، وإذا فقدنا صبرنا. فقال: هكذا عندنا كلاب بلخ. بل: إذا فقدنا صبرنا، وإذا وجدنا آثرنا.

﴿ وَمَن يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ عَأُولَتِهِ كَ هُمُ ٱلْمُقْلِحُونَ ﴾ الظافرون بما أرادوا. والشحُّ : اللؤم، وأن تكون نفس الرجل كزَّة حريصة على المنع. وأمّا البخل: فهو المنع نفسه. وقيل: الشحّ : أكل مال أخيك ظلماً. والبخل: منع مالك. وعن كسرى: الشحّ أضرّ من الفقر؛ لأنّ الفقير يتسع إذا وجد بخلاف الشحيح.

10 - ﴿ وَالَّذِينَ جَامُو مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ عطف أيضاً على ﴿ المهاجرين ﴾ وهم الذين هاجروا من بعد. وقيل: التابعون بإحسان. وقيل: من بعدهم إلى يوم القيامة. قال عمر - رضي الله عنه -: دخل في هذا الفيء كلُّ من هو مولود إلى يوم القيامة في الإسلام. فجعل الواو للعطف فيهما. وقرىء ﴿ للذين ﴾ فيهما ﴿ يَقُولُونَ رَبَّنَا اَغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَنِنَا الَّذِينَ سَبَقُونًا بِٱلْإِيمَنِ ﴾ قيل: هم المهاجرون

والأنصار. عائشة رضي الله عنها: أمروا بأن يستغفروا لهم فسبّوهم ﴿ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلَّا ﴾ حقداً ﴿ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ يعني: الصحابة ﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ رَمُوفٌ رَّحِيمٌ ﴾ وقيل لسعيد بن المسيب: ما تقول في عثمان، وطلحة، والزبير؟ قال: أقول ما قوّلنيه الله. وتلا هذه الآية.

11 - ثم عَجّبَ نَبِيّهُ فقال: ﴿ ﴿ أَلَمْ مَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ نَافَقُوا ؟ ﴾. أي: ﴿ أَلَمْ تَرَ اللّهُ عَدِدُ وَاللّهُ بِنَ أَبِيّ وأَشْيَاعِه ﴿ يَقُولُونَ لِإِخْوَنِهِمُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنْ أَهْلِ الْكَذَبِ ﴾ يعني: بني النضير. والمراد: أخوة الكفر ﴿ لَبِنْ أُخْرِجَتُمْ ﴾ من دياركم ﴿ لَنَخْرُجَ كَ مَعَكُمْ ﴾. روي: أنّ ابن أبي وأصحابه دسُّوا إلى بني النضير حين حاصرهم النبي ﷺ: لا تخرجوا من الحصن، فإن قاتلوكم فنحن معكم لانخذلكم. ولئن أخرجتم لنخرجن معكم ﴿ وَلَا نُطِيعُ فِيكُورُ ﴾ في قتالكم ﴿ أَمَدًا لانخذلكم، ولئن أخرجتم لنخرجن معكم ﴿ وَلَا نُطِيعُ فِيكُورُ ﴾ في خذلانكم، وإخلاف أبَدًا ﴾ من رسول الله والمسلمين إن حملنا عليه. أو: في خذلانكم، وإخلاف ما وعدناكم من النصرة ﴿ وَإِن قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنّكُو وَاللّهُ يَشْهَدُ إِنّهُمْ لَكَيْدِبُونَ ﴾ في مواعيدهم لليهود. وفيه دليل: على صحّة النبوّة ؛ لأنّه إخبار بالغيب.

17 - ﴿ لَيَنَ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَيِن قُوتِلُوا لَا يَصُرُونَهُمْ وَلَيِن نَصَرُوهُمْ لَيُوَلُّكَ الْأَذَبِكُر ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ ﴾ وإنّما قال: ﴿ ولئن نصروهم ﴾ بعد الإخبار بأنهم لا ينصرونهم ، على الفرض والتقدير. كقوله: ﴿ لَيِنْ أَشَرَكْتَ لَيَحْبَطُنَّ عَمَلُكَ ﴾ [الزمر: ٦٥]. وكما يعلم ما يكون فهو يعلم ما لا يكون لو كان كيف يكون. والمعنى: ولئن نصر المنافقون اليهود لينهزمن المنافقون ﴿ ثمّ لا ينصرون ﴾ بعد ذلك ؛ أي: يهلكهم الله ، ولا ينفعهم نفاقهم ؛ لظهور كفرهم . أو: لينهزمن اليهود ، ثمّ لا ينفعهم نصرة المنافقين .

لَأَنتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِم مِنَ ٱللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۚ هَا لَا فَكُ لَا يَفَلَىٰ وَكَالِهِ مَنْ وَرَاَهِ جُدُرٍ بَأْسُهُم بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ فَكَ يُقَائِلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قُرَى تُعَصَّنَةٍ أَوْ مِن وَرَاَهِ جُدُرٍ بَأْسُهُم بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ تَعْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَقَّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ فَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ۚ هَى كَمْنَلِ ٱلدِّينَ مِن فَيْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَقَّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ فَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ هَا كَمْنَلِ ٱلشَيْطُنِ إِذْ قَالَ لِلإِنسَانِ وَمَا اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ال

١٣ _ ﴿ لَأَنْكُمْ أَشَدُّ رَهِبَهُ ﴾ أي: أَشدٌ مرهوبيّة. مصدر رهب المبنيّ للمفعول. وقوله: ﴿ فِي صُدُورِهِم ﴾ دلالة على نفاقهم. يعني: أنهم يظهرون لكم في العلانية خوف الله، وأنتم أهيب في صدورهم ﴿ مِّنَ ٱللَّهِ ذَالِكَ بِأَنْهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ الله وعظمته حتى يخشوه حقّ خشيته.

18 _ ﴿ لَا يُقَائِلُونَكُمُ ﴾ لا يقدرون على مقاتلتكم ﴿ جَيعًا ﴾ مجتمعين: يعني: اليهود والمنافقين ﴿ إِلّا ﴾ كائنين ﴿ فِي قُرَى تُحَسَنَةٍ ﴾ بالخنادق والدروب ﴿ أَوْ مِن وَرَآءِ جُدُرٍ ﴾ . ﴿ جدار ﴾ مكّيٌ ، وأبو عمرو ﴿ بَأْسُهُم بَيْنَهُمُّ شَدِيدٌ ﴾ يعني: أنّ البأس الشديد الذي يوصفون به إنّما هو بينهم إذا اقتتلوا . ولو قاتلوكم لم يبق لهم ذلك البأس والشدّة ؛ لأنّ الشجاع يجبن عند محاربة الله ورسوله ﴿ تَحَسَبُهُم ۗ أَي: اليهود والمنافقين ﴿ جَيعًا ﴾ مجتمعين ذوي ألفة واتحاد ﴿ وَقُلُوبُهُم شَقّى ﴾ متفرّقة ، لا ألفة بينها . يعني: أنّ بينهم إحنا وعداواتٍ فلا ﴿ وَقُلُوبُهُم سَقَى ﴾ التفرق ﴿ بِأَنّهُم قَوْمٌ لا يَعْقِلُون ﴾ أنّ تشتّت القلوب ممّا يوهن قواهم ويعين على أرواحهم .

10 ﴿ كَتَكُلِ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ﴾ أي: مثلهم كمثل أهل بدر. فحذف المبتدأ ﴿ قَرِيبًا ﴾ أي: استقرّوا ﴿ من قبلهم ﴾ زمناً ﴿ قريباً ﴾ ﴿ ذَاقُواْ وَبَالَ أَمْرِهِمْ ﴾ سوء عاقبة كفرهم وعداوتهم لرسول الله ﷺ. من قولهم: كلاٌّ وبيلٌ: وخيمٌ سيّىء العاقبة. يعني: ذاقوا عذاب القتل في الدنيا ﴿ وَلَمُمْ عَذَابُ أَلِيمٌ ﴾ أي: ولهم مع ذلك في الآخرة عذاب النار.

١٦ - ﴿ كَمَثُلِ ٱلشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنسَنِ ٱكْفُرْ فَلَمَّا كَفُرٌ قَالَ إِنِّ بَرِيَّ مُّ مِنكَ إِنّ

أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَلَمِينَ ﴿ فَكَانَ عَقِبَتَهُمَّا أَنَهُمَا فِي النَّارِ خَلِدَيْنِ فِيهَا وَذَلِكَ جَنَّ وَأَ الظَّلِلِمِينَ ﴿ يَنَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا انَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدِّ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۞ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ

أَخَافُ اللّهَ رَبّ ٱلْعَالَمِينَ ﴾ أي: مثل المنافقين في إغرائهم اليهود على القتال، ووعدهم إيّاهم النصر، ثمّ متاركتهم لهم وإخلافهم، كمثل الشيطان؛ إذا استغواؤه قريشاً استغوى الإنسان بكيده، ثمّ تبرّأ منه في العاقبة. وقيل: المراد استغواؤه قريشاً يوم بدر. وقوله: ﴿ لَاغَالِبَ لَكُمُ ٱلْيَوْمَ مِنَ النّاسِ وَإِنِّ جَارٌ لَكُمْ إِلَى قوله: ﴿ إِنّي بَرِيَّ مُ مِنَ النّاسِ وَإِنِّ جَارٌ لَكُمْ إِلَى قوله: ﴿ إِنّي بَرِيَّ مُ مِنَ النّاسِ وَإِنِّ جَارٌ لَكُمْ اللّهُ وله: ﴿ إِنّي بَرِيَّ مُنكُمْ ﴾ [الأنفال: ٤٨].

1٧ ـ ﴿ فَكَانَ عَنِمَبَتُهُمَا ﴾ عاقبة الإنسان الكافر والشيطان ﴿ أَنَهُمَا فِي ٱلنَّارِ خَلِدَيْنِ فِي اللهِ وعاقبتهما ﴾ خبر ﴿كانَ ﴾ مقدّم. وأنّ مع اسمها وخبرها، أي: ﴿ فِي النار ﴾ . في موضع الرفع على الاسم و﴿خالدين ﴾ حال ﴿ وَذَلِكَ جَزَا وُأَ الطَّالِلِيينَ ﴾ .

10 _ ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اللّهَ ﴾ في أوامره فلا تخالفوها ﴿ وَلْتَنظُرْ نَفْسٌ ﴾ نكر النفس تقليلاً للأنفس النواظر فيما قدّمن للآخرة ﴿ مَا قَدَّمَتْ لِغَيْ يعني : يوم القيامة. سمّاه باليوم الذي يلي يومك تقريباً له. أو : عبّر عن الآخرة بالغد كأنّ الدنيا والآخرة نهاران يوم وغد. وتنكيره لتعظيم أمره. أي : ﴿ لغد ﴾ لا يعرف كنهه لعظمه. وعن مالك بن دينار _ رحمه الله _: مكتوب على باب الجنّة : وجدنا ما عملنا، ربحنا ما قدّمنا، خسرنا ما خلّفنا ﴿ وَاتّقُوا الله ﴾ كرّر الأمر بالتقوى تأكيداً. أو : ﴿ اتّقوا الله ﴾ في أداء الواجبات ؛ لأنّه قرن بما هو عمل ﴿ واتقوا الله ﴾ أفي ترك المعاصي ؛ لأنّه قرن بما يجري مجرى الوعيد وهو : ﴿ إِنَّ اللّهُ خَيِرٌ مِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ . وفيه : تحريض على المراقبة ؛ لأنّ من علم : أنّ الله مظلع على ما يرتكب من الذنوب يمتنع عنه .

١٩ _ ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَأَلَّذِينَ نَسُوا ٱللَّهَ ﴾ تركوا ذكر الله عزّ وجلّ وما أمرهم به

فَأَنسَنَهُمْ أَنفُسَهُمْ أُولَئِهِكَ هُمُ ٱلْفَسِفُونَ ﴿ لَا يَسْتَوِى آصَحَبُ النَّارِ وَأَصَّحَبُ النَّارِ وَأَصَّحَبُ الْجَنَّةِ الْمَحْبُ الْفَارِدُونَ ﴿ لَا لَهُ أَنزَلْنَا هَذَا ٱلْفُرْءَانَ عَلَى جَبَلِ لَّرَأَيْتَهُمُ خَسْمَةً الْجَنَّةِ اللَّهِ اللَّهُ وَتِلْكَ الْأَمْثُلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ خَسْمَةً اللَّهُ الللْحُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ

﴿ فَأَنْسَنَهُمْ أَنْفُسَهُمْ ﴾ فتركهم من ذكره بالرحمة والتوفيق ﴿ أُوْلِيَتِكَ هُمُ ٱلْفَسِقُونَ ﴾ الخارجون عن طاعة الله.

٢٠ ﴿ لايستوى أصحب النار وأصحب البحنة أصحب الجنة هم الفاتبة، وتهالكهم تنبيه للناس، وإيذان بأنهم، لفرط غفلتهم، وقلة فكرهم في العاقبة، وتهالكهم على إيثار العاجلة، واتباع الشهوات، كأنهم لا يعرفون الفرق بين الجنة والنار، والبون العظيم بين أصحابهما، وأنّ الفوز العظيم مع أصحاب الجنة والعذاب الأليم مع أصحاب النار، فمن حقهم أن يعلموا ذلك، وينبهوا عليه، كما تقول لمن يعق أباه: هو أبوك. تجعله بمنزلة من لا يعرفه، فتنبهه بذلك على حق الأبوة الذي يقتضي البرّ والتعطف. وقد استدلّت الشافعيّة بهذه الآية: على أنّ المسلم لا يقتل بالكافر، وأنّ الكافر لا يملك مال المسلم بالاستيلاء. وقد أجبنا عن مثل هذا في أصول الفقه، والكافي.

٢١ _ ﴿ لَوَ أَنزَلْنَا هَذَا ٱلْقُرْءَانَ عَلَى جَبَلِ لَرَأَيْتَامُ خَشِعَامُنَصَدِعَامِّنَ خَشْيَةِ ٱللّهِ ﴾ أي: من شأن القرآن وعظمته: أنّه لو جعل في الجبل تمييز، وأنزل عليه القرآن؛ لخشع، أي: لخضع، وتطأطأ، وتصدّع. أي: تشقّق ﴿من خشية الله ﴾. وجائز أن يكون هذا تمثيلًا؛ كما في قوله ﴿ إِنَّا عَرَضَنَا ٱلأَمَانَةَ ﴾ [الأحزاب: ٧٧]. ويدل عليه قوله: ﴿ وَتِلْكَ ٱلأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَنَفَكَّرُونَ ﴾ وهي إشارة إلى هذا المثل، وإلى أمثاله في مواضع من التنزيل. والمراد: توبيخ الإنسان على قسوة قلبه، وقلة تخشّعه عند تلاوة القرآن، وتدبّر قوارعه وزواجره.

٧٢ ـ ثُمَّ ردَّ على من أشرك وشبّهه بخلقه فقال: ﴿ هُوَ اللَّهُ ٱلَّذِى لَآ إِلَـٰهَ إِلَّا هُوَّ عَلِي مَن أَشرك وشبّهه بخلقه فقال: ﴿ هُوَ اللَّهُ ٱلَّذِى لَآ إِلَـٰهَ إِلَّا هُوَّ عَلِمُ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَادَةِ ﴾ أي: السرّ والعلانية. أو: الدنيا والآخرة. أو: المعدوم والموجود ﴿ هُوَ ٱلرَّحْنُ ٱلرَّحِيمُ ﴾.

هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَمُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيِّمِثُ الْمُنَا الْعَزِيرُ الْجَبَّارُ الْمُتَكِيِّرُ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿ الْمُؤْمِنُ اللَّهُ الْخَلِقُ الْعَزِيرُ الْبَادِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاةُ الْحُسِّنَ يُسَيِّحُ لَمُ مَا فِي السَّمَنَوْتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيرُ الْمُكَامِدُ ﴿ الْعَرَامِ لَهُ الْمُعَالَمُ الْمُحَمِّدُ الْمُحَمِّدُ اللَّهُ الْمُحَمِّدُ اللَّهُ الْمُحَمِّدُ اللَّهُ الْمُحَمِّدُ الْمُحَمِّدُ اللَّهُ الْمُحَمِّدُ الْمُحَمِّدُ الْمُحَمِّدُ اللَّهُ الْمُحَمِّدُ اللَّهُ الْمُحَمِّدُ الْمُحَمِّدُ الْمُحَمِّدُ اللَّهُ الْمُحْمِدُ الْمُحْمَدُ الْمُحَمِّدُ الْمُحْمَدُ الْمُحَمِّدُ الْمُحَمِّدُ الْمُحْمَا اللَّهُ الْمُحْمَدُ اللَّهُ الْمُحْمِدُ اللَّهُ الْمُحْمَدُ اللَّهُ الْمُحْمَالُونُ اللَّهُ الْمُحْمَدُ اللَّهُ الْمُحْمَدُ الْمُحْمَدُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُحْمَالُونُ اللَّهُ الْمُحْمَدُ اللَّهُ الْمُحْمَالُونُ اللَّهُ الْمُحْمَالُونُ اللَّهُ الْمُحْمَالُونُ اللَّهُ الْمُحْمَالُونُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُحْمَالُونُ اللَّهُ الْمُعَلِّقُ الْمُحْمَالُونُ الْمُعْمَالُونُ اللَّهُ الْمُحْمَالُونُ اللَّهُ الْمُحْمَالُونُ الْمُحْمَالُونُ اللَّهُ الْمُعْمَالُونُ الْمُحْمَالُونُ

٧٣ - ﴿ هُوَ اللّهُ الّذِي لاَ إِللهَ إِلاَ هُو الْمَاكُ ﴾ الذي لا يزول ملكه ﴿ الْقُدُوسُ ﴾ المنزّه من القبائح. وفي تسبيح الملائكة: سُبّوح قُدوس، ربّ الملائكة والروح ﴿ السَّكَثُم ﴾ الذي سلم الخلق من ظلمه. عن الزّجاج ﴿ اَلْمُؤْمِنُ ﴾ واهب الأمن. وعن الزّجاج: الذي أمِنَ الخلق من ظلمه. أو: المؤمن من عذابه من أطاعه ﴿ اللّهُ يَعِيرِ بُ ﴾ الرقيب على كلّ شيء، الحافظ له. مُفيّعِل، من: الأمن، إلاّ أنّ همزته قلبت هاء ﴿ الْمَزِيرُ ﴾ الغالب غير المغلوب ﴿ الْجَبّارُ ﴾ العالي العظيم الذي يذل له من دونه. أو: العظيم الشأن في القدرة والسلطان. أو: القهار ذو الجبروت ﴿ المُتَكِيرُ ﴾ البليغ الكبرياء والعظمة ﴿ سُبّحَننَ اللّهِ عَمّا يصفه به المشركون.

٧٤ _ ﴿ هُوَ اللَّهُ ٱلْخَالِقُ ﴾ المقدر لما يوجده ﴿ ٱلْبَارِئُ ﴾ الموجد ﴿ ٱلْمُصَوِّرُ ﴾ في الأرحام ﴿ لَهُ ٱلْأَسْمَاتُهُ ٱلْحُسْنَى ﴾ الدالة على الصفات العلا ﴿ يُسَيِّحُ لَهُ مَا فِي ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَهُوَ ٱلْعَزِيرُ ٱلْحَكِيمُ ﴾. ختم السورة بما بدأ به.

عن أبي هريرة رضي الله عنه: سألت حبيبي رسول الله على عن اسم الله الأعظم فقال: «عليك بآخر الحشر فأكثر قراءته». فأعدت عليه فأعاد عليّ»(١).

70 TO TR

⁽١) رواه الثعلبي كما في حاشية الكشاف (٤/ ٥١٠).



لِسَ مِ اللَّهِ الزَّامُ الزَّكِيا مِ

يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَنَّخِذُوا عَدُوِّى وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَآءَ ثُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدَّ كَفَرُوا بِمَا جَآءَكُمْ مِّنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَن ثُوِّمِنُوا بِاللَّهِ رَيِّكُمْ إِن كُنْتُمْ خَرَجْتُنْدَ

عليه؟ " فقال: يا رسول الله! ما كفرت منذ أسلمت، ولا غششتك منذ نصحت، ولا أحببتهم منذ فارقتهم. ولكنّي كنت امرأً مُلْصَقاً في قريش، ولم أكن من أَنْفُسِهَا، وكلّ من معك من المهاجرين لهم قرابات بمكّة يحمون أهاليهم وأموالهم غيري، فخشيت على أهلي فأردت أن أتَّحذ عندهم يداً، وقد علمت: أنَّ الله ينزل عليهم بأسه، وأنَّ كتابي لا يغني عنهم شيئاً. فصدَّقه، وقبل عذره. فقال: عمر ـ رضي الله عنه ـ: دعني يا رسول الله! أضرب عنق هذا المنافق. فقال ﷺ: "وما يدريك يا عمر لعلَّ الله قد اطَّلع على أهل بدر، فقال لهم: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم». ففاضت عينا عمر _ رضي الله عنه _ فنزل: ﴿ يَا أَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَنَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَآهَ ﴾ (١). عُدِّي اتّخذ إلى مفعوليه، وهما: ﴿عدوِّي﴾ و﴿أُولِياء﴾. والعدوِّ: فعول من: عدا؛ كعفوٌّ، من: عفا. ولكنَّه على زنة المصدر أوقع على الجمع إيقاعه على الواحد. وفيه دليل: على أنَّ الكبيرة لا تسلب اسم الإيمان ﴿ تُلْقُونَ ﴾ حال من الضمير في ﴿لا تتَّخذوا ﴾. والتقدير: لا تتَّخذوهم أولياء ملقين ﴿ إِلَيْهِم بِٱلْمَوَدَّةِ ﴾. أو مستأنف بعد وقف، على التوبيخ. والإلقاء: عبارة عن إيصال المودّة، والإفضاء بها إليهم. والباء في ﴿بالمودّة﴾ زائدة، مؤكّدة للتعدّي؛ كقوله: ﴿ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُو لِلَ ٱلنَّهُلُكُةِ ﴾ [البقرة: ١٩٥] أو ثابتة على أنَّ مفعول ﴿تلقون﴾ محذوف. معناه: ﴿تلقون إليهم﴾ أخبار رسول الله ﷺ ﴿بِ﴾ سبب ﴿المودَّة﴾ التي بينكم، وبينهم ﴿ وَقَدَّ كُفَرُوا﴾ حال من ﴿لا تتَّخذُوا﴾ أو من ﴿تلقون﴾. أي: لا تتولُّوهم أو توادُّونهم؟ وهذه حالهم ﴿ بِمَا جَآءَكُمْ مِنَ ٱلْحَقِّ ﴾ دين الإسلام، والقرآن ﴿ يُمْرِجُونَ ٱلرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ ﴾ استئناف كالتفسير لكفرهم وعتوهم، أو حال من الذين ﴿كفروا﴾ ﴿أَن تُؤْمِنُوا ﴾ تعليل ل ﴿ يُخرجون ﴾ أي: يخرجونكم من مكّة لإيمانكم ﴿ بِالله ربّكم ﴾ ﴿ بِأَلَّهِ رَبِّكُمْ إِن كُشُّمُ خَرَجْتُدٌ ﴾ متعلَّق بـ ﴿لا تتَّخذوا﴾. أي: لا تتولُّوا أعدائي ﴿إن كنتم﴾

⁽۱) رواه الواحدي في أسباب النزول ص (۲۸۱ ـ ۲۸۳). قال الحافظ: وفيه مخالفة شديدة لما في الصحيحين. (حاشية الكشاف ١١/٤).

جِهَنَدُا فِي سَبِيلِ وَآنِيْعَآءَ مَرْضَافِيَّ تَشِرُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنَهُمْ وَمَنَ يَقْفَوُكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءَ وَيَبْشُطُوا وَمَن يَقْفَوُكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءَ وَيَبْشُطُوا إِن يَقْفَوُكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءَ وَيَبْشُطُوا إِلِيَكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَهُم بِالسُّوَ، وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ شَيْ لَنَ تَنفَعَكُمْ أَرْحَامُكُو وَلَا أَوْلَاكُمْ يَوْمَ الْقِيكُمَةِ يَقْصِلُ بَيْنَكُمْ أَيْعَامُكُو وَلَا أَوْلَاكُمْ يَوْمَ الْقِيكُمَةِ يَقْصِلُ بَيْنَكُمْ

أوليائي. وقول (١) النحويين في مثله: هو شرط، جوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه ﴿ جِهَنَدُا فِي سَبِيلِي ﴾ مصدر في موضع الحال؛ أي: ﴿ إِن كنتم خرجتم ﴾ عليه ﴿ جِهَنَدُا فِي سَبِيلِي ﴾ مصدر في موضع الحال؛ أي: ﴿ إِن كنتم خرجتم ﴾ مجاهدين في سبيلي ﴿ وَآبَيْغَاتَهُ مَرْضَانِي ﴾ ومبتغين مرضاتي ﴿ يُسِرُّونَ إِلَيْهِم بِالْمَودَةِ ﴾ أي: تفضون إليهم ﴾ أسرار رسول الله ﷺ أي: تفضون إليهم ﴾ أسرار رسول الله ﷺ ﴿ وَأَنَا أَعَلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُم وَمَا أَعَلَنَم ﴾ والمعنى: أي طائل لكم في إسراركم وقد علمتم: أنّ الإخفاء، والإعلان سيّان في علمي، وأنا مطلع رسولي على ما تسرّون؟ ﴿ وَمَن يَفْعَلْهُ ﴾ أي: هذا الإسرار ﴿ مِنكُمْ فَقَدْ صَلَلُ سَوَاءَ السِّيلِ ﴾ فقد أخطأ طريق الحق والصواب.

٧ - ﴿إِن يَثَقَفُوكُمْ ﴾ إن يظفروا بكم ويتمكّنوا منكم ﴿ يَكُونُوا لَكُمْ أَعَدَاءً ﴾ خالصي العداوة، ولا يكونوا لكم أولياء كما أنتم ﴿ وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَهُم وَيَلْسُونِ ﴾ بالقتل والشتم ﴿ وَوَدُّوا لَوْ تَكُفُرُونَ ﴾ وتمنوا لو ترتدون عن دينكم. فإذا موادّة أمثالهم خطأ عظيم منكم. والماضي وإن كان يجري في باب الشرط مجرى المضارع ففيه نكتة. كأنّه قيل: وودّوا قبل كلّ شيء كفركم وارتدادكم. يعني: أنسّم يريدون أن يلحقوا بكم مضارً الدنيا والدين، من قتل الأنفس، وتمزيق الأعراض. وردّكم كفّاراً، أو: ردكم كفاراً أسبق المضارّ عندهم، وأوّلها؛ لعلمهم: أنّ الدِّين أعزّ عليكم من أرواحكم؛ لأنّكم بذّالون لها دونه. والعدوّ أهمّ شيء عنده أن يقصد أهمّ شيء عند صاحبه.

٣ _ ﴿ لَن تَنفَعَكُمُ أَرْحَامُكُو ﴾ قراباتكم ﴿ وَلا أَوْلَاكُمُ ﴾ الذين توالون الكفّار من أجلهم، وتتقرّبون إليهم محاماةً عليهم. ثمّ قال: ﴿ يَوْمَ ٱلْقِينَمَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمُ ﴾ وبين أقاربكم وأولادكم ﴿ يَوْمَ يَفِرُ ٱلْمَرَهُ مِنْ أَخِيهِ . . . ﴾ الآية [عبس: ٣٤]. فما لكم

⁽١) القول بمعنى المقول، وهو مبتدأ خبره: هو شرط الخ.

وَاللّهُ بِمَا نَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿ قَدْ كَانَتَ لَكُمْ أَسُوهُ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُواْ لِلْقَوْمِ مَ إِنَّا بُرْءَ وَلَا بَيْنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَوَهُ فِن دُونِ اللّهِ كَفَرْنَا بِكُرْ وَبَدَا بَيْنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَوَهُ وَالْفَعْضَاءُ الْبَدَّا بَيْنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَهُ وَالْبَغْضَاءُ الْبَدُاحِيَ اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللل

ترفضون حقّ الله مراعاةً لحقّ من يفرّ منكم غداً؟ ﴿يَفْصِلُ﴾ عاصم ﴿يُفَصِّلُ﴾ مراعاةً لحقّ من يفرّ منكم غداً؟ ﴿يَفْصَلُ﴾ ابن ذكوان. غيرهم: ﴿يُفْصَلُ﴾ أبن ذكوان. غيرهم: ﴿يُفْصَلُ﴾ ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ فيجازيكم على أعمالكم.

٥ - ﴿ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْمَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ أي: لا تسلطهم علينا، فيفتنوننا بعذاب
 ﴿ وَٱغْفِرْ لَنَا رَبَّنا أَ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْمَزِيزُ ٱلْمَكِيمُ ﴾ أي: الغالب الحاكم.

7 - ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُو فِيهِمْ أَسُوةً حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُواْ اللّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ ﴾ ثُمَّ كرّر الحث على الائتساء بإبراهيم ـ عليه السلام ـ وقومه تقريراً وتأكيداً عليهم. ولذا جاء به مصدراً بالقسم ؛ لأنّه الغاية في التأكيد، وأبدل عن قوله ﴿ لكم ﴾ قوله ﴿ لمن كان يرجو الله ﴾ أي: ثوابه أو: يخشى الله، وعقبه بقوله: ﴿ وَمَن يَنَوَلَ ﴾ يعرض عن أمرنا، ووالى الكفّار ﴿ فَإِنَّ اللّهَ هُو ٱلْغَيْنَ ﴾ عن الخلق ﴿ المُستحق للحمد. فلم يترك نوعاً من التأكيد إلاّ جاء به.

٧ - ولمّا أنزلت هذه الآيات، وتشدّد المؤمنون في عداوة آبائهم، وأبنائهم، وجميع أقربائهم من المشركين، أطمعهم في تحوّل الحال إلى خلافه فقال: ﴿ عَسَى اللّهُ أَن يَجْمَلَ يَيْنَكُرُ وَيَيْنَ الّذِينَ عَادَيْتُم مِّنْهُم ﴾ أي: من أهل مكّة من أقربائكم ﴿ مُودّة ﴾ بأن يوفقهم للإيمان. فلمّا يسّر فتح مكّة أظفر الله بأمنيتهم، فأسلم قومهم، وتمّ بينهم التحابّ. و ﴿ عسى ﴾ وعد من الله على عادات الملوك، حيث يقولون في بعض الحوائج: عسى، أو: لعلّ، فلا تبقى شبهة للمحتاج في تمام ذلك، أو: أريد به إطماع المؤمنين ﴿ وَاللّهُ مَدِيرٌ ﴾ على تقليب القلوب، وتحويل الأحوال، وتسهيل أسباب المودّة ﴿ وَاللّهُ عَفُورٌ تَحِيمٌ ﴾ لمن أسلم من المشركين.

٨ ﴿ لَا يَنْهَا كُو اللّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَانِلُوكُمْ فِ الدِّينِ وَلَدْ يُحْرِجُوكُمْ مِن دِينَوكُمْ أَن تَبَرُّوهُمْ ﴾ حرّ على البدل من تكرموهم، وتحسنوا إليهم قولاً وفعلاً. ومحل ﴿أَنْ تَبْرُوهُم ﴾ جرّ على البدل من ﴿الذين لم يقاتلوكم ﴾. وهو بدل اشتمال. والتقدير: ﴿عن ﴾ برّ ﴿الذين ﴾ ﴿وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِم وَقضوا إليهم بالقسط، ولا تظلموهم. وإذا نهي عن الظلم في حق المسلم؟! ﴿إِنَّ اللّهَ يُحِبُ الْمُقْسِطِينَ ﴾.

٩ _ ﴿ إِنَّمَا يَنْهَنَكُمُ ٱللَّهُ عَنِ ٱلَّذِينَ قَنَلُوكُمْ فِ ٱلدِّينِ وَأَخْرَجُوكُم مِّن دِينَرِكُمْ وَظَلْهَرُواْ عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ

أَن تَوَلَّوْهُمَّ وَمَن يَنَوَهُمُّ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّلِمُونَ ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِذَا جَآءَ كُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَا عَلَمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِذَا جَآءَ كُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَا حَرَّتُ فَا مَتَحِنُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّالِ لَاهُنَّ مُهَا حَرِّتُ فَا مَتَحِنُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّالِ لَاهُنَّ حَلَيْكُمْ أَن تَنكِحُوهُنَّ إِذَا ءَالْيَتُمُوهُنَّ حِلَّ لَمُّمْ وَلَا هُمْ يَحِلُونَ لَمُنَّ وَءَاتُوهُم مَّا أَنفَقُوا وَلَا جُناحَ عَلَيْكُمْ أَن تَنكِحُوهُنَ إِذَا ءَالْيَتُمُوهُنَّ أَبُولَهُمُ الْكُوافِرِ الْمُؤْمِدُنَ وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكُوافِرِ

أَن تُوَلِّوهُمْ ﴾ هو بدل من ﴿الذين قاتلوكم﴾. والمعنى: لا ينهاكم عن مبرّة هؤلاء. وإنّما ينهاكم عن توليّ هؤلاء ﴿ وَمَن يَنُولُمُ مَّأُولَتِكَ هُمُ الظّلِلمُونَ ﴾ حيث وضعوا التوليّ غير موضعه.

١٠ - ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا جَآءَكُمُ ٱلْمُؤْمِنَتُ ﴾ سمّاهن مؤمنات لنطقهن بكلمة الشهادة، أو لأنهِّنّ مشارفات لثبات إيمانهنّ بالامتحان ﴿مُهَاجِرَتِ﴾ نصب على الحال ﴿ فَآمْتَجِنُوهُنَّ ﴾ فابتلوهن بالنظر في الأمارت، ليغلب على ظنونكم صدق إيمانهنّ. وعن ابن عباس: امتحانها: أن تقول: أشهد أن لا إله إلا الله وأنّ محمداً رسول الله ﴿ ٱللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَنِهِنَّ ﴾ منكم، فإنَّكم وإن رزتم أحوالهنّ لا تعلمون ذلك حقيقة، وعند الله حقيقة العلم به ﴿ فَإِنَّ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَكُ ۗ العلم الذي تبلغه طاقتكم، وهو الظنّ الغالب بظهور الأمارات، وتسمية الظنّ علماً يؤذن بأنَّ الظنَّ الغالب، وما يقضي إليه القياس جارٍ مجرى العلم، وصاحبه غير دَاخُلُ فِي قُولُهُ: ﴿ وَلَا نُقَفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ. عِلْمُ ﴾ [الإسراء: ٣٦] ﴿ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى ٱلْكُفَّارِ ﴾ فلا تردّوهن إلى أزواجهنّ المشركين ﴿ لَا هُنَّ حِلٌّ لَمُّمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَمُنَّ ﴾ أي: لا حلّ بين المؤمنة والمشرك لوقوع الفرقة بينهما بخروجها مسلمة ﴿ وَءَاتُوهُم مَّا أَنْفَقُوا ﴾ وأعطوا أزواجهنّ مثل ما دفعوا إليهنّ من المهور. ونزلت الآية بعد صلح الحديبية، وكان الصلح قد وقع على أن يردّ على أهل مكّة من جاء مؤمناً منهم. فأنزل الله هله الآية بياناً؛ إنَّ ذلك في الرجال، لا في النساء؛ لأنَّ المسلمة لا تحلّ للكافر. وقيل: نسخت هذه الآية الحكم الأوّل ﴿ وَلا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَن تَنكِحُوهُنَّ ﴾ ثمَّ نفي عنهم الجناح في تزوّج هؤلاء المهاجرات ﴿ إِذَا ءَالْيَتْمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ ﴾ أي: مهورهنّ؛ لأنَّ المهر أجر البضع. وبه احتجَّ أبو حنيفة ـ رحمه الله _ على أن لا عدّة على المهاجرة ﴿ وَلَا تُمْسِكُوا ﴾ بصريٌّ ﴿ بِعِصَبِم ٱلْكُوافِر ﴾ . العصمة: ما يعتصم به من عقدٍ وسبب. والكوافر: جمع كافرة. وهي التي بقيت وَسَّنَكُواْ مَا أَنْفَقَنُمُ وَلِيَسْنَكُواْ مَا أَنْفَقُواْ ذَلِكُمْ حُكُمُ اللَّهِ يَعَكُمُ بَيْنَكُمُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿ وَاللَّهُ عَلَيْهُ مَكِيمٌ ﴿ وَاللَّهُ عَلَيْهُ مَكِيمٌ اللَّهُ عَالَمُ اللَّهُ عَالَمُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَمْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّ

في دار الحرب، أو لحقت بدار الحرب مرتدةً. أي: لا يكن بينكم وبينهن عصمة، ولا علقة زوجية. قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: من كانت له امرأة كافرة بمكة فلا تَعتدن بها من نسائه؛ لأن اختلاف الدارين قطع عصمتها منه ﴿ وَسَّعَلُواْ مَا أَنفَقَتُم ﴾ من مهور أزواجكم اللاحقات بالكفّار ممن تزوّجها منه ﴿ وَلِيسَّعُلُواْ مَا أَنفَقُوا ﴾ من مهور نسائهم المهاجرات ممن تزوّجها منا ﴿ ذَلِكُم مَكُمُ اللهِ ﴾ ألله أي: جميع ما ذكر في هذه الآية ﴿ يَعَكُم بَيْنكُم ﴾ كلام مستأنف، أو: حال من أي: جميع ما ذكر في هذه الآية ﴿ يَعَكُم بَيْنكُم ﴾ كلام مستأنف، أو: حال من حكم الله على حذف الضمير. أي: يجكمه الله. أو: جعل الحكم حاكماً على المبالغة. وهو منسوخ، فلم يبق سؤال المهر؛ لا منّا؛ ولا منهم ﴿ وَاللّه عَلِيم حَكِم الله عَلِيم هُوالله هُوا اللهر؛ لا منّا؛ ولا منهم ﴿ وَاللّه عَلِيم حَكِم عَلَيم عَلَيْ عَلَيْ عَلَيم عَلَيم عَلَيم عَلَيم عَلَيم عَلَيم عَلَيْهُ عَلَيم عَلَيْه عَلَيم عَلَيم عَلَيم عَلَيم عَلَيم عَلَيم عَلَيم عَلَيم عَلَيم عَلَيْه عَلَيم عَلَيم عَلَيم عَلَي عَلَي عَلَيم عَلَي عَلَيْه عَلَيم عَلَيم عَلَيْه عَلَيم عَلَيْه عَلَيْه عَلَيم عَلَي عَلَيْه عَلَي عَلَي عَلَيْه عَلَيْه عَلَي عَلَيم عَلَي عَلَيْه عَلَي عَلَيْه عَلَيْ

11 _ ﴿ وَإِن فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِّنَ أَزْوَبِهِكُمْ إِلَى ٱلْكُفَّارِ ﴾ وإن انفلت أحدٌ منهن إلى الكفّار وهو في قراءة ابن مسعود رضي الله عنه (أحد) _ ﴿ فَعَاقَبُمُ ﴾ فأصبتموهم في القتال بعقوبة حتى غنمتم _ عن الزجّاج _ ﴿ فَعَاثُوا اللَّذِينَ ذَهَبَتُ أَزَوَبُهُم مِثْلَ مَآ الفَتَال بعقوبة حتى غنمتم للذين ارتدت زوجاتهم، ولحقن بدار الحرب مهور أنفقُوا ﴾ فأعطوا المسلمين الذين ارتدت زوجاتهم، ولحقن بدار الحرب مهور زوجاتهم من هذه الغنيمة ﴿ وَاتَقُوا اللَّهُ ٱلَّذِي آنتُم بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴾ وقيل: هذا الحكم منسوخٌ أيضاً.

١٧ _ ﴿ يَتَأَيُّهَا النِّيُّ إِذَا جَآءَكَ اَلْمُؤْمِنَتُ يُبَايِعْنَكَ ﴾ هو حال ﴿ عَلَىٓ أَن لَا يُشْرِكْنَ بِاللهِ مَنْ يَاللهِ مَنْ يَاللهُ هُوَ حَال ﴿ عَلَىۤ أَن لَا يُشْرِكْنَ بِاللهِ مَنْ يَاللهُ مَنْ يَاللهُ عَلَىٰ أَوْلَكُمْنَ ﴾ يريد: وأد البنات ﴿ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَنِ يَهْبَرِينَهُ بَيْنَ اَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَ ﴾ كانت المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجها: هو ولدي منك. كنى بالبهتان المفترى بين يديها ورجليها عن الولد الذي تلصقه بزوجها كذباً ؛ لأنّ بطنها الذي تحمله فيه بين اليدين وفرجها الذي تلده به بين الرجلين

وَلَا يَعْصِينَكَ فِي مَعْرُونِ فَايِعَهُنَّ وَأَسْتَغْفِرْ لَمُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ شَ يَتأَيُّهَا اللَّهِ عَامَنُوا لَا نَتُولُوا فَوَمَا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَبِسُوا مِنَ الْآخِرَةِ

﴿ وَلَا يَعْصِينَكَ فِي مَعْرُوفٍ ﴾ طاعة الله ورسوله ﴿ فَبَايِعْهُنَّ وَأَسْتَغْفِرْ لَمُنَّ ٱللَّهُ ﴾ عمّا مضى ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ ﴾ بتمحيق ما سلف، ﴿ رَّحِيمٌ ﴾ بتوفيق ما اثتنف. وروي: أنّ رسول الله على لمّا فرغ يوم فتح مكّة من بيعة الرجال أخذ في بيعة النساء، وهو على الصفا، وعمر قاعد أسفل منه يبايعهنّ عنه بأمره، ويبلغهنّ عنه، وهند بنت عتبة امرأة أبي سفيان متقنّعة متنكّرة خوفاً من رسول الله على أن يعرفها؛ لما صنعت بحمزة. فقال ﷺ: ﴿أَبَايِعِكُنَّ عَلَى أَلَّا تَشْرَكُنَ بَاللهُ شَيْئًا ۗ فَبَايِعِ عَمْر النساء على ألاّ يشركن بالله شيئاً. فقال ﷺ: ﴿وَلا يُسْرَقَنِ ۗ فَقَالَتُ هَنَدُ: إِنَّ أبا سفيان رجل شحيح، وإنّي أصبت من ماله هَنَاتٍ. فقال أبو سفيان: ما أصبت فهو لك حلال. فضحك رسول الله ﷺ، وعرفها فقال لها: ﴿إِنَّكَ لهند الله عنك عمّا سلف يانبيّ الله عنا الله عنك! فقال: «ولا يزنين» فقالت: أو تزني الحرّة؟ فقال: (ولا يقتلن أولادهنّ) فقالت: ربيناهم صغاراً وقتلتهم كباراً. فأنتم وهم أعلم ـ وكان ابنها حنظلة قد قتل يوم بدر _ فضحك عمر _ رضي الله عنه _ حتى استلقى، وتبسّم رسول الله ﷺ فقال: «ولا يأتين ببهتان» فقالت: والله إنّ البهتان لأمر قبيح، وما تأمرنا إلّا بالرشد ومكارم الأخلاق! فقال: ﴿ولا يعصينك في معروف، فقالت: والله ما جلسنا مجلسنا هذا وفي أنفسنا أن نعصيك في شيءٍ ـ وهو يشير: إلى أنّ طاعة الولاة لا تجب في المنكر^(۱)..

١٣ - ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَتُوا لَا نَتَوَلُّواْ قَوْمًا عَضِبَ ٱللَّهُ عَلَيْهِم ﴿ ختم السورة بما بدأ به . قيل : هم المشركون ﴿ قَدْ يَبِسُوا مِنَ ٱلْآخِرَةِ ﴾ من ثوابها ؛ لأنهم ينكرون البعث به . قيل : هم المشركون ﴿ قَدْ يَبِسُوا مِنَ ٱلْآخِرَةِ ﴾ من ثوابها ؛ لأنهم ينكرون البعث به .

 ⁽۱) رواه أحمد (٦/ ٣٩ و ٥٠ و ٢٠٦) وأبو داود (٣٥٣٢) والنسائي (٨/ ٢٤٦).
 وانظر القصة في أسد الغابة (٥/ ٢٥٦) والإصابة (٤٠٩/٤) والطبقات (٨/ ٢٣٦).

كَمَا يَيِسَ ٱلْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَبِ ٱلْقُبُودِ ١

﴿ كَمَا يَهِسَ ٱلْكُفَّارُ ﴾ أي: كما يئسوا، إلاّ أنّه وضع الظاهر موضع الضمير ﴿ مِنْ الْعَبُورِ ﴾ أن يرجعوا إليهم. أو كما يئس أسلافهم الذين هم في القبور من الآخرة. أي: هؤلاء كسلفهم. وقيل: هم اليهود. أي: ﴿لا تتولّوا قوماً ﴾ مغضوباً عليهم ﴿قد يئسوا من ﴾ أن يكون لهم حظّ في ﴿الآخرة ﴾ لعنادهم رسول الله عليه ، وهم يعلمون أنه الرسول المنعوت في التوراة ﴿كما يئس الكفّار من هوتاهم أن يبعثوا ويرجعوا أحياء. وقيل: ﴿من أصحاب القبور ﴾ بيان للكفّار ؛ أي: ﴿كما يئس الكفّار ﴾ الذين قُبِروا من خير الآخرة ؛ لأنهم تبينوا قبح حالهم وسوء منقلبهم .

* * *



لِسَ مِ ٱللَّهِ ٱلزَّكِي مِ

سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُو الْعَزِيزُ لَلْكِيمُ شَيَّاتُهُا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَالا تَفْعَلُونَ شَا كَبُر مَقْتًا عِندَ اللَّهِ أَن تَقُولُواْ مَا لا تَفْعَلُونَ شَ

1، ٢ - ﴿ سَبَّحَ لِلّهِ مَا فِي ٱلسَّمَوَتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضُ وَهُو ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴾ روي: أنهم قالوا قبل أن يؤمروا بالجهاد: لو نعلم أحب الأعمال إلى الله لعملناه. فنزلت آية الجهاد، فتباطأ بعضهم، فنزلت: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُوكَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾. ﴿ لَمُ هَي: لام الإضافة داخلة على ما الاستفهامية، كما دخل عليها غيرها من حروف الجرّ في قولك: بم، وفيم، ومم، وعم، وإلام، وعلام. وإنّما حذفت الألف؛ لأنّ ما، واللام، أو غيرها كشيء واحد. وكَثُرُ الاستعمال في كلام المستفهم. وقد جاء استعمال الأصل قليلاً قال:

علام قام يشتمني جرير؟ *

والوقف على زيادة هاء السكت، أو الإسكان. ومن أسكن في الوصل فلإجرائه مجرى الوقف.

٣ - ﴿ كُبُرَ مَقْتًا عِندَ اللّهِ أَن تَقُولُواْ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ قصد في ﴿ كبر ﴾ التعجّب من غير لفظه كقوله:

غَلَتْ نابٌ كُلَيْبٌ بَواؤُها

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ مَنَفًا كَأَنَّهُم بُنْيَكُنُّ مَّرْصُوصٌ ﴿ وَإِذَ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ عَنَقَوْمِ لِمَ تُؤْذُونَنِي وَقَد تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمُ مَّ فَالَ مُوسَى لِقَوْمِ اللَّهِ إِلَيْكُمُ مُّ فَاللَّهُ إِلَيْكُمُ مُّ فَاللَّهُ إِلَيْكُمُ مُّ الْفَيْسِقِينَ ﴿ وَلَا قَالَ عِسَى اَبْنُ مَرْيَمَ فَلَمَا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمُ الْفَسِقِينَ ﴿ وَلَا قَالَ عِسَى آبَنُ مَرْيَمَ لَا يَهُدِى الْقَوْمُ الْفَسِقِينَ ﴿ وَلَا قَالَ عِسَى آبَنُ مَرْيَمَ لِنَا اللَّهُ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ بَدَى مِنَ النَّوْرَاةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَعْمَى الْفَالِمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْعُلِمُ اللَّهُ اللَّهُولَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ

ومعنى التعجب: تعظيم الأمر في قلوب السامعين؛ لأنّ التعجب لا يكون إلاّ من شيء خارج عن نظائره. وأسند إلى ﴿أن تقولوا﴾ ونصب ﴿مقتاً﴾ على التمييز. وفيه دلالة: على أنّ قولهم مالا يفعلون مقت خالص لا شوب فيه. والمعنى: ﴿كبر﴾ قولكم مالا تفعلون مقتاً عند الله. واختير لفظ المقت؛ لأنه أشد البغض. وعن بعض السلف: أنّه قيل له: حدّثنا. فقال: أتأمرونني أن أقول مالا أفعل، فأستع عبل مقت الله؟!

٤ - ثُمَّ أعلم الله عزّ وجلّ ما يحبّه فقال: ﴿ إِنَّ اللّهَ يُحِبُ اللّهِ عَنِ يُقَاتِلُونَ فِي سَيلِهِ مَ مَقًا ﴾ أي: صافين أنفسهم، مصدر وقع موقع الحال ﴿ كَأَنَّهُ م بُنْيَنُ مُ مَرَّصُوصٌ ﴾ لاصق بعضه ببعض. وقيل: أريد به: استواء نيّاتهم في حرب عدوهم، حتى يكونوا في اجتماع الكلمة كالبنيان الذي رصّ بعضه إلى بعض. وهو حالٌ أيضاً.

٦ = ﴿ وَإِذْ قَالَ عِسَى آتِنُ مُرْيَمَ يَنَبَىٰ ٓ إِسْرَهِ بِلَ ﴾ ولم يقل: يا قوم كما قال موسى، لأنه
 لا نسب له فيهم فيكونوا قومه ﴿ إِنِّ رَسُولُ ٱللَّهِ إِلَيْكُم مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَى مِنَ ٱلنَّوْرَكِةِ وَمُبَشِّرًا مِرَسُولِ

يَّأْتِي مِنْ بَعْدِى ٱشْهُ اَ أَحَدُ اللهِ أَي: أرسلت إليكم في حال تصديقي ما تقدّمني من التوراة، وفي حال تبشيري برسول يأتي من بعدي. يعني: أنّ ديني التصديق بكتب الله وأنبيائه جميعاً ممن تقدّم وتأخّر. ﴿بَعْدِيَ ﴿ حجازيٌ ، وأبو عمرو، وأبو بكر، وهو اختيار الخليل وسيبويه. وانتصب ﴿ مصدّقاً ﴾ ﴿ ومبشّراً ﴾ بما في الرسول من معنى الإرسال ﴿ فَلَمَّا جَآءَهُم ﴾ عيسى، أو محمّد عليهما الصلاة السلام ﴿ فَإِلْمَا يَتَنْتِ ﴾ بالمعجزات ﴿ قَالُواْ هَذَاسِحٌ مُبِينٌ ﴾ . (ساحر) حمزة ، وعليّ .

٧ _ ﴿ وَمَنْ أَظْلَوُ مِمْنِ أَفْتَرَكَ عَلَى اللّهِ الْكَذِبَ وَهُو يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللّهُ لَا يَهْدِى الْقَرْمُ الظّلِلِينَ ﴾ وأي الناس أشد ظلماً ممن يدعوه ربّه على لسان نبيه إلى الإسلام الذي له فيه سعادة الدارين، فيجعل مكان إجابته إليه افتراءَ الكذب على الله بقوله لكلامه الذي هو دعاء عباده إلى الحقّ: ﴿هذا سحر﴾، والسحر: كذبٌ، وتمويهٌ.

٨ = ﴿ يُرِيدُونَ لِيُطْفِعُوا نُورَ اللهِ بِالْقَرَهِمِةِ ﴾ هذا تهكم بهم في إرادتهم إبطال الإسلام بقولهم في القرآن: ﴿ هذا سحر ﴾ . مثلت حالهم بحال من ينفخ في نور الشمس بفيه ليطفئه . والمفعول محذوف ، واللام للتعليل . والتقدير: ﴿ يريدون ﴾ الكذب بليطفئوا نورَ الله بأفواههم ﴾ أي: بكلامهم ﴿ وَاللهُ مُتِم نُورِهِ ﴾ مكي ، وحمزة ، وعلي ، وحفص . ﴿ متم نوره ﴾ غيرهم . أي: متم الحق ، ومُبلّغُه غايته ﴿ وَلَق كَرِهُ الْكَفِرُونَ ﴾ .

٩ ﴿ هُوَ الَّذِى آَرْسَلَ رَسُولُهُ بِالْمُدَىٰ وَدِينِ الْمُقَى ﴾ أي: الملة الحنيفية ﴿ لِيُظْهِرَهُ ﴾ ليعليه ﴿ عَلَى الدِّينِ كُلْمِينَ كُلِيبَ كُلِيبَ كُلِيبَ كُلِيبَ كُلِيبَ كُلِيبَ كُلِيبَ على جميع الأديان المخالفة له. ولعمري لقد فعل! فما بقى دين من الأديان إلا وهو مغلوبٌ مقهورٌ بدين الإسلام. وعن مجاهد: إذا نزل عيسى لم يكن في الأرض إلا دين الإسلام ﴿ وَلَوْ كُوهَ ٱلْمُشْرِكُونَ ﴾.

10 ﴿ يَتَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ هَلْ ٱذْلُكُو عَلَى تِعِنَ وَنُنجِيكُم مِّنَّ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ تُنجّيكُم: شامي.

نُوْمِنُونَ بِاللّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَامِدُونَ فِي سَبِيلِ اللّهِ بِأَمْوَلِكُو وَأَنفُسِكُمْ ذَالِكُو خَيْرٌ لَكُو إِن كُنُمْ نَعَلُونَ ﴿ لَيْ اللّهِ بِأَمْوَلِكُو وَأَنفُسِكُمْ ذَالِكُو خَيْرٌ لَكُو وَمُدَخِلًا وَكُوْمَ وَمُسَكِنَ طَيِّبَةً فِي جَتَّتِ عَدْنُ ذَالِكَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿ وَمُسَكِنَ طَيِّبَةً فِي جَتَّتِ عَدْنُ ذَالِكَ اللّهَ وَمُنْتُ وَمِسَكِنَ اللّهَ وَمُنْتُ وَبَشِرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ وَأَخْرَى يُحِبُّونَهُمْ أَنْ مُرَّمَ مِنَ اللّهِ وَفَنْتُ قَرِيبٌ وَبَشِرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ وَكَاتُهُم اللّهِ اللّهِ عَلَمُ اللّهِ عَلَمَ اللّهِ عَلَمُ اللّهُ اللّهِ عَلَمُ اللّهُ اللّهِ عَلَمُ اللّهُ اللّهِ عَلَمُ اللّهِ عَلَمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ اللّ

11 ﴿ أَوْمَنُونَ ﴾ استئناف كأنهم قالوا: كيف نعمل؟ فقال: ﴿ تؤمنون ﴾ وهو بمعنى: آمنوا عند سيبويه. ولهذا أجيب بقوله: ﴿ يغفر لكم ﴾. ويدل عليه قراءة ابن مسعود: (آمنوا بالله ورسوله وجاهدوا). وإنّما جيء به على لفظ الخبر للإيذان بوجوب الامتثال، وكأنّه امتثل، فهو يخبر عن إيمان وجهاد موجودين ﴿ بِاللّهِ وَرَسُولِهِ وَجُهُ لِهُ رُنَ فِي سَبِيلِ اللّهِ بِأَمْوَلِكُم وَأَنفُسِكُم اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْنَ ﴾ أنه خير لكم كان خيراً لكم حينئذ؛ لأنّكم إذا علمتم ذلك، واعتقدتموه أحببتم الإيمان، والجهاد فوق ما تحبّون أموالكم وأنفسكم، فتخلصون وتفلحون.

١٢ - ﴿ يَغْفِرَ لَكُور ذُنُوبَكُور وَيُدْخِلَكُور جَنَّتِ تَجْرِى مِن تَعْنِهَا ٱلأَنْهَٰزُ وَمَسَكِنَ طَتِبَةً فِي جَنَّتِ عَدْنِ ﴾
 أي: إقامة وخلود. يقال: عدن بالمكان إذ أقام به. كذا قيل ﴿ ذَالِكَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴾

17 ﴿ وَأَخْرَىٰ عِبْوَبُهُ اللَّهِ وَلَكُم إِلَى هذه النعمة المذكورة من المغفرة والثواب في الآجلة نعمة أخرى عاجلة محبوبة إليكم. ثمّ فسرّها بقوله: ﴿ نَصْرٌ بِنَ اللَّهِ وَفَنْتٌ وَلِيبٌ ﴾ أي: عاجل. وهو فتح مكّة، والنصر على قريش، أو: فتح فارس، والروم. وفي ﴿ تحبّونها ﴾ شيء من التوبيخ على محبّة العاجل. وقال صاحب الكشف: «معناه: ﴿ هل أدلكم على تجارة تنجيكم ﴾ ﴿ و ﴾ على تجارة ﴿ أخرى الكشف: «معناه: ﴿ نصرٌ ﴾ أي: هي ﴿ نصر ﴾ ﴿ وَبَشِر النّوبينَ ﴾ عطف على ﴿ تَوْمنون ﴾ لأنّه في معنى الأمر. كأنه قيل: آمنوا، وجاهدوا يثبكم الله ، وينصركم، ﴿ وبشرّ ﴾ يا رسول الله ﴿ المؤمنين ﴾ بذلك. وقيل: هو عطف على وينصركم، ﴿ وبشرّ ﴾ يا رسول الله ﴿ المؤمنين ﴾ بذلك. وقيل: هو عطف على وينصركم، ﴿ وبشرّ ﴾ يا رسول الله ﴿ المؤمنين ﴾ بذلك. وقيل: هو عطف على وينصركم، ﴿ وبالله ﴿ المؤمنين ﴾ بذلك. وقيل: هو عطف على القراء مراداً قبل: ﴿ ويأثِيمُ الله يَ المنوا هل أدلكم ﴾ .

١٤ - ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا أَنصَارَ ٱللَّهِ ﴾ أي: ﴿ أَنصَارَ ﴾ دينه ﴿ أَنصَاراً للله ﴾ حجازيٌّ ، وأبو عمرو ﴿ كُمَا قَالَ عِيسَى ٱبْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنصَارِيّ إِلَى ٱللَّهِ ﴾ ظاهره تشبيه

قَالَ ٱلْحَوَارِيُّونَ غَنُ أَنصَارُ ٱللَّهِ فَنَامَنَت ظَآيِفَةٌ مِّنُ بَغِي إِسْرَةِ بِلَ وَكَفَرَت ظَآيِفَةٌ فَأَيَّذَنَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ عَلَىٰ عَدُوْهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَيْهِرِينَ ۞

كونهم أنصاراً بقول عيسى: ﴿من أنصاري إلى الله ﴾. ولكنه محمول على المعنى: أي: ﴿كونوا أنصار الله كما ﴾ كان الحواريون أنصار عيسى حين قال لهم: ﴿من أنصاري إلى الله ﴾. ومعناه: ﴿من مِنْ جندي متوجّها ﴿إلى نصرة ﴿الله ليطابق جواب الحواريين، وهو قوله: ﴿قَالَ ٱلْحَوَارِيُّونَ نَعَنُ أَنصارُ الله ﴾ أي: نحن الذين ينصرون الله. ومعنى: ﴿من أنصاري ﴾ مَن الأنصار الذين يختصون بي، ويكونون معي في نصرة الله. و﴿الحواريون ﴾: أصفياؤه. وهم أوّل من آمن به. وكانوا اثني عشر رجلاً. وحواريّ الرجل: صفيّه، وخالصته. من: الحور، وهو البياض الخالص، وقيل: كانوا قصّارين يحوّرون الثياب. أي: يبيّضونها وهو البياض الخالص، وقيل: كانوا قصّارين يحوّرون الثياب. أي: يبيّضونها ﴿فَالَمَنَ طَآيِفَةٌ ﴾ به ﴿فَأَيْدَنَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ عَلَى عَدُورِمٍ فقوينا مؤمنيهم على كفّارهم ﴿فَآصَبَحُواظَهِمِنَ ﴾ فغلبوا عليهم.

* * *



إِسْ مِ اللَّهِ الزَّيْمَٰىٰ ٱلزَيْدِ مِ

يُسَيِّحُ بِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْفُذُوسِ الْعَزِيزِ الْمَكِيمِ شَهُو الَّذِي بَعَثَ فِي الْمُرْتِي الْمَافِي الْمَرْفِي الْمَافِي اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللللللللللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الل

ا _ ﴿ يُسَيِّحُ بِلَهِ مَا فِ السَّمَوَتِ وَمَا فِ ٱلْأَرْضِ ٱلْمَاكِ ٱلْقُدُّوسِ ٱلْمَزِيزِ ٱلْمَكِيرِ ﴾ التسبيح إمّا أن يكون تسبيح خلقة على وحدانية أن يكون تسبيح خلقة على وحدانية الله تعالى، وتنزيه عن الأشباه. أو تسبيح معرفة: بأن يجعل الله بلطفه في كلّ شيءٍ ما يعرف به الله تعالى وينزّهه. ألا ترى إلى قوله: ﴿ وَإِن مِن شَيْءٍ إِلّا يُسَيّحُ بِجَدِهِ وَلَكِن لا نَفْقَهُونَ نَسِّعِ حَمَّمَ ﴾ [الإسراء: ٤٤] أو تسبيح ضرورة: بأن يجري الله التسبيح على كلّ جوهر من غير معرفة له بذلك.

٢ ﴿ هُوَ الَّذِى بَعَثَ ﴾ أرسل ﴿ فِي ٱلْأُمْتِتُنَ رَسُولًا مِنْهُم ﴾ أي: بعث رجلاً أمّياً في قوم أمّيين. وقيل: ﴿ منهم ﴾ كقوله: ﴿ مِن أَنفُسِكُم ﴾ [التوبة: ١٢٨] يعلمون نسبه وأحواله. والأمّي: منسوب إلى أمّة العرب؛ لأنهّم كانوا لا يكتبون ولا يقرؤون من بين الأمم. وقيل: بدئت الكتابة بالطائف، وهم أخذوها من أهل الحيرة، وأهل الحيرة من أهل الأنبار ﴿ يَشَلُواْ عَلَيْهِم عَلَيْكِهِ ﴾ القرآن ﴿ وَيُعَلِّمُهُمُ ٱلْكِئَبَ ﴾ القرآن ﴿ وَيُعَلِّمُهُمُ ٱلْكِئَبَ ﴾ القرآن ﴿ وَيُعَلِّمُهُمُ ٱلْكِئَبَ ﴾ القرآن إلى الله المناب ﴿ وَيُعَلِّمُهُمُ ٱلْكِئَبَ ﴾ القرآن إلى المناب المناب

وَالْحِكْمَةَ وَإِن كَانُواْ مِن قَبَلُ لَفِى ضَلَالٍ ثَمِينٍ ۞ وَءَاخِرِنَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُواْ بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۞ ذَالِكَ فَضَلُ اللَّهِ يُؤْتِنهِ مَن يَشَلَهُ وَاللَّهُ ذُو ٱلْفَضَّلِ ٱلْعَظِيمِ ۞ مَثَلُ الَّذِينَ حُيتِلُوا ٱلتَّوْرَنِهَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمْثَلِ ٱلْحِسَارِ يَحْمِلُ أَسْفَازًا

﴿ وَٱلْحِكْمَةَ ﴾ السنّة، أو الفقه في الدين ﴿ وَإِن كَانُواْ مِن فَبَلُ ﴾ من قبل محمّد ﷺ ﴿ لَنِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ كفر وجهالة ﴿ وإن ﴾ مخفّة من الثقيلة، واللام دليل عليها. أي: كانوا في ضلال، لا ترى ضلالاً أعظم منه.

" - ﴿ وَمَاخَرِينَ مِنْهُمْ ﴾ مجرور معطوف على ﴿ الْأُمّتِينَ ﴾ يعني: أنّه بعثه ﴿ فِي الْمَتِينَ ﴾ الذين على عهده ﴿ و ﴾ في ﴿ آخرين ﴾ من الأمّتِينَ ﴿ لَمّا يَلْحَقُواْ بِهِمْ ﴾ أي: لم يلحقوا بهم بعد، وسيلحقون بهم. وهم الذين بعد الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ أو: هم الذين يأتون من بعدهم إلى يوم الدين. وقيل: هم العجم. أو منصوب معطوف على المنصوب في ﴿ ويعلّمهم ﴾ أي: يعلمهم ﴿ و ﴾ يعلم ﴿ أَخرينَ ﴾ لأنّ التعليم إذا تناسق إلى آخر الزمان كان كلّه مستنداً إلى أوله، فكأنّه هو الذي تولّى كلّ ما وجد منه ﴿ وَهُوَ ٱلْعَرِيزُ ٱلْمَكِيمُ ﴾ في تمكينه رجلاً أميّاً من فكأنّه هو الذي تولّى كلّ ما وجد منه ﴿ وَهُوَ ٱلْعَرِيزُ ٱلْمَكِيمُ ﴾ في تمكينه رجلاً أميّاً من فكأنّه هو الذي تولّى كلّ ما وجد منه ﴿ وَهُوَ ٱلْعَرِيزُ ٱلْمَكِيمُ ﴾ في تمكينه رجلاً أميّاً من فكأنّه هو الذي تولّى كلّ ما وجد منه ﴿ وَهُوَ ٱلْعَرِيزُ ٱلْمَكِيمُ ﴾ في تمكينه رجلاً أميّاً من فكأنّه هو الذي تولّى كلّ ما وجد منه ﴿ وَهُو ٱلْعَرِيزُ ٱلْمَكِيمُ ﴾ في تمكينه رجلاً أميّاً من فكان الأمر العظيم، وتأييده عليه، واختياره إيّاه من بين كافّة البشر.

٤ - ﴿ ذَٰلِكَ ﴾ الفضل الذي أعطاه محمداً، وهو: أن يكون نبي أبناء عصره، ونبي أبناء العصور الغوابر، هو ﴿ فَشَلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَآهُ ﴾ إعطاءه، وتقتضيه حكمته ﴿ وَاللَّهُ ذُو الْفَضَل ٱلْعَظِيمِ ﴾.

٥ - ﴿ مَثَلُ ٱلنَّينَ حُمِّلُوا ٱلنَّوْرَئَةَ ﴾ كَلَفوا علمها، والعمل بما فيها، ﴿ ثُمُّ لَمْ يَعْمَلُوا النَّوْرَئَةَ ﴾ ثم لم يعملوا بها فكأنهم لم يحملوها ﴿ كَمَثَلِ ٱلْحِمَارِ يَعْمِلُ أَسْفَارًا ﴾ جمع: سفر، وهو: الكتاب الكبير. و﴿ يحمل ﴾ في محل النصب على الحال، أو الجرّ على الوصف؛ لأنّ الحمار كاللئيم في قوله:

ولقد أمرّ على اللئيم يسبّني (١)

شبّه اليهود في أنَّهم حملة التوراة وقرّاؤها، وحفّاظ ما فيها، ثمّ لم يعملوا

⁽١) صلر بيت، وعجزه: فأعِثُ ثم أقول لا يعنيني.

بِنْسَ مَثُلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِعَاينتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمُ الظَّلِمِينَ ﴿ قُلْ يَكَأَيُّهَا اللَّذِينَ هَا دُوَا إِن زَعَمْتُمُ أَنَّكُمُ أَوْلِينَ أَهُ لِلَّهِ مِن دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُا الْمُوْتَ إِن كُنْمُ اللِيعِينَ ﴿ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّلِمِينَ ﴿ قُلْ إِنَّ صَلِيقِينَ ﴿ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّلِمِينَ ﴿ قُلْ إِنَّ صَلِيقِينَ اللَّهُ مَلَاقِيكُمُ مَنْ أَيْدُونَ إِلَى عَلِمِ الْفَيْبِ وَالشَّهَ هَدَوَ اللَّهُ مَلَاقِيكُمْ مِمَا كُنْمُ مَعْلُونَ ﴿ وَاللَّهُ مُلَاقِيكُمْ مِمَا كُنْمُ مَعْلُونَ ﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ مَلُولِ اللَّهُ الْمُنْ اللَّ

بها، ولم ينتفعوا بآياتها _ وذلك: أنّ فيها نعت رسول الله على والبشارة به، ولم يؤمنوا به _ بالحمار حُمِّلَ كتباً كباراً من كتب العلم، فهو يمشي بها، ولا يدري منها إلا ما يمرّ بجنبيه وظهره من الكدّ والتعب. وكلّ من علم ولم يعمل بعلمه فهذا مثله ﴿ بِنْسَ مَثُلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُواْ بِعَايَئتِ اللهِ أي: ﴿ بئس مثل القوم المكذّبين مثلهم. وهم الذين كذّبوا بآيات الله ﴾. أو: ﴿ بئس مثل القوم المكذّبين مثلهم. وهم اليهود؛ الذين كذّبوا بآيات الله الدالة على صحة نبوة محمد على ﴿ وَاللهُ لا يَهْدِى المَقَوْمُ الظّلُولِينَ ﴾ أي: وقت اختيارهم الظلم. أو: ﴿لا يهدي من سبق في علمه: أنّه يكون ظالماً.

7، ٧ - ﴿ قُلْ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوَا ﴾ هاد، يهود: إذا تهود ﴿ إِن زَعَمْتُمْ أَنْكُمُ اللّهِ الْوَلِينَ ﴾ كانوا يقولون: ﴿ فَعَنُ أَبْنَتُوْاللّهِ وَالْحِينَ ﴾ [المائدة: ١٨] أي: إن كان قولكم حقّاً، وكنتم على ثقة فتمنّوا على الله أن يميتكم وينقلكم سريعاً إلى دار كرامته التي أعدها لأوليائه. ثمّ قال: ﴿ وَلَا يَنْمَنَوْنَهُ وَلَا يَمْنَوْنَهُ وَلَا يَمْنَوْنَهُ وَلَا يَمْنَوْنَهُ وَلَا يَمْنَوْنَهُ وَلَا يَمْنَوْنَهُ وَلَا يَمْنَوْنَهُ وَاللّهُ عَلِيمٌ إِلْظُولِمِينَ ﴾ وعيدٌ لهم.

٨ ﴿ قُلْ إِنَّ ٱلْمَوْتَ ٱلَّذِى تَفِرُّونَ مِنْهُ ﴾ ولا تجسرون أن تتمنوه خيفة أن تؤخذوا بوبال كفركم ﴿ فَإِنَّهُ مُلَقِيكُمْ ﴾ لا محالة . والجملة خبر ﴿ إِنَّ ﴾ ودخلت الفاء لتضمُّن ﴿ الذي ﴾ معنى الشرط ﴿ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَى عَلِمِ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّ هَندَةِ فَيُنَتِّ ثُكُمُ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ فيجازيكم بما أنتم أهله من العقاب.

يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوَا إِذَا نُودِكَ لِلصَّلَوْةِ مِن يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿ فَإِذَا قَضِيَتِ الصَّلَوْةُ فَٱنتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَالْبَغُوا مِن فَضْلِ اللّهِ وَاذْكُرُوا اللّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ نُفْلِحُونَ ﴿ وَإِذَا رَأَوَا يَجْنَرَةً أَوْ لَمَوَا انفَضُّوا إِلَيْهَا

٩ ﴿ وَيَتَأَيّّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نُودِى لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوْمِ الْجُمْعَةِ ﴾ النداء: الأذان. وهرمن بيان لإذا، وتفسير له، ويوم الجمعة: سيد الأيام. وفي الحديث: "من مات يوم الجمعة كتب الله له أجر شهيد، ووقي فتنة القبر" (١) ﴿ فَالسّعَوْ أَ فَالمَضُوا. وقرىء بها. وقال الفرّاء: السعي، والمضيّ، والذهاب، واحد. وليس المراد به: السرعة في المشي ﴿ إِلَىٰ ذِكْرِ اللّهِ ﴾ أي: إلى الخطبة عند الجمهور. وبه استدُل أبو حنيفة ـ رحمه الله ـ على أنّ الخطيب إذا اقتصر على "الحمد لله" جاز ﴿ وَذَرُوا ٱلبّيعَ ﴾ أراد الأمر بترك ما يذهل عن ذكر الله من شواغل الدنيا، وإنما خصّ البيع من بينها؛ لأنّ يوم الجمعة يتكاثر فيه البيع والشراء عند الزوال. فقيل لهم: بادروا تجارة الآخرة، واتركوا تجارة الدنيا، واسعوا إلى ذكر الله الذي لا شيء أنفع منه وأربح ﴿ وذروا البيع ﴾ الذي نفعه يسير ﴿ ذَلِكُمُ ﴾ أي: السعي إلى ذكر الله ﴿ خَيْرٌ لَكُمُ ﴾ من البيع والشراء ﴿ إِن كُنْتُمْ تَعَلَمُونَ ﴾ .

١٠ ﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ ٱلصَّلَوٰةُ ﴾ أي: أدّيت ﴿ فَأَنتَشِرُوا فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ _ أمر إباحة _ ﴿ وَٱبْنَغُوا مِن فَضَّلِ ٱللَّهِ ﴾ الرزق، أو: طلب العلم، أو: عيادة المريض، أو: زيارة أخ في الله ﴿ وَٱذْكُرُوا ٱللَّهَ كَذِيرًا ﴾ واشكروه على ما وفقكم لأداء فرضه ﴿ لَعَلَّمُ لَمُ اللهِ عَوْدَنَ ﴾ .

١١ - ﴿ وَإِذَا رَأَوًا بِحَــَرَةً أَوْ لَمْواً انفَضُوا إِلَيْهَا ﴾ تفرّقوا عنك إليها. وتقديره: ﴿ وَإِذَا رَأُوا تَجَارَةً ﴾ انفضوا إليها ﴿ أَو لَهُوا ﴾ انفضوا إليه، فحذف أحدهما لدلالة المذكور عليه، وإنّما خصّ التجارة؛ لأنّها كانت أهمّ عندهم.

روي: أنَّ أهل المدينة أصابهم جوع وغلاء، فقدم دحية بن خليفة بتجارة

⁽١) رواه أبو يعلى في مسنده (٤١١٣) وأبو نعيم في الحلية (٣ /١٥٥).

وَتَرَكُوكَ قَآيِماً قُلْ مَاعِندَ ٱللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهِ وَمِنَ الدِّجَرَةَ وَٱللَّهُ خَيْرُ الرَّزِقِينَ

من زيت الشام، والنبيُّ على يخطب يوم الجمعة، فقاموا إليه، فما بقي معه إلا ثمانية، أو اثنا عشر. فقال على: «والذي نفس محمد! بيده لو خرجوا جميعاً لأضرم الله عليهم الوادي ناراً»(۱). وكانوا إذا أقبلت العير استقبلوها بالطبل والتصفيق، فهو المراد باللهو ﴿وَتَرَكُوكَ على المنبر ﴿ قَآيِمًا ﴾ تخطب. وفيه دليل: على أنّ الخطيب ينبغي أن يخطب قائماً ﴿ قُلْ مَاعِندَ الله بمن الثواب ﴿ خَيْرٌ مِنَ اللّهِ وَمِنَ النِّهِ عَنْ اللّهِ بمن البيع، فهو خير وَمِنَ النِّجَرَةُ وَاللّهُ خَيْرُ الرَّزِقِينَ ﴾ أي: لا يفوتهم رزق الله بترك البيع، فهو خير الرازقين.

* * *

⁽١) رواه الواحدي في أسباب النزول (ص ٢٨٦).



لِسَــمِ اللَّهِ الزَّلَهِ الزَّلَهِ الزَّلِهِ الزَّلِهِ اللَّهِ الزَّلِهِ اللَّهِ الرَّالِةِ الرَّا

إِذَا جَآءَكَ ٱلْمُنَكِفِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ ٱللَّهِ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَٱللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ اللَّهِ عَاللَهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَٱللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُ مَا اللَّهِ اللَّهُ إِنَّهُمْ سَآءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ اللَّهُ إِنَّهُمْ مَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ وَاللَّهُ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا

1 ﴿ إِذَا جَآءَكَ ٱلْمُنْفِقُونَ قَالُواْ نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ ٱللّهِ ﴾ أرادوا شهادة واطأت قلوبهم فيها ألسنتهم ﴿ وَاللّهُ يَعْلَمُ إِنِّكَ لَرَسُولُهُ ﴾ أي: ﴿ والله يعلم ﴾ إنّ الأمر كما يدلّ عليه قولهم: ﴿ إِنّك لرسول الله ﴾ ﴿ وَاللّهُ يَشْهَدُ إِنَّ ٱلْمُنْفِقِينَ لَكَذِبُونَ ﴾ في ادّعاء المواطأة. أو: إنهم ﴿ لكاذبون ﴾ فيه ؛ لأنه إذا خلا عن المواطأة لم يكن شهادة في الحقيقة ، فهم كاذبون في تسميته شهادة . أو: إنهم ﴿ لكاذبون ﴾ عند أنفسهم ؛ لأنهم كانوا يعتقدون: أنّ قولهم ﴿ إنك لرسول الله ﴾ كذب ، وخبر على خلاف ما عليه حال المخبر عنه .

٢ ﴿ أَتَّمَنَّهُمْ جُنَّةً ﴾ وقايةً من السبي والقتل. وفيه دليل: على أن: «أشهد» يمين ﴿ فَصَدُّوا ﴾ الناس ﴿ عَن سَبِيلِ ٱللهِ ﴾ عن الإسلام بالتنفير، وإلقاء الشبه ﴿ إِنَّهُمْ سَآءً مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ من نفاقهم، وصدهم الناس عن سبيل الله. وفي ﴿ ساء ﴾ معنى التعجّب؛ الذي هو تعظيم أمرهم عند السامعين.

٣ _ ﴿ ذَالِكَ ﴾ إشارة إلى قوله: ﴿ساء ما كانوا يعملون ﴾. أي: ﴿ ذلك ﴾ القول الشاهد عليهم بأنهم ﴿ عَامَنُوا أَثُمُ اللهِ عَلَيْهِم ﴾ بسبب أنهم ﴿ عَامَنُوا أَثُمُ اللهُ وَ اللهُ وَ اللهُ اللهُ عَامَنُوا أَثُمُ كَفَرُوا ﴾ . أو إلى ما وصف من حالهم في النفاق والكذب والاستجنان بالأيمان .

فَطْيِعَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿ ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِن يَقُولُواْ تَسْمَعْ لِقَوْلِمِمْ كَانَّهُمْ خُشُبُ مُسَنَّدَةٌ يُخْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُرُ ٱلْعَدُوُ

أي: ذلك كله ﴿بَ سَبِ ﴿بَأَنهُم آمنُوا﴾ أي: نطقوا بكلمة الشهادة، وفعلوا كما يفعل من يدخل في الإسلام ﴿ثُم كفروا﴾ ثمّ ظهر كفرهم بعد ذلك بقولهم: إن كان ما يقوله محمَّد حقّاً فنحن حمير، ونحو ذلك. أو نطقوا بالإيمان عند المؤمنين، ثمّ نطقوا بالكفر عند شياطينهم استهزاءً بالإسلام. كقوله: ﴿ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوٓا ءَامَنًا . . ﴾ الآية [البقرة: ١٤] ﴿ فَطُبِعَ عَلَى قُلُومِهِم ﴾ فختم عليها حتى لا يدخلها الإيمان جزاءً على نفاقهم ﴿ فَهُمّ لَا يَفْقَهُمُونَ ﴾ لا يتدبّرون، أو لا يعرفون صحّة الإيمان.

٤ ـ والخطاب في ﴿ وَإِذَا رَأَيْنَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ ﴾ لرسول الله، أو: لكلّ من يخاطب ﴿ وَإِن يَقُولُواْ تَسَمَّعُ لِقَوْلِمِمْ ﴾ كان ابن أبيِّ رجلًا جسيماً، صبيحاً، فصيحاً، وقوم من المنافقين في مثل صفته. فكانوا يحضرون مجلس النبيُّ ﷺ، فيستندون فيه، ولهم جهارة المناظر، وفصاحة الألسن. فكان النبيُّ ﷺ ومن حضر يعجبون بهياكلهم، ويسمعون إلى كلامهم. وموضع ﴿ كَأُنَّهُمْ جُسُبُ ﴾ رفع على هم ﴿كَأَنَّهِم حَشَبِ﴾ أو هو كلام مستأنف لا محلَّ له ﴿ مُسَنَّدَةٌ ﴾ إلى الحائط. شبّهوا في استنادهم _ وما هم إلاّ أجرام خالية عن الإيمان والخير _ بالخشب المسندة إلى الحائط؛ لأنَّ الخشب إذا انتفع به كان في سقفٍ، أو جدارٍ، أو غيرهما من مظانّ الانتفاع، وما دام متروكاً غير منتفع به أسند إلى الحائط. فشبِّهوا به في عدم الانتفاع. أو: لأنَّهم أَشْباح بلا أرواح، وأجسام بلا أحلام ﴿خُشْبٌ﴾ أبو عمرو، غير عبّاس وعليّ، جمع: خشبة؛ كبدنة، وبدن. و﴿خُشُبِ﴾ كثمرة، وثُمُر ﴿ يَحْسَبُونَ كُلِّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِم ﴾ ﴿ كُلُّ صَيْحَة ﴾ مفعول أوَّل. والمفعول الثاني: ﴿عليهم﴾. وتمَّ الكلام. أي: ﴿يحسبون كلُّ صيحةٍ﴾ واقعةً ﴿عليهم﴾ وضارَّةً لهم لجبنهم ورعبهم. يعني: إذا نادى منادٍ في العسكر، أو انفلتت دابّة، أو أنشدت ضالَّة؛ ظنُّوه إيقاعاً بهم. ثمّ قال: ﴿ هُرُ ٱلْعَدُولُ ﴾ أي: هم الكاملون في العداوة؛ لأنّ أعدى الأعداء العدوّ المداجي؛ الذي يكاشرك وتحت ضلوعه الداء

فَأَحْذَرُهُمْ عَنْنَكَهُمُ اللَّهُ أَنَى يُؤْفَكُونَ ۞ وَإِذَا فِيلَ لَمُمْ تَعَالَوَا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّوْاً رُءُوسَهُمْ ورَأَيْسَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُم مُّسْتَكْبِرُونَ۞

الدويُّ ﴿ فَأَحْذَرَهُمُ ﴾ ولا تغترر بظاهرهم ﴿ فَتَنَكَهُمُ ٱللَّهُ ﴾ دعاء عليهم. أو: تعليم للمؤمنين أن يدعوا عليهم بذلك ﴿ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ كيف يعدلون عن الحق، تعجُّباً من جهلهم، وضلالتهم.

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ نَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمُ رَسُولُ اللّهِ لَوَّوْا رُءُوسَهُمْ عطفوها، وأمالوها إعراضاً عن ذلك واستكباراً ﴿لَوَوْا﴾ بالتخفيف نافع ﴿ ورَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ ﴾ يعرضون ﴿ وَهُم مُسْتَكَبِرُونَ ﴾ عن الاعتذار والاستغفار.

روي: أنَّ رسول الله ﷺ حين لقى بني المصطلق على المريسيع ــ وهو ماءٌ لهم _ وهزمهم، وقتلهم، ازدحم على الماء جهجاه بن سعيد أجير لعمر، وسنان الجهنيّ حليف لابن أبيّ، واقتتلا. فصرخ جهجاه: يا للمهاجرين! وسنان: يا للأنصار! فأعان جهجاها جعال من فقراء المهاجرين، ولطم سناناً. فقال عبد الله لجعال: وأنت هناك! وقال: ما صحبنا محمّداً إلّا لنَّلطَم! والله ما مثلنا ومثلهم إلا كما قال: سمّن كلبك يأكلك! أما والله! ﴿لئن رَجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعزّ منها الأذلّ عنى بالأعزّ نفسه، وبالأذلّ رسول الله على . ثمّ قال لقومه: والله لو أمسكتم عن جعال وذويه فضل الطعام لم يركبوا رقابكم، فلا تنفقوا عليهم حتى ينفضوا من حول محمّد. فسمع بذلك زيد بن أرقم _ وهو حِدث _ فقال: أنت والله الذليل، القليل، المُبَغَّضُ في قومك، ومحمّد في عزِّ من الرحمن، وقوَّة من المسلمين. فقال عبد الله: اسكت! فإنَّما كنت ألعب. فأخبر زيدٌ رسول الله ﷺ. فقال عمر_ رضي الله عنه _: دعني أضرب عنق هذا المنافق يا رسول الله! فقال: «إذن تُرْعَدُ آنُفُ كثيرة بيثرب» قال: فإن كرهت أن يقتله مهاجري، فأمر به أنصارياً. قال: «فكيف إذا تحدّث الناس أنّ محمداً يقتل أصحابه؟» وقال على الله: «أنت صاحب الكلام الذي بلغني». قال: والله الذي أنزل عليك الكتاب ما قلت شيئاً من ذلك، وإنّ زيداً لكاذب. فهو قوله: ﴿اتَّخذُوا أيمانهم جنَّة﴾ فقال الحاضرون: «يا رسول الله! شيخنا وكبيرنا، لا تصدّق عليه كلام غلام عسى أن يكون قد وهم. فلمّا نزلت قال سَوَآءٌ عَلَيْهِ مِ السَّتَغَفَرَتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغَفِرْ لَكُمْ لَن يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا اللَّهِ اللَّهُ عَلَى مَنْ عِندَ رَسُولِ يَهْدِى الْقَوْمَ الْفَنسِقِينَ شَيْ هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا نُنفِ قُواْ عَلَى مَنْ عِندَ رَسُولِ اللَّهِ حَقَّى يَنفَضُّواً وَلِلَّهِ خَزَآبِنُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَلَئِكِنَّ الْمُنفِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ﴿ اللَّهِ حَقَى يَنفَضُواً وَلِلَّهِ خَزَآبِنُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَلَئِكِنَّ الْمُنفِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ﴿ اللَّهُ مَنْهَا اللَّذَلُ وَلِلَّهِ الْعِنْ أَنْ فَالْمَوْلِهِ وَلِللَّهُ اللَّهِ الْعِنْ أَلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَكَ الْأَعَنُ مِنهَا الْأَذَلُ وَلِلّهِ الْعِنْ أَلَى وَلِلّهِ الْعِنْ اللَّهُ وَلِيلِهُ الْعَنْ اللَّهُ اللَّهُ وَلِيلَةً اللَّهِ الْعِنْ اللَّهُ وَلِيلِهِ اللَّهُ وَلِيلِهُ اللَّهُ وَلِيلُهُ اللَّهُ وَلِيلِهِ اللْمَدِينَةُ لَيْ الْمُدِينَةِ لَيُخْرِجَكَ الْأَعَنُ مِنْهَا الْأَذَلُ وَلِلّهِ الْعِنْ اللّهُ وَلِيلُهُ وَلِيلُهُ وَلِيلَةً اللّهِ الْمُؤْلِقُولَ لَهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّ

رسول الله ﷺ لزید: «یا غلام إنّ الله قد صدقك وكذّب المنافقین» فلمّا بان كذب عبد الله؛ قیل له: قد نزلت فیك آیٌ شدادٌ، فاذهب إلى رسول الله ﷺ یستغفر لك، فلوى رأسه فنزل: ﴿وإذا قیل لهم تعالوا یستغفر لكم رسول الله﴾ ولم یلبث إلّا أیّاماً حتّی اشتكی ومات(۱).

7 ﴿ سَوَآءٌ عَلَيْهِ مَ أَسَتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَن يَغْفِرُ أَللَهُ لَهُمْ ﴾ أي: ما داموا على النفاق. والمعنى: سواء عليهم الاستغفار وعدمه؛ لأنهم لا يلتفتون إليه، ولا يعتدون به؛ لكفرهم. أو: لأنّ الله لا يغفر لهم. وقرىء ﴿ استغفرت ﴾ على حذف حرف الاستفهام؛ لأن ﴿ أم ﴾ المعادلة تدلّ عليه ﴿ إِنَّ ٱللّهَ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ الْفَسِقِينَ ﴾.

٧ _ ﴿ هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا لَنفِ قُواْ عَلَى مَنْ عِندَ رَسُولِ اللَّهِ حَقَّى يَنفَضُوا ﴾ يتفرقوا ﴿ وَلِلّهِ خَرْآبِنُ السَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ أي: وله الأرزاق والقسم، فهو رازقهم منها ؛ وإن أبى أهل المدينة أن ينفقوا عليهم ﴿ وَلَكِئَ ٱلْمُنفِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ ولكن عبد الله وأضرابه جاهلون لا يفقهون ذلك، فيهذون بما يزين لهم الشيطان.

٨ - ﴿ يَقُولُونَ لَهِن رَجَعْنَا ﴾ من غزوة بني المصطلق ﴿ إِلَى ٱلْمَدِينَةِ لَيُخْرِجُكَ ٱلْأَعَرُّ مَنَهَا ٱلأَذَلُ وَلِلَّهِ ٱلْمِنْوَقِينَ ﴿ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُوْمِنِينَ ﴾ ولمن أعزه الله وأيده من رسوله ومن المؤمنين. وهم الأخصّاء بذلك، كما أنّ المذلّة والهوان للشيطان وذويه من الكافرين والمنافقين. وعن بعض الصالحات وكانت في هيئة رثّة: ألست على الإسلام وهو العزّ الذي لا ذلّ معه والغنى الذي لا فقر معه؟ وعن الحسن بن عليّ - رضي الله عنهما - أنّ رجلًا قال له: إنّ الناس يزعمون

⁽١) رواه الواحدي في أسباب النزول ص (٢٨٧) وأصل القصة في الصحيحين.

وَلَكِنَ ٱلْمُنَفِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿ يَالَيُهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نُلْهِكُمْ أَمَوْلُكُمْ وَلَآ أَوْلَكُدُكُمْ عَن ذِكْرِ اللَّهِ وَمَن يَفْعَلَ ذَلِكَ فَأُولَتِهِكَ هُمُ ٱلْخَسِرُونَ ﴿ وَأَنفِقُواْ مِن مَّا رَزَقْنَكُمْ مِّن قَبْلِ أَن يَأْفِى أَحَدَكُمُ ٱلْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخْرَتَنِي إِلَى أَجَلِ قَرِيبٍ فَأَصَّدَ فَكَ وَأَكُن مِّن ٱلصَّلِحِينَ ﴿ وَلَن يُؤَخِّرُ ٱللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَآءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرُا بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿

أَنَّ فيك تيهاً. قال: ليس بتيه، ولكنَّه عزَّة. وتلا هذه الآية ﴿ وَلَكِكَنَّ ٱلْمُنَّفِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

٩ ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نُلْهِكُمْ ﴾ لا تشغلكم ﴿ أَمَوْلُكُمْ ﴾ والتصرف فيها، والسعي في تدبير أمرها بالنماء وطلب النتاج ﴿ وَلَا ٱوْلَـدُكُمْ ﴾ وسروركم بهم وشفقتكم عليهم والقيام بمؤنهم ﴿ عَن ذِكْرِ ٱللَّهِ ﴾ أي: عن الصلوات الخمس، أو: عن القرآن ﴿ وَمَن يَفْعَلُ ذَلِكَ ﴾ يريد الشغل بالدنيا عن الدين. وقيل: من يشتغل بتثمير أمواله عن تدبير أحواله، وبمرضاة أولاده عن إصلاح معاده، ﴿ فَأَوْلَيْكِ كُهُمُ ٱلْخُرْسِرُونَ ﴾ في تجارتهم ؛ حيث باعو الباقي بالفاتي.

10 - ﴿ وَأَنفِقُواْ مِن مَا رَزَقَنْكُمُ ﴾ ﴿ من ﴾ للتبعيض. والمراد بالإنفاق: الواجب ﴿ مِن قَبْلِ أَن يَأْفِلَ أَحَدُكُمُ ٱلْمَوْتُ ﴾ أي: ﴿ من قبل أن ﴾ يرى دلائل الموت، ويعاين ما ييأس معه من الإمهال، ويتعذّر عليه الإنفاق ﴿ فَيَقُولَ رَبِّ لَوَلاَ أَخَرَتَنِى ﴾ هلا أخرت موتي ﴿ إِنَى أَجُلِ قَرِيبٍ ﴾ إلى زمان قليل ﴿ فَأَصَّدُفَ ﴾ فأتصدّق - وهو جواب ﴿لولا ﴾ - ﴿ وَأَكُن مِن الصّلِحِينَ ﴾ المؤمنين. والآية في المؤمنين. وقيل: في المنافقين. (وأكون) أبو عمرو بالنصب عطفاً على اللفظ. والجزم على موضع ﴿ فَأَصَدّق ﴾ كأنّه قيل: إن أخرتني أصّدَق وأكنْ.

١١ _ ﴿ وَلَن يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا ﴾ عن الموت ﴿ إِذَا جَآءَ أَجَلُهَا ﴾ المكتوب في اللوح المحفوظ ﴿ وَاللَّهُ خَيِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ (١) حمّاد، ويحيى _ والمعنى: أنّكم إذا علمتم: أنّ تأخير الموت عن وقته ممّا لا سبيل إليه، وأنّه هاجم لا محالة، وأنّ الله عليم

⁽١) أثبت المؤلف _رحمه الله _ قراءة: ﴿يعلمون﴾. وهي قراءة من ذكرهم.

.....

بأعمالكم فمجازِ عليها من منع واجب وغيره، لم يبق إلاّ المسارعة إلى الخروج عن عهدة الواجبات، والاستعداد للقاء الله.

* * *



لِسُ مِ ٱللَّهِ ٱلزَّاهِ ٱلزَّاهِ الزَّاهِ الزَّاهِ الرَّاهِ الرَّاهِ الرَّاهِ الرَّاهِ الرَّاهِ الرّ

يُسَيِّحُ لِلَهِ مَا فِي السَّمَنُوَتِ وَمَا فِي الْأَرْضِّ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمَّدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَلِي اللَّهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمَّدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَلِي اللَّهُ عِمَا لَعْمَلُونَ بَصِيرُ ۞ قَدِيرُ ۞ هُوَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرُ ۞

ا _ ﴿ يُسَيِّحُ لِلَّهِ مَا فِي اَلسَّمَوَتِ وَمَا فِي اَلأَرْضِ لَهُ اَلْمُلْكُ وَلَهُ اَلْحَمَّدُ وَهُو عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَلَدِيرُ ﴾ قدّم الظرفان ليدل بتقديمها على اختصاص الملك والحمد بالله عز وجل، وذلك لأنّ الملك على الحقيقة له؛ لأنّه مبدىء كلّ شيء، والقائم به. وكذا الحمد؛ لأنّ أصول النعم وفروعها منه. وأمّا ملك غيره فتسليط منه واسترعاء، وحمد غيره اعتداد بأنّ نعمة الله جرت على يده.

٧ _ ﴿ هُوَ الَّذِى خَلَقَكُمُ فَيَنكُمُ كَافِرٌ وَمِنكُمْ مُؤْمِنٌ ﴾ أي: فمنكم آتِ بالكفر، وفاعل له، ويدل عليه قوله: ﴿ وَاللّهُ بِمَانَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ أي: عالم وبصير بكفركم وإيمانكم اللذين هما من عملكم، والمعنى: ﴿ هُو الذي ﴾ تفضّل عليكم بأصل النعم الذي هو الخلق والإيجاد من العدم، وكان يجب أن تكونوا بأجمعكم شاكرين، فما بالكم تفرّقتم أنما ﴿ فمنكم الكافر ومنكم مؤمن ﴾ وقدم الكفر لأنّه الأغلب عليهم والأكثر فيهم، وهو ردّ لقول من يقول بالمنزلة بين المنزلتين، وقيل: ﴿ هُو الذي خلقكم فمنكم كافر ﴾ بالخلق وهم الدهريّة ﴿ ومنكم مؤمن ﴾ به.

خَلَقَ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضَ بِٱلْحَقِّ وَصَوَّرَكُرُ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُرُ وَالِنَهِ ٱلْمَصِيرُ ﴿ يَعْلَمُ مَا فِ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا شِيرُونَ وَمَا تُعْلِمُ وَاللّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ ٱلصَّدُودِ ﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَوُا السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا شِيرُونَ وَمَا تُعْلِمُ وَلَقَهُ عَلَيمٌ بِذَاتِ ٱلصَّدُودِ ﴾ أَلَيْمَ اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ عَنْ اللّهُ وَاللّهُ عَنْ حَمِيدٌ ﴾ وَشُكُهُم عِلَابُ أَلِيمٌ اللّهُ وَاللّهُ عَنْ حَمِيدٌ ﴾ ورسُلُهُم بِالْهِينَتِ فَقَالُوا أَبْسُرٌ يَهَدُونَنَا فَكَفَرُوا وَتَوَلّواْ وَاسْتَغْنَى اللّهُ وَاللّهُ عَنْ حَمِيدٌ ﴾

٣ - ﴿ خَلَقَ ٱلسَّمَوْتِ وَٱلْأَرْضَ بِالْحَكِمَةِ البالغة. وهو أن جعلها مقارً المكلّفين، ليعملوا فيجازيهم ﴿ وَصَوَّرَكُم فَاحْسَنَ صُورَكُم ﴾ أي: جعلكم أحسن الحيوان كلّه، وأبهاه بدليل: أنّ الإنسان لا يتمنّى أن تكون صورته على خلاف ما يرى من سائر الصور. ومن حسن صورته: أنّه خلق منتصباً غير منكبّ. ومن كان دميماً، مشوة الصورة، سمج الخلقة، فلا سماجة ثمّ، ولكن الحسن على طبقات. فلانحطاطها عمّا فوقها لا تستملح، ولكنها غير خارجة عن حدّ الحسن. وقالت الحكماء: شيئان لا غاية لهما: الجمال، والبيان ﴿ وَلِليّهِ ٱلْمَصِيرُ ﴾ فأحسنوا سرائركم، كما أحسن صوركم.

٤ - ﴿ يَعْلَمُ مَا فِي ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُشِرُونَ وَمَا تُطِنُونَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ إِذَاتِ ٱلصَّدُورِ ﴾ نبه بعلمه ما في السموات والأرض، ثمّ بعلمه بما يُسِرُه العباد ويعلنونه، ثمّ بعلمه بذات الصدور؛ أنّ شيئاً من الكلّيات، والجزئيّات غير خافٍ عليه. فحقه أن يُتقى ويحذر، ولا يجترأ على شيءٍ ممّا يخالف رضاه. وتكرير العلم في معنى تكرير الوعيد. وكل ما ذكره بعد قوله: ﴿ فمنكم كافر ومنكم مؤمن ﴾ في معنى الخالق، ولا تشكر نعمته.

ه ﴿ أَلَمْ يَأْتِكُونَ ﴾ الخطاب لكفّار مكّة ﴿ نَبُوُّا ٱلَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَبْلُ ﴾ يعني: قوم نوح، وهود، وصالح، ولوط ﴿ فَذَاقُواْ وَبَالَ أَمْرِهِمْ ﴾ أي: ذاقوا وبال كفرهم في الدنيا ﴿ وَلَمُمْ عَذَابُ ٱلِيمٌ ﴾ في العقبي.

٦ ﴿ وَالِكَ ﴾ إشارة إلى ما ذكر من الوبال الذي ذاقوه في الدنيا وما أعد لهم من العذاب في الآخرة ﴿ بِأَنَّهُ ﴾ بأنّ الشأن والحديث ﴿ كَانَت تَأْنِهِمْ رُسُلُهُمْ بِأَلْبَيْنَتِ ﴾ بالمعجزات ﴿ فَقَالُوٓ أَلْبَسُرٌ يَهَدُونَنَا ﴾ أنكروا الرسالة للبشر ، ولم ينكروا العبادة للحجر ﴿ فَكَفَرُوا ﴾ بالرسل ﴿ وَتَوَلُّوا ﴾ عن الإيمان ﴿ وَآسَتَغْنَى ٱللهُ ﴾ أطلق ليتناول كلَّ شيء ، ومن جملته إيمانهم وطاعتهم ﴿ وَأَللهُ عَنَى لَكُ عن خلقه ﴿ حَيدُ ﴾ على صنعه .

زَعَمَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا أَن لَن يُبْعَثُواْ قُلْ لِمَن وَرَبِّ لَنْبَعَثُنَّ ثُمَّ لَنُنَبَّوُنَ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَلِكَ عَلَى ٱللّهِ يَسِيرٌ ﴿
فَامِنُوا بِاللّهِ وَرَسُولِهِ، وَالنّورِ ٱلّذِي أَنزَلْنا وَاللّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿ يَقَ يَجْمَعُكُو لِيَوْمِ الْمَنْ اللّهِ وَيَعْمَلُ صَلِيحًا يُكَفِّرَ عَنْهُ سَيِّعَالِهِ، وَيُدِخِلُهُ جَنَّتِ الْمَنْ ذَلِكَ يَوْمُ النّغَائِنِ وَمَن يُؤْمِنُ بِاللّهِ وَيَعْمَلُ صَلِيحًا يُكَفِّرَ عَنْهُ سَيّعَالِهِ، وَيُدِخِلُهُ جَنَّتِ الْمَنْ ذَلِكَ الْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴿ وَيُدِخِلُهُ جَنَّتِ عَنْهُ اللّهِ وَيَعْمَلُ صَلِيحًا يُكَفِّرُ عَنْهُ سَيّعَالِهِ، وَيُدِخِلُهُ جَنَّتِ اللّهُ وَيَعْمَلُ صَلّهُ وَيَعْمَلُ مَلْلِحًا يُكَفِّرُ عَنْهُ سَيّعَالِهِ، وَيُدِخِلُهُ جَنَّتِ اللّهُ وَيَعْمَلُ عَلَيْكِ الْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴿ وَيُعْمَلُ عَلَيْكِ اللّهُ عَلَيْكِ اللّهُ عَلَيْكِ اللّهُ عَلَيْكِ اللّهُ عَلَيْكُ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ إِنْ وَاللّهَ عَلَيْكِ عَلَيْكُ الْمُصَالِحُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكِ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَنْهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ وَيُولِكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْلِكُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللللللللللّهُ اللللللللللّهُ الللللللللللللللّهُ الللللللللللللللل

٧، ٨ _ ﴿ زَعُمَ الَّذِينَ كَفَرُوٓ] أي: أهل مكّة، والزعم: ادّعاء العلم. ويتعدّى اتعدّي العلم ﴿ أَن لَن يُبَعَثُوا ﴾: ﴿ أَن ﴾ مع ما في حيّزه قائم مقام المفعولين. وتقديره: أنهم ﴿ لن يبعثوا ﴾ ﴿ قُلْ بَكَى ﴾ هو إثبات لما بعد ﴿ لن ﴾ وهو البعث ﴿ وَرَقِي لَتُبَعَثُنَ ﴾ أكّد الإخبار باليمين. فإن قلت: ما معنى اليمين على شيء أنكروه ؟ قلت: هو جائز ؛ لأنّ التهديد به أعظم موقعاً في القلب، فكأنّه قيل لهم: ما تنكرونه كائنٌ لا محالة ﴿ ثُمُ لَنُبَوّنُ بِمَا عَبِلْمُ وَذَلِك ﴾ أي: البعث ﴿ عَلَى اللهِ يَسِيرٌ ﴾ هين ﴿ فَاَلْمِنُ أَلْكُ وَرَسُولِهِ عَمَد عَلَيْ ﴿ وَالنُّورِ الّذِي آَزَلْنَ ﴾ يعني: القرآن ؛ لأنه يبين حقيقة كلّ شيءٍ ، فيهتدىٰ به ؛ كما بالنور ﴿ وَاللّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خِيرٌ ﴾ فراقبوا أموركم .

9 _ ﴿ يَوْمَ يَجْمَعُكُو ﴾ انتصب الظرف بقوله: ﴿ لتنبّؤن ﴾ أو بإضمار اذكر ﴿ لِيَوْمِ المَّفَعِ ﴾ يجمع فيه الأولون، والآخرون ﴿ ذَلِكَ يَوْمُ النّغَابُن ﴾ هو مستعار من: تغابن القوم في التجارة، وهو أن يغبن بعضهم بعضاً ؛ لنزول السعداء منازل الأشقياء التي كانوا التي كانوا التي كانوا التي كانوا المنقياء منازل السعداء التي كانوا ينزلونها لو كانوا أشقياء . كما ورد في الحديث . ومعنى : ﴿ ذلك يوم التغابن ﴾ وقد يتغابن الناس في غير ذلك اليوم _ : استعظام له ، وأنّ تغابنه هو التغابن في الحقيقة ، لا التغابن في أمور الدنيا ﴿ وَمَن يُؤْمِنُ بِاللّهِ وَيَعْمَلُ صَلِحًا ﴾ صفة للمصدر ؛ أي عملًا ﴿ صالحاً ﴾ ﴿ يُكَفّرُ عَنّهُ سَيّعَالِهِ وَيُدّخِلُهُ وبالنون فيهما : مدنيٌ ، وشاميٌ أي عملًا ﴿ عَمْنَ مَنْ يَوْمِن مَنْ يُؤْمِن اللّهُ وَالنّون فيهما : مدنيٌ ، وشاميٌ أي عملًا ﴿ عَمْنَ مَنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ النّهُ اللّهُ اللّهُ

١١ - ﴿ وَاللَّذِينَ كَفَرُواْ وَكَذَّبُواْ بِتَايَدِتَنَا أَوْلَتَهِكَ أَصْحَابُ ٱلنَّادِ خَالِدِينَ فِيهَا وَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ ﴿ مَا آصَابَ مِن مُصِيبَةٍ ﴾ شدة، ومرض، وموت أهل، أو إلّا فيها وَ إِلّا

إِلَّا بِإِذِنِ اللَّهِ وَمَن يُوْمِنَ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهُ وَأَلْلَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهُ لَآ إِلَهُ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن اللَّهُ لَا إِلَهُ إِلَّا هُو وَعَلَى اللّهِ فَلْمَتُوتَ فَإِنَّا الْمُؤْمِنُونَ ﴿ يَكُمُ اللَّهُ لَا إِلَّهُ مِنْ اللَّهُ وَعَلَى اللّهِ فَلْمَتُونَ فَإِلَّا هُو وَعَلَى اللّهِ فَلْمَتُونَ فَإِلَّا هُو وَعَلَى اللّهِ فَلْمَتُونَ اللّهُ وَمِنُونَ ﴿ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

شيء يقتضي همّا ﴿ إِلَّا بِإِذِنِ اللَّهِ ﴾ بعلمه، وتقديره، ومشيئته. كأنّه أذن للمصيبة أن تصيبه ﴿ وَمَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَكُم ﴾ للاسترجاع عند المصيبة حتى يقول: ﴿ إِنَّا لِلَّهِ وَاللَّهِ اللَّهِ وَمَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ الللّهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الله

١٢ ـ ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ٱلرَّسُولَ فَإِن تَوَلَيْتُمْ ﴾ عن طاعة الله، وطاعة رسوله ﴿ فَإِنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِكَا ٱلْمُدِينُ ﴾ أي: فعليه التبليغ. وقد فعل.

١٣ ﴿ اللَّهُ لَآ إِلَنَهَ إِلَّا هُوَّ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَـتَوَكَّلِ ٱلْمُؤْمِنُونَ ﴾ بَعْثُ (١) لرسول الله على التوكّل عليه حتى ينصره على من كذّبه، وتولّى عنه.

18 ﴿ يَتَأَيُّهُا الَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِنَ مِنْ أَزْوَجِكُمْ وَأَوْلَدِكُمْ عَدُوّالَّكُمْ أَوَالَا أَوَلاداً يعادون من الأزواج أزواجاً يعادين بعولتهنّ ويخاصمنهم، ومن الأولاد أولاداً يعادون اباءهم ويعقونهم ﴿ فَاَحَذَرُوهُمْ ﴾ الضمير للعدوّ، أو للأزواج والأولاد جميعاً. أي: لما علمتم أنّ هؤلاء لا يخلون من عدوّ، فكونوا منهم على حذر، ولا تأمنوا غوائلهم، وشرّهم ﴿ وَإِن تَعْفُوا ﴾ عنهم إذا اطّلعتم منهم على عداوة ولم تقابلوهم بمثلها ﴿ وَتَصْفَحُوا ﴾ تعرضوا عن التوبيخ ﴿ وَتَغْفِرُوا ﴾ بستر ذنوبهم ﴿ فَإِن اللّه عَنْ اللّه عَنْ مَنْ عَدَى مَنْ اللّه أرادوا الهجرة عَنْ مَنّه فَتْبَطهم أزواجُهم وأولادُهم، وقالوا: تنطلقون وتضيعوننا. فرقوا لهم ووقفوا. فلمّا هاجروا بعد ذلك، ورأوا الذين سبقوهم قد فقهوا في الدين،

⁽١) أي: تحريض.

إِنَّمَا أَمْوَلُكُمْ وَأَوْلَلُدُكُمْ فِتَنَةٌ وَاللّهُ عِندَهُۥ أَجْرُ عَظِيدٌ ﴿ فَالْفَوَاللّهَ مَا اسْتَطَعْتُمُ وَاسْمَعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنفِقُوا خَيْرًا لِإَنفُسِكُمْ وَمَن يُوقَ شُحْ نَفْسِهِ ، فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿ وَاللّهُ مَا أَللّهُ مَا كُورُ اللّهُ مَا لَكُمْ وَيَغْفِرُ لَكُمْ وَاللّهُ مَا كُورُ اللّهُ مَا كُورُ اللّهُ مَا اللّهُ مَا كُورُ اللّهُ مَا اللّهُ مَا كُورُ اللّهُ مَا اللّهُ مَا وَاللّهُ مَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّه

أرادوا أن يعاقبوا أزواجهم وأولادهم، فزيّن لهم العفو.

10 _ ﴿ إِنَّمَا آَمُولُكُمُّمُ وَأَوْلَكُكُمُّ فِتَنَةً ﴾ بلاءً، ومحنةٌ؛ لأنهم يوقعون في الإثم والعقوبة، ولا بلاء أعظم منهما ﴿ وَأَلَقَهُ عِندَهُ آَجَرُّ عَظِيمٌ ﴾ أي: في الآخرة. وذلك أعظم من منفعتكم بأموالكم وأولادكم. ولم يدخل فيه ﴿ مِنْ ﴾ كما في العداوة؛ لأنّ الكلّ لا يخلو عن الفتنة وشغل القلب، وقد يخلو بعضهم عن العداوة.

17 _ ﴿ فَأَنْقُوا اللّهَ مَا اسْتَطَعْتُم ﴾ جهدكم ووسعكم. قيل: هو تفسير لقوله: ﴿ حَقّ تقاته ﴾ ﴿ وَأَسِمَعُوا ﴾ ما توعظون به ﴿ وَأَطِيعُوا ﴾ فيما تؤمرون به، وتنهون عنه ﴿ وَأَسِفُوا ﴾ في الوجوه التي وجبت عليكم النفقة فيها ﴿ خَيرًا لِأَنفُسِكُم ﴾ أي: إنفاقا خيراً لأنفسكم . وقال الكسائي: يكن الإنفاق ﴿ خيراً لأنفسكم ﴾ والأصح: أنّ تقديره ائتوا ﴿ خيراً لأنفسكم ﴾ وافعلوا ما هو خير لها. وهو تأكيد للحث على امتثال هذه الأوامر، وبيان؛ لأنّ هذه الأمور خير لأنفسكم من الأموال والأولاد، وما أنتم عاكفون عليه من حبّ الشهوات، وزخارف الدنيا ﴿ وَمَن يُوقَ شُحَ نَفْسِهِ ، أي: البخل بالزكاة والصدقة الواجبة ﴿ فَأَوْلَكِكَ هُمُ اللّهُ وَكُن يُوقَ شُحَ نَفْسِهِ ، أي: البخل بالزكاة والصدقة الواجبة ﴿ فَأَوْلَكِكَ هُمُ النّهُ الْمُولِ .

1٧ - ﴿ إِن تُقْرِضُوا أَلِلَهُ قَرْضًا حَسَنًا ﴾ بنية وإخلاص. وَذِكْرُ القرض تلطّف في الاستدعاء ﴿ يُضَاعِفْهُ لَكُمْ ﴾ يكتب لكم بالواحدة عشراً، أو سبعمئة إلى ما شاء من الزيادة ﴿ وَيَغْفِرُ لَكُمْ وَاللّهُ شَكُورُ ﴾ يقبل القليل، ويعطي الجزيل ﴿ حَلِيمُ ﴾ يقيل الجليل من ذنب البخيل. أو يُضَعِّفُ الصدقة لدافعها، ولا يعجِّلُ العقوبة لمانعها.

١٨ _ ﴿ عَالِمُ ٱلْعَيْبِ ﴾ أي: يعلم ما استتر من سرائر القلوب ﴿ وَٱلشَّهَادَةِ ﴾

ٱلْعَزِيزُ ٱلْعَكِيمُ ۞

أي: ما انتشر من ظواهر الخطوب ﴿ ٱلْعَمْرِينُ ﴾ المعزّ بإظهار السُّيُوب^(١) ﴿ ٱلْحَكِيمُ ﴾ في الإخبار عن الغيوب.

* * *

⁽١) «السيوب»: جمع السَّيْب، وهو العطاء والمال والمعروف.



مِ اللَّهُ الْأَلْهُ اللَّهُ اللَّ

يَّنَأَيُّهُا ٱلنَّبِيُّ إِذَا طَلَقَتْمُ ٱلنِّسَاءَ فَطَلِقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِ كَ وَأَحْصُواْ ٱلْعِدَّةُ

النبيّ إمام أمّته وقدوتهم. كما يقال لرئيس القوم: يا فلان افعلوا كذا؛ إظهاراً لتقدمه، واعتباراً لتروّسه، وأنّه قدوة قومه. فكان هو وحده في حكم كلّهم، لتقدمه، واعتباراً لتروّسه، وأنّه قدوة قومه. فكان هو وحده في حكم كلّهم، وسادّاً مسدَّ جميعهم. وقيل: التقدير: ﴿ياأَيّها النبيّ﴾ والمؤمنون. ومعنى: ﴿إذا طلّقتم النساء﴾ إذا أردتم تطليقهنّ. على تنزيل المقبل على الأمر المشارف له منزلة الشارع فيه. كقوله على: "من قتل قتيلاً فله سلبه" (١). ومنه: كان الماشي السلة، والمنتظر لها في حكم المصلي ﴿ فَطَلِقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَ ﴾ فطلقوهن مستقبلات ﴿لعدتهن ﴾. وفي قراءة رسول الله على (في قبل عدّتهن). وإذا طلّقت المرأة في الطهر المتقدم للقرء الأوّل من أقرائها فقد طلّقت مستقبلة لعدّتها. والمراد: أن تطلق المدخول بهنّ من المعتدّات بالحيض في طهر لم يجامعن فيه، ثمّ والمراد: أن تنقضي عدّتهنّ. وهذا أحسن الطلاق ﴿ وَأَحْسُواْ ٱلْمِدَةَ ﴾ واضبطوها يُخلّينَ حتى تنقضي عدّتهنّ. وهذا أحسن الطلاق ﴿ وَأَحْسُواْ ٱلْمِدَةَ ﴾ واضبطوها بالحفظ، وأكملوها ثلاثة أقراء مستقبلاتٍ كوامل، لا نقصان فيهنّ. وخوطب بالمخول من أقراء أحسن الطلاق ﴿ وَأَحْسُواْ ٱلْمِدَةَ وَ وَالْمَالِي الْمَدَانُ وَ وَالْمَانُ وَلَا وَ وَالْمَانُ وَلَا اللّه الله والله والله والله والله والمنان فيهنّ. وخوطب بالمنظرة أقراء مستقبلاتٍ كوامل، لا نقصان فيهنّ. وخوطب بالمنان فيهنّ والمنان فيهنّ وخوطب بالمنان فيهنّ وخوطب بالمنان فيهنّ وخوطب وخوطب المنان فيهنّ وخوطب وخو

⁽۱) رواه أحمد (۳/ ۱۱۶ و ۱۹۰ و ۲۷۹) والبخاري (۳۰۵۱) ومسلم (۱۸۰۹).

وَاتَّقُواْ اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تُخْرِجُوهُنَ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَن يَأْتِينَ بِفَحِشَةٍ مُبَيِّنَةً وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَن يَتَعَدَّحُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَةً لَا تَدْرِى لَعَلَّ اللَّهَ يُعْدِثُ بَعْدُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ اللَّهَ يُعْدِثُ بَعْدُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهِدُوا فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَنْ اللَّهُ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهِدُوا فَارِقُوهُنَّ اللَّهُ فَارِقُوهُ وَأَشْهِدُوا فَارْفُوهُ وَاللَّهُ فَالِهُ اللَّهُ لَهُ اللَّهُ لَقُولُ اللَّهُ لَهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ لَهُ اللَّهُ لَهُ وَلَا لَعْلَمُ اللَّهُ اللَّهُ لَيْنَ اللَّهُ لَهُ اللَّهُ لَهُ اللَّهُ عُولُولُ إِلَا اللَّهُ لَعَلَى اللَّهُ لَهُ اللَّهُ لَلْهُ لَنْ اللَّهُ لَهُ لَكُولُ اللَّهُ لَلَهُ لَلْهُ لَاللَّهُ لَاللَّهُ لَعُلَى اللَّهُ لَاللَّهُ لَعَلَولُ اللَّهُ لَلْهُ لَاللَّهُ لَاللَّهُ لَاللَّهُ لَاللَّهُ لَاللَّهُ لَاللَّهُ لَاللَّهُ لَاللَّهُ لَاللَّهُ لَالْمُ لَا لَاللَّهُ لَالْمُ لَاللَّهُ لَاللَّهُ لَاللَّهُ لَاللَّهُ لَاللَّهُ لَالْمُ لَاللَّهُ لِللْهُ لَالْمُ لَاللَّهُ لَا لَاللَّهُ لَا لَاللَهُ لَاللَّهُ لَا لَاللَّهُ لَا لَاللَّهُ لَا لَا لَاللَّهُ لَا لِلْمُ لَا لَاللَّهُ لَاللْمُ لَاللَّهُ لَاللَّهُ لَا لِلْمِنْ لِلْلِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لَلْمِنْ لَاللَّهُ لِلْلِهُ لَلْمُ لَلْمُ لَا لِلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لَلْمِنْ لَاللْمُ لَلْمُ لِلْمُولِ لَلْمُ لَ

الأزواج لغفلة النساء ﴿ وَٱتَّقُواْ ٱللّهَ رَبَّكُمّ لَا تُخْرِجُوهُ ﴿ حتى تنقضي عدتهن ﴿ مِنْ بُيُوتِهِنَ ﴾ من مساكنهن التي يسكنها قبل العدّة، وهي بيوت الأزواج وأضيفت إليهن لاختصاصها بهن من حيث السكنى. وفيه دليل على أنّ السكنى واجبّ، وأنّ الحنث بدخول دار يسكنها فلان بغير ملك ثابت فيما إذا حلف لا يدخل داره. ومعنى الإخراج: ألا يخرجهن البعولة غضباً عليهن وكراهة لساكنتهن أو لحاجة لهم إلى المساكن، وألا يأذنوا لهن في الحروج إذا طلبن ذلك ، إيذانا بأنّ إذنهم لا أثر له في رفع الحظر ﴿ وَلا يَغْرُجُ ﴿ وَلا يَغْرُجُ ﴾ بأنفسهن إن أردن ذلك ﴿ إِلّا أَن يَأْتِينَ بِفَحِشَةِ ثُبَيِّنَةٍ ﴾ قيل: هي الزني. أي: إلا أن يزنين، فيخرجن لإقامة الحدّ عليهن قيل: خروجها قبل انقضاء العدة فاحشة في نفسه فيخرجن لإقامة الحدّ عليهن قيل المذكورة ﴿ وَمَن يَتَعَدَّ حُدُودُ ٱلله فَقَدْ ظُلَمَ نَفْسه لَهُ لا المخاطب ﴿ لَعَلَ ٱللّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْراً ﴾ بأن يقلب قلبه من بغضها لل الرغبة فيها، ومن عزيمة الطلاق إلى الندم عليه، ومن الرغبة عنها إلى الرغبة فيها، ومن عزيمة الطلاق إلى الندم عليه، فيراجعها. والمعنى: ﴿ فطلة وهن لعدّ بَهن وأحصوا العدّة ﴾ و عليه، فيراجعها. والمعنى: ﴿ فطلة وهن لعدّ بهن وأحصوا العدّة ﴾ ولا تخرجوهن من بيوبهن ﴾ لعلّكم تندمون فتراجعون.

٧، ٣ _ ﴿ فَإِذَا بَلَغَنَ أَجَلَهُنّ ﴾ قاربن آخر العدّة ﴿ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ وِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ وِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ وِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ وَالْإِمساكُ بالمعروف، والإحسان. وإن شئتم فترك الرجعة، والمفارقة، واتقاء الضرار، وهو: أن يراجعها في آخر عدّتها، ثمّ يطلقها تطويلاً للعدّة عليها، وتعذيباً لها ﴿ وَأَشْهِدُوا ﴾ يعني: عند الرجعة والفرقة جميعاً، وهذا الإشهاد مندوب إليه؛ لئلا يقع بينهما التجاحد ﴿ ذَوَى عَدلِ مِن كُر مِن المسلمين ﴿ وَأَقِيمُوا الشّهَدَةَ لِلّهِ ﴾ لوجهه خالصاً. وذلك: أن يقيموها لا للمشهود له، ولا للمشهود عليه، ولا لغرض من الأغراض سوى إقامة الحقّ، ودفع الظلم ﴿ ذَلِكُمُ ﴾ الحَثْ على إقامة من المناهود الله المنتها المنتجاحة على إقامة الحقّ، ودفع الظلم ﴿ ذَلِكُمُ ﴾ الحَثْ على إقامة المنتها المنتجاحة المن

يُوعَظُ بِهِ مَن كَانَ يُؤْمِثُ بِاللّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرُ وَمَن يَتَّقِ ٱللّهَ يَجْعَل لَهُ مِخْرِجًا ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ ٱللّهَ يَجْعَل لَهُ مِخْرِجًا ﴿ وَمَنْ يَتَوْلُونَهُ مِنْ حَيْثُ لَا اللّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ ۚ

الشهادة لوجه الله، ولأجل القيام بالقسط ﴿ يُوعَظُ بِهِ مَن كَانَ يُوْمِنُ بِاللّهِ وَالْيَوْمِ الشّهِ الله عَلَى الله يَعْمَل لله يَخْرَجُه هذه جملة اعتراضية مؤكدة لما سبق من إجراء أمر الطلاق على السنة. والمعنى: ﴿ ومن يتق الله ﴾ فطلّق للسنة، ولم يضارّ المعتدّة، ولم يخرجها من مسكنها، واحتاط، فأشهد ﴿ يَعِعل ﴾ الله ﴿ له خرجا ﴾ ممّا في شأن الأزواج من الغموم، والوقوع في المضايق، ويفرّج عنه، ويعطه الخلاص ﴿ وَيَرْزُقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْسَبُ ﴾ من وجه لا يخطر بباله ولا يحتسبه. ويجوز أن يجاء بها على سبيل الاستطراد عند ذكر قوله: ﴿ ذلكم يوعظ به ﴾ . أي: ﴿ ومن يتق الله يجعل له خرجا ﴾ ومخلصاً من غموم الدنيا والآخرة. وعن النبي ﷺ : أنه قرأها، فقال: ﴿ غرجا من شبهات غموم الدنيا والآخرة . وعن النبي ﷺ : أنه قرأها، فقال: ﴿ فال يَسْ لا علم الدنيا ومن غمرات الموت، ومن شدائد يوم القيامة ﴾ (أ) وقال الله المناس بها لكفته م : ﴿ ومن يتق الله . . ﴾ فما زال يقرؤها ويعيدها (٢٠) .

وروي: أنّ عوف بن مالك أسر المشركون ابناً له فأتى رسول الله على فقال: أُسِرَ ابني، وشكا إليه الفاقة. فقال: «ما أمسى عند آل محمد إلاّ مدّ. فاتّق الله، وأصبر، وأكثر من قول: لاحول ولا قوّة إلاّ بالله العليّ العظيم». فعاد إلى بيته، وقال لامرأته: إن رسول الله أمرني وإيّاك أن نستكثر من قول: لاحول ولاقوّة إلا بالله العليّ العظيم. فقالت: نِعْمَ ما أمرنا به، فجعلا يقولان ذلك، فبينا هو في بيته؛ إذ قرع ابنه الباب ومعه مئة من الإبل تغفّل عنها العدق فاستاقها. فنزلت هذه الآية (٣) ﴿ وَمَن يَتَوَكِّلُ عَلَى اللّهِ. . . ﴾ يكل أمره إليه عن طمع غيره وتدبير نفسه ﴿ فَهُو حَسَّبُهُ وَ كَافيه في الدارين ﴿ إِنَّ اللّهَ بَلِغُ أَمْرِهِ عَلَى حفص. أي: منفذ أمره. غيره: ﴿ بِالنّهُ أَمْرِهِ عَن ما يريد، ولا يفوته مراد، أي: منفذ أمره. غيره: ﴿ بِالنّهُ أَمْرِهِ عَن الله عن عليه أي : يبلغ ما يريد، ولا يفوته مراد،

⁽١) رواه الثعلبي والواحدي. (حاشية الكشاف ٤/٥٥٦).

⁽۲) رواه ابن ماجه (۲۲۰).

⁽٣) رواه الثعلبي، والبيهقي نحوه. (حاشية الكشاف ٤/٥٥٦).

قَدْ جَعَلَ ٱللّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ﴿ وَالَّتِي بَيِسْنَ مِنَ ٱلْمَحِيضِ مِن نِسَآيِكُمْ إِنِ اَرْتَبَنَعُ فَعِذَّتُهُنَّ ثَلَثَتُهُ أَشْهُرٍ وَالَّتِي لَرَيْحِضْنَّ وَأُوْلَتُ ٱلْأَخْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَن يَضَعْنَ حَمَّلَهُنَّ وَمَن يَئِقِ ٱللّهَ يَجْعَل لَمُ مِنْ أَمْرِهِ مِنْ أَمْرِهِ مِنْ أَمْرِهِ مِنْ أَمْرُ اللّهِ أَنْزَلَهُ ۚ إِلَيْكُمْ وَمَن يَنِّقِ ٱللّهَ يُكَفِّرُ عَنْهُ سَيِعَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا ﴿ اللّهِ أَمْرُ اللّهِ أَمْرُ اللّهِ أَنْزَلَهُ ۗ إِلَيْكُمْ وَمَن يَنِّقِ ٱللّهَ يُكَفِّرُ عَنْهُ سَيِعَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ وَأَجْرًا ﴾ آمْرُا ﴾ الشكِنُوهُنَ مِنْ حَيْثُ سَكَنتُه

ولا يعجزه مطلوب ﴿قَدَّ جَعَلَ ٱللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ﴾ تقديراً وتوقيتاً. وهذا بيان لوجوب التوكّل على الله، وتفويض الأمر إليه؛ لأنّه إذا علم أنّ كلّ شيء من الرزق ونحوه لا يكون إلاّ بتقديره، وتوقيته؛ لم يبق إلاّ التسليم للقدر، والتوكّل.

٤ _ ﴿ وَالَّتِي بَلِسِنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِن نِسَآيِكُو ﴾ روي: أنّ ناساً قالوا: قد عرفنا عدّة ذوات الأقراء ؛ فما عدّة اللائي لم يحضن ؟ فنزلت ﴿ إِنِ ارْتَبَتْمُ ﴾ ﴿ إِن ﴾ أشكل عليكم حكمهن ، وجهلتم كيف يعتددن ﴿ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشَّهُ رِ ﴾ أي: فهذا حكمهن . وقيل : ﴿ إِنِ ارْتَبَتْمُ ﴾ في دم البالغات مبلغ الياس _ وقد قدّروه بستين سنة ، وبخمس وخمسين _ أهو دم حيض أو استحاضة ؟ ﴿ فعدّ بهن ثلاثة أشهر ﴾ . وإذا كانت هذه عدّة المرتاب بها فغير المرتاب بها أولى بذلك ﴿ وَالَّتِي لَمْ يَعِضْنَ ﴾ هن الصغائر . وتقديره : ﴿ واللائي لم يحضن ﴾ فعدّ بهن ثلاثة أشهر . فحذفت الجملة لدلالة المذكور عليها ﴿ وَأُولَاتُ الْأَخْمَالِ أَجَلُهُنَ ﴾ عدّ بهن ﴿ أَن يَضَعَنَ حَمْلُهُنَ ﴾ . والنص يتناول المطلقات ، والمتوفى عنهن أزواجهن . وعن علي ، وابن عباس والنص يتناول المطلقات ، والمتوفى عنها [زوجها] (١) أبعد الأجلين ﴿ وَمَن يَنْقِ الله عنهم _ : عدّة الحامل المتوفى عنها [زوجها] (١) أبعد الأجلين ﴿ وَمَن يَنْقِ الله عنهم _ : عدّة الحامل المتوفى عنها [زوجها] (١) أبعد الأجلين ﴿ وَمَن يَنْقِ الله عنهم _ : عدّة الحامل المتوفى عنها أمره ، ويحلل من عقده بسبب التقوى . يَنْقِ الله عنهم المتب التقوى .

ه ﴿ فَالِكَ أَمْرُ ٱللَّهِ ﴾ أي: ما علم من حكم هؤلاء المعتدّات ﴿ أَنَزَلَهُۥ إِلَيْكُمُ ﴾ من اللوح المحفوظ ﴿ وَمَن يَنَّقِ ٱللَّهَ ﴾ في العمل بما أنزله من هذه الأحكام، وحافظ على الحقوق الواجبة عليه ﴿ يُكَفِرْ عَنْهُ سَيِّعَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُۥ أَجْرًا ﴾.

٦ ـ ثمَّ بين التقوى في قوله: ﴿ومن يتَّق الله ﴾؛ كأنَّه قيل: كيف نعمل
 بالتقوى في شأن المعتدّات؟ فقيل: ﴿أَسْكِنُوهُنَّ ﴾ وكذا وكذا ﴿مِنْ حَيْثُ سَكَنتُم ﴾.

⁽١) ليست في الأصل المخطوط.

مِّن وُجِّدِكُمْ وَلَا نُضَارُوهُنَّ لِنُصَيِّقُواْ عَلَيْمِنَّ وَإِن كُنَّ أُولَنتِ مَثْلِ فَأَنفِقُواْ عَلَيْمِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُرُّ فَنَاتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ وَأَتَمِرُواْ بَيْنَكُمْ مِعْرُوفِ وَإِن تَعَاسَرْتُمْ

هي ﴿من﴾ التبعيضية، مبعضها محذوف. أي: ﴿أسكنوهنّ﴾ مكاناً ﴿من حيث سكنتم﴾ أي: بعض مكان سكناكم ﴿مِن وُجَدِكُمْ ﴾ هو عطف بيان لقوله: ﴿من حيث سكنتم﴾ وتفسير له. كأنّه قيل: ﴿أسكنوهنّ مكاناً من مسكنكم ممّا تطيقونه. والوجد: الوسع والطاقة. وقرىء بالحركات الثلاث. والمشهور الضمّ.

والنفقة والسكني واجبتان لكلّ مطلّقة. وعند مالكِ، والشافعيّ _رحمهما الله ـ: لا نفقة للمبتوتة لحديث فاطمة بنت قيس: أنَّ زوجها أبتّ طلاقها. فقال رسول الله ﷺ: «لا سكني لك ولا نفقة»(١). وعن عمر رضي الله عنه: لا ندع كتاب ربّنا وسنّة نبيّنا لقول امرأة لعلّها نسيت أو شبّه لها. سمعتُ النبيُّ ﷺ يقول: «لها السكنى والنفقة»(٢) ﴿ وَلَا نُضَاَّرُوهُنَّ ﴾ ولا تستعملوا معهن الضرار ﴿ لِنُضَيِّقُواْ عَلَيْهِنَّ ﴾ في المسكن ببعض الأسباب من إنزال من لا يوافقهن، أو يشغل مكانهنَّ، أو غير ذلك حتى تضطرّوهنّ إلى الخروج ﴿ وَإِن كُنَّ ﴾ أي: المطلّقات ﴿ أُولَئْتِ حَمْلِ ﴾ ذوات أحمال ﴿ فَأَنفِقُواْ عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعَّنَ حَمَّلَهُنَّ ﴾. وفائدة اشتراط الحمل: أنَّ مدَّة الحمل ربما تطول، فيظن ظانَّ أنَّ النفقة تسقط إذا مضى مقدار عدَّة الحائل. فنفي ذلك الوهم ﴿ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُرٌ ﴾ يعني: هؤلاء المطلَّقات إن أرضعن لكم ولداً من غيرهنّ، أو منهنّ بعد انقطاع عصمة الزوجيّة ﴿ فَعَاتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ ﴾ فحكمهنَّ في ذلك حكم الأظآر. ولا يجوز الاستئجار إذا كان الولد منهنّ مالم يبنَّ، خلافاً للشافعيِّ _ رحمه الله _ ﴿ وَأَتَّكِمُواْ بَيْنَكُمْ ﴾ أي: تشاوروا على التراضي في الأجرة. أو ليأمر بعضكم بعضاً. والخطاب للآباء والأمّهات ﴿ مِعْرَفُوكِ﴾ بما يليق بالسنَّة، ويحسن في المروءة. فلا يماكس الأب، ولا تعاسم الأمّ؛ لأنّه ولدهما، وهما شريكان فيه، وفي وجوب الإشفاق عليه ﴿ وَإِن تَعَاسَرْتُمْ﴾ تضايقتم فلم ترض الأمّ بما ترضع به الأجنبية، ولم يزد الأب على ذلك

⁽۱) رواه الترمذي (۱۱۸۰) وابن ماجه (۲۰۳٦).

⁽۲) رواه أحمد (٦/ ٤١٢) ومسلم (١٤٨٠/ ٤٤) وأبو داود (٢٢٨٨).

فَسَتُرْضِعُ لَهُ وَأَخْرَىٰ ﴿ لِيُنفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ وَمَن قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنفِقَ مِمَّا عَائنَهُ ٱللَّهُ لَا يُكِلِّفُ ٱللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا مَا تَنها سَيَجْعَلُ ٱللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا ﴿ وَكَا إِن مِّن قَرْيَةٍ عَنَتْ عَنْ أَمْنِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ وَ فَحَاسَبْنَهَا حِسَابًا شَدِيدًا وَعَذَبْنَهَا عَذَابًا ثُكْرًا ﴿ فَ فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَنقِبَهُ أَمْرِهَا حُسَرًا ﴿ فَي أَعَدَّ ٱللّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فَأَتّقُوا ٱللّهَ يَتَأْولِي ٱلْأَلْبَبِ ٱلّذِينَ ءَامَنُواْ قَدْ أَنزَلَ ٱللّهُ

﴿ فَسَتُرْضِعُ لَهُ وَأُخْرَى ﴾ فستوجد ولا تُعْوِز مرضعةٌ غير الأمّ ترضعه. وفيه طرف من معاتبة الأمّ على المعاسرة. وقوله: ﴿له ﴾ أي: للأب. أي: سيجد الأب غير معاسرة ترضع له ولده إن عاسرته أمّه.

٧ _ ﴿ لِيُنفِقَ ذُوسَعَةِ مِن سَعَتِهِ وَمَن قُدِرَ عَلَيْهِ رِزَّقُهُ فَلَيْنفِقَ مِمَّا ءَائنَهُ ٱللَّهُ ﴾ أي: لينفق كلّ واحد من الموسر والمعسر ما بلغه وسعه. يريد: ما أمر به من الإنفاق على المطلّقات والمرضعات. ومعنى: ﴿قدر عليه رزقه ﴾ ضيّق. أي: رزقه الله على قدر قوته ﴿ لَا يُكلِّفُ ٱللهُ نَفْسًا إِلّا مَا ءَاتَنها ﴾ أعطاها من الرزق ﴿ سَيَجْعَلُ ٱللهُ بَعْدَ عُسْرِ قَدِر عليه رفقه وعد لذي العسر باليسر.

٨، ٩ - ﴿ وَكُلَّتِن مِن مَرْيَةٍ ﴾ أهل قرية ﴿ عَنتْ عَنْ أَمْرِدَتِهَا وَرُسُلِهِ ، أعرضت عنه على وجه العتو والعناد ﴿ وَعَاسَبْنَهَا حِسَابًا شَدِيدًا ﴾ بالاستقصاء والمناقشة ﴿ وَعَذَبْنَهَا عَذَابًا لَكُرًا ﴾ ﴿ وَنَكُراً ﴾ مدني وأبو بكر: منكراً عظيماً ﴿ فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَلِقَبَةُ أَمْرِهَا خُسُرًا ﴾ أي: خساراً وهلاكاً. والمراد: حساب الاخرة، وعذابها، وما يذوقون فيها من الوبال ويلقون من الخسر. وجيء به على لفظ الماضي لأنّ المنتظر من وعد الله ووعيده مَلْقِيٌّ في الحقيقة. وما هو كائن فكأن قد كان.

1، ١١ - ﴿ أَعَدَّ اللهُ لَمُمْ عَذَابًا شَدِيدًا ﴾ تكرير للوعيد، وبيان لكونه مترقباً. كأنَّه قال: ﴿ أَعَدَّ اللهُ لَهِم ﴾ هذا العذاب ﴿ فَاتَقُوا اللهَ يَتَأْوَلِ الْأَلْبَ الَّذِينَ الْمَوْا فليكن لكم ذلك ﴿ يَا أُولِي الألباب ﴾ من المؤمنين لطفاً في تقوى الله وحذر عقابه ويجوز أن يراد: إحصاء السيّئات، واستقصاؤها عليهم في الدنيا، وإثباتها في صحائف الحفظة، وما أصيبوا به من العذاب في العاجل، وأن يكون ﴿ عتب ﴾ وما عطف عليه صفة للقرية، و﴿ أعدّ الله لهم ﴾ جواباً لـ ﴿ كأين ﴾ ﴿ فَدَّ أَزَلَ اللهُ وما عطف عليه صفة للقرية، و﴿ أعدّ الله لهم ﴾ جواباً لـ ﴿ كأين ﴾ ﴿ فَدَّ أَزَلَ اللهُ وما عليه عليه صفة للقرية، و﴿ أعدّ الله لهم ﴾ جواباً لـ ﴿ كأين ﴾

النَّكُمُ ذِكْرا اللَّهُ وَسُولًا يَنْلُواْ عَلَيْكُمْ ءَايَتِ اللَّهِ مُبَيِّنَتِ لِيُخْرِجَ الَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّلِلِحَاتِ مِنَ الظَّالَمُنَتِ إِلَى النُّورِ وَمَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيَعْمَلُ صَلِلِحًا يُدْخِلَهُ جَنَّتِ بَجْرِى مِن تَحْيَهَا مِنَ الظَّامُنُ خَلِدِينَ فِيهَا أَبَدا قَدْ الْحَسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا شَ اللَّهُ اللَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَتِ وَمِنَ الْأَرْضِ الْأَنْ خَلِدِينَ فِيهَا أَبَدا قَدْ الْحَسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا شَ اللَّهُ اللَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَتِ وَمِنَ الْأَرْضِ الْأَرْضِ مَنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ شَيْءٍ عَدِيرٌ وَأَنَّ اللّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلَيْ كُلُّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلَيْ مَا اللّهَ عَلَى اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَا عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَاللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُولُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

مُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ﴾ أي: القرآن. وانتصب ﴿ رَسُولًا ﴾ بفعل مضمر، تقدير حذف رسولاً. أو: هو بدل من ﴿ ذكراً ﴾ كأنّه في نفسه ذكر. أو على تقدير حذف المضاف أي: ﴿قد أنزل الله إليكم ﴾ ذا ذكر ﴿ رسولاً ﴾ ، وأريد بالذكر: الشرف لقوله: ﴿ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ ﴾ [الزخرف: ٤٤] أي: ذا شرف ومجد عند الله ؛ وبالرسول: جبريل، أو: محمد - عليهما السلام - ﴿ يَسْلُوا ﴾ أي: الرسول، أو: الله عز وجل ﴿ عَلَيْكُمْ مَايَنَتِ اللهِ مُبَيِّنَتِ لِيَحْرٍ ﴾ الله ﴿ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعِمْلُوا الصّالِحَ فِي اللهِ على الله على المناعة من الإيمان والعمل الصالح. أو: ليخرج الذين علم أنهم يؤمنون ﴿ مِنَ الظُّلُمُنَ إِلَى النَّورِ ﴾ من ظلمات الكفر، أو الجهل إلى نور علم أنهم يؤمنون ﴿ مِنَ الظُّلُمُنَ إِلَى النَّورِ ﴾ من ظلمات الكفر، أو الجهل إلى نور الإيمان، أو العلم ﴿ وَمَن يُؤْمِنُ إِلَا يَهُ وَيَعْمَلُ صَلِحًا يُدْخِلُهُ ﴾ وبالنون مدني وشامي الإيمان، أو العلم ﴿ وَمَن يُؤْمِنُ إِلَا يَهُ وَيَعْمَلُ صَلِحًا يُدْخِلُهُ ﴾ وبالنون مدني وشامي ومعناه ﴿ وَمَن اللهُ لَمُ رِزْقًا ﴾ فيه معنى التعجُّب والتعظيم لما رزق المؤمنين من ومعناه ﴿ وَمَن اللهُ لَمُ رِزْقًا ﴾ فيه معنى التعجُّب والتعظيم لما رزق المؤمنين من الثواب.

17 ﴿ الله الله الذِي خَلَقَ ﴾ مبتدأ وخبر ﴿ سَبِّعَ سَمَوَتِ ﴾ أجمع المفسرون على أن السموات سبع ﴿ وَمِنَ ٱلْأَرْضِ مِثْلَهُنَ ﴾ بالنصب عطفاً على ﴿ سبع سموات ﴾ قيل: ما في القرآن آية تدلّ على أنّ الأرضين سبع إلّا هذه الآية. وبين كلّ سماءين مسيرة خسمئة عام. وغلظ كلّ سماء كذلك. والأرضون مثل السموات. وقيل: الأرض واحدة. إلّا أنّ الأقاليم سبعة ﴿ يَنْنَزُلُ ٱلْأَثْنُ بَيْنَهُنَ ﴾ أي: يجري أمر الله وحكمه بينهن، وملكه ينفذ فيهن ﴿ لِنَعْلَمُوا أَنَّ اللهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ اللام يتعلق بـ ﴿خلق ﴾ ﴿ وَأَنَّ ٱللهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلمًا ﴾ هو تمييز. أو: مصدر من غير لفظ الأوّل. أي: قد علم كلَّ شيء علماً.



إِسْ مِ اللَّهِ الزَّهُ الزَّكِيابِ مِ

يَنَأَيُّهَا ٱلنِّي لِمَ تُحْرِمُ مَا أَحَلَّ ٱللَّهُ لَكُّ

ا ﴿ وَيَاتُهُا النِّيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى الله عنها وعلمت بذلك حفصة. فقال لها: «اكتمي علي» وقد حرّمت مارية على نفسي، وأبشرك: أنّ أبا بكر وعمر يملكان بعدي أمر أمتي». فأخبرت به عائشة. وكانتا متصادقتين. وقيل: خلا بها في يوم حفصة، فأرضاها بذلك، واستكتمها فلم تكتم، فطلقها. واعتزل نساءه ومكث تسعأ وعشرين ليلة في بيت مارية. فنزل جبريل عليه السلام، وقال: راجعها فإنها صوّامة قوّامة، وإنها لمن نسائك في الجنة (۱).

وروي: أنّه شرب عسلاً في بيت زينب بنت جحش، فتواطأت عائشة وحفصة، فقالتا له: إنّا نشم منك ريح المغافير. وكان يكره رسول الله عليه التّفَل، فحرّم العسل(٢). فمعناه: ﴿ لم تحرّم ما أحلّ الله لك من ملك اليمين،

⁽۱) قال الحافظ: لم أره هكذا، وهو عند الحاكم وغيره بغير ذكر سببه. (حاشية الكشاف) 4 / 03٣/٤).

⁽٢) رواه البخاري (٥٢٦٧) ومسلم (١٤٧٤).

تَبْنَغِى مَرْضَاتَ أَزْوَجِكَ وَأَلِلَهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿ قَدْ فَرَضَ ٱللَّهُ لَكُو تَحِلَّةَ أَيْمَنِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَكُو وَهُوَ ٱلْعَلِيمُ ٱلْحَكِيمُ ﴿ إِنَّ أَسَرَ ٱلنَّيِيُ إِلَى بَعْضِ أَزْوَجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ ٱللَّهُ عَلَيْهِ عَرَّفَ بَعْضَهُ وَأَعْضَ عَنَا بَعْضِ فَلَمَّا نَبَأَهَا بِهِ .

أو: من العسل ﴿ تَبْنَغِى مَرْضَاتَ أَزَّوَجِكَ ﴾ تفسير لـ: ﴿تحرّم﴾، أو: حال، أو: استئناف. وكان هذا زلّة منه؛ لأنّه ليس لأحد أن يحرّم ما أحل الله ﴿ وَاللّهُ غَفُورٌ ﴾ قد غفر لك ما زللت فيه ﴿ رَّجِيمٌ ﴾ قد رحمك، فلم يؤاخذك به.

٧ = ﴿ قَدْ فَرَضَ اللّهُ لَكُو تَجِلّهَ أَيّمَنِكُمْ ﴾ قد قدر الله لكم ما تحللون به أيمانكم. وهي: الكفّارة. أو: شرع الله لكم تحليلها بالكفّارة. أو: شرع الله لكم الاستثناء في أيمانكم. من قولك: حلّل فلان في يمينه: إذا استثنى فيها، وذلك أن يقول: إن شاء الله عقيبها، حتّى لا يحنث. وتحريم الحلال يمينُ عندنا. وعن مقاتل: أنّ رسول الله عليه أعتق رقبة في تحريم مارية. وعن الحسن: أنّه لم يكفر؛ لأنّه كان مغفوراً له ما تقدّم من ذنبه وما تأخّر. وإنّما هو تعليم للمؤمنين ﴿ وَاللّهُ مُولَكُم ﴾ أولى بكم من أنفسكم، فكانت نصيحته أنفع لكم من نصائحكم لأنفسكم ﴿ وَهُوَ ٱلْعَلِيم ﴾ بما يصلحكم، فيشرعه لكم ﴿ الْعَلَيم ﴾ فيما أحل وحرّم.

٣ = ﴿ وَإِذْ أَسَرَ النَّبِيُ إِلَى بَعْضِ أَرْوَجِهِ عَدِيثًا ﴾ حديث مارية وإمامة الشيخين ﴿ فَلَمّا نَبّاتَ بِهِ ﴾ أفشته إلى عائشة _ رضي الله عنها _ ﴿ وَأَظْهَرَهُ اللّهُ عَلَيْهِ ﴾ وأطلع النبيّ على إفشائها الحديث على لسان جبريل _ عليه السلام _ ﴿ عَرْفَ بَعْضَهُ ﴾ النبيّ على إفشائها الحديث ﴿ وَأَعَضَ عَنْ بَعْضِ ﴾ فلم يخبر به تكرّماً. قال سفيان _ رحمه أعلم ببعض الحديث ﴿ وَأَعَضَ عَنْ بَعْضِ ﴾ فلم يخبر به تكرّماً. قال سفيان _ رحمه الله _: ما زال التغافل من فعل الكرام. ﴿ عرف ﴾ بالتخفيف، عليّ ؛ أي: جازى عليه. من قولك للمسيء: لأغرفن لك ذلك. وقيل: المعرّف: حديث الإمامة، والمعرض عنه: حديث مارية. وروي أنّه قال لها: «ألم أقل لك: اكتمي عليّ ؟ والمعرض عنه: حديث مارية. وروي أنّه قال لها: «ألم أقل لك: اكتمي عليّ ؟ قالت: والذي بعثك بالحق ما ملكت نفسي _ فرحاً بالكرامة التي خصّ الله بها أباها (١٠) _ ﴿ فَلَمَّا نَبّاً هَا بِهِ ﴾ نبّاً النبيّ حفصة بما أفشت من السرّ إلى عائشة _ رضي أباها (١٠) _ ﴿ فَلَمَّا نَبّاً هَا بِهِ ﴾ نبّاً النبيّ حفصة بما أفشت من السرّ إلى عائشة _ رضي

⁽١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٥٦٦/٤).

قَالَتْ مَنْ أَبْنَأَكَ هَنَدًّا قَالَ نَبَأَنِي ٱلْعَلِيمُ ٱلْخَبِيرُ ﴿ إِن نَنُوباً إِلَى ٱللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُماً * وَإِن تَظَنَهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ ٱللَّهَ هُو مَوْلَكُ وَجِبْرِيلُ وَصَلِحُ ٱلْمُؤْمِنِينَّ وَٱلْمَلَيِّكَ أَ ظَهِيرُ ۞ عَسَىٰ رَيُّهُ وَإِن طَلَقَكُنَّ أَن يُبْدِلَهُ وَأَزْوَجًا خَيْرًا مِّنكُنَّ مُسْلِمَتِ مُّؤْمِنَتٍ

الله عنهما _ ﴿ قَالَتُ ﴾ حفصة للنبي ﷺ: ﴿ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَّاً قَالَ نَبَأَنِيَ ٱلْعَلِيمُ ﴾ بالسرائر ﴿ ٱلْخَبِيرُ ﴾ بالضمائر.

٤ ﴿ إِن نَنُوباً إِلَى اللّهِ خطاب لحفصة وعائشة على طريقة الالتفات، ليكون أبلغ في معاتبتهما. وجواب الشرط محذوف. والتقدير: ﴿إِن تتوبا إِلَى الله فهو الواجب. ودلّ على المحذوف: ﴿ فَقَدْصَغَت ﴾ مالت ﴿ قُلُوبُكُما ﴾ عن الواجب في خالصة رسول الله ﷺ من حبّ ما يحبّه، وكراهة ما يكرهه ﴿ وَإِن تَظَاهَرا عَلَيْهِ وَ التخفيف كوفتي. وإن تعاونا عليه بما يسوؤه من الإفراط في الغيرة، وإفشاء سرّه ﴿ فَإِنَّ ٱللّهَ هُو مَولَكُه ﴾ وليّه وناصره. وزيادة ﴿ هو ﴾ إيذان بأنّه يتولّى ذلك بذاته ﴿ وَجِبْرِيلُ ﴾ أيضاً وليّه ﴿ وصَلِحُ ٱلمُؤْمِنِينَ ﴾ ومن صلح من المؤمنين. أي: كلّ من آمن وعمل صالحاً. وقيل: من برىء من النفاق. وقيل: الصحابة. وهو واحد أريد به الجمع. كقولك: لا يفعل هذا الصالح من الناس. تريد وَالمَاكِيكَة ﴾ على تكاثر عددهم ﴿ بَعْدَ ذَلِك ﴾ بعد نصرة الله، وجبريل، وصالحي المؤمنين ﴿ طَهِيرُ ﴾ فوج مظاهر له. فما يبلغ تظاهر امرأتين على مَنْ هؤلاء ظهراؤه؟ ولمّا كانت مظاهرة الملائكة من جملة نصرة الله قال: ﴿ بعد هؤلاء ظهراؤه؟ ولمّا كانت مظاهرة الملائكة من جملة نصرة الله قال: ﴿ بعد ذلك ﴾ تعظيماً لنصرتهم ومظاهرتهم.

• _ ﴿ عَسَىٰ رَبُّهُ إِن طَلَقَكُنَّ أَن يُبَدِلَهُ ﴾ ﴿ يُبَدِّلُهُ ﴾ مدنيّ وأبو عمرو. فالتشديد للكثرة ﴿ أَزْوَبُمَا خَيْرًا مِنكُنّ ﴾ . فإن قلت: كيف تكون المبدّلات خيراً منهنّ ، ولم يكن على وجه الأرض نساء خيراً من أمّهات المؤمنين ؟ قلت: إذا طلّقهن رسول الله لإيذائهن إياه لم يبقين على تلك الصفة ، وكان غيرهن من الموصوفات بهذه الأوصاف خيراً منهن ﴿ مُسْلِكَتِ مُؤْمِنَكِ ﴾ مقرّات مخلصات .

قَيْنَاتِ تَلْبِبَتِ عَيدَاتِ سَيَحَتِ ثَيِبَتِ وَأَبْكَارًا ﴿ يَاأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا فُوَا أَنفُسَكُو وَأَهْلِيكُوْ نَارًا وَقُودُهَا ٱلنَّاسُ وَٱلْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَتِيكُةً غِلاظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ ٱللَّهَ مَآ أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿ يَكَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ كَفَرُوا لَا نَعْنَذِرُوا ٱلْيَوْمُ إِنَّمَا تُجُزُونَ مَا كُنتُمُ تَعْمَلُونَ ﴿ يَنَا يَكُا يُهُا الَّذِينَ ءَامَنُوا تُوبُوآ إِلَى ٱللَّهِ تَوْبَةً نَصُوعًا

﴿ فَنِنْتِ ﴾ مطيعاتِ، فالقنوت: هو القيام بطاعة الله. وطاعة الله في طاعة رسوله ﴿ عَنِدَتِ ﴾ رسوله ﴿ عَنِدَتِ ﴾ رسوله ﴿ عَنِدَتِ ﴾ رسوله ﴿ عَنِدَتِ ﴾ مهاجرات، أو صائمات. وقيل للصائم: سائح؛ لأنّ السائح لا زاد معه فلا يزال ممسكاً إلى أن يجد ما يطعمه. فشبّه به الصائم في إمساكه إلى أن يجيء وقت إفطاره ﴿ ثَيِّبَنَتِ وَأَبّكَارَ ﴾ إنّما وسط العاطف بين الثيّبات والأبكار دون سائر الصفات لأنهما صفتان متنافيتان بخلاف سائر الصفات.

٣- ﴿ يَنَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ قُوَّا أَنفُسكُو ﴾ بترك المعاصي وفعل الطاعات ﴿ وَأَهْلِيكُو ﴾ بأن تأخذوهم بما تأخذون به أنفسكم ﴿ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ﴾ نوعاً من النار لا تتقد إلا بالناس والحجارة كما يتقد غيرها من النيران بالحطب ﴿ عَلَيْهَا ﴾ يلي أمرها، وتعذيب أهلها ﴿ مَلَتَهِكَةٌ ﴾ يعني: الزبانية التسعة عشر وأعوانهم ﴿ فِلاَظْ شِدَادٌ ﴾ في أجرامهم غلظة وشدّة، أو غلاظ الأقوال، شداد الأفعال ﴿ فَلاَ يَعْصُونَ اللّهَ ﴾ في محل النصب على ﴿ لاَ يعصون ﴾ ما أمر الله . أي: أمره . كقوله : ﴿ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي ﴾ البدل . أي: ﴿ لا يعصون ﴾ ما أمر الله . أي: أمره . كقوله : ﴿ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي ﴾ وليتنان الجملتان أفي معنى واحد . إذ معنى الأولى : أنهم يتقبّلون أوامره ويلتزمونها، ومعنى الثانية : أنهم يؤدّون ما يؤمرون به ، ولا يتثاقلون عنه ، ولا يتوانون فيه .

٧ ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَا نَعْنَذِرُواْ ٱلْمَوْمَ إِنَّمَا تُجْرَوْنَ مَا كُنْمُ تَعْمَلُونَ ﴾ في الدنيا، أي:
 يقال لهم ذلك عند دخولهم النار: ﴿لا تعتذروا ﴾ لأنه لا عذر لكم، أو لأنه
 لا ينفعكم الاعتذار.

٨ ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا تُوبُوا إِلَى ٱللَّهِ تَوْبَـةً نَصُوحًا ﴾ صادقة، عن الأخفش _ رحمه الله _ وقيل: خالصة. يقال: عسل ناصح: إذا خلص من الشمع. وقيل: ﴿ نصوحاً ﴾ من نصاحة الثوب. أي: توبة ترفو خروقك في دينك، وترم ﴿ نصوحاً ﴾ من نصاحة الثوب. أي: توبة ترفو خروقك في دينك، وترم

عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن بُكَفِّرَ عَنكُمْ سَيِّنَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ جَنَّتِ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ بَوْمَ لَا يُحْزِى اللَّهُ النَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ مَعَثَمْ نُورُهُمْ يَسْعَى بَيْكَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّكَ أَتْمِمْ لَنَا نُورَنَا وَأَغْفِرْ لَنَا أَإِنَّكَ عَلَى كُلِ شَيْءٍ قَدِيرٌ فَي وَإِيْمَا النَّيِيُّ جَهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَفِقِينَ وَأَغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَلَهُمْ جَهَنَّمُ وَبِثْسَ لِمَا يَعْدِيرُ فَي ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُواْ أَمْرَأَتَ نُوجٍ وَأَمْرَأَتَ لُوطٍ كَانَتَا فَصَيرُ فَي ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُواْ أَمْرَأَتَ نُوجٍ وَأَمْرَأَتَ لُوطٍ كَانَتَا فَعْتَ عَبْدَيْنِ

٩ _ ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ جَلِهِدِ ٱلْكُفَّارَ ﴾ بالسيف ﴿ وَٱلْمُنَافِقِينَ ﴾ بالقول الغليظ،
 والوعظ البليغ. وقيل: بإقامة الحدود عليهم ﴿ وَٱغْلُظْ عَلَيْهِمْ ﴾ على الفريقين فيما
 تجاهدهما به من القتال والمحاجة باللسان ﴿ وَمَأْوَنِهُمْ جَهَنَّمُ وَبِثْسَ ٱلْمَصِيرُ ﴾.

١٠ _ ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا ٱمْرَأَتَ نُوجٍ وَٱمْرَأَتَ لُوطٍّ كَانَتَا تَعْتَ عَبْدَيْنِ

⁽١) انظره بنحوه في الدر المنثور (٨/٢٢٧).

مِنْ عِبَادِنَا صَكِلِحَيْنِ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيا عَنْهُمَا مِنَ اللّهِ شَيْتًا وَقِيلَ ادْخُلَا الشَّارَ مَعَ النَّاخِلِينَ ﴿ وَضَرَبَ اللّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ اَمْرَاتَ فِرْعَوْنَ إِذْ النَّارَ مَعَ النَّاخِلِينَ ﴿ وَضَرَبَ اللّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ اَمْرَاتَ فِرْعَوْنَ إِذْ وَلَيْ إِنْ الْفَوْمِ وَالنَّالِ لِللَّهِ مِن فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَغِيِّنِ مِنَ الْقَوْمِ الظَّلِمِينَ ﴿ وَمِنَا اللّهَ الْجَنَّةِ وَغِيِّنِ مِن فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَخِيْنِ مِنَ الْقَوْمِ الظَّلِمِينَ ﴾ وَمَنْ اللّهَ عَمْرَنَ اللّهِ آخَصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِن رُوحِنَا وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ

مِنْ عِبَادِنَا صَلِحَيْنِ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيا عَنْهُما مِنَ اللّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النّار مَعَ اللّهُ عِلَى الله عزّ وجلّ حال الكفّار في أنهم يعاقبون على كفرهم وعداوتهم للمؤمنين بلا محاباة، ولا ينفعهم مع عداوتهم لهم ما كان بينهم وبينهم من النسب والمصاهرة، وإن كان المؤمن الذي يتصل به الكافر نبيّاً، بحال امرأة نوح، وامرأة لوط لمّا نافقتا وخانتا الرسولين بإفشاء أسرارهما، فلم يغن الرسولان ﴿عنهما أي: عن المرأتين بحق ما بينهما وبينهما من [الزواج](١) إغناءً ما من عذاب الله، ﴿وقيل﴾ لهما عند موتهما، أو يوم القيامة: ﴿ادخلا النار مع﴾ سائر ﴿الداخلين﴾ الذين لا وُصلة بينهم وبين الأنبياء، أو مع داخليها من إخوانكما من قوم نوح، وقوم لوط.

11_﴿ وَضَرَبُ اللّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ اَمْرَاتَ فِرْعَوْنَ ﴾ هي: آسية بنت مزاحم. آمنت بموسى فعذبها فرعون بالأوتاد الأربعة ﴿ إِذْ قَالَتَ ﴾ وهي تعذّب: ﴿ رَبِّ آبِنِ لِي عِندَكَ بَيْتًا فِي ٱلْجَنَّةِ ﴾ _ فكأنها أرادت الدرجة العالية، لأنه تعالى منزّه عن المكان، فعبّرت عنها بقولها: ﴿عندك ﴾ _ ﴿ وَنَجِنِي مِن فِرْعَوْك وَعَمَلِهِ ﴾ أي: من عمل فرعون، أو: من نفس فرعون الخبيثة، وخصوصاً من عمله، وهو الكفر، والظلم، والتعذيب بغير جرم ﴿ وَنَجِنِي مِن القَوْمِ وَمَسْلَة الخلاص منه عند المحن والنوازل، من سبر الصالحين.

١٢ ـ ﴿ وَمَنْهُمُ ٱبْنَتَ عِمْرَانَ ٱلَّتِيّ أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا ﴾ من الرجال ﴿ فَنَفَخْنَا ﴾ فنفخ جبريل بأمرنا ﴿ فِيهِ ﴾ في الفرج ﴿ مِن زُوجِنَا ﴾ المخلوقة لنا ﴿ وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ

⁽١) في الأصل المخطوط: أزواج.

رَيِّهَا وَكُتُبِهِ ، وَكَانَتْ مِنَ ٱلْقَنِيٰنِينَ شَ

رَبِّهَا ﴾ أي: بصحف التي أنزلها على إدريس وغيره ﴿وَكُتُبِهِ ﴾ بصريٌ ، وحفص. يعني: الكتب الأربعة ﴿وَكَانَتْ مِنَ ٱلْقَنِيْينَ ﴾. لمّا كان القنوت صفة تشمل من قنت من القبيلين ، غلب ذكوره على إناثه ، و أمن المتبعيض ، ويجوز أن يكون لابتداء الغاية على أنها ولدت أمن القانتين الأنها من أعقاب هارون أخي موسى _ عليهما السلام _ .

ومثل حال المؤمنين في أنّ وُصلة الكافرين لا تضرّهم، ولا تنقص شيئاً من ثوابهم وزلفاهم عند الله، بحال امرأة فرعون ومنزلتها عند الله مع كونها زوجة أعدى أعداء الله، ومريم ابنة عمران وما أوتيت من كرامة الدنيا والآخرة والاصطفاء على نساء العالمين، مع أنّ قومها كانوا كفّاراً.

وفي طيّ هذين التمثيلين تعريض بأمّيّ المؤمنين المذكورتين في أوّل السورة، وما فرط منهما من التظاهر على رسول الله على بما كرهه، وتحذير لهما على أغلظ وجه، وإشارة إلى أنّ من حقهما أن تكونا في الإخلاص كهاتين المؤمنتين، وألّا تتكلا على أنهما زوجا رسول الله على أنهما أنهما أنهما أنهما أنهما أنهما أنهما أنهما أنها أنهما أنهم أنهما أنهم أنهما أنهم أنهما أنهما أنهما أن

* * *



لِسُمِ اللَّهِ الزَّهَ الزَّالِ الزَّالِ الرَّالِ الرَّالِ الرَّالِ الرَّالِ الرَّالِ الرَّالِ الرّ

تَبَكَرُكَ ٱلَّذِى بِيَدِهِ ٱلْمُلْكُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءِ قَدِيرٌ ۞ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلْمَوْتَ وَٱلْحَيَوَةَ لِبَبْلُوكُمْ أَيْكُمُ آخْسَنُ عَمَلًاۚ

وتُسمّى الواقية والمنجية؛ لأنها تقي وتنجي قارئها من عذاب القبر. وجاء مرفوعاً: «من قرأها في ليلة فقد أكثر وأطيب»(١).

ا ـ ﴿ تَبَرُكَ ﴾ تعالى وتعاظم عن صفات المخلوقين ﴿ الَّذِى بِيكِهِ ٱلْمُلْكُ ﴾ أي: في تصرُّفه الملك، والاستيلاء على كلّ موجود، وهو مالك الملك، يؤتيه من يشاء، وينزعه ممن يشاء ﴿ وَهُو عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ من المقدورات، أو: من الإنعام والانتقام ﴿ قَلِيرٌ ﴾ قادر على الكمال.

٧ - ﴿ اللَّذِى خَلَقُ ٱلْمَوْتَ ﴾ خبر مبتدأ محذوف، أو بدل من ﴿ الذي ﴾ قبله ﴿ وَٱلْحَيْوَةَ ﴾ أي: ما يصحّ بوجوده الإحساس، والموت: ضدّه. ومعنى خلق الموت والحياة: إيجاد ذلك المصحّح وإعدامه. والمعنى: ﴿ خلق ﴾ موتكم وحياتكم أيّها المكلفون ﴿ لِبَبْلُوَكُم ﴾ ليمتحنكم بأمره ونهيه فيما بين الموت الذي يعمّ الأمير والأسير، والحياة التي لا تفي بعليل ولا طبيب، فيظهر منكم ما علم أنّه يكون منكم، فيجازيكم على عملكم، لا على علمه بكم ﴿ أَيُّكُو ﴾ مبتدأ، خبره: ﴿ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ أي: أخلصه وأصوبه، فالخالص: أن يكون لوجه الله.

⁽١) رواه الطبري وابن مردويه موقوفاً من حديث ابن مسعود. (الدر المنثور ٨/ ٣٣٢).

وَهُوَ الْعَزِيْرُ الْعَفُورُ ﴿ الَّذِى خَلَقَ سَبْعَ سَمَنَوَتِ طِبَاقًا مَّا تَرَىٰ فِ خَلْقِ الرَّحْمَانِ مِن تَفَاوُتٍ فَاتَدِجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَىٰ مِن فُطُورٍ ﴿ ثُمَّ النَّجِعِ الْبَصَرَ كَزَّيْنِ

والصواب: أن يكون على السنة. والمراد: أنّه أعطاكم الحياة التي تقدرون بها على العمل، وسلّط عليكم الموت الذي هو داعيكم إلى اختيار العمل الحسن على القبيح. فما وراءه إلاّ البعث والجزاء الذي لابدّ منه. وقدّم الموت على الحياة؛ لأنّ أقوى الناس داعياً إلى العمل من نصب موته بين عينيه، فَقُدِّمَ لأنّه فيما يرجع إلى المسوق له الآية أهمُّ. ولمّا قُدّم الموتُ الذي هو أثر صفة القهر، على الحياة التي هي أثر اللطف، قدّم صفة القهر على صفة اللطف بقوله: ﴿وَهُو الْمَانِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الله الذي لا يعجزه من أساء العمل، ﴿ ٱلْغَفُورُ ﴾ الستور الذي لا ييأس منه أهل الإساءة والزلل.

٣ _ ﴿ اللّذِى خَلَقَ سَبّعَ سَدُوتِ طِبَاقًا ﴾ مطابقة بعضها فوق بعض. من: طابق النّعلَ: إذا خصفها طبقاً على طبق. وهذا وصف بالمصدر. أو: على ذات طباق. أو: على طوبقت ﴿ طباقاً ﴾. وقيل: جمع: طبق، كجمل وجمال. والخطاب في: ﴿ مَّا تَرَىٰ فِ خَلْقِ الرّحْمَٰنِ ﴾ للرسول، أو: لكل مخاطب ﴿ مِن تَفَوّت ﴾ حرة، وعلى. ومعنى البناءين واحد، كالتعاهد والتعهد. أي: من اختلاف واضطراب. وعن السدّي: من عيب. وحقيقة التفاوت: عدم التناسب، كأنّ بعض الشيء يفوت بعضاً، ولا يلائمه. وهذه الجملة صفة لـ «طباقاً». وأصلها ﴿ ما ترى ﴾ فيهنّ ﴿ من تفاوت ﴾. فوضع ﴿ خلق الرحمن ﴾ موضع الضمير، تعظيماً لخلقهنّ، وتنبيهاً على سبب سلامتهنّ من التفاوت، وهو: أنّه خلق الرحمن ، وأنّه بباهر قدرته هو الذي يخلق مثل ذلك الخلق المتناسب ﴿ فَأَرْجِعِ ٱلْبَعَرَ ﴾ ردّه إلى السماء، حتّى يصحّ عندك ما أُخبِرْتَ به بالمعاينة ، ولا تبقى معك شبهة فيه ﴿ هَلْ تَرَىٰ مِن قُطُورٍ ﴾ صدوع وشقوق. جمع: بالمعاينة ، ولا تبقى معك شبهة فيه ﴿ هَلْ تَرَىٰ مِن قُطُورٍ ﴾ صدوع وشقوق. جمع: فطَر ، وهو: الشقّ.

٤ ـ ﴿ ثُمَّ النَّجِعِ الْبَصَرَ كَرْتَيْنِ ﴾ كرر النظر مرتين أي: ﴿ كرتين ﴾ مع الأولى.
 وقيل: سوى الأولى. فتكون ثلاث مرات. وقيل: لم يرد به الاقتصار على مرتين، بل أراد به التكرير بكثرة. أي: كرّر نظرك، ودقّقه ؛ هل ترى خللاً أو

يَنقَلِبَ إِلَيْكَ ٱلْبَصَرُ خَاسِتًا وَهُوَ حَسِيرٌ ﴿ وَلَقَدْ زَيَّنَا ٱلسَّمَآةَ ٱلدُّنْيَا بِمَصَدِيبِحَ وَجَعَلَنَهَا رُجُومًا لِلشَّيَطِينِ وَأَعْتَدُنَا لَهُمْ عَذَابَ ٱلسَّعِيرِ ﴿ وَلِلَّذِينَ كَفَرُواْ بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَمُ وَيِشْ رُجُومًا لِلشَّيَطِينِ وَأَعْتَدُنَا لَهُمْ عَذَابَ ٱلسَّعِيرِ ﴿ وَلِلَّذِينَ كَفَرُواْ بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَمُ وَيِشْ الْمَصِيرُ ﴾ إِذَا ٱلْقُواْ فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا وَهِي تَفُورُ ﴿ فَي اللَّهُ لَكُادُ تَدَمَّيْرُ مِنَ ٱلْعَيْظِ كُلُمَا ٱلْفِي فَيهَا فَعَجُ

عيباً. وجواب الأمر ﴿ يَنقَلِبُ ﴾ يرجع ﴿ إِلَيْكَ ٱلْبَصَرُ خَاسِتًا ﴾ ذليلًا، أو بعيداً ممّا تريد. وهو حال من البصر ﴿ وَهُوَ حَسِيرٌ ﴾ كليلٌ مُعْي، ولم تر فيها خللًا.

٦ ﴿ وَلِلَّذِينَ كَفَرُواْ بِرَبِّهِمْ ﴾ ولكل من كفر بالله من الشياطين وغيرهم ﴿ عَذَابُ جَهَنَّمَ ﴾ ليس الشياطين المرجومون مخصوصين بذلك ﴿ وَبِثْسَ ٱلْمَصِيرُ ﴾ المرجع، جهنّم.

٧- ﴿ إِذَا أَلْقُواْ فِيهَا ﴾ طرحوا في جهنم، كما يطرح الحطب في النار العظيمة ﴿ سَمِعُواْ لَمَا ﴾ لجهنم ﴿ شَمِيقًا ﴾ صوتاً منكراً، كصوت الحمير. شبّه حسيسها المنكر الفظيع بالشهيق ﴿ وَهِي تَقُورُ ﴾ تغلي بهم غليان المرجل بما فيه.

٨ ﴿ تُكَادُ تَمَيَّزُ ﴾ أي: تتميّز، يعني: تتقطّع، وتتفرّق ﴿ مِنَ ٱلْغَيْظِ ﴾ على
 الكفّار. فجعلت كالمغتاظة عليهم استعارة لشدّة غليانها بهم ﴿ كُلُمآ ٱلْقِيَ فِيهَا فَوَجُّ ﴾

سَأَلَهُمْ خَزَنَنُهُا أَلَدَ يَأْتِكُونَدِيرٌ ﴿ قَالُواْ بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَبْنَا وَقُلْنَامَا نَزَلَ اللَّهُ مِن شَيْءٍ إِنْ أَنَتُمُ خَزَنَنُهَا أَلَمَ يَأْتِكُونَهُمْ اللَّهِيرِ ﴿ وَقَالُواْ لَوْ كُنَّا نَسْمُعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ ﴿ وَقَالُواْ لَوْ كُنَّا نَسْمُعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَا فِي أَصْمَلِ السَّعِيرِ ﴾ فَأَعْتَرَفُواْ بِذَنْهِمْ فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَغْشُونَ رَبَّهُم بِالْفَيْتِ لَهُم مُغْفِرَةٌ وَآجَرٌ كَبِيرٌ ﴾ وَقَلْكُمْ أَوِ الْجَهَرُواْ بِيرٌ

جماعة من الكفّار ﴿ سَأَلُمُمْ خُرْنَتُهَا ﴾ مالك، وأعوانه من الزبانية، توبيخاً لهم: ﴿ أَلَمْ يَأْتِكُونَذِيرٌ ﴾ رسولٌ يخونكم من هذا العذاب.

9 - ﴿ قَالُواْ بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيْرٌ ﴾ اعتراف منهم بعدل الله ، وإقرار بأنه تعالى أزاح عللهم ببعثة الرسل وإنذارهم ما وقعوا فيه ﴿ فَكَذَّبّنا ﴾ أي: فكذبناهم ﴿ وَقُلْنَا مَا نَزَّلُ اللّهُ مِن شَيّ ﴾ ممّا يقولون من وعد ، ووعيد ، وغير ذلك ، ﴿ إِنّ أَنتُمّ إِلّا فِي ضَلَالٍ كَيْرٍ ﴾ أي: قال الكفّار للمنذرين: ما أنتم إلا في خطأ عظيم . فالنذير بمعنى الإنذار . ثمّ وصف به منذروهم لغلوهم في الإنذار كأنهم ليسوا إلا إنذاراً . وجاز أن يكون هذا كلام الخزنة للكفّار على إرادة القول . ومرادهم بالضلال : الهلاك . أو: سمّوا جزاء الضلال باسمه ؛ كما سُمّي جزاء السيّئة والاعتداء سيّئة واعتداء سيّئة واعتداء أي : قالوا لنا هذا فلم نقبله .

١٠ ﴿ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَتَمَعُ ﴾ الإنذار سماع طالب الحق ﴿ أَوْ نَعْقِلُ ﴾ أي: نعقله عقل متأمّل ﴿ مَا كُنَّا فِي أَصْمَٰكِ السَّعِيرِ ﴾ في جملة أهل النار. وفيه دليل: على أنّ مدار التكليف على أدلّة السمع والعقل، وأنهما حجّتان ملزمتان.

11 - ﴿ فَأَعْتَرَفُوا بِذَنْبِهِمْ ﴾ بكفرهم في تكذيبهم الرسل ﴿ فَسُحْقًا لِأَصْحَبِ ٱلسَّعِيرِ ﴾ وبضم الحاء يزيد، وعليٌّ. فبعداً لهم عن رحمة الله وكرامته. اعترفوا أو جحدوا؛ فإنّ ذلك لا ينفعهم. وانتصابه على أنّه مصدر وقع موقع الدعاء.

١٢ - ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَعْشَوْنَ رَبَّهُم بِٱلْفَيْتِ ﴾ قبل معاينة العذاب ﴿ لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ ﴾ للذنوب ﴿ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴾ أي: الجنة.

17 ـ ﴿ وَآسِرُواْ قَوْلَكُمْ أَوِ ٱجْهَرُواْ بِهِ ۗ ﴿ فَاهْرِهُ الْأُمْرِ بَاْحِدُ الْأَمْرِينَ: الْإِسْرَارَ، والْإِجْهَارَ، ومعناه: ليستوِ عندكم إسراركم وإجهاركم في علم الله بهما. روي:

إِنَّهُ عَلِيدًا مِذَاتِ ٱلصَّدُودِ ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ ٱللَّطِيفُ ٱلْخَبِيرُ ﴿ هُوَ ٱلَّذِى جَعَكَ لَكُمُ ٱلْأَرْضَ ذَلُولًا فَآمَشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُواْ مِن رِّزَقِهِ وَإِلَيْهِ ٱلنَّشُورُ ﴿ مَا آمِنتُم مَّن فِي ٱلسَّمَاءِ أَن يُخْصُ الْأَرْضَ فَإِذَا هِى تَعُورُ ﴿ أَمَا أَمِنتُم مَّن فِي ٱلسَّمَاءِ أَن يُرْسِلَ عَلَيْتُكُمْ السَّمَاءِ أَن يُرْسِلَ عَلَيْتُكُمْ عَاصِبُ أَفْسَتَعَامُونَ كَيْفَ نَذِيرٍ ﴾ عَليْت كُمْ عَاصِبُ أَفْسَتَعَامُونَ كَيْفَ نَذِيرٍ ﴾

أنّ مشركي مكّة كانوا ينالون من رسول الله على الله على الله عمّد، فنزلت. ثمّ ونالوا منه. فقالوا فيما بينهم: أسروا قولكم لئلا يسمع إله محمّد، فنزلت. ثمّ علّله بقوله: ﴿إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ ٱلصَّدُودِ ﴾ أي: بضمائرها قبل أن تترجم الألسنة عنها، فكيف لا يعلم ما تكلّم به؟

18 ﴿ أَلاَ يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ ﴾ ﴿ مَنْ ﴾ : في موضع رفع بأنّه فاعل يعلم ﴿ وَهُو ٱللَّطِيفُ النَّجِيرُ ﴾ أنكر ألا يحيط علماً بالمضمر، والمسرّ، والمجهر مَنْ خلقها، وصفته أنّه : ﴿ اللَّهِيهُ أَي : العالم بدقائق الأشياء ﴿ الحبير ﴾ العالم بحقائق الأشياء . وفيه إثبات خلق الأقوال، فيكون دليلاً على خلق أفعال العباد. وقال أبو بكر بن الأصمّ، وجعفر بن حرب : ﴿ مَنْ ﴾ مفعول، والفاعل مضمر، وهو الله تعالى . فاحتالا بهذا لنفى خلق الأفعال.

10 _ ﴿ هُوَ ﴾ الله ﴿ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ ٱلْأَرْضَ ذَلُولًا ﴾ ليّنة ، سهلة ، مذلّلة لا تمنع المشي فيها ﴿ فَاتَشُوا فِي مَنَاكِمِهَا ﴾ جوانبها استدلالاً ، واسترزاقاً ، أو : جبالها ، أو طرقها ﴿ وَلُلِيهِ النَّشُورُ ﴾ أي : وإليه نشوركم فهو سائلكم عن شكر ما أنعم به عليكم .

17 ﴿ مَأْمِنكُمْ مَنْ فِي ٱلسَّمَآءِ ﴾ أي: مَنْ ملكوته ﴿ فِي السماء ﴾ لأنها مسكن ملائكته، ومنها تنزل قضاياه، وكتبه، وأوامره، ونواهيه، فكأنّه قال: ﴿ أَأَمنتم ﴾ خالق السماء وملكه. ولأنهم كانوا يعتقدون النِّسبة، وأنّه في السماء، وأنّ الرحمة والعذاب ينزلان منه. فقيل لهم على حسب اعتقادهم: ﴿ أَأَمنتم من ﴾ تزعمون أنّه ﴿ في السماء ﴾ وهو متعال عن المكان ﴿ أَن يَغْيفَ بِكُمُ ٱلْأَرْضَ ﴾ كما خسف بقارون ﴿ فَإِذَاهِ ﴾ تَصُورُ ﴾ تضطرب وتتحرّك.

١٧ _ ﴿ أَمْ أَمِنتُم مَّن فِي ٱلسَّمَآهِ أَن يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبَا ﴾ حجارة ﴿أَن يرسل ﴾ بدل من بدل اشتمال. وكذا ﴿أَن يُخسف ﴾ ﴿ فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرٍ ﴾ أي: إذا رأيتم

وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿ أَوَلَدْ بَرَوْا إِلَى ٱلطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَنَفَنتِ
وَيَقْبِضْنَّ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا ٱلرَّمْنَ أَإِنَّهُ بِكُلِّ شَيْعِ بَصِيرُ ﴿ أَمَّنَ هَذَا ٱلَّذِى هُوَ جُنَدُ لَكُور يَنصُرُكُو مِّن دُونِ ٱلرَّمْنَ إِلَا ٱلكَفْرُونَ إِلَّا فِي غُرُودٍ ۞ أَمَّنَ هَذَا ٱلَّذِى يَرْزُقُكُو إِنْ أَمْسَكَ رِذْقَةُمُ

المنذر به علمتم كيف إنذاري حين لا ينفعكم العلم.

١٨ - ﴿ وَلَقَدْ كَذَّبَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ﴾ من قبل قومك ﴿ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴾ أي:
 إنكاري عليهم؛ إذ أهلكتهم.

19 ـ ثُمَّ نبّه على قدرته على الخسف وإرسال الحاصب بقوله: ﴿ أَوَلَمْ يَرَفّا إِلَى الطّيرِ ﴾ جمع طائر ﴿ وَوَقَهُمْ ﴾ في الهواء ﴿ صَنَقْتِ ﴾ باسطات أجنحتهن في الجو عند طيرانهن ﴿ وَيَقْبِضْنَ ﴾ ويضممن إذا ضربن بها جنوبهن . ﴿ ويقبضن ﴾ أو معطوف على اسم الفاعل حملاً على المعنى . أي : يصففن ﴿ ويقبضن ﴾ أو وصافّاتٍ ﴾ وقابضاتٍ . واختيار هذا التركيب باعتبار : أنّ أصل الطيران هو صف الأجنحة ؛ لأنّ الطيران في الهواء كالسباحة في الماء ، والهواء للطائر كالماء للسابح . والأصل في السباحة : مدّ الأطراف وبسطها . وأمّا القبض فطارىء على البسط للاستظهار به على التحرّك . فجيء بما هو طارىء بلفظ الفعل ، على السابح معنى أنهن صافّاتٍ ، ويكون منهن القبض والبسط ﴿ إِلّا ٱلرَّمَّنُ ﴾ بقدرته . وإلا فالثقيل يتسفّل طبعاً ولا يعلو . وكذا لو أمسك حفظه وتدبيره عن العالم لتهافتت فالثقيل يتسفّل طبعاً ولا يعلو . وكذا لو أمسك حفظه وتدبيره عن العالم لتهافتت فالثلاك . و ﴿ ما يمسكهن ﴾ مستأنف ، وإن جعل حالاً من الضمير في ﴿ يقبض) يجوز ﴿ إِنَّهُ بِكُلِّ شَقَعٍ بَصِيرٌ ﴾ يعلم كيف يخلق ، وكيف يدبّر العجائب .

٢٠ ﴿ أَمَنْ ﴾ مبتدأ خبره: ﴿ هَلْنَا ﴾. ويبدل من ﴿ هذا ﴾ ﴿ ٱلَّذِى هُوَ جُنْدُ لَكُو ﴾.
 ومحل ﴿ يَنصُرُكُم مِن دُونِ ٱلرَّمْنِ ﴾ رفع نعت له: ﴿ جند ﴾ محمول على اللفظ.
 والمعنى: من المشار إليه بالنصر غير الله تعالى؟ ﴿ إِنِ ٱلْكَفِرُونَ ﴾ أي: ما هم ﴿ إِلَّا فِي غُرُورٍ ﴾.
 فِ غُرُورٍ ﴾.

٢١ ﴿ أَمَّنَ هَٰذَا ٱلَّذِى يَرْزُقُكُم لِنَ أَمْسَكَ رِنْقَامُ ﴾ ﴿ أَم من ﴾ يشار إليه، ويقال:
 ﴿ هذا الذي يزرقكم إن أمسك ﴾ الله ﴿ رزقه ﴾ ؟ وهذا على التقدير. ويجوز أن

بَل لَجُواْ فِ عُنُوِ وَنَفُودِ ﴿ الْمَن يَعْنِى مُكِمًّا عَلَى وَجِهِدِهِ أَهْدَى آمَن يَعْنِى سَوِيًا عَلَى صِرَطِ مُسْتَقِيمِ ﴿ مَنْ قُلْ هُوَ ٱلَّذِى أَنشَاكُمُ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَئَرَ وَالْأَفْتِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿ مَا قُلْ هُوَ ٱلَّذِى ذَرَاكُمُ فِي ٱلْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تَحْشَرُونَ ﴿ وَيَقُولُونَ مَنَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَلِدِقِينَ ﴿ قُلْ إِنِّمَا ٱلْعِلْمُ عِندَ ٱللّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿ فَالمَا رَأَوَهُ زُلُفَةً

يكون إشارة إلى جميع الأوثان؛ لاعتقادهم: أنهم مجفظون من النوائب، ويُرزقون ببركة آلهتهم، فكأنهم الجند الناصر والرازق. فلمّا لم يتعظوا أضرب عنهم فقال: ﴿ بَلُ لَجُوا﴾ تمادوا ﴿ فِ عُتُوٍّ ﴾ استكبار عن الحقّ ﴿ وَنَفُورٍ ﴾ وشراد عنه لئقله عليهم فلم يتبعوه.

٧٧ - ثُمَّ ضرب مثلًا للكافرين والمؤمنين فقال: ﴿ أَفَن يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجَهِهِ ﴾ أي: ساقطاً على وجهه يعثر كل ساعة ويمشي مُعْتَسِفاً وخبر ﴿ مَنْ ﴾: ﴿ أَهَّدَى ﴾ أرشد _ فأكبّ مطاوع كبّه _ ﴿ أَمَّن يَمْشِي سَوِيًا ﴾ أرشد _ فأكبّ مطاوع كبّه _ ﴿ أَمَن يَمْشِي سَوِيًا ﴾ مستوياً منتصباً ، سالماً من العثور ، والحرور ﴿ عَلَى صِرَطِ مُسْتَقِيمٍ ﴾ على طريق مستو. وخبر ﴿ مَنْ ﴾ محذوف لدلالة ﴿ أهدى ﴾ عليه . وعن الكلبيّ : عُنِي بالمكبّ : أبو جهل ، وبالسويّ : النبي ﷺ .

٣٣ - ﴿ قُلْ هُوَ الَّذِى أَنشَا كُرُ ﴾ خلقكم ابتداءً ﴿ وَجَمَلَ لَكُرُ السّمْعَ وَالْأَبْصَدَرَ وَالْأَقْتِدَةَ ﴾ خصها؛ لأنها آلات العلم ﴿ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴾ هذه النعم؛ لأنكم تشركون بالله، ولا تخلصون له العبادة، والمعنى: ﴿تشكرون﴾ شكراً قليلاً. و﴿ ما﴾ زائدة. وقيل: القلّة عبارة عن العدم.

٢٤ ـ ﴿ قُلْ هُوَ ٱلَّذِي ذَرَّاكُمْ ﴾ خلقكم ﴿ فِي ٱلْأَرْضِ وَإِلَيْهِ ثَمَّشُرُونَ ﴾ للحساب والجزاء.

٧٥ ﴿ وَيَقُولُونَ ﴾ أي: الكافرون للمؤمنين استهزاءً: ﴿ مَتَىٰ هَلَا ٱلْوَعْدُ ﴾ الذي تعدوننا به؟ يعني: العذاب. ﴿ إِن كُنتُمُّ صَالِقِينَ ﴾ في كونه، فأعلمونا زمانه.

٢٦ ﴿ قُلْ إِنَّمَا ٱلْعِلْرُ ﴾ أي: علم وقت العذاب ﴿ عِندَ ٱللَّهِ وَإِنَّمَا ٱنَّا نَذِيرٌ ﴾ خُورَّفٌ ﴿ مُّبِينٌ ﴾ أبين لكم الشرائع.

٧٧ - ﴿ فَلَمَّا رَأَقُهُ ﴾ أي: الوعد. يعني: العذاب الموعود ﴿ زُلْفَةً ﴾ قريباً منهم.

سِيَّعَتْ وُجُوهُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَقِيلَ هَذَا ٱلَّذِى كُنْتُم بِهِ تَذَّعُونَ ﴿ قُلْ أَرَءَ يَشُرُ إِنَّ أَهْلَكَنِى ٱللَّهُ وَمَن مَعِي أَوْ رَحِمَنَا فَمَن يُجِيرُ ٱلْكَفِرِينَ مِنْ عَذَابِ ٱلِيعِ ﴿ قُلْ هُو ٱلرَّحْمَنُ ءَامَنَا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكِّلْنَا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُو فِي ضَلَالٍ ثَبِينٍ ﴿ قُلْ أَرَءَ يْثُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَا وُكُوْ غَوْرًا فَمَنَ يَأْتِيكُمْ بِمَلَوِ مَعِينٍ ﴾

وانتصابها على الحال ﴿ سِيَّتُ وُجُوهُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ﴾ أي: ساءت رؤية الوعد وجوههم، بأن عَلَتُها الكآبة والمساءة، وغشيتها القَترَة والسواد ﴿ وَقِيلَ هَذَا ٱلَّذِي ﴾ القائلون الزبانية ﴿ كُنتُمُ بِهِ تَدَّعُونَ ﴾ تفتعلون من الدعاء. أي: تسألون تعجيله، وتقولون: ائتنا بما تعدنا. أو: هو من الدعوى، أي: كنتم بسببه تدّعون أنّكم لا تبعثون. وقرأ يعقوب ﴿ تَدْعُونَ ﴾ .

۲۸ _ ﴿ قُلْ أَرَمَيْتُمْ إِنَّ أَهْلَكُنِى الله ﴾ أي: أماتني؛ كقوله: ﴿ إِنِ المَّمُوُّا هَلَكَ ﴾ [النساء: ١٧٦] ﴿ وَمَن مِّعِي مَن الأصحاب ﴿ أَوْ رَجَمَنا ﴾ فأخر في آجالنا ﴿ فَمَن يُجِيرُ ﴾ ينجي ﴿ ٱلْكَنفِرِينَ مِنْ عَدَابٍ أَلِيمٍ ﴾ مؤلم؟ كان كفّار مكة يدعون على رسول الله ﷺ وعلى المؤمنين بالهلاك، فأمر بأن يقول لهم: نحن مؤمنون متربصون لإحدى الحسنيين: إمّا أن نهلك؛ كما تتمنّون، فننقلب إلى الجنّة، أو نرحم بالنصرة عليكم؛ كما نرجو، فأنتم ما تصنعون؟ من يجيركم وأنتم كافرون من عذاب النار؟ لابد لكم منه.

٢٩ _ ﴿ قُلْهُو ٱلرَّمْنُ ﴾ أي: الذي أدعوكم إليه الرحمن ﴿ ءَامَنَا بِهِ ﴾ صدّقناه ، ولم نكفر به كما كفرتم ﴿ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا ﴾ فوضنا إليه أمورنا ﴿ فَسَتَعْلَمُونَ ﴾ إذا نزل بكم العذاب _ وبالياء : علي _ ﴿ مَنْ هُو فِيضَلَالِ مُبِينِ ﴾ نحن أم أنتم .

٣٠ ـ ﴿ قُلْ أَرَمَيْتُمْ إِنَّ أَصْبَحَ مَأَؤُكُّرُ غَوْرًا ﴾ غائراً ذاهباً في الأرض، لا تناله الدلاء. وهو وصف بالمصدر، كعدل بمعنى: عادل ﴿ فَنَ يَأْتِيكُمْ بِمَآءِ مَّعِينٍ ﴾ جارٍ يصل إليه من أراده. وتليت عند ملحد فقال: يَأْتِي بالمعول والمُعِين، فذهب ماء عينيه في تلك الليلة وعَمِيَ. وقيل: إنّه محمد بن زكريًا المتطبّب. زادنا الله بصيرة.



لِسَ مِ ٱللَّهِ ٱلزَّكِي الزَّكِي مِ

تَ وَٱلْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ١٥ مَا أَنتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونِ

الله الدواة، وقول ابن عباس: إنّه الحوت الذي عليه الأرض، واسمه الحسن: إنّه الدواة، وقول ابن عباس: إنّه الحوت الذي عليه الأرض، واسمه يهموت، فمشكل؛ لأنّه لا بدّ له من الإعراب سواء كان اسم جنس، أو اسم علم. فالسكون دليل على أنّه من حروف التّهجّي ﴿ وَٱلْقَلَمِ ﴾ أي: ما كتب به اللوح، أو: قلم الملائكة، أو: الذي يكتب به الناس. أقسم به لما فيه من المنافع والفوائد التي لا يحيط بها الوصف ﴿ وَمَا يَسَطّرُونَ ﴾ أي: ما يسطره الحفظة، أو: ما يكتب من الخير من كتب. و ﴿ ما ﴾ موصولة أو مصدريّة. وجواب القسم:

٢ ﴿ مَا أَنَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ ﴾ أي: بإنعامه عليك بالنبوة وغيرها فـ ﴿ أنت ﴾ اسم ﴿ ما ﴾. وخبرها ﴿ بِمَجْنُونِ ﴾. و﴿ بنعمة ربّك ﴾: اعتراض بين الاسم والخبر. والباء في ﴿ بنعمة ﴾ يتعلّق بمحذوف. ومحلّه: النصب على الحال، والعامل فيها ﴿ بمجنون ﴾. وتقديره: ﴿ ما أنت ﴾ بمجنون منعماً عليك بذلك. ولم تمنع الباء أن يعمل مجنون فيما قبله؛ لأنبًا زائدة لتأكيد النفي. وهو جواب قولهم:

وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا عَيْرَ مَمْنُونِ ۞ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمِ ۞ فَسَتُبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ ۞ بِأَيتِكُمُ ٱلْمَفْتُونُ ۞ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَن ضَلَّ عَن سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِٱلْمُهْتَدِينَ ۞ فَلا تُطِعِ ٱلْمُكَذِبِينَ ۞ وَدُواْ لَوْ تُذْهِنُ فَيُدْهِنُونَ ۞

﴿ وَقَالُواْ يَنَانُّهُمَا ٱلَّذِى نُزِّلَ عَلَيْهِ ٱلذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ﴾ [الحجر: ٦].

٣ ـ ﴿ وَإِنَّ لَكَ ﴾ على احتمال ذلك والصبر عليه ﴿ لَأَجْرًا ﴾ لثواباً ﴿ غَيْرَ مَمْنُونِ ﴾ غير مقطوع، أو: ﴿ غير ممنون ﴾ عليك.

٤ ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾ قيل: هو ما أمره الله تعالى به في قوله: ﴿ خُذِ الْعَمْوَوَأَمْرٌ بِالْقُرْفِ وَأَعْرِضَ عَنِ ٱلْجَنِهِلِينَ ﴾ [الأعراف: ١٩٩] وقالت عائشة رضي الله عنها: كان خلقه القرآن (١٠). أي: ما فيه من مكارم الأخلاق. وإنّما استعظم خلقه لأنّه جَادَ بالكونين، وتوكّل على خالقهما.

٥، ٦ _ ﴿ فَسَنَبْصِرُ وَيُبَمِرُونَ ﴾ أي: عن قريب ترى ويرون _ وهذا وعد له ووعيد لهم _ ﴿ بِأَيتِكُمُ الْمَفْتُونُ ﴾ المجنون الأنه فتن؛ أي: محن بالجنون. والباء مزيدة. أو: المفتون مصدر كالمعقول؛ أي: ﴿ بِأَيّكِم ﴾ الجنون. وقال الزجّاج: الباء بمعنى: في. تقول: كنت ببلد كذا، أي: في بلد كذا. وتقديره: في ﴿ أَيّكُم المفتون ﴾ أي: في أي الفريقين منكم المجنون، فريق الإسلام، أو فريق الكفر.

٧ _ ﴿ إِنَّ رَبَّكَ هُو أَعْلَمُ بِمَن ضَلَ عَن سَيِيلِهِ ﴾ أي: هو أعلم بالمجانين على الحقيقة، وهم الذين ضلوا عن سبيله ﴿ وَهُو أَعْلَمُ بِٱلْمُهْتَدِينَ ﴾ أي: هو أعلم بالعقلاء، وهم المهتدون.

٨ = ﴿ فَلاَ تُطِعِ ٱلْمُكَذِّبِينَ ﴾ تهييج للتصميم على معاصاتهم. وقد أرادوا على أن يعبد الله مدّةً وآلهتهم مدّةً، ويكفّوا عنه غوائلهم.

٩ ﴿ وَدُّوا لَوْ تُدَّهِنُ ﴾ لو تلين لهم ﴿ فَيُدِّهِنُونَ ﴾ فيلينون لك. ولم ينصب بإضمار أن، وهو جواب التمني؛ لأنه عدل به إلى طريق آخر، وهو أن جعل خبر مبتدأ محذوف، أي: ﴿ ف ﴾ هم ﴿ يدهنون ﴾ يعني: فهم الآن يدهنون لطمعهم في إدهانك.

⁽۱) رواه مسلم (۷٤٦) والنسائي (۳/ ۱۹۹).

وَلَا تُطِعْ كُلَّ حَلَافٍ مِّهِينِ ﴿ هَمَّازِ مَشَلَمْ بِنَمِيمِ ۞ مَّنَاعِ لِلْخَيْرِ مُعْتَدِ آثِيدٍ ۞ عُتُلِ بَعْدَ ذَالِكَ زَنِيدٍ ۞ أَن كَانَ ذَا مَالِ وَبَنِينَ ۞ إِذَا ثُتَلَى عَلَيْهِ مَا يَنْنَا قَالَ أَسَاطِيرُ ٱلْأَوَّلِينَ ۞

11 - 11 - ﴿ وَلَا تُطِعَ كُلَّ حَلَّافٍ ﴾ كثير الحلف في الحق والباطل ـ وكفى به مزجرة لمن اعتاد الحلف ـ ﴿ مَهِينٍ ﴾ حقير في الرأي والتمييز، من المهانة، وهي: القلّة، والحقارة. أو: كذّاب؛ لأنّه حقير عند الناس ﴿ هَمَّانِ ﴾ عيّاب، طعّان، مغتاب ﴿ مَشَّلَمٍ بِنَعِيمٍ ﴾ نقّال للحديث من قوم إلى قوم على وجه السعاية والإفساد بينهم. والنميم والنميمة: السعاية ﴿ مَنَاعٍ لِلْخَيْرِ ﴾ بخيل. والخير: المال. أو: مناع أهله من الخير. وهو الإسلام. والمراد: الوليد بن المغيرة عند الجمهور. وكان يقول لبنيه العشرة: من أسلم منكم منعته رفدي ﴿ مُعَتَدٍ ﴾ مجاوز في الظلم حدّه ﴿ أَشِيمٍ ﴾ كثير الآثام ﴿ عُتُلِ ﴾ غليظ جاف ﴿ بَعَد دَلك ﴾ بعد ما عدّ له من المثالب ﴿ زَنِيمٍ ﴾ دعيّ. وكان الوليد دعيّاً في قريش ليس من سنخهم (١٠)، ادّعاه أبوه بعد ثماني عشرة سنة من مولده. وقيل: بغت أمّه ولم يعرف حتّى نزلت أبوه بعد ثماني عشرة سنة من مولده. وقيل: بغت أمّه ولم يعرف حتّى نزلت هذه الآية. والنطفة إذا خبثت خبث الناشيء منها.

روي: أنّه دخل على أمّه وقال: إنّ محمّداً وصفني بعشر صفات وجدت تسعاً فيّ، فأمّا الزنيم فلا علم لي به. فإن أخبرتني بحقيقته، وإلاّ ضربت عنقك، فقالت: إنّ أباك عنين، وخفت أن يموت فيصل ماله إلى غير ولده، فدعوت راعياً إلى نفسي فأنت من ذلك الراعي ﴿ أَن كَانَ ذَا مَالِ ﴾ متعلّق بقوله: ﴿ ولا تطع ﴾ . أي: ولا تطعه مع هذه المثالب لـ ﴿أن كان ذا مال ﴾ أي: ليساره وحظّه من الدنيا. ويجوز أن يتعلّق بما بعده . أي: لـ ﴿أن كان ذا مال وبنين ﴾ وحظّه من الدنيا. يدلّ عليه ﴿ إِذَا تُتَلَى عَلَيْهِ مَاكِنُنا ﴾ أي: القرآن ﴿ قَالَ لَهُ أَسَطِيرُ كَذَبِ بآياتنا. يدلّ عليه ﴿ إِذَا تُتَلَى عَلَيْهِ مَاكِنُنا ﴾ أي: القرآن ﴿ قَالَ أَسَطِيرُ ويغمل فيما قبله . ولا يعمل فيما فيما قبله . ﴿ أَن كَانَ ذَا مَالِ كَذَّب؟ ﴿آن ﴾ شاميّ، ويزيد، ويعقوب، وسهل .

قالوا: لمّا عاب الوليد النبيِّ ﷺ _كاذباً _ باسم واحد، وهو: المجنون،

⁽١) «السنخ»: الأصل.

سَنَسِمُهُ عَلَى ٱلْخُرَطُورِ ۞ إِنَّا بَلَوْنَهُمْرَ كَمَا بَلُوْنَا أَصْحَابَ ٱلجَنَّةِ إِذَ أَفْسَمُواْ لِيَصْرِمُنَهَا مُصْبِحِينَ ۞ وَلَا يَسْتَنْنُونَ ۞ فَطَافَ عَلَيْهَا طَآيِفُ مِّن رَّبِكَ وَهُمْ نَآيِبُونَ ۞ فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ ۞

سمّاه الله تعالى بعشرة أسماء صادقاً. فإن كان من عدله أن يجزي المسيء إلى رسول الله عليه بعشر، كان من فضله: أنّ من صلى عليه واحدةً صلى الله عليه عشراً ﴿ سَنَسِمُهُ ﴾ سنكويه ﴿ عَلَى ٱلْمُرْطُومِ ﴾ على أنفه مهانةً له، وعلماً يعرف به. وتخصيص الأنف بالذكر؛ لأنّ الوسم عليه أبشع. وقيل: خطم بالسيف يوم بدر، فبقيت سمة على خرطومه.

11 ، 10 والرَّمَمَ بدعاء النبيِّ عَلَيْ حيث قال: «اللّهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها والرَّمَمَ بدعاء النبيِ عَلَيْ حيث قال: «اللّهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها سنين كسني يوسف»(۱) ﴿ كَمَا بَلَوْنَا آمَعْنَ لَلْمَنَةٌ ﴾ هم قوم من أهل الصلاة كانت لأبيهم هذه الجنّة بقرية يقال لها: ذَرُوان، وكانت على فرسخين من صنعاء، فكان يأخذ منها قوت سنة ويتصدّق بالباقي على الفقراء. فلمّا مات قال بنوه: إن فعلنا ما كان يفعل أبونا ضاق علينا الأمر، ونحن أولو عيال. فحلفوا: وليصرمنها مصبحين في السّدَف (٢)، خفية عن المساكين. ولم يستثنوا في يمينهم. فأحرق الله جنّتهم. وقال الحسن: كانوا كفّاراً. والجمهور على الأوّل في إن أحرق الله جنّتهم. وقال الحسن: كانوا كفّاراً. والجمهور على الأوّل في انتشار الفقراء ـ حال من فاعل «يَصْرِمُنّها» ـ ﴿ وَلاَ يَسَتَنُونَ ﴾ ولا يقولون: إن شاء الله. وسمّي استثناء وإن كان شرطاً صورة؛ لأنّه يؤدّي مؤدّى الاستثناء من حيث: أنّ معنى قولك: لأخرجن إن شاء الله، و: لا أخرج إلا أن يشاء الله،

١٩ ، ٢٠ . ﴿ نَطَافَ عَلَيْهَا طَآيِفٌ مِن رَبِكَ ﴾ نزل عليها بلاء، قيل: أنزل الله تعالى عليها ناراً فأحرقتها ﴿ وَهُرَ نَايِبُونَ ﴾ أي: في حال نومهم ﴿ فَأَصْبَحَتْ ﴾ فصارت الجنة ﴿ كَالْصَبِحَ ، أي: احترقت فاسودت. أو: كالصبح. أي:

⁽۱) رواه البخاري (۸۰٤) ومسلم (۲۷۵ / ۲۹۶).

⁽Y) «السدف»: الظلمة.

فَنَنَادَوَّا مُصْبِحِينٌ ﴿ آَنِ آغَدُواْ عَلَى حَرْثِيكُمْ إِن كُنْتُمْ صَرِمِينَ ﴿ فَالطَلَقُواْ وَهُمْ يَنَخَفَنُونَ ۞ أَن لَا يَدْخُلَنَهَا ٱلِيُوْمَ عَلَيْكُمْ مِسْكِينٌ ۞ وَعَدَوًا عَلَى حَرْدٍ قَادِدِنَ ۞ فَلَنَا رَأَوْهَا قَالُواْ إِنَّا لَصَالُونَ ۞ بَلْ يَحْنُ مَحُرُومُونَ ۞ قَالَ أَوْسَطُعُمُ أَلَوْ أَقُلُ لَكُونُولا تُسْتِبُحُونَ ۞

صارت أرضاً بيضاء بلا شجر. وقيل: كالمصرومة، أي: كأنهّا صرمت لهلاك ثمرها.

٧١، ٢١ _ ﴿ فَنَنَادَوْا مُصْبِحِينَ ﴾ نادى بعضهم بعضاً عند الصباح ﴿ أَنِ أَغَدُوا ﴾ باكروا ﴿ عَلَى حَرْثِكُمْ ﴾ ولم يقل إلى حرثكم ؛ لأنّ الغدق إليه ليصرموه كان غدواً عليه . أو: ضُمِّنَ الغدق معنى الإقبال. أي: فأقبلوا على حرثكم باكرين ﴿ إِن كُنْمُ صَنِمِينَ ﴾ مريدين صرامه .

۲۲، ۲۲ _ ﴿ فَٱنطَلَقُوا ﴾ ذهبوا ﴿ وَهُرَينَخَفَنُونَ ﴾ يتسارّون فيما بينهم لئلا يسمع المساكين ﴿ أَن لَا يَنْخُلَنَهَا ﴾ أي: الجنّة. و﴿ أَن ﴾ مفسرّة. وقرىء بطرحها بإضمار القول. أي: ﴿ يتخافتون ﴾ يقولون: ﴿ لا يدخلنّها ﴾ ﴿ ٱلْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مِسْكِينٌ ﴾ . والنهي عن دخول المسكين نهي عن التمكين. أي: لا تمكّنوه من الدخول.

٧٥ _ ﴿ وَغَدَّواْ عَلَى حَرْدٍ ﴾ على جد في المنع ﴿ قَدُونِنَ ﴾ عند أنفسهم على المنع. كذا عن نفطويه. أو الحرد: القصد والسرعة. أي: ﴿ وغدوا ﴾ قاصدين إلى جنتهم بسرعتهم ﴿ وقادرين ﴾ عند أنفسهم على صرامها وزيّ منفعتها عن المساكين. أو: هو علم للجنّة، أي ﴿ غدوا على ﴾ تلك الجنّة ﴿ قادرين ﴾ على صرامها عند أنفسهم.

٢٦، ٢٦ - ﴿ فَلْتَا رَأَوْهَا﴾ أي: جنتهم محترقة ﴿ قَالُواْ﴾ في بديهة وصولهم: ﴿ إِنَّا لَضَالُونَ ﴾ أي: ضللنا جنتنا، وما هي بها؛ لما رأوا من هلاكها. فلمّا تأملوا وعرفوا أنهًا هي قالوا: ﴿ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ﴾ حرمنا خيرها؛ لجنايتنا على أنفسنا.

۲۸، ۲۸ و قَالَ أَوْسَطُهُمْ فَ أَعدلهم وخيرهم: ﴿ أَلَرَ أَقُلُ لَكُو لَوْلا شَيِّحُونَ ﴾ هلا تستئنون؛ إذ الاستئناء: تسبيح؛ لالتقائهما في معنى التعظيم لله؛ لأنّ الاستئناء تفويض إليه، والتسبيح تنزيه له. وكلّ واحدٍ من التفويض والتنزيه تعظيم. أو: ﴿ لُولا ﴾ تذكرون الله وتتوبون إليه من خبث نيّتكم. كأنَّ أوسطهم قال لهم حين عزموا على ذلك: اذكروا الله وانتقامه من المجرمين، فتوبوا عن هذه العزيمة

قَالُوا سُبْحَنَ رَبِّنَا ۚ إِنَّا كُنَا ظَلِمِينَ ۞ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى َ بَعْضِ يَتَلُومُونَ ۞ قَالُوا يَوَيَلَنَا إِنَّا كُنَا طَنِينَ ۞ عَسَىٰ رَبِّنَا أَن يُبْدِلَنَا خَيْرًا مِنْهَا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَغِبُونَ ۞ كَذَلِكَ ٱلْعَذَابُ وَلَعَذَابُ ٱلْآخِرَةِ طَنْعِينَ وَهُو كَذَلِكَ ٱلْعَذَابُ الْعَنْمِينَ الْكَثِمِ لَوَ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۞ إِنَّ لِلْمُنَّقِينَ عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتِ ٱلتَّعِيمِ ۞ أَفَنَجْعَلُ ٱلمُسْلِمِينَ كَالْمُرْمِينَ ۞ مَا لَكُو كَنَفَ تَعَكَّمُونَ ۞ كَالْمُجْرِمِينَ ۞ مَا لَكُو كَنَفَ تَعَكَّمُونَ ۞ كَالْمُجْرِمِينَ ۞ مَا لَكُورَ كَنْفَ تَعَكَّمُونَ ۞

الخبيثة، فعصوه، فعيرهم. ولهذا ﴿ قَالُواْ سُبْحَنَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَلِمِينَ ﴾ فتكلّموا بعد خراب البصرة بما كان يدعوهم إلى التكلّم به أوّلًا، وأقرّوا على أنفسهم بالظلم في منع المعروف، وترك الاستثناء، ونزّهوه عن أن يكون ظالمًا.

٣٠، ٣٠ ـ ﴿ فَأَقَبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضِ يَتَكَوَمُونَ ﴾ يلوم بعضهم بعضاً بما فعلوا من الهرب من المساكين، ويحيل كلُّ واحدٍ منهم اللائمة على آخر. ثمّ اعترفوا جميعاً بأنهم تجاوزوا الحد بقوله: ﴿ قَالُواْ يَوَيَلْنَا إِنَّا كُنَّا طَنِينَ ﴾ بمنع حقّ الفقراء وترك الاستثناء.

٣٧ _ ﴿ عَسَىٰ رَبُّنَا أَن يُبَدِلْنَا﴾ وبالتشديد: مدني وأبو عمرو ﴿ خَيَرًا يَنْهَا ﴾ من هذه الجنّة. ﴿ إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا رَغِبُونَ ﴾ طالبون منه الخير، راجون لعفوه. عن مجاهد: تابوا، فأبدلوا خيراً منها. وعن ابن مسعود رضي الله عنه: بلغني أنهم أخلصوا فأبدلهم بها جنّة تسمّى الحيوان، فيها عنب يحمل البغل منه عنقوداً.

٣٣ _ ﴿ كَنَالِكَ ٱلْعَنَابُ ﴾ أي: مثل ذلك العذاب الذي ذكرنا، عذاب الدنيا لمن سبيلهم ﴿ وَلَعَنَابُ ٱلْآخِرَةِ أَكْبُرُ ﴾ أعظم منه ﴿ لَوْ كَانُواْ يَعْلَمُونَ ﴾ لما فعلوا ما يفضي إلى هذا العذاب.

٣٤ ـ ثمّ ذكر ما عنده للمؤمنين فقال: ﴿ إِنَّ لِلْمُنَّقِينَ ﴾ عن الشرك ﴿ عِندَرَةِهِمْ ﴾ أي: في الآخرة ﴿ جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴾ جنَّاتِ ليس فيها إلّا التنعم الخالص بخلاف جنّات الدنيا.

٣٥، ٣٦ _ ﴿أَنَتَمْمَلُ ٱلْمُتِلِينَ كَٱلْجُرِمِينَ ﴾ استفهام إنكار على قولهم: لو كان مايقول محمّد حقاً فنحن نُعطى في الآخرة خيراً ممّا يعطى هو ومن معه، كما في الدنيا. فقيل لهم ﴿أَ﴾ نحيف في الحكم ﴿فنجعل المسلمين ﴾ كالكافرين؟ ثمّ قيل لهم على طريقة الالتفات: ﴿ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَعَكّمُونَ ﴾ هذا الحكم الأعوج _ وهو:

أَمْ لَكُوْ كِنَابُ فِيهِ نَدْرُسُونَ ﴿ إِنَّ لَكُوْ فِيهِ لَمَا تَخَيِّرُونَ ﴿ أَمْ لَكُوْ أَيْمَنَ عَلِمَنَا بَلِغَةً إِلَى يَوْمِ الْقَيْمَةِ إِنَّ لَكُوْ الْمَائِمُ مُنْكُمُ الْمَائِمُ مُلَامًا مُكُمْ الْمُرَاثَةُ فَلْيَأْتُوا مِشْرَكَآءُ فَلْيَأْتُوا مِشْرَكَآءُ مِنْ اللَّهُ مَ إِذَاكِ زَعِيمٌ ﴿ إِنَّ لَكُوا مَا لِمَا مُكُمْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا يُحَدِّقُونَ ﴿ إِنَّ لِللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا يُعْمَلُونَ اللَّهُ مَا لَهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنَالِقُوا مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّالِمُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ مُنِهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ ال

التسوية بين المطيع والعاصي ـ كأنّ أمر الجزاء مفوّض إليكم حتّى تحكموا فيه بما شئتم.

٣٧، ٣٧ _ ﴿ أَمْ لَكُمْ كِنَبُ ﴾ من السماء ﴿ فِيهِ مَدْرُسُونَ ﴾ تقرؤون في ذلك الكتاب ﴿ إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَخَيَرُونَ ﴾ أي: أنّ ما تختارونه وتشتهونه لكم. والأصل: تدرسون أنّ لكم ما تخيرون _ بفتح أنّ _ لأنّه مدروس لوقوع الدرس عليه، وإنّما كسرت لمجيء اللام. ويجوز أن يكون حكاية للمدروس، كما هو كقوله: ﴿ وَتَرَكّنَا عَلَيْهِ فِي ٱلْآخِرِينَ * سَلَمُ عَلَىٰ نُوجٍ ﴾ [الصافات: ٧٨_ ٧٩] وتخير الشيء واختاره: أخذ خيره.

* ١٩٩، ١٠٠٠ - ﴿ أَمْ لَكُوْ أَيْكُنُّ عَلِيْنَا ﴾ عهود مؤكّدة بالأيمان ﴿ بَلِغَةً ﴾ نعت ﴿ أَيمان ﴾ . ويتعلّق ﴿ إِلَى يَوْمِ ٱلْقِيْكَةِ ﴾ ببالغة . أي : أنها تبلغ ذلك اليوم ، وتنتهي إليه وافرة لم تبطل منها يمين إلى أن يحصل المقسم عليه من التحكيم . أو بالمقدر في الظرف . أي : هي ثابتة لكم علينا ﴿ إلى يوم القيامة ﴾ لا نخرج عن عهدتها إلاّ يومئذ إذا حكّمناكم وأعطيناكم ما تحكمون _ ﴿ إِنَّ لَكُوْ لَمَا عَمَّكُونَ ﴾ به لأنفسكم . وهو جواب القسم؛ لأنّ معنى : ﴿ أَم لكم أيمان علينا ﴾ أم أقسمنا لكم بأيمان مغلظة متناهية في التوكيد ﴿ سَلَهُمْ ﴾ أي : المشركين ﴿ أَيّهُم بِلَالِكَ ﴾ الحكم ﴿ زَعِمُ ﴾ كفيل بأنه يكون ذلك .

٤١ - ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرِكَا أَهُ ﴾ أي: ناس يشاركونهم في هذا القول، ويذهبون مذهبهم فيه ؟ ﴿ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَا بِهِمْ إِن كَانُواْ صَدِقِينَ ﴾ في دعواهم؛ يعني: أنّ أحداً لا يسلّم لهم هذا، ولا يساعدهم عليه، كما أنّه لا كتاب لهم ينطق به، ولا عهد لهم به عند الله، ولا زعيم لهم يضمن لهم من الله بهذا.

٤٢ ـ ﴿ يَوْمَ يُكْشَفُ عَن سَاقِ ﴾ ناصب الظرف ﴿ فليأتوا ﴾ أو: اذكر مضمراً ، والجمهور على أنّ الكشف عن الساق عبارة عن شدّة الأمر وصعوبة الخطب. فمعنى: ﴿ يوم يكشف عن ساق ﴾ يوم يشتدّ الأمر، ويصعب، ولا كشف ثمّة

وَيُدْعَوْنَ إِلَى ٱلشُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ ۞ خَشِعَةً أَبْصَنَرُمُ تَرْمَقُهُمْ ذِلَّةٌ وُقَدَ كَانُواْ يُدْعَوْنَ إِلَى ٱلشُّجُودِ وَهُمْ سَلِمُونَ ۞ فَذَرْنِ وَمَن يُكَذِّبُ بِهَذَا ٱلْحَدِيثِ سَنَسْتَذَرِجُهُم مِّن حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ۞

ولا ساق، ولكن كنى به عن الشدة لأنهم إذا ابتلوا بشدة كشفوا عن الساق. وهذا كما تقول للأقطع الشحيح: يده مغلولة؛ ولا يد ثمة ولا غلّ، وإنّما هو كناية عن البخل. وأمّا من شبّه فلضيق عطنه، وقلّة نظره في علم البيان. ولو كان الأمر كما زعم المشبّه لكان من حقّ الساق أن يعرّف؛ لأنّها ساق معهودة عنده ﴿ وَيُدّعَوْنَ ﴾ أي: الكفّار ثمّة ﴿ إِلَى ٱلسُّجُودِ ﴾ لا تكليفاً، ولكن توبيخاً على تركهم السجود في الدنيا ﴿ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴾ ذلك؛ لأنّ ظهورهم تصير كصياصي (١) البقر لا تنثني عند الخفض والرفع.

٤٣ _ ﴿ خَشِمَةٌ ﴾ ذليلة _ حال من الضمير في ﴿ يُدْعَوْنَ ﴾ _ ﴿ أَشَرُمُ ﴾ . أي: ﴿ يُدْعَوْنَ ﴾ في حال خشوع أبصارهم ﴿ تَرْهَفُهُمْ ذِلَةٌ ﴾ يغشاهم صغار ﴿ وُقَدْ كَانُواْ يُدْعَوْنَ ﴾ في الدنيا ﴿ وَهُمْ سَلِمُونَ ﴾ أي: وهم أصحاء، فلا يسجدون. فكذلك منعوا عن السجود ثمة.

28 _ ﴿ فَذَرْفِ ﴾ يقال: ذرني وإيّاه أي: كله إليّ فإنّي أكفيكه ﴿ وَمَن يُكَذِبُ ﴾ _ معطوف على المفعول، أو مفعول معه _ ﴿ بِهَذَا الْمَدِيثِ ﴾ بالقرآن. والمراد: كل أمره إليّ، وخلّ بيني وبينه، فإنّي عالم بما ينبغي أن يفعل به، مطيق له. ولا تشغل قلبك بشأنه، وتوكّل عليّ في الانتقام منه. تسلية لرسول الله ﷺ، وتهديداً للمكذّبين ﴿ سَنَسْتَدْرِجُهُم ﴾ سندنيهم من العذاب درجة درجة. يقال: استدرجه إلى كذا؛ أي: استنزله إليه درجة فدرجة حتّى يورّطه فيه. واستدراج الله تعالى العصاة: أن يرزقهم الصحة والنعمة، فيجعلون رزق الله ذريعة إلى ازدياد المعاصي ﴿ مِن حَبْثُ لَا يَهْلُونَ ﴾ من الجهة التي لا يشعرون أنّه استدراج. قيل: كلّما جدّدوا معصية جدّدنا لهم نعمة، وأنسيناهم شكرها. قال ﴿ وَللا الآية .

⁽١) «الصياصي»: جمع الصُّيصة؛ وهي قُرْن البقر.

⁽٢) رواه الديلمي في مسند الفردوس (١٠٧٣).

وَأُمْلِي لَمُثُمَّ إِنَّ كَيْدِى مَتِينُ ۚ إِنَّ الْمَعْتُلُهُمْ أَجْرًا فَهُم مِّن مَّغْرَمِ ثُمُّقَلُونَ ۚ أَمَّ عِندَهُمُ ٱلْغَيْبُ فَهُمْ يَكْثَبُونَ ۚ إِنَّ فَاصْدِرَ لِلْكُمْ رَبِّكَ وَلَا تَكُن كَصَاحِبِ ٱلْمُوْتِ إِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ ۖ ﴿ لَوَا تَكُن كَصَاحِبِ ٱلْمُوتِ إِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ ﴿ إِنَّ لَوَلَا آنَ تَذَرَكُمُ نِعْمَةٌ ثِن دَيِّهِ عَلَيْدَ بِالْعَرَاةِ وَهُوَ مَذْمُومٌ ۖ ﴿ أَنْ فَأَجْنَبَهُ رَبُّمُ فَجَعَلَمُ مِنَ ٱلصَّلِحِينَ ۚ ﴿

20 - ﴿ وَأُمْلِ لَمُمْ ﴾ وأمهلهم ﴿ إِنَّ كَيْدِى مَتِينٌ ﴾ قويّ شديد. فسمّى إحسانه، وتمكينه كيداً، كما سمّاه استدراجاً، لكونه في صورة الكيد، حيث كان سبباً للهلاك. والأصل: أنّ معنى الكيد والمكر والاستدراج هو الأخذ من جهة الأمن. ولا يجوز أن يسمَّى الله كائداً وماكراً ومُسْتَدْرِجاً.

٤٦ - ﴿ أَمْ تَسْتَلْهُمْ ﴾ على تبليغ الرسالة ﴿ أَجْرًا فَهُم مِن مَغْرَمِ ﴾ غرامة ﴿ مُثْقَلُونَ ﴾ فلا يؤمنون؟ استفهام بمعنى النفي. أي لست تطمع أجراً على تبليغ الوحي فيثقل عليهم ذلك، فيمتنعوا لذلك.

٤٧ ـ ﴿ أَمْ عِندَهُمُ ٱلْغَيْبُ ﴾ اللوح المحفوظ _ عند الجمهور _ ﴿ فَهُمْ يَكْنُبُونَ ﴾ منه ما يحكمون به.

٤٨ - ﴿ أَصَرِرَ لِلْكُرْرَتِكِ ﴾ وهو إمهالهم، وتأخير نصرتك عليهم؛ لأنهم وإن أمهلوا لم يهملوا ﴿ وَلَا تَكُن كَصَاحِبِ لَلْوُتِ ﴾ كيونس - عليه السلام - في العجلة والغضب على القوم حتى لا تبتلى ببلائه. والوقف على الحوت؛ لأن ﴿إذَ ليس بظرف؛ لما تقدّمه؛ إذ النداء طاعة، فلا ينهي عنه. بل مفعولُ محذوف. أي: اذكر ﴿ إِذْ نَادَىٰ ﴾ دعا ربّه في بطن الحوت بـ ﴿ لاّ إِلَهُ إِلاّ أَنتَ سُبَحَننَكَ إِنِّ كُنتُ مِن الظَّالِمِينَ ﴾ [الأنبياء: ٨٣] ﴿ وَهُو مَكَظُومٌ ﴾ مملوء غيظاً. من: كظم السقاء؛ إذا ملأه.

٤٩ _ ﴿ لَّوْلاَ أَن تَدَارَكُمُ نِعْمَةٌ ﴾ رحمة ﴿ مِن رَّبِهِ ﴾ أي: لولا أن الله أنعم عليه بإجابة دعائه، وقبول عذره ﴿ لَنُبِذَ ﴾ من بطن الحوت ﴿ بِٱلْعَرَآءِ ﴾ بالفضاء ﴿ وَهُو مَذْمُومٌ ﴾ معاتب بزلته. لكنه رحم، فنبذ غير مذموم.

• • • ﴿ فَأَجْنَبُهُ رَبُّهُ ﴾ اصطفاه لدعائه وعذره ﴿ فَجَعَلَهُ مِنَ ٱلصَّلِحِينَ ﴾ من المستكملين لصفات الصلاح، ولم تبق له زلّة. وقيل: من الأنبياء، وقيل: من المرسلين. والوجه هو الأوّل؛ لأنّه كان مرسلاً ونبيّاً قبله

وَإِن يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِفُونَكَ بِأَبْصَنْرِهِرِ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّمُ لَمَجَنُونٌ ۞ وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ۞

لقوله تعالى: ﴿ وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴿ إِذْ أَبَنَى إِلَى ٱلْفُلْكِ ٱلْمَشْحُونِ ﴾ الآية [الصافات: ١٣٩ ـ ١٤٠].

* * *

⁽۱) رواه الديلمي في مسند الفردوس (٤٢١٤) وانظره في فيض القدير (٥٧٤٨) وتذكرة الموضوعات (ص ٢٠٧).



لِسُــِمُ اللَّهُ الزَّكُمُ إِنَّ الزَّفِي الزَّفِي ــِم

ٱلْمَاتَنَةُ ١ مَا الْمَاقَةُ ١ مُرَمَا أَدُرَيكَ مَا الْمَاقَةُ مَنْ كَذَبَتْ نَمُودُ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ مَا مَا الْمَاقَةُ

١ = ﴿ ٱلْحَاقَةُ ﴾ الساعة الواجبة الوقوع، الثابتة المجيء؛ التي هي آتيةٌ لا ريب فيها. من: حتَّ، يحتُّ ـ بالكسر ـ أي: وجب.

٢ - ﴿ مَا اَلْمَاقَةُ ﴾ مبتدأ وخبر. وهما خبر الحاقة. والأصل: ﴿ الحاقة ﴾ ما هي؟ أي: أيُّ شيء هي؟ تفخيماً لشأنها، وتعظيماً لهولها. أي: حقُها أن يستفهم عنها لعظمها. فوضع الظاهر موضع الضمير لزيادة التهويل.

٣ - ﴿ وَمَا أَدَرَكَ ﴾ وأي شيء أعلمك ﴿ مَا لَلْمَاقَةُ ﴾ ؟ يعني: أنّك لا علم لك بكنهها، ومدى عظمها ؛ لأنّه من العظم والشدّة بحيث لا تبلغه دراية المخلوقين. ﴿ وما ﴾ رفع بالابتداء. و﴿ أدراك ﴾ الخبر. والجملة بعده في موضع نصب لأنها مفعول ثان لـ: «أدرى».

٤ - ﴿ كَذَّبَتْ ثَمُودُ وَعَادٌ بِٱلْقَارِعَةِ ﴾ أي: بالحاقة. فوضعت القارعة موضعها
 لأنّهما من أسماء القيامة. وسمّيت بها؛ لأنّها تقرع الناس بالأفزاع، والأهوال.

٥، ٦ - ولمّا ذكرها، وفخّمها؛ أتبع ذكر ذلك من كذّب بها، وما حلّ بهم بسبب التكذيب، تذكيراً لأهل مكّة، وتخويفاً لهم من عاقبة تكذيبهم: ﴿ فَأَمَّا

نَمُودُ فَأَهْلِكُواْ بِالطَّاغِيَةِ ﴿ وَأَمَا عَادُ فَأَهْلِكُواْ بِرِيجِ مَسَرَّصَرِ عَانِيَةِ ﴿ سَخَرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَبَالِ وَثَمَنْنِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا فَنَرَّ الْفَوْمَ فِيهَا صَرَّعَى كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةِ ﴿ وَهَا مَنْ عَلَيْهُمْ وَالْمُؤْتَفِكُتُ بِالْخَاطِئَةِ ﴾ خَاوِيَةِ ﴿ وَمَن قَبْلَمُ وَالْمُؤْتَفِكُتُ بِالْخَاطِئَةِ ﴾ فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّيمٌ فَأَخَذَهُمْ أَخْذَةً رَّابِيَةً ﴾

تَمُودُ فَأُهُلِكُواْ بِالطَّاغِيَةِ ﴾ بالواقعة المجاوزة للحد في الشدة. واختلف فيها. فقيل: الرجفة. وقيل: الصيحة وقيل: الطاغية مصدر كالعافية - أي: بطغيانهم. ولكنّ هذا لا يطابق قوله: ﴿ وَأَمَا عَادُ فَأَهُلِكُواْ بِرِيجٍ ﴾ أي: بالدبور؛ لقوله على: «نُصِرْتُ بالصبا وأُهْلِكَتْ عاد بالدبور» (١) ﴿ صَرَصَرٍ ﴾ شديدة الصوت. من: الصّرة: الصيحة. أو: باردة، من: الصّر؛ كأنها التي كرّر فيها البرد وكثر فهي تحرق بشدة بردها ﴿ عَاتِيكُو ﴾ شديد العصف. أو: عتت على خرّانها فلم يضبطوها بإذن الله، غضباً على أعداء الله.

٧ ـ ﴿ سَخَرَهَا ﴾ سلّطها ﴿ عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالِ وَثَمَنِينَةَ أَيّامٍ ﴾. وكان ابتداء العذاب يوم الأربعاء آخر الشهر إلى الأربعاء الأخرى ﴿ حُسُومًا ﴾ متتابعة لا تنقطع. جمع: حاسم؛ كشهود. تمثيلًا لتتابعها بتتابع فعل الحاسم في إعادة الكيّ على الداء كرة بعد أخرى حتى ينحسم. وجاز أن يكون مصدراً. أي: تحسم حسوماً؛ بمعنى: تستأصل استئصالاً ﴿ فَتَرَك ﴾ أيها المخاطب ﴿ أَلْقَوْمَ فِيهَا ﴾ في مهابّها، أو: في الليالي والأيّام ﴿ صَرْعَىٰ ﴾ حال، جمع صريع ﴿ كَأَنَّهُمْ ﴾ حال أخرى ﴿ أَعَجَازُ ﴾ أصول ﴿ خَالٍ وَ خَالٍ اللهِ وَاللّهِ وَاللّهُ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا فَلْ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلّهُ وَلَا اللّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ اللّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَلّهُ اللّهُ وَلّهُ اللّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّمُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّه

٨ = ﴿ فَهَلْ تَرَىٰ لَهُم مِنْ بَاقِيكُةٍ ﴾ ، ﴿ من ﴾ نفس ﴿ باقیة ﴾ . أو : ﴿ من ﴾ بقاء ؛
 كالطاغیة بمعنی : الطغیان .

٩ = ﴿ وَجَآ فِرْعَوْنُ وَمَن مِّبَلَهُ ﴾ تقدّ مه من الأمم. ﴿ ومن قِبَله ﴾ بصريٌ ، وعليٌ .
 أي: ومن عنده من تُبّاعه ﴿ وَٱلْمُؤْمِنُونَكُتُ ﴾ قرى قوم لوط ، فهي ائتفكت . أي :
 انقلبت بهم ﴿ بِٱلْخَاطِئَةِ ﴾ بالخطأ ، أو بالفعلة . أو : بالأفعال ذات الخطأ العظيم .

١٠ _ ﴿ فَعَصَوْلَ ﴾ أي: قوم لوط ﴿ رَسُولَ رَبِّيمٌ ﴾ لوطاً ﴿ فَأَخَذَهُمْ أَخْذَةً رَّابِيَّةً ﴾

⁽۱) رواه أحمد (۱/ ٣٢٤) والبخاري (۱۰۳۵) ومسلم (۹۰۰).

إِنَّا لَنَا طَغَا ٱلْمَادُ حَمَلْنَكُونِ ٱلْبَارِيَةِ ﴿ لِنَجْعَلَهَا لَكُونَذَكُرَةُ وَتَعِيهَا أَذُنَّ وَعِيدٌ ﴿ فَا فَانَعُونِ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْحَدَةُ ﴿ فَا فَا وَعَمْ لِوَ وَقَعْتِ السَّمَادُ فَهِى يَوْمَ لِوَ وَاهِيدٌ ﴿ وَالْحَدَةُ ﴿ وَالْعَدَةُ فَلَى مَا أَرْجَابِهِ أَوْجَالٍ عَمْ الْرَعِلَ عَلَى السَّمَادُ فَهِى يَوْمَ لِو وَاهِيدٌ ﴿ وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَابِهِ أَوْجَالٍ عَمْ اللَّهُ مَا وَعَمْ وَيَعِلَ عَمْ اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ وَالْمَلْكُ عَلَى أَرْجَالِهِ اللَّهُ وَالْمَلْكُ عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّ

شديدة زائدة في الشدّة؛ كما زادت قبائحهم في القبح.

۱۱، ۱۱ = ﴿ إِنَّا لَمَّا طَفَا ٱلْمَاءُ ﴾ ارتفع وقت الطوفان على أعلى جبل في الدنيا خسة عشر ذراعاً ﴿ مَلْنَكُمُ ﴾ أي: آباءكم ﴿ فِي لَلْمَارِيَةِ ﴾ في سفينة نوع عليه السلام ﴿ لِنَجْعَلَهَا ﴾ أي: الفعلة. وهي: إنجاء المؤمنين، وإغراق الكافرين ﴿ لَكُونَذَكُونَ ﴾ عظة وعبرة ﴿ وَتَعِيمُ اللهِ وتحفظها ﴿ أَذُنُّ ﴾ بضم الذال، غير نافع ﴿ وَعِيدٌ ﴾ حافظة لما تسمع. قال قتادة: وهي: أذن عقلت عن الله، وانتفعت بما سمعت.

10 ـ 10 ـ ﴿ فَإِذَا نُفِخَ فِي الصَّورَ نَفَخَةً وَحِدَةً ﴾ هي النفخة الأولى. ويموت عندها الناس. والثانية يبعثون عندها ﴿ وَجُلِتِ ٱلْأَرْضُ وَلَلْجِبَالُ ﴾ رفعتا عن موضعهما ﴿ فَدُكَّنَا وَلَاسَ . والثانية يبعثون عندها ﴿ وَجُلِتِ ٱلْأَرْضُ وَلَلْجِبَالُ ﴾ رفعتا عن موضعهما ﴿ فَدُكَّنَا وَكُورَتَا ، أي : ضرب بعضها ببعض حتى تندق، وترجع كثيباً مهيلاً ، هباءً منبثاً ، ﴿ فَيَوْمَهِلْ ﴾ فحينئذ ﴿ وَقَعَتِ ٱلْوَاقِعَةُ ﴾ نزلت النازلة ، وهي : القيامة . وجواب ﴿ إذا ﴾ : ﴿ وقعت ﴾ ، و ﴿ يومئذ ﴾ بدل من ﴿ إذا ﴾ .

17، ١٧ - ﴿ وَانشَقَتِ السَّمَاءُ ﴾ فتحت أبواباً ﴿ فَهِى يَوْمَهِ لِوَاهِيَةٌ ﴾ مسترخية ، ساقطة القوة ، بعد ما كانت محكمة ﴿ وَالْمَلَكُ ﴾ للجنس بمعنى الجمع . وهو أعم من الملائكة ﴿ عَلَىٰ أَرْجَابِها ﴾ جوانبها . واحدها : رجاً ، مقصور ؛ لأنها إذا انشقت وهي مسكن الملائكة فيلجؤون إلى أطرافها ﴿ وَيَجْلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُم ﴾ فوق الملك الذين على أرجائها ﴿ وَيَعْلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَرَقَهُم ﴾ فوق الملك الذين على أرجائها ﴿ وَيَعْلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَرَقَهُم ﴾ فوق المنت أبعة الذين على أرجائها ﴿ وَعَن الضحاك : ثمانية صفوف . وقيل : ثمانية أصناف .

۱۸ - ﴿يَوْمَهِذِ نُمُّرَضُونَ ﴾ للحساب والسؤال. شبّه ذلك بعرض السلطان العسكر لتعرّف أحواله. ﴿ لَا تَخْفَى مِنكُرٌ خَافِيَةٌ ﴾ سريرةٌ، وحالٌ كانت تخفى في الدنيا. وبالياء: كوفي غير عاصم. وفي الحديث: «يعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات. فأمّا عرضتان: فجدال ومعاذير. وأمّا الثالثة: فعندها تطير

فَأَمَّا مَنْ أُونِ كِنْنَهُ بِيَمِينِهِ، فَيَقُولُ هَا قُهُ أَقْرَءُواْ كِنْنِيةٌ شَ إِنِّ ظَنَنتُ أَنِّ مُلَقٍ حِسَابِيةُ شَ فَهُوَ فِي عِيشَةِ رَّاضِيَةِ شَ فِي جَنَّةٍ عَالِيتِ شَ قُطُوفُهَا دَانِيةٌ شَ كُلُواْ وَٱشْرَبُواْ هَنِيَنَا بِمَا اَسْلَفْتُمْ فِ ٱلْأَيَّامِ ٱلْفَالِيةِ شَ

الصحف، فيأخذ الفائز كتابه بيمينه، والهالك كتابه بشماله»(١).

19 _ ﴿ فَأَمَّا ﴾ تفصيل للعرض . ﴿ مَنْ أُونِ كِنَنَهُ بِيَعِينِهِ فَيَقُولُ ﴾ سروراً به لما يرى فيه من الخيرات، خطاباً لجماعته (٢): ﴿ هَآوُمُ ﴾ اسم للفعل. أي: خذوا ﴿ الْوَرُوا كِتَابِيهِ ﴾ فحذف الأوّل لدلالة الثاني عليه. والعامل في: ﴿ كتابيه ﴾ اقرؤوا عند البصريّين؛ لأنهم يعملون الأقرب. والهاء في ﴿ كتابيه ﴾ و﴿ حسابيه ﴾ و﴿ ماليه ﴾ و﴿ سلطانيه ﴾ للسكت. وحقّها أن تثبت في الوقف وتسقط في الوصل. وقد استحبّ إيثار الوقف إيثاراً لثباتها؛ لثبوتها في المصحف.

٢٠ ﴿ إِنِّ ظَنَنتُ ﴾ علمت. وإنّما أُجْرِيَ الظنّ مجرى العلم؛ لأنّ الظنّ الغالب يقوم مقام العلم في العادات والأحكام، ولأنّ ما يدرك بالاجتهاد قلّما يخلو عن الوساوس والخواطر، وهي تفضي إلى الظنون، فجاز إطلاق لفظ الظنّ عليها لما لا يخلو عنه ﴿ أَنِّ مُلَيْ حِسَالِيةٌ ﴾ معاينٌ حسابي.

٢١ _ ﴿ فَهُو فِي عِيشَةِ رَّاضِيَةِ ﴾ ذات رضا يرضى بها صاحبُها، ك: لابن.

٢٧ _ ﴿ فِي جَنَّةٍ عَالِيكَةٍ ﴾ رفيعة المكان. أو رفيعة الدرجات. أو رفيعة المباني والقصور. وهو خبر بعد خبر.

٢٣ _ ﴿ قُطُوفُهَا دَانِيَةً ﴾ ثمارها قريبة من يُريدها ينالها، القاعد كالقائم.

٢٤ ـ يقال لهم: ﴿ كُلُواْ وَاشْرَاؤُا هَنِيَنَا ﴾ أكلاً وشرباً هنيئاً، لا مكروه فيهما، ولا أذى. أو: هنئتم هنيئاً ـ على المصدر ـ ﴿ بِمَا أَسْلَفْتُدَ ﴾ فما قدّمتم من الأعمال الصالحة ﴿ فِ الْأَيْارِ لَلْنَالِيَةِ ﴾ الماضية من أيّام الدنيا. وعن ابن عباس: هي في الصائمين. أي: كلوا واشربوا بدل ما أمسكتم عن الأكل والشرب لوجه الله.

⁽١) رواه أحمد (٤/٤١٤) والترمذي (٢٤٢٥) وابن ماجه (٤٢٧٧).

⁽٢) في الأصل المخطوط: لجماعة .

وَأَمَّا مَنْ أُونِى كِنَبَهُمْ بِشِمَالِهِهِ فَيَقُولُ يَنَيْنَنِي لَرْ أُوتَ كِنَبِيهٌ ۞ وَلَرْ أَدْرِ مَا حِسَابِيهٌ ۞ يَلَيْتَهَا كَانَتِ ٱلْفَاضِيةَ ۞ مَا أَغْنَى عَنِّى مَالِيه ۞ هَلَكَ عَنِّى سُلْطَئِية ۞ خُذُوهُ فَعُلُوهُ ۞ لَمَ لَلْمَحِم مَـلُوهُ ۞ ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَآسُلُكُوهُ ۞ إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللّهِ ٱلْعَظِيمِ ۞ وَلَا يَعُشُّ عَلَى طَعَامِ ٱلْمِسْكِينِ ۞

٧٠ ـ ٧٩ ـ ﴿ وَأَمَّا مَنْ أُوتِى كِنَبَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَلَيَنِي لَرَ أُوتَ كِنَبِيَه ﴾ لما يرى فيه من الفضائح ﴿ وَلَمْ أَدْرِ مَا حِسَابِية ﴾ أي: ياليتني لم أعلم ما حسابي ﴿ يَلْيَتُمّا ﴾ ياليت الموتة التي متّها ﴿ كَانَتِ ٱلْقَاضِية ﴾ أي: القاطعة لأمري. فلم أبعث بعدها، ولم ألق ما ألقى ﴿ مَا أَغْنَ عَنِي مَالِيه ﴾ أي: لم ينفعني ما جمعته في الدنيا. ف ﴿ ما ﴾ ألق ما ألقى ﴿ مَا أَغْنَ عَنِي مَا لِهِ عَنْ مَا لَكُونُ عَنِي مَا لَمُ عَنْ مَا مُعَتْ في الدنيا. ف ﴿ مَا ﴾ نفي، والمفعول محذوف. أي: شيئاً ﴿ مَلَكَ عَنِي سُلطَنِيَة ﴾ ملكي، وتسلّطي على الناس، وبقيت فقيراً ذليلاً. وعن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ : ضلّت عني حجتي ؛ أي: بطلت حجتي التي كنت أحتج بها في الدنيا.

" - ٣٠ - قيقول الله تعالى لخزنة جهنّم: ﴿ خُدُوهُ نَمُلُوهُ ﴾ أي: اجمعوا يديه إلى عنقه ﴿ ثُرَّ الْمُحِيمُ صَلَّوهُ ﴾ أدخلوه - يعني: ثمّ لا تصلّوه إلاّ الجحيم، وهي: النار العظمى. أو نصب الجحيم بفعل يفسره ﴿ صلّوه ﴾ - ﴿ ثُرَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرَّعُهَا ﴾ طولها ﴿ سَبْعُونَ ذِرَاعًا ﴾ - بذراع الملك، عن ابن جريج. وقيل: لا يعرف قدرها إلاّ الله - ﴿ فَاسْلُكُوهُ ﴾ فأدخلوه. والمعنى في تقديم السلسلة على السلك مثله في تقديم الجحيم على التصلية.

٣٣، ٣٣ - ﴿ إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللّهِ تَعليل. كأنّه قيل: ماله يعذّب هذا العذاب الشديد؟ فأجيب بأنّه ﴿ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللّهِ الْمَطِيرِ ﴿ وَلَا يَمُنُّ عَلَىٰ طَعَامٍ ٱلْمِسْكِينِ ﴾ على بذل طعام المسكين. وفيه إشارة إلى أنّه كان لا يؤمن بالبعث، لأنّ الناس لا يطلبون من المساكين الجزاء فيما يطعمونهم، وإنّما يطعمونهم لوجه الله، ورجاء الثواب في الآخرة، فإذا لم يؤمن بالبعث لم يكن له ما يحمله على إطعامهم. أي: أنّه مع كفره لا يحرّض غيره على إطعام المحتاجين. وفيه دليل قوي على عظم جرم حرمان المسكين؛ لأنّه عطفه على الكفر، وجعله دليلاً عليه، وقرينةً له، ولأنّه حرمان المسكين؛ لأنّه عطفه على الكفر، وجعله دليلاً عليه، وقرينةً له، ولأنّه ذكر الحضّ دون الفعل ليعلم: أنّ تارك الحضّ إذا كان بهذه المنزلة فتارك الفعل أحقّ. وعن أبي الدرداء - رضي الله عنه -: أنّه كان يحضّ امرأته على تكثير المرق

فَلَيْسَ لَهُ ٱلْيُوْمَ هَهُنَا حَمِيمٌ ۞ وَلَاطَعَامُ إِلَّا مِنْ غِسَلِينِ۞ لَا يَأْكُلُهُۥ إِلَّا ٱلْخَطِئُونَ۞ فَلَا أَفْيِمُ بِمَا نُبْصِرُونَ ۞ وَمَا لَا نُبْصِرُونَ ۞ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيدٍ ۞ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا نُؤْمِنُونَ ۞ وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنْ قَلِيلًا مَّا نَذَكَّرُونَ ۞ نَزِيلٌ مِّن رَّبِ ٱلْمَعْلِينَ ۞

لأجل المساكين، ويقول: خلعنا نصف السلسلة بالإيمان فلنخلع نصفها بهذا. وهذه الآيات ناطقة على أنّ المؤمنين يرحمون جميعاً، والكافرون لا يرحمون؛ لأنّه قسم الخلق صنفين، فجعل صنفاً منهم أهل اليمين، ووصفهم بالإيمان فحسب بقوله: ﴿إنّي ظننت أنّي ملاق حسابيه﴾، وصنفاً منهم أهل الشمال، ووصفهم بالكفر بقوله: ﴿إنّه كان لا يؤمن بالله العظيم﴾. وجاز أنّ الذي يعاقب من المؤمنين إنّما يعاقب قبل أن يؤتى كتابه بيمينه.

٣٥ ﴿ فَلَيْسَ لَهُ ٱلْيُوْمَ هَلْهَنَا حَمِيمٌ ﴾ قريب يدفع عنه، ويحترق له قلبه.

٣٦ ﴿ وَلِاَ طَعَامُ إِلَّا مِنْ غِسَلِيمٍ ﴾ غسالة أهل النار. فِعْلَين من: الغسل. والنون زائدة. وأريد هنا: ما يسيل من أبدانهم من الصديد والدم.

٣٧ ﴿ لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا أَلْخَطِئُونَ ﴾ الكافرون أصحاب الخطايا. وخَطِىء الرجل: إذا تعمَّد الذنب.

٣٨، ٣٩_﴿ فَكَرَ أُقْيِمُ بِمَا نَبْصِرُونَ ﴾ من الأجسام والأرض والسماء ﴿ وَمَا لَا لِنُصِرُونَ ﴾ من الملائكة والأرواح. فالحاصل: أنّه أقسم بجميع الأشياء.

٠٤ ـ ٤٠ ـ ﴿ إِنَّهُ ﴾ أي: إنّ القرآن ﴿ لَقَوْلُ رَسُولِ كَرِيمٍ ﴾ أي: محمّد ﷺ ، أو: جبريل عليه السلام. أي: يقوله ويتكلّم به على وجه الرسالة من عند الله ﴿ وَمَا هُو بِقَوْلِ شَاعِرٍ ﴾ كما تقولون ﴿ قَلِيلاً مَّا نُوْمِنُونَ إِنَّ وَلا بِقَوْلِ كَاهِنٍ ﴾ كما تقولون ﴿ قَلِيلاً مَّا نُوْمِنُونَ إِنَّ وَلا بِقَوْلِ كَاهِنٍ ﴾ كما تقولون ﴿ قَلِيلاً مَّا ذَكّرُونَ ﴾ . وبالياء فيهما: مكيّ ، وشاميّ ، ويعقوب ، وسهل . وبتخفيف الذال: كوفيّ غير أبي بكر . والقلّة في معنى العدم . يقال: هذه أرض قلّما تنبت ؛ أي: لا تنبت أصلاً . والمعنى: `لا تؤمنون ، ولا تذكّرون البتة .

عليه ﴿ يَنْ اللَّهُ عَلَيْهُ ﴾ بياناً؛ لأنَّه قول رسول نزل عليه ﴿ يَن تَبِّ الْعَلَمُ نَا الْعَلَمُ اللَّهُ عَلَيْهُ ﴿ مِن تَبِّ اللَّهُ عَلَيْهُ ﴿ مَن تَبِّ اللَّهُ عَلَيْهُ ﴿ مَن لَا اللَّهُ اللَّلَّا اللَّالَةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا

وَلَوْ لَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ ٱلْأَقَاوِيلِ ۞ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِٱلْيَمِينِ۞ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ ٱلْوَتِينَ۞ فَمَا مِنكُمْ مِّنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَنجِزِينَ۞ وَإِنَّهُ لَنَذَكِرَةٌ ۗ لِلْمُنَقِينَ۞ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنكُمْ مُّكَذِّبِينَ۞ وَإِنَّهُ لَحَسْرَةً عَلَى ٱلْكَفِرِينَ۞ وَإِنَّهُ لَحَقُ ٱلْيَقِينِ۞ فَسَيِّحٌ بِأَسْمِ رَبِّكَ ٱلْعَظِيمِ ۞

٤٤ ـ ٤٦ ـ ﴿ وَلَوْ نَفَوّلُ عَلَيْنَا بَعْضَ ٱلْأَقَاوِيلِ ﴾ ولو ادّعي علينا شيئاً لم نقله ﴿ لَأَخَذَنَا مِنهُ بِالْمَيْنِ ﴾ لقتلناه صبراً، كما يفعل الملوك بمن يتكذّب عليهم معاجلة بالسخط والانتقام. فصوّر قتل الصبر بصورته ليكون أهول. وهو أن يؤخذ بيده وتضرب رقبته. وخصّ اليمين لأنّ القاتل إذا أراد أن يوقع الضرب في قفاه أخذ بيساره. وإذا أراد أن يوقعه في جيده، وأن يكفحه بالسيف _ وهو أشدّ على المصبور لنظره إلى السيف _ أخذ بيمينه. ومعنى ﴿ لأخذنا منه باليمين ﴾ لأخذنا بيمينه. وكذا ﴿ ثُمَّ لَقَطَعَنَا مِنْهُ ٱلْوَيِينَ ﴾ لقطعنا وتينه، وهو نياط القلب إذا قطع مات صاحبه.

٤٧ ـ ﴿ فَمَا مِنكُر ﴾ الخطاب للناس، أو: للمسلمين ﴿ مِنَ ﴾ ﴿ من ﴾ زائدة ﴿ عَنْهُ ﴾ عن قتل محمد ﷺ. وجمع ﴿ حَدِجِزِنَ ﴾ وإن كان وصف ﴿ أَحَدٍ ﴾ ؛ لأنّه في معنى الجماعة. ومنه قبوله تعالى: ﴿ لَا نُفُرِقُ بَيْنَ آحَدٍ مِن رُسُلِهِ ۗ ﴾ [البقرة: ٢٨٥].

٤٨ ــ ١٥ ــ ﴿ وَإِنَّا أَنْ وَإِنَّ القرآن ﴿ لَنَذْكِرَةٌ ﴾ لعظة ﴿ لِلْمُنَّقِينَ * وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنكُر مُكَالِينَ * وَإِنَّا أَنْ القرآن ﴿ لَحَسْرَةً عَلَى ٱلْكَفِرِينَ ﴾ به، المكذّبين له إذا رأوا ثواب المصدّقين به ﴿ وَإِنَّهُ ﴾ وإنّ القرآن ﴿ لَحَقُ ٱلْيَقِينِ ﴾ لعين اليقين، ومحض اليقين.

٥٢ - ﴿ فَسَيِّحٌ بِآسَمِ رَبِّكَ ٱلْمَظِيمِ ﴾ فسبح الله بذكر اسمه العظيم وهو قوله:
 سبحان الله .



إِسْ مِ اللَّهِ الزَّاهُ إِلزَّاهُ إِلزَّاهُ إِلزَّاهِ إِلزَّاهُ إِلزَّاهُ إِلزَّاهُ إِلَّا إِلَّا إِلَّا إِلَّا إِلَّا إِلَّاهُ إِلَّا إِلَّا إِلَّاهُ أَلْكُوا إِلَّا إِلَّا أَلْكُوا إِلَّا أَلْكُوا إِلَّا أَلْكُوا إِلَّاهُ إِلَّا أَلْكُوا إِلَّا أَلِكُوا إِلَّا أَلْكُوا إِلَّا أَلْكُوا إِلَّا أَلْكُوا أَلْلْكُوا أَلْكُوا أَلْلِكُوا أَلْكُوا أَلَا أُلْكُوا أَلْكُوا أَلْلِكُوا أَلْكُوا أَلْكُوا أَلْلِكُوا أَ

سَأَلَ سَآيِلًا بِمَذَابٍ وَاقِع ِ ١ لِلْكَفِرِينَ لَيْسَ لَمُ دَافِعٌ ١ مِنْ اللَّهِ ذِى ٱلْمَعَابِج

ا _ ﴿ سَأَلُ سَآبِلُ ﴾ هو النضر بن الحارث. قال: ﴿ إِن كَانَ هَلَا اَهُو ٱلْحَقّ مِنْ عِندِكَ فَأَمْطِرَ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِن ٱلسَّلَةِ أَوِ ٱثْقِتِنَا بِعَذَابٍ ٱلِيعِ ﴾ [الأنفال: ٣٦] أو: هو النبي ﷺ، دعا بنزول العذاب. ولمّا ضُمّن سأل معنى دعا عُدّي تعديته كأنّه قيل: دعا داع ﴿ مِعَذَابٍ وَاقِع ﴾ من قولك: دعا بكذا: إذا استدعاه، وطلبه. ومنه قوله تعالى: ﴿ يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلّ فَلَكِهَةٍ ﴾ [الدخان: ٥٥]. و﴿ سائل ﴾ بغير همز، مدنيٌ وشاميٌ. وهو من السؤال أيضاً إلّا أنّه خفّف بالتليين. و﴿ سائل ﴾ مهموز إجماعاً.

٧، ٣ _ ﴿ لِلْكَافِرِينَ ﴾ صفة لعذاب. أي ﴿ بعذاب واقع ﴾ كائن ﴿ للكافرين ﴾ ﴿ لَيْسَ لَمُ ﴾ لذلك العذاب ﴿ دَافِعٌ ﴾ راد ﴿ مِّنَ الله ﴾ متصل بواقع . أي: واقع من عنده . أو: بدافع . أي: ليس له دافع من جهته تعالى إذا جاء وقته ﴿ ذِي الْمَمَارِجِ ﴾ أي: مصاعد السماء للملائكة . جمع: مَعْرَج، وهو: موضع العروج .

تَعْنُ الْمَلَتَهِكَ أَوْالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمِ كَانَ مِقْدَارُهُ خَسِينَ أَلْفَ سَنَةِ ﴿ فَآصَيرَ صَبْرًا جَبِيلًا ۞ إِنَّهُمْ يَرُوْنَهُ بَعِيدًا ۞ وَنَرَنَهُ قَرِيبًا ۞ يَوْمَ تَكُونُ ٱلسَّمَآهُ كَالْهُلِ ۞ وَتَكُونُ ٱلْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ۞

\$ - ثمَّ وصف المصاعد، وبعد مداها في العلو والارتفاع، فقال: ﴿ تَعُرُبُ ﴾ تصعد، وبالياء علي ﴿ ٱلْمَلَتُوكَةُ وَٱلرُّوعُ ﴾ أي: جبريل عليه السلام. خصه بالذكر بعد العموم لفضله وشرفه. أو: خلق هم حفظة على الملائكة، كما أن الملائكة حفظة علينا. أو: أرواح المؤمنين عند الموت ﴿ إِلَيْهِ ﴾ إلى عرشه ومهبط أمره ﴿ فِ يَوْمٍ ﴾ من: صلة ﴿ تعرج ﴾ ﴿ كَانَ مِقْدَارُهُ خَسِينَ أَلَفَ سَنَةٍ ﴾ من سني الدنيا لو صعد فيه غير الملك. أو: من: صلة ﴿ واقع ﴾. أي: يقع ﴿ فِي يوم ﴾ الدنيا لو صعد فيه غير الملك. أو: من عليه ﴿ واقع ﴾. أي: يقع ﴿ فِي يوم ﴾ المحون ألف سنة من سنيكم. وهو يوم القيامة. فإمّا أن يكون استطالة له لشدته على الكفّار، أو لأنه على الحقيقة كذلك. فقد قيل: فيه خسون موطناً كلّ موطن ألف سنة. وما قدر ذلك على المؤمنين إلاّ كما بين الظهر والعصر.

و ﴿ أَصْرِ ﴾ متعلق بـ ﴿ سأل سائل ﴾ لأنّ استعجال النضر بالعذاب إنّما كان على وجه الاستهزاء برسول الله ﷺ والتكذيب بالوحي. وكان ذلك ممّا يضجر رسول الله ﷺ فأمر بالصبر عليه ﴿ صَبْرًا جَبِيلًا ﴾ بلا جزع، ولا شكوى.

٦ - ﴿إِنَّهُمْ ﴾ أي: الكفار ﴿ يَرَوْنَهُ ﴾ أي: العذاب، أو يوم القيامة ﴿ يَعِيدًا ﴾ مستحيلًا ﴿ وَنَرَنَهُ قَرِيبًا ﴾ كائناً لا محالة. فالمراد بالبعيد: البعيد من الإمكان، وبالقريب: القريبُ منه.

٨ - نُصِبَ ﴿ يَوْمَ تَكُونُ ٱلسَّمَآ هُ ﴾ بـ ﴿ قريباً ﴾ . أي: يمكن في ذلك اليوم . أو:
 هو بدل عن ﴿ في يوم ﴾ فيمن علّقه بـ ﴿ واقع ﴾ ﴿ كَالْمُهْلِ ﴾ كدرديِّ الزيت ، أو:
 كالفضّة المذابة في تلوّنها .

٩ - ﴿ وَتَكُونُ لَلِبَالُ كَالْعِمْنِ ﴾ كالصوف المصبوغ ألواناً، لأنّ الجبال ﴿ جُدَدُ اللَّهِ مُودٌ ﴾ وفاطر: ٢٧] فإذا بسّت وطيّرت في الجوّ أشبهت العهن المنفوش إذا طيّرته الربح.

وَلَا يَسْنَلُ حَمِيدُ حَمِيمًا ١٥ يُبَصَّرُونَهُمُ لَوَدُ ٱلْمُجْرِمُ لَوْ يَفْتَدِى مِنْ عَذَابِ يَوْمِينِ بِبَنِيعِ ١٥ وَكَا يَشْنُلُ حَمِيدُ حَمِيمًا ثُمَّ يُنْجِيهِ ١٤ وَصَرِحِبَتِهِ وَأَخِيهِ ١٤ وَفَصِيلَتِهِ ٱلَّذِي تَتَّوِيهِ ١٤ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ ١٤ كَا لَآ إِنَّهَا لَظَىٰ ١٤ مَنْ أَعَدُ لِلشَّوَىٰ ١٤ مَنْ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْدِ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْكُولُكُمْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَا اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَا اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَا اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ الْعَلَالِمُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ الْعَلَى الْعَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللْعَلَالَا عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْكُولُولُولُولُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُولُ اللَّهُ عَلَا اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَ

١٠ ﴿ وَلَا يَسْتَلُ حَمِيمًا ﴾ قريب عن قريب الشتغاله بنفسه. وعن البزيّ، والبرجميّ: بضمّ الياء. أي: (لا يُسأل) قريب عن قريب. أي: الا يطالب به، والا يؤخذ بذنبه.

ال 1 - 18 - ﴿ يُبَصَّرُونَهُمْ ﴾ صفة . أي: ﴿ حيماً ﴾ مبصَّرين معرَّفين إيّاهم . أو: مستأنف . كأنّه لمّا قال : ﴿ ولا يسأل حميمٌ حميماً ﴾ قيل : لعلّه لا يبصره . فقيل : ﴿ يبصّرونهم ﴾ ولكنهم لتشاغلهم لم يتمكّنوا [من تساؤلهم] (١) . والواو ضمير الحميم الأوّل . و﴿ هم صمير الحميم الثاني . أي : يبصّر الأحماء الأحماء ، فلا يخفون عليهم . وإنّما جمع الضمير أن وهما للحميمين ؛ لأنّ فعيلًا يقع موقع الجمع ﴿ يَوَدُّ ٱلمُتَحِرُمُ ﴾ يتمنّى المشرك . وهو مستأنف . أو : حال من الضمير المرفوع ، أو المنصوب من : ﴿ يبصّرونهم ﴾ ﴿ لَو يَفْتَدِى مِنْ عَذَابٍ يَوْمِينٍ ﴾ وبالفتح مدني ، وعلي على البناء ، للإضافة إلى غير متمكّن ﴿ يَبنِيهِ وَصَاحِبَتِهِ ﴾ وزوجته ﴿ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ جَيهً ﴾ من الناس ﴿ ثُمَّ يُنجِيهِ ﴾ الافتداء . عطف على ﴿ يفتدى ﴾ .

10 - ﴿ كُلَّا ﴾ ردع للمجرم عن الودادة، وتنبيه على أنّه لا ينفعه الافتداء، ولا ينجيه من العذاب ﴿ إِنَّهَا ﴾ إنّ النار. ودلّ ذكر العذاب عليها. أو: هو ضمير مبهم ترجم عنه الخبر. أو: ضمير القصّة ﴿ لَلَكَ ﴾ علم للنار.

17 _ ﴿ نَزَّاعَةً ﴾ حف ص، والمفضل، على الحال الموكدة. أو: على الاختصاص، للتهويل. وغيرهما بالرفع؛ خبر بعد خبر له: "إنَّ». أو على: هي نزّاعةٌ ﴿ لِلشَّوَىٰ ﴾ لأطراف الإنسان كاليدين والرجلين. أو: جمع: شواة. وهي: جلدة الرأس، تنزعها نزعاً فتفرّقها، ثمّ تعود إلى ما كانت.

١٨ ، ١٧ _ ﴿ تَدْعُواْ ﴾ بأسمائهم يا كافر! يا منافق! إليّ إليّ ، أو: تهلك. من

⁽١) في الأصل المخطوط: لتساؤلهم.

مَنْ أَذَبَرَ وَتَوَكَّ ﴿ وَمَعَ فَأَوَعَ ﴿ هَا إِنَّ ٱلْإِنسَانَ خُلِقَ هَـ لُوعًا ﴿ إِذَا مَسَّهُ ٱلشَّرُّ جَرُوعًا ﴿ وَإِذَا مَسَّهُ ٱلْخَرُوعَ ﴿ وَكَالَا اللَّهِ مَا اللَّهِ مَا مَلَ صَلَاتِهِمْ دَآبِمُونَ ﴿ وَاللَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَآبِمُونَ ﴿ وَاللَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَآبِمُونَ ﴿ وَاللّذِينَ هُمْ عَنْ فَ أَمْوَلِهِمْ حَقَّ مَعْلُومٌ ﴿ وَاللَّذِينَ هُمْ عَنْ عَذَابَ رَبِّمِ مُنْفِقُونَ ﴿ اللَّذِينَ ﴿ وَاللَّذِينَ اللَّهِ مَنْ مَنْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ وَاللَّذِينَ اللَّهُ عَلَى مَلْ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى مَا اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللللَّا الللَّهُ الللَّلْمُ الللَّهُ الللَّهُ اللللَّهُ الللللَّا الل

قولهم: دعاك الله؛ أي: أهلكك. أو: لمّا كان مصيره إليها جعلت كأنهّا دعته ﴿ مَنْ أَدْبَرُ ﴾ عن الحق ﴿ وَتَعَمَّ ﴾ المال ﴿ فَأَوْعَى ﴾ فجعله في وعاءٍ ولم يؤدِّ حقّ الله منه.

۲۲، ۲۳ _ ﴿ إِلَّا ٱلْمُصَلِّينَ * ٱلَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ ﴾ أي: صلواتهم الخمس
 ﴿ دَآبِمُونَ ﴾ أي: يحافظون عليها في مواقيتها. عن ابن مسعود رضى الله عنه.

٧٤، ٢٥ . ﴿ وَٱلَّذِيكَ فِي أَمْوَلِمْ حَقَّ مَعْلُومٌ ﴾ يعني: الزكاة؛ لأنها مقدّرةٌ معلومةٌ. أو: صدقةٌ يوظفها الرجل على نفسه، يؤدّيها في أوقات معلومة ﴿ لِلسَّآبِلِ ﴾ الذي يسأل ﴿ وَٱلْمَعْرُومِ ﴾ الذي يتعفّف عن السؤال، فيحسب غنيّاً، فيحرم.

٢٦ ـ ﴿ وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بِيَوْمِ ٱلدِّينِ ﴾ أي: يوم الجزاء والحساب، وهو يوم القيامة.

۲۷، ۲۷ ـ ﴿ وَالَّذِينَ هُم مِّنْ عَذَابِ رَبِّهِم تُشْفِقُونَ ﴾ خائفون. واعترض بقوله: ﴿ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِم عَثْرُ مَأْمُونِ ﴾ بالهمز سوى أبي عمرو. أي: لا ينبغى لأحد وإن بالغ في الطاعة والاجتهاد أن يأمنه، وينبغي أن يكون مترجّحاً بين الخوف والرجاء.

وَالَذِينَ هُوَ لِفُرُوجِهِمْ حَنفِظُونَ ﴿ إِلَّا عَلَى أَزَوجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتَ أَيْمَنُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَيْرُ مَلُومِينَ ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْنَتُهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَعُونَ ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْنَتُهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَعُونَ ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ الْمَادُونَ ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ الْمَنْتُهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَعُونَ ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ الْمَادُونَ ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ الْمَالَاتِهِمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿ أَوْلَاتِكَ فِي جَنَّتِ مُكْرَمُونَ ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ اللهِ مَا لِي مَا لِي اللهِ اللهِ عَلَى مَلَاتِهِمْ وَعَنِ الشَّمَالِ عِزِينَ ﴿ اللَّهُ مَا لِي اللَّهُ مَا لَهُ مَا لِهُ مَا لَهُ مَا لَذِينَ كُنُوا إِنِهُ لَهُ مَا لَهُ مَا لَهُ عَلَى مَا لَا عَلَى اللَّهُمَالِ عَذِينَ اللَّهُمَا لَهُ مَا مَا مُمَالًا عَلَى مَا لَهُ اللَّهُمَا لَهُ عَلَى مَا لَهُ لَمْ اللَّهُمَالُ عَلَيْنَ اللَّهُ مَا لَا مَا مُعَالِمُ لَهُ مَالَهُ مَا مُؤْلِلُهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا لَهُ عَلَى مَالَمُ عَلَى مَا لَهُ مَا لَهُ مَالِي عَلَى مَا لَهُ مَا لَهُ مَا لَهُ مَا لَا عَلَيْهُ مَا لَا عَلَى مَا لَهُ مَا لَا عَلَى مُنْ اللَّهُ مَا لَا عَلَى مُعْلَمُونَ اللَّهُ مَا لَا عَلَى مَا لَا عَلَى مَا لَا عَلَى مُعْلِمُ عَلَى مَا مُعَلِي مَا مُعَالِمُ عَلَى مَا مُلْعِلِمُ عَلَى مَا مَا عَلَالَ عَلَى مَا لَا عَلَى مَا مَا عَلَى مَا مَا عَلَى مَا مُعْلِمُ عَلَى مَا مُعَلِمُ عَلَى مَا مُعْلِمُ عَلَى مَا مُنْ عَلَامِ عَلَى مَا مُعَلِمُ عَلَى مَا مُعَلِمُ عَلَى مَا مُعْلِمُ عَلَيْكُمُ مُنْ مُنَا مُعْلِمُ مِنْ

٣٠ ، ٣٩ _ ﴿ وَالَّذِينَ هُرَ لِفُرُوجِهِمْ خَفِظُونَ * إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَجِهِمْ فَ نسائهم ﴿ أَوْمَا مَلَكَتَ الْمَنْهُمْ ﴾ أي: إمائهم ﴿ فَإِنَّهُمْ عَيْرُ مَلُومِينَ ﴾ على ترك الحفظ.

٣١ _ ﴿ فَنَ ٱبْنَنَى ﴾ طلب منكحاً ﴿ وَرَآةَ ذَلِكَ ﴾ أي: غير الزوجات، والمملوكات ﴿ فَأُولَتِكَ هُرُ ٱلْمَادُونَ ﴾ المتجاوزون عن الحلال إلى الحرام. وهذه الآية تدلّ على حرمة المتعة، ووطء الذكر، والبهائم، والاستمناء بالكفّ.

٣٧ _ ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْنَائِهِمْ ﴾ ﴿ لأَمانَتهم ﴾: مكّيٌ. وهي تتناول أمانات الشرع، وأمانات العباد _ ﴿ وَعَهْدِهِمْ ﴾ أي: عهودهم. ويدخل فيها: عهود الخلق، والنذور، والأيمان ﴿ زَعُونَ ﴾ حافظون، غير خائنين، ولا ناقضين. وقيل: الأمانات ما تدلّ عليه العقول، والعهد: ما أتى به الرسول.

٣٣ _ ﴿ وَٱلَّذِينَ مُم بِشَهَانَتِهِم ﴾: حفص وسهل ويعقوب ﴿ فَآيِمُونَ ﴾ يقيمونها عند الحكّام بلا ميل إلى قريب وشريف، وترجيح للقويِّ على الضعيف، إظهاراً للصلابة في الدين، ورغبة في إحياء حقوق المسلمين.

٣٤ _ ﴿ وَٱلَّذِينَ مُ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴾ كرّر ذكر الصلاة لبيان أنها أهم. أو: لأنّ إحداهما للفرائض، والأخرى للنو فل. وقيل: الدوام عليها: الاستكثار منها. والمحافظة عليها: ألا تضيع عن مواقيتها. أو: الدوام عليها: أداؤها في أوقاتها. والمحافظة عليها: حفظ أركانها، وواجباتها، وسننها، وآدابها.

٣٥ _ ﴿ أُوْلَيْكَ ﴾ أصحاب هذه الصفات ﴿ فِ جَنَّتِ مُّكُرِّمُونَ ﴾ . هما خبران.

٣٦، ٣٧ ـ ﴿ فَالِ ﴾ كتب مفصولاً اتباعاً لمصحف عثمان رضي الله عنه ﴿ اللَّذِينَ كَثَرُوا قِلْكَ ﴾ نحوك. معمول ﴿ مُهْطِعِينَ ﴾ مسرعين. حال من ﴿ اللَّذِينَ كَفُرُوا فِلْكَ ﴾ نحوك. معمول ﴿ مُهْطِعِينَ ﴾ مسرعين. حال من ﴿ اللَّذِينَ كَفُرُوا ﴾. ﴿ عَنِ ٱلْيَمِينِ وَعَنِ ٱلشِّمَالِ ﴾ عن يمين النبيّ ﷺ، وعن شماله ﴿ عِزِينَ ﴾ حال. أي: فرقاً شتّى. جمع: عزة. وأصلها: عزوة، كأنّ كلّ فرقة تعتزي إلى غير من تعتزي إليه الأخرى، فهم مفترقون.

أَيَظُمَعُ كُلُّ آمْرِي مِنْهُمْ أَن يُدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيمِ ﴿ كَلَّا ۚ إِنَّا خَلَقَنَهُم مِّمَّا يَعْلَمُون ﴿ فَالَا الْعَلَمُون ﴿ فَالْحَمْرِ الْمَا الْمَاكُونِ وَاللَّعْمَرُونِ إِنَّا لَقَادِرُونَ ﴿ عَلَى أَن نُبُدِلَ خَيْرًا مِنْهُمْ وَمَا خَنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿ فَا لَمْرَهُمْ الْمَاكُونُ وَاللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْلِهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

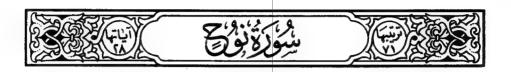
۳۸ ـ كان المشركون يحتفون حول النبي على حلقاً حلقاً، وفرقاً فرقاً، يستمعون ويستهزئون بكلامه، ويقولون: إن دخل هؤلاء الجنة كما يقول محمد فلندخلنها قبلهم. فنزلت: ﴿ أَيَطَمَعُ كُلُّ ٱمْرِي مِنْهُمْ أَنْ يُدْخَلُ ﴾ بضم الياء وفتح الخاء سوى المفضّل ﴿ جَنَّةَ نَعِيمٍ ﴾ كالمؤمنين.

٣٩ - ﴿ كُلَّا ﴾ ردع لهم عن طمعهم في دخول الجنة ﴿ إِنَّا خَلَقَنْهُم مِّمَا يَعْلَمُونَ ﴾ أي: من النطفة المذرة، ولذلك أبهم إشعاراً بأنّه منصب يستحيا من ذكره. فمن أين يتشرفون، ويدّعون التقدّم، ويقولون: لندخلن الجنّة قبلهم؟ أو معناه: ﴿ إِنّا خلقناهم ﴾ من نطفة، كما خلقنا بني آدم كلّهم. ومِنْ حُكْمِنا: ألا يدخل أحدٌ الجنّة إلا بالإيمان. قُلِمَ يطمع أن يدخلها من لا إيمان له؟.

٤١ - ﴿ فَلَا أُقِيمُ رِبِ ٱلْمَشَرِةِ وَٱلْفَرْبِ ﴾ مطالع الشمس ومغاربها ﴿ إِنَا لَقَائِدُونَ ﴿ وَلَا أَنْ بَلِكَ خَيْلَ مِنْ أَمْ عَلَى أَنْ خَلَكُهم ونأتي بخلقٍ أمثل منهم وأطوع لله ﴿ وَمَا غَنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴾ بعاجزين.

٤٤، ٤٣ - ﴿ فَلَرَّمْ َ ﴾ فدع المكذّبين ﴿ يَقُوضُوا ﴾ في باطلهم ﴿ وَيَلْقَبُوا ﴾ في دنياهم ﴿ حَقَّ يُلْقُوا يُومَعُ اللّبي يُوعَدُونَ ﴾ فيه العذاب ﴿ يَوْمَ ﴾ بدل من ﴿ يومهم ﴾ ﴿ يَمْرُجُونَ ﴾ بفتح الياء، وضم الراء سوى الأعشى ﴿ مِنَ ٱلأَجْلَاثِ ﴾ القبور ﴿ سِرَاعًا ﴾ جمع: سريع، حال، أي: إلى الداعي ﴿ كَانَتُهُمْ ﴾ حال ﴿ إِلَى نُصُبِ ﴾ شاميّ، وحفص، وسهل، ﴿ نُصْبِ ﴾ المفضّل، ﴿ نَصْبٍ ﴾ غيرهم، وهو: كلّ ما نصب وعبد من دون الله ﴿ يُوفِشُونَ ﴾ يسرعون.

٤٤ - ﴿ خَشِمَةً ﴾ حال من ضمير ﴿ يَخْرَجُونَ ﴾ . أي : ذليلة ﴿ أَبْصَارُهُمْ ﴾ يعني :
 لا يرفعونها لذلتهم ﴿ تَرْهَفُهُمْ ذِلَةً ﴾ يغشاهم هوان ﴿ ذَلِكَ ٱلْيَوْمُ ٱلَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴾ في الدنيا ، وهم يكذّبون به .



بِسُــمُ اللَّهِ الزَّلَهُ إِلزَّكُمُ إِلزَّكِيكِـمِ

إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنَ أَنذِرْ قَوْمَكَ مِن قَبْلِ أَن يَأْنِيهُ مَ عَذَابُ أَلِيدٌ ﴿ قَالَ يَفَوْمِ إِنَّ أَرْسَلُنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنِ أَغَبُدُوا آللَهَ وَانَّقُوهُ وَأَطِيعُونِ ﴿ يَغْفِرْ لَكُو مِنْ ذُنُوبِكُرْ وَيُؤخِذَكُمُ إِلَىٰ أَجَلِ هَا لَا تَعْبُدُوا آللَهَ وَانَّقُوهُ وَأَطِيعُونِ ﴿ يَغْفِرْ لَكُو مِنْ ذُنُوبِكُرُ وَيُؤخِذَكُمُ إِلَىٰ أَجَلِ هَا لَا أَعْبُدُوا آللَهُ وَانَّقُوهُ وَأَطِيعُونِ ﴿ يَا يَعْفِرْ لَكُو مِنْ ذُنُوبِكُرُ وَيُؤخِذُ ذَكُمُ إِلَىٰ أَجَلِ

1 ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا ﴾ قيل: معناه بالسريانية: الساكن ﴿ إِلَى قَوْمِهِ أَنْ أَنذِرَ ﴾ خوف. أصله: بأن أنذر. فحذف الجارّ وأوصل الفعل. وعلّه عند الخليل جرّ، وعند غيره نصبّ. أو ﴿أَن ﴾ مفسّرة بمعنى: أي؛ لأنّ في الإرسال معنى القول ﴿ فَوَمَكَ مِن قَبّلِ أَن يَأْلِينَهُمْ عَذَابُ أَلِيدٌ ﴾ عذاب الآخرة، أو: الطوفان.

٢ ﴿ قَالَ يَنَوَّهِ ﴾ أضافهم إلى نفسه إظهاراً للشفقة ﴿ إِنِّ لَكُمْ نَذِيرٌ ﴾ مخوف ﴿ مُبِينً ﴾ أبين لكم رسالة الله بلغة تعرفونها.

٣_﴿ أَنِ ٱعْبُدُوا ٱللَّهَ ﴾ وحدوه. و﴿ أَنَ ﴾ هذه نحو ﴿ أَن أَنذُر ﴾ في الوجهين ﴿ وَأَتَّقُوهُ ﴾ واحذروا عصيانه ﴿ وَأَطِيعُونِ ﴾ فيما آمركم به، وأنهاكم عنه. وإنّما أضافه إلى نفسه؛ لأنّ الطاعة قد تكون لغير الله تعالى بخلاف العبادة.

٤ ﴿ يَغْفِرْ لَكُمْ ﴾ جواب الأمر. ﴿ مِّن ذُنُوبِكُرْ ﴾ للبيان كقوله: ﴿ فَاجتنبوا الرجس من الأوثان ﴾ أو: للتبعيض ؛ لأنّ ما يكون بينه وبين الخلق يؤاخذ به بعد الإسلام؛ كالقصاص وغيره. كذا في شرح التأويلات ﴿ وَيُؤَخِّـ رَكُمُ إِلَىٰ أَجَلِ

مُسَمِّى ۚ إِنَّ أَجَلَ ٱللَّهِ إِذَا جَآءَ لَا يُؤَخِّرُ لَوْ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ۚ قَالَ رَبِّ إِنِّ دَعَوْتُ فَرْمِى لَئلًا وَنَهَارًا ۚ فَاللَّمَ يَرِدْهُمْ دُعَآءِى إِلَّا فِرَارًا ۞ وَإِنِّ كُلّمَا دَعَوْتُهُمْ لِنَغْ فِرَ لَهُمْ جَعَلُواْ أَصَابِعَهُمْ فِي ءَاذَا نِهِمْ وَاسْتَغْشَوْا شِيابَهُمْ وَأَصَرُّوا وَاسْتَكْبَرُواْ اسْتِكَبَارًا ۞ ثُمَّ إِنِّ دَعَوْتُهُمْ جِهَازًا ۞

مُسَمَّى ﴾ وهو وقت موتكم ﴿إِنَّ أَجَلَ اللهِ ﴾ الموت ﴿إِذَا جَاءَ لَا يُوَخَّرُ لَوَ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ ما يحل بكم من الندامة عند انقضاء أجلكم، لآمنتم. قيل: إنّ الله تعالى قضى مثلاً: أنّ قوم نوح إن آمنوا عمّرهم ألف سنة، وإن لم يؤمنوا أهلكهم على رأس تسعمائة. فقيل لهم: آمنوا يؤخّركم ﴿إلى أجل مسمّى ﴾. أي: تبلغوا ألف سنة. ثمّ أخبر: أنّ الألف إذا جاء لا يؤخّر كما يؤخّر هذا الوقت. وقيل: إنهم كانوا يخافون على أنفسهم الإهلاك من قومهم بإيمانهم وإجابتهم لنوح عليه السلام. فكأنّه عليه السلام أمّنهم عن ذلك، ووعدهم: أنهم بإيمانهم يبقون إلى الأجل الذي ضرب لهم لو لم يؤمنوا. أي: أنّكم إن أسلمتم بقيتم إلى أجل مسمّى آمنين من عدوّكم.

٥، ٦ - ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِي دَعَوْتُ قَرِّى لَيْلاً وَنَهَاراً ﴾ دائباً بلا فتور ﴿ فَلَمْ يَزِدْ هُرْ دُعَآءِ قَالًا فِرَارًا ﴾ عن طاعتك. ونسب ذلك إلى دعائه لحصوله عنده، وإن لم يكن الدعاء سبباً للفرار في الحقيقة. وهو كقوله: ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَرَّمَثُ فَزَادَ مَهُمْ رِجْسًا ﴾ للفرار في الحقيقة. وهو كقوله: ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَرَّمَثُ فَزَادَ مَهُمْ رِجْسًا ﴾ [التوبة: ١٢٥] والقرآن لا يكون سبباً لزيادة الرجس. وكان الرجل يذهب بابنه إلى نوح عليه السلام فيقول: احذر هذا، فلا يغزنك، فإنّ أبي قد أوصاني به.

٧- ﴿ وَإِنِي كُلْمَا دَعَوْتُهُمْ ﴾ إلى الإيمان بك ﴿ لِتَغْفِرَ لَهُمْ ﴾ أي: ليؤمنوا فتغفر لهم، فاكتفى بذكر المسبّب ﴿ جَعَلُوّا أَصَلِعَهُمْ فِي ءَاذَانِهِمْ ﴾ سدّوا مسامعهم لئلا يسمعوا كلامي ﴿ وَاسْتَغْشَوْا شِيَابُهُمْ ﴾ وتغطّوا بثيابهم لئلا يبصروني كراهة النظر إلى وجه من ينصحهم في دين الله ﴿ وَأَصَرُّوا ﴾ وأقاموا على كفرهم ﴿ وَاسْتَكْبَرُوا أَسْتِكُبَالًا ﴾ وتعظّموا عن إجابتي. وذكر المصدر دليل على فرط استكبارهم

٨ ﴿ ثُمَّ إِنِّ دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ﴾ مصدر في موضع الحال. أي: مجاهراً. أو: مصدر ﴿ دعوتهم ﴾ كقعد القرفصاء؛ لأنّ الجهار أحد نوعي الدعاء. يعني: أظهرت لهم الدعوة في المحافل.

ثُمَّ إِنِّ أَعْلَنتُ لَمُمُّ وَأَسْرَرْتُ لَمُمُ إِسْرَارًا ۞ فَقُلْتُ ٱسْتَغْفِرُواْ رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَادًا ۞ يُرْسِلِ ٱلسَّمَآةَ عَلَيْكُمْ يِّدْرَارًا ۞ وَيُعْدِدُكُمْ بِأَمْوَالِ وَبَنِينَ وَيَجْعَلَ لَكُوْ جَنَّنتِ وَيَجْعَلَ لَكُوْ أَنْهَارًا۞

9 - ﴿ ثُمَّ إِنِّ أَعَلَتُ لَكُمْ وَأَسَرَتُ لَمُمُ إِسْرَارًا ﴾ أي: خلطت دعاءهم بالعلانية بدعاء السرّ. فالحاصل: أنّه دعاهم ليلا ونهاراً في السرّ، ثمّ دعاهم جهاراً، ثمّ دعاهم في السرّ والعلن، وهكذا يفعل الآمر بالمعروف: يبتدىء بالأهون، ثمّ بالأشد فالأشد. فافتتح بالمناصحة في السرّ. فلمّا لم يقبلوا ثنّى بالمجاهرة. فلمّا لم تؤثّر ثلّث بالجمع بين الإسرار والإعلان. و﴿ ثمّ الله تدلّ على تباعد الأحوال؛ لأنّ الجهار أغلظ من الإسرار. والجمع بين الأمرين أغلظ من إفراد أحدهما.

١٠ ﴿ فَقُلْتُ ٱسْتَغْفِرُواْ رَبَّكُمْ ﴾ من الشرك؛ لأنّ الاستغفار طلب المغفرة. فإن كان المستغفر كافراً فهو من الكفر، وإن كان عاصياً مؤمناً فهو من الذنوب ﴿ إِنَّهُ كَانَ غَفّاراً لِلْ نُوبِ مِن ينيب إليه.

المطر ﴿ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ﴾ كثيرة الدرور _ ومفعال يستوي فيه المذكّر والمؤنّث _ ﴿ وَيُعْمَلُ لَكُمْ إِلَّمُولِ وَسَيْنَ ﴾ يزدكم أموالاً وبنين ﴿ وَيَجْمَلُ لَكُمْ أَنَّهُ وَلَى جَارِية لمزارعكم وبساتينكم، وكانوا يجبّون الأموال والأولاد، فحرّكوا بهذا على الإيمان. وقيل: لمّا كذّبوه بعد طول تكرير الدعوة حبس الله عنهم القطر، وأعقم أرحام نسائهم أربعين سنة أو سبعين. فوعدهم أنهم إن آمنوا رزقهم الله الخصب، ورفع عنهم ما كانوا فيه. وعن عمر رضي الله عنه: أنّه خرج يستسقي فما زاد على الاستغفار. فقيل له: ما رأيناك استسقيت! فقال للد استسقيت المحاديح السماء التي يستنزل بها المطر _ شبة عمر الاستغفار بالأنواء الصادقة التي لا تخطىء _ وقرأ الآيات. وعن الحسن: أنّ رجلاً شكا إليه الجدب، فقال المنتخفر الله. وشكا إليه آخر الفقر، وآخر قلة النسل، وآخر قلة ربع أرضه، فأمرهم كلّهم بالاستغفار. فقال له الربيع (۱):

⁽۱) هو الربيع بن صبيح، أبو بكر: أول من صنّف بالبصرة. كان عابداً ورعاً. خرج غازياً إلى السند فمات في البحر، ودفن في إحدى الجزر سنة (١٦٠ هـ).

مَّا لَكُوْ لَا نَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَالَ اللَّهِ وَقَادَ خَلَقَكُو أَطْوَارًا اللَّهِ أَلَوْ تَرَوَا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَنوَتِ طِبَاقًا اللهِ وَجَعَلَ اللهِ نَسْ سِرَاجًا اللهِ وَاللَّهُ أَنْبَتَكُو مِّنَ الْأَرْضِ لَبِاقًا اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ ا

أتاك رجال يشكون أبواباً، فأمرتهم كلُّهم بالاستغفار. فتلا الآيات.

18 ، 18 _ ﴿ مَّا لَكُورُ لَا نَرْجُونَ لِلّهِ وَقَارًا ﴾ لا تخافون لله عظمة ، عن الأخفش . قال: والرجاء هنا: الخوف ؛ لأنّ مع الرجاء طرفاً من الخوف ومن اليأس . والوقار: العظمة . أو: لا تأملون له توقيراً . أي: تعظيماً . والمعنى: مالكم لا تكونون على حال تأملون فيها تعظيم الله إيّاكم في دار الثواب ﴿ وَقَدْ خَلَقَكُمُ الْمَوَارُا ﴾ في موضع الحال . أي: مالكم لا تؤمنون بالله والحال هذه ، وهي حال موجبة للإيمان به ؛ لأنّه ﴿ خلقكم أطواراً ﴾ أي: تارات ، وكرات : خلقكم أولاً : نطفاً ، ثم : خلقكم عظاماً ولحماً .

١٥ ـ نبّههم أوّلًا على النظر في أنفسهم لأنهّا أقرب، ثمّ على النظر في العالم وما سوّى فيه من العجائب الدالّة على الصانع بقوله: ﴿ أَلَرْ تَزَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللّهُ سَبْعَ سَمَوَتِ طِبَاقًا ﴾ بعضاً على بعض.

17 - ﴿ وَجَعَلَ ٱلْقَمَرَ فِهِنَ ثُورًا ﴾ أي: في السموات. وهو في السماء الدنيا؟ لأنّ بين السموات ملابسة من حيث إنها طباق. وجاز أن يقال: فيهنّ كذا، وإن لم يكن في جميعهنّ، كما يقال: في المدينة كذا، وهو في بعض نواحيها. وعن ابن عباس وابن عمر - رضي الله عنهم -: إنّ الشمس والقمر وجوههما مما يلي السموات، وظهورهما مما يلي الأرض. فيكون نور القمر محيطاً بجميع السموات لأنها لطيفة لا تحجب نوره ﴿ وَجَعَلَ ٱلشَّمَسَ سِرَاجًا ﴾ مصباحاً يبصر أهل الدنيا في ضوئها كما يبصر أهل الدنيا في ضوئها كما يبصر أهل البيت في ضوء السراج ما يحتاجون إلى إبصاره. وضوء الشمس أقوى من نور القمر. وأجمعوا: على أنّ الشمس في السماء الرابعة.

١٧ ، ١٨ . ﴿ وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ ٱلْأَرْضِ ﴾ أنشأكم. استعير الإنبات للإنشاء ﴿ نَاتًا ﴾ فنبتم نباتاً ﴿ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا ﴾ بعد الموت ﴿ وَيُخْرِجُكُمْ ﴾ يوم القيامة ﴿ إِخْرَاجًا ﴾ أكده بالمصدر. أي: أيّ إخراج.

وَاللّهُ جَعَلَ لَكُرُ ٱلْأَرْضَ بِسَاطًا ﴿ لِتَسْلَكُواْ مِنْهَا شُبُلًا فِجَاجًا ۞ قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْفِ وَاتَّبَعُواْ مَن لَرْ يَزِدُهُ مَالْهُ وَوَلَدُهُ ۚ إِلّا خَسَارًا ۞ وَمَكَرُواْ مَكُرًا كُبَّارًا ۞ وَقَالُواْ لَا نَذَرُنَّ مَالِهَ تَكُرُّ وَلَا نَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُونَ وَيَسْرًا ۞ وَقَدْ أَضَلُواْ

٢٠ ، ١٩ ـ ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُرُ ٱلْأَرْضُ بِسَاطًا ﴾ مبسوطة ﴿ لِتَسَلُّكُواْ مِنْهَا ﴾ لتنقلبوا
 عليها، كما ينقلب الرجل على بساطه ﴿ شُبُلًا ﴾ طرقاً ﴿ فِجَاجًا ﴾ واسعة أو مختلفة .

٢١ ـ ﴿ قَالَ نُوحٌ رَّبِ إِنَّهُمْ عَصَوْفِ ﴾ فيما أمرتهم به من الإيمان والاستغفار ﴿ وَالتَّبَعُوا ﴾ أي: السفلة والفقراء ﴿ مَن لَرَّ يَزِدُهُ مَاللَّهُ وَوَلَدُهُ ﴾ أي: الرؤساء أصحاب الأموال، والأولاد. ﴿ وَوُلْده ﴾ مكّيٌ، وعراقيٌّ، غير عاصم. وهو جمع ولد، كأسد وأسد ﴿ إِلَّا خَسَارًا ﴾ في الآخرة.

۲۷ _ ﴿ وَمَكَرُوا ﴾ معطوف على ﴿ لم يزده ﴾ . وجمع الضمير وهو راجع إلى ﴿ مَنْ ﴾ لأنّه في معنى الجمع . والماكرون : هم الرؤساء . ومكرهم : احتيالهم في الدين ، وكيدهم لنوح ، وتحريش الناس على أذاه ، وصدّهم عن الميل إليه ﴿ مَكَّرًا كُبَّارًا ﴾ عظيماً . وهو أكبر من الكبير .

به المورة المو

٢٤ ﴿ وَقَدْ أَضَلُوا ﴾ أي: الأصنام، كقوله: ﴿ إِنَّهُنَّ أَضَّلُلُنَ كَثِيرًا مِّنَ ٱلنَّاسِ ﴾

كَثِيرًا وَلَا نَزِدِ ٱلظَّلِمِينَ إِلَّا صَلَالًا ﴿ مِّمَا خَطِيتَ مِمْ أَغْ فُواْ فَأَدْخِلُواْ نَارًا فَلَمْ يَجِدُواْ لَمُمُ مِن الْكَيْفِرِينَ دَيَارًا ﴿ إِنَّا لَهُ مُ مِن الْكَيْفِرِينَ دَيَارًا ﴿ إِنَّا لَهُ إِنَّا لَهُ إِنَّا لَهُ إِنَّا لَهُ إِنَّا فَاجِرًا كَمَا الْأَرْضِ مِنَ ٱلْكَيْفِرِينَ دَيَارًا ﴿ إِنَّا فَاجِرًا كَمَا اللَّهُ وَلِمَن اللَّهُ وَلِمَا اللَّهُ وَلِمَا اللَّهُ وَلِمَا اللَّهُ وَمِن وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ

[إبراهيم: ٣٦]. أو: الرؤساء ﴿ كَثِيرًا﴾ من الناس ﴿ وَلَا نَزِدِ الطَّالِمِينَ ﴾ عطف على ﴿ رَبِّ إِنَّهُم عصوني ﴾ على حكاية كلام نوح عليه السلام بعد ﴿ قال ﴾ وبعد الواو النائبة عنه. ومعناه: ﴿ قال نوح ربِّ إِنَّهُم عصوني ﴾ ﴿ وَ﴾ قال ﴿ لا تزد الظالمين ﴾ أي: قال هذين القولين. وهما في محلّ النصب لأنهما مفعولا ﴿ قال ﴾ إلا ضَلناك ﴾ هلاكاً. كقوله: ﴿ وَلَا نَزِدِ ٱلظَّالِمِينَ إِلّا نَبَالًا ﴾ [نوح: ٢٨].

ولا و المنظم ال

٢٦ ﴿ وَقَالَ ثُوحٌ رَّبِ لَا نَذَرْ عَلَى ٱلْأَرْضِ مِنَ ٱلْكَفِرِينَ دَيَّارًا ﴾ أي: أحداً يدور في الأرض. وهو: فَيْعَالٌ، من: الدَّوْرِ. وهو من الأسماء المستعملة في النفي العامّ.

٧٧ - ﴿ إِنَّكَ إِن تَذَرَّهُمُ ﴾ ولا تهلكهم ﴿ يُضِلُّواْ عِبَادَكَ ﴾ يدعوهم إلى الضلال ﴿ وَلَا يَلِدُوۤاْ إِلَّا هَا ذَلك ؛ لأنَّ الله وَلَا يَلِدُوٓاْ إِلَّا هَا ذَلك ؛ لأنَّ الله تعالى أخبره بقوله: ﴿ لَن يُؤْمِنَ مِن قَرْمِكَ إِلَّا مَن قَدْءَامَنَ ﴾ [هود: ٣٦].

وَلَا نَزِدِ ٱلظَّالِمِينَ إِلَّا نَبَازًا ١

أَوَّلًا من يتَّصل به؛ لأنهم أولى، وأحقّ بدعائه، ثمّ عمّ المؤمنين والمؤمنات ﴿ وَلَا نُزِدِ ٱلظَّالِمِينَ ﴾ الكافرين ﴿ إِلَّا نَبَازًا ﴾ هلاكاً، فأهلكوا. قال ابن عباس ـ رضي الله عنهما _: دعا نوح عليه السلام بدعوتين: إحداهما للمؤمنين بالمغفرة، وأخرى على الكافرين بالتبار. وقد أجيبت دعوته في حتَّى الكفار بالتبار. فاستحال ألاَّ تستجاب دعوته في حقّ المؤمنين.

واختلف في صبيانهم حين أغرقوا. فقيل: أعقم الله أرحام نسائهم قبل الطوفان بأربعين سنة، فلم يكل معهم صبيّ حين أغرقوا. وقيل: علم الله

براءتهم فأهلكوا بغير عذاب.



بسم الله الزكفي الزيدم

قُلْ أُوحِيَ إِلَى أَنَّهُ ٱسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ ٱلْجِينَ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا

الله والشأن. أجمعوا على فاتح وأنب الأمر والشأن. أجمعوا على فتح وأنه لأنه فاعل وأوحى ، و و ألّو استقنعوا والجن: [17] و و أنّ المستجدة [الجن: [18] للعطف على وأنه استمع فأن مخففة من الثقيلة. و و أن فدّ أَبَلَغُوا والجن: [18] للعطف على وأنه استمع فأن مخففة من الثقيلة. و و أن فدّ أَبَلَغُوا والجن: [18] للعلم اليها، وعلى كسر ما بعد فاء الجزاء وبعد القول نحو و فَإِنَّ لَمُ نَارَجَهَنَم والجن: [18] و قالوا إنّا سمعنا لأنه مبتدأ عكي بعد القول. واحتلفوا في فتح الهمزة وكسرها من و أنّمُ تَعَالَى جَدُّرَتِنا إلى المعنا وكوفي غير أبي بكر، عطفا على و أنّه استمع أو على على الجار والمجرور في و فَتَامَنا وه و الجن: [الجن: ٢] عطفا على و أنّه استمع أو على على الجار والمجرور في و فَتَامَنا وه و الجن: ٢] تقديره: صدّقناه، وصدّقنا: أنّه تعالى جدّ ربّنا و وَأنّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنا [الجن: ٤] المَاتِ و السَمّاء وهم يقفون على أواخر الآيات و استماع نقرة و مِن الثلاثة إلى العشرة و مِن الجيّ في صلاة الآيات و السَمّاء في النبي المعم من استماع قراءة النبي في صدن نظمه، الفجر: ﴿ إِنّا سَمِّعنَا قُواكَا عَبَا عَجياً بديعاً مبايناً لسائر الكتب في حسن نظمه، الفجر: ﴿ إِنّا سَمِّعنا في حسن نظمه، من الشعرة المناس الكتب في حسن نظمه،

يَهْدِى إِلَى الرُّشَدِ فَتَامَنَا بِهِ أَ وَلَن نُشَرِكَ بِرَيِّنَا أَحَدًا ﴿ وَأَنَّمُ تَعَنَلَ جَدُّ رَبِّنَا مَا اَتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدَا ﴿ وَإِنَّا مَا اَتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدَا ﴿ وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَقُولَ الْإِنسُ وَلَا وَلَذَا ﴿ وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَقُولَ الْإِنسُ وَلَا وَلَذَا اللَّهِ مَلْطَلًا ﴿ وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَقُولَ الْإِنسِ وَلُودُونَ بِرِحَالٍ مِّن ٱلْجِينِ فَزَادُوهُمْ وَاللَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّن ٱلْإِنسِ يَعُودُونَ بِرِحَالٍ مِّن ٱلجِينِ فَزَادُوهُمْ وَهَمَ اللَّهِ اللَّهِ كَذِبًا ﴿ وَاللَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّن ٱلْإِنسِ يَعُودُونَ بِرِحَالٍ مِّن ٱلجِينِ فَزَادُوهُمْ وَهُمَا اللَّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الل

وصحّة معانيه. والعجب ما يكون خارجاً عن العادة. وهو مصدر وضع موضع العجيب.

٢ - ﴿ يَهْدِى إِلَى ٱلرُّسَدِ ﴾ يدعو إلى الصواب، أو إلى التوحيد والإيمان ﴿ فَاَمَنَا بِهِ مِهِ ﴾ بالقرآن. ولمّا كان الإيمان به إيماناً بالله، وبوحدانيّته، وبراءةً من الشرك، قالوا: ﴿ وَلَن نُشْرِكَ بِرَبّنا ٓ أَحَدًا ﴾ من خلقه. وجاز أن يكون الضمير في ﴿به﴾ لله تعالى؛ لأنّ قوله: ﴿بربّنا ﴾ يفسره.

٣ _ ﴿ وَأَنَّهُ تَعَالَىٰ جَدُّ رَبِّنَا ﴾ عظمته. يقال: جدّ فلان في عيني، أي: عظم. ومنه قول عمر، أو أنس: كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جدّ فينا، أي: عظم في عيوننا ﴿ مَا ٱتَّخَذَ صَاحِبَةً ﴾ زوجة ﴿ وَلَا وَلَدًا ﴾ كما يقول كفّار الجنّ والإنس.

٤ _ ﴿ وَأَنَّهُم كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا ﴾ جاهلنا، أو إبليس _ إذ ليس فوقه سفيه _ ﴿ عَلَى اللهِ شَطَطًا ﴾ كفراً لبعده عن الصواب. من: شطّت الدار، أي: بعدت. أو: قولاً يجوز فيه عن الحقّ. وهو نسبة الصاحبة والولد إليه. والشطط: مجاوزة الحدّ في الظلم وغيره.

• _ ﴿ وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَن نَقُولَ ٱلْإِنْسُ وَاللَّهِ كَذِبًا ﴾ قولاً ﴿ كذباً ﴾ أو مكذوباً فيه . أو : نصب على المصدر ؛ إذ الكذب نوعٌ من القول . أي : كان في ظنّنا : أنّ أحداً لن يكذب على الله بنسبة الصاحبة والولد إليه . وكنّا نصدّقهم فيما أضافوا إليه حتى تبيّن لنا بالقرآن كذبهم .

٦ - كان الرجل من العرب إذا نزل بمخوف من الأرض قال: أعوذ بسيًد هذا الوادي من سفهاء قومه - يريد: كبير الجنّ - فقال: ﴿ وَأَنَّمُ كَانَ يِجَالُ مِنَ ٱلْإِنسِ مَوْدُونَ بِيِحَالٍ مِّنَ ٱلْجِينِ فَزَادُوهُمْ ﴾ أي: زاد الإنسُ الجنّ باستعاذتهم بهم ﴿ رَهَقًا ﴾ طغياناً، وسفها، وكبراً بأن قالوا: سدنا الجنّ والإنس. أو: فزاد الجنّ الإنسَ

وَأَنَهُمْ ظَنُواْ كَمَا ظَنَنَمُ أَن لَن يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا ﴿ وَأَنَا لَمَسْنَا ٱلسَّمَآءَ فَوَجَدْنَنَهَا مُلِتَتَ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهُبًا ﴿ وَأَنَا كُنَا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَنعِدَ اللسَّمْعَ فَمَن يَسْتَعِعِ ٱلْآنَ يَجِدْ لَهُ صُرَسًا شَدِيدًا وَشُهُمُ رَشَدًا ﴿ وَأَنَا كُنَا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَنعِدَ اللسَّمْعَ فَمَن يَسْتَعِعِ ٱلْآنَ يَجِمُ لَهُمُ وَشَدًا ﴿ وَاللَّهُ مِنْهُ وَالنَّا صَلَا اللَّهُ وَالنَّا لَا نَدْرِى آلَمُر أُولِدَ بِمَن فِي ٱلْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ۞ وَأَنَّا مِنْهُ السَّمَاءُ وَوَنَ ذَلِكُ

﴿رهقاً﴾ إثماً لاستعاذتهم بهم. وأصل الرهق: غشيان المحظور.

٧ = ﴿ وَأَنَّهُمُ ﴾ وأنّ الجنّ ﴿ ظُنُواْ كَمَا ظُننائُم ﴾ يا أهل مكّة ﴿ أَن لَن يَبْعَثَ اللّهُ أَحَدًا ﴾
 بعد الموت. أي: أنّ الجنّ كانوا ينكرون البعث كإنكاركم، ثمّ بسماع القرآن المتدوا، وأقرّوا بالبعث. فهلا أقررتم كما أقرّوا!

٨ = ﴿ وَأَنَّا لَمَسْنَا ٱلسَّمَاءَ ﴾ طلبنا بلوغ السماء واستماع كلام أهلها. واللمس: المسُّ. فاستعير للطلب؛ لأنّ الماس طالب متعرّف ﴿ فَوَجَدْنَهَا مُلِئَتَ حَرَسًا شَدِيدًا ﴾ جَمْعاً أقوياء من الملائكة يحرسون. جمع: حارس. ونُصِبَ على التمييز. وقيل: الحرس اسم مفرد في معنى الحرّاس، كالخدم في معنى الخدّام، ولذا وصف بشديد. ولو نظر إلى معناه لقيل: شداداً ﴿ وَشُهُبًا ﴾ جمع: شهاب. أي: كواكب مضيئة.

٩ - ﴿ وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا ﴾ من السماء قبل هذا ﴿ مَقَاعِدَ لِلسّمْعِ ﴾ لاستماع أخبار السماء. يعني: كنَّا نجد بعض السماء خالية من الحرس والشهب قبل المبعث ﴿ فَمَن يَسّتَمِع ﴾ يريد الاستماع ﴿ الْأَنَ ﴾ بعد المبعث ﴿ يَجِدُ لَهُ ﴾ لنفسه ﴿ شِهَابًا رَصَداً له وَشِهَابًا رَصَداً له وسم جمع للراصد على معنى: ذوي شهاب راصدين بالرجم، ولأجله. أو: هو اسم جمع للراصد على معنى: ذوي شهاب راصدين بالرجم، وهم الملائكة الذين يرجمونهم بالشهب، ويمنعونهم من الاستماع. والجمهور على أنّ ذلك لم يكن قبل مبعث محمد على وقيل: كان الرجم في الجاهلية. ولكن الشياطين كانت تسترق في بعض الأوقات فمنعوا من الاستراق أصلاً بعد مبعث النبي النبي النبي الله النبي الله النبي الله النبي النب

١٠ _ ﴿ وَأَنَّا لَا نَدْرِى آَشَرُ ﴾ عذابٌ ﴿ أُرِيدَ بِمَن فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ بعدم استراق السمع ﴿ أَمْرَأُوا وَرَجْهُ .

١١ _ ﴿ وَأَنَّا مِنَّا ٱلصَّالِحُونَ﴾ الأبرار المتقون ﴿ وَمِنَّا﴾ قومٌ ﴿ دُونَ ذَالِكَ﴾ فحذف

كُنَّا طَرَآيِقَ قِدَدُا ﴿ وَأَنَّا طَنَنَّا أَن لَن نَعْجِزَ اللَّهَ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَن نَعْجِزَمُ هَرَا ﴿ وَأَنَّا لَمَا سَيِعْنَا ٱلْهُدَى ءَامَنَا بِهِ فَهُ فَمَن يُوْمِنُ بِرَيِهِ عَلَا يَخَافُ بَعْسَا وَلَا رَهَفًا ﴿ وَأَنَّا مِنَا مِنَا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَا ٱلْقَاسِطُونَ فَمَن أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا ﴿ وَهُ وَأَمَّا ٱلْقَاسِطُونَ الْمُسْلِمُونَ وَمِنَا ٱلْقَاسِطُونَ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُلْمُ الللْمُ اللَّهُ الللللْمُ الللْمُلْمُ اللللللْمُ اللللْمُ الللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللْ

الموصوف. وهم المقتصدون في الصلاح غير الكاملين فيه. أو أرادوا غير الصالحين ﴿ كُنَّا طُرَابِقَ قِدَدَا﴾ بيان للقسمة المذكورة. أي: كنّا ذوي مذاهب متفرّقة أو أديان مختلفة. والقدد جمع: قدّة، وهي القطعة. من: قددت السير؛ أي: قطعته.

17 _ ﴿ وَأَنَا ظَنَنَا ﴾ أيقنا ﴿ أَن لَن نَعْجِزَ اللّهَ ﴾ لن نفوته ﴿ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ حال. أي: لن نعجزه كائنين ﴿ فِي الأرض ﴾ أينما كنّا فيها ﴿ وَلَن نُعْجِزَهُ هَرَبًا ﴾ مصدر في موضع الحال. أي: ﴿ ولن نعجزه ﴾ هاربين منها إلى السماء. وهذه صفة الجنّ وما هم عليه من أحوالهم وعقائدهم.

17 _ ﴿ وَأَنَّا لَمَّا سَمِعَنَا ٱلْهُدَىٰ ﴾ القرآن ﴿ اَمَنَّا بِهِ ﴾ بالقرآن أو بالله ﴿ فَمَن يُؤْمِنُ مِن بَرِّبِهِ وَ فَلَا يَخَافُ ﴾ _ مبتدأ وخبر _ ﴿ بَغَسَّا ﴾ نقصاً من ثوابه ﴿ وَلَا رَهَقًا ﴾ أي: ولا ترهقه ذلة. من قوله: ﴿ وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ﴾ [يونس: ٢٧]، وقوله: ﴿ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةً ﴾ [يونس: ٢٦]. وفيه دليل: على أنّ العمل ليس من الإيمان.

١٤ ـ ﴿ وَأَنَّا مِنَّا ٱلْمُسْلِمُونَ ﴾ المؤمنون ﴿ وَمِنَّا ٱلْقَاسِطُونَ ﴾ الكافرون الجائرون عن طريق الحق قسط: جار.
 وأقسط: عدل ﴿ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَتِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا ﴾ طلبوا هدى. والتحري: طلب الأحرى. أي: الأولى.

ا ﴿ وَأَمَّا ٱلْقَاسِطُونَ قَكَالُوا ﴾ في علم الله ﴿ لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴾ وقوداً. وفيه دليل: على أنّ الجنّي الكافر يعذَّب في النار. ويتوقّف في كيفية ثوابهم.

17 _ ﴿ وَأَلَّو ﴾ ﴿ وأَن ﴾ خفّفة من الثقيلة. يعني: وأنّه. وهو من جملة الموحى. أي: أوحى إليّ أنّ الشأن لو ﴿ أَسْتَقَنْمُواْ ﴾ أي: القاسطون ﴿ عَلَى الطّرِيقَةِ ﴾ طريقة الإسلام ﴿ لَأَسْقَيْنَهُم مَّلَةً عَدَقًا ﴾ كثيراً. والمعنى: لوسّعنا عليهم الرزق. وذكر الماء الغدق؛ لأنّه سبب سعة الرزق.

لِنَفْئِنَهُمْ فِيهُ وَمَن يُعْرِضْ عَن ذِكْرِ رَبِّهِ عِيسَلُكُهُ عَذَابًا صَعَدًا ﴿ وَأَنَّ ٱلْمَسَاحِدَ لِلَّهِ فَلَا تَذَعُواْ مَعَ ٱللَّهِ أَحَدًا ﴿ وَأَنَّهُ لَمَا قَامَ عَبَدُ ٱللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُواْ يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ﴿ قَلْ إِنَّهَ ٱلْأَعُواْ مَعَ ٱللَّهُ الْحَدُا ﴿ فَاللَّهُ اللَّهُ الْحَدُا اللَّهُ قُلْ إِنِي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ﴿ وَالْعَالَ اللَّهُ اللَّهُ الْحَدُا اللَّهُ عَلَيْهِ لِللَّهُ اللَّهُ اللَّالَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّاللَّالَةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ اللّهُ اللّ

1۷ - ﴿ لِنَفْنِنَامُ فِيهِ ﴾ لنختبرهم فيه كيف يشكرون ما خُولوا منه ﴿ وَمَن يُعْرِضَ عَن فَرِ لَهِ ﴾ القرآن، أو: التوحيد، أو: العبادة ﴿ يَسْلُكُهُ ﴾ بالياء: عراقي غير أبي عمرو: يدخله ﴿ عَذَابًا صَعَدًا ﴾ شاقاً. مصدر صعد. يقال: صَعِد، صَعَداً ، وصعوداً. فوصف به العذاب لأنّه يتصعّد المعذّب أي: يعلوه، ويغلبه، فلا يطيقه. ومنه قول عمر - رضي الله عنه -: ما تصعّدني شيءٌ ما تصعّدتني خطبة النكاح. أي: ما شقّ عليّ.

10 ـ ﴿ وَأَنَّ ٱلْمَسَاحِدَ لِلَهِ ﴾ من جملة الموحى. أي: أوحي إليّ: ﴿ أَنَّ المساجد ﴾ أي: البيوت المبنيّة للصلاة فيها ﴿ للله ﴾. وقيل: معناه: ﴿ وَ ﴾ لـ ﴿ أَنَّ المساجد للله قلا تدعوا ﴾ على أنّ اللام متعلّقة بلا تدعوا. أي: ﴿ فَلَا تَدْعُواْ مَعَ ٱللّهِ أَحَدًا ﴾ في المساجد ؛ لأنهّا خالصة لله ولعبادته. وقيل: المساجد أعضاء السجود وهي: الجبهة ، واليدان ، والركبتان ، والقدمان .

19 _ ﴿ وَأَنَّمُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللّهِ محمد عَلَيْهُ إلى الصلاة. وتقديره: فأوحي إليّ أنه لمّا قام عبد الله ﴿ يَدْعُوهُ ﴾ يعبده، ويقرأ القرآن. ولم يقل نبيّ الله، أو رسول الله؛ لأنّه من أحبّ الأسماء إلى النبيّ عَلَيْهُ، ولأنّه لمّا كان واقعاً في كلامه عَلَيْهُ عن نفسه جيء به على ما يقتضيه التواضع، أو: لأنّ عبادة عبد الله ليست بمستبعد حتى يكونوا عليه لبداً ﴿ كَادُوا ﴾ كاد الجنّ ﴿ يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ﴾ جماعات. جمع: لبدة. تعجّباً ممّا رأوا من عبادته، واقتداء أصحابه به، وإعجاباً بما تلاه من القرآن؛ لأنهم رأوا ما لم يروا مثله.

٢٠ ﴿ قُلْ إِنَّمَا آدْعُواْ رَبِّي ﴾ وحده _ (قال) غير عاصم وحمزة _ ﴿ وَلَا أَشْرِكُ بِهِ = أَحَدًا ﴾ في العبادة. فلم تتعجبون وتزدحمون عليَّ؟

٢١ ﴿ قُلَ إِنِي لَا آَمْلِكُ لَكُمْ ضَرَّا ﴾ مضرة ﴿ وَلَا رَشَدَا ﴾ نفعاً. أو: أراد بالضرّ الغيّ، بدليل قراءة أبيّ (غيّاً ولا رشداً) يعني: لا أستطيع أن أضرّكم، وأن أنفعكم. لأنّ الضارّ والنافع هو الله.

قُلْ إِنِّ لَن يُجِيرَنِي مِنَ ٱللَّهِ أَحَدُّ وَلَنَّ أَجِدَ مِن دُونِهِ ء مُلْتَحَدًّا ۞ إِلَّا بَلَغُا مِنَ ٱللَّهِ وَرِسَلَكَتِهِ عَ وَمَن يَعْصِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَجَهَنَّ مَ خَلِدِينَ فِيهَاۤ أَبَدًّا ۞ حَتَّى إِذَا رَأَوَاْ مَا يُوعَدُونَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَضْعَفُ نَاصِرًا وَأَقَلُّ عَـدُدًا۞

٢٢ ـ ﴿ قُلْ إِنِّ لَن يُجِيرَنِي مِنَ ٱللَّهِ أَحَدُّ ﴾ لن يدفع عنّي عذابه أحدٌ إن عصيته ؟
 كقول صالح عليه السلام: ﴿ فَمَن يَنْصُرُنِي مِنَ ٱللَّهِ إِنْ عَصَيْنُكُمْ ﴾ [هود: ٦٣] ﴿ وَلَنْ أَجِدَ مِن دُونِهِ عَمُلْتَحَدًّا ﴾ ملتجاً.

77 - ﴿ إِلَّا بَلَغَا مِنَ اللهِ ﴾ استثناء من: ﴿ لا أملك ﴾ . أي: ﴿ لا أملك لكم ضرّاً ولا رشداً ﴾ ﴿ إلاّ بلاغاً من الله ﴾ . و ﴿ قل: إنّي لن يجيرني ﴾ اعتراض لتأكيد نفي الاستطاعة عن نفسه وبيان عجزه . وقيل: ﴿ بلاغاً ﴾ بدل من: ﴿ ملتحداً ﴾ . أي: ﴿ لن أجد من دونه ﴾ منجى ﴿ إلا ﴾ أن أبلغ عنه ما أرسلني به . يعني : لا ينجيني إلاّ أن أبلغ عن الله ما أرسلت به ، فإنّ ذلك ينجيني . وقال الفرّاء : هذا شرط وجزاء وليس باستثناء . وإن منفصلة من لا ، وتقديره : إن لا أبلغ بلاغاً . أي: إن لم أبلغ لم أجد من دونه ملتجاً ولا مجيراً لي ، كقولك : إن لا قياماً فقعوداً . والبلاغ في هذه الوجوه بمعنى التبليغ ﴿ وَرِسَلَتِهِ ﴾ عطف على ﴿ بلاغاً ﴾ كأنّه قيل : ﴿ لا أملك لكم ﴾ إلاّ التبليغ والرسالات . أي : إلاّ أن أبلغ بلا زيادة ونقصان . و ﴿ من ﴾ ليست بصلة للتبليغ ؛ لأنّه يقال : بلغ عنه . إنّما هي بمنزلة ﴿ من ﴾ في ﴿ بَرَآءَةٌ مِنَ اللهِ ﴾ [التوبة : ١] أي : ﴿ بلاغاً ﴾ كائناً ﴿ من بمنزلة ﴿ من ﴾ في ﴿ بَرَآءَةٌ مِنَ اللهِ ﴾ [التوبة : ١] أي : ﴿ بلاغاً ﴾ كائناً ﴿ من أَلهُ فكر على أثر تبليغ الرسالة ﴿ فَإِنّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَلِدِينَ فِيهَا آبَدًا ﴾ وحّد في ﴿ له ﴾ وجع في أثر تبليغ الرسالة ﴿ فَإِنّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَلِدِينَ فِيهَا آبَدًا ﴾ وحّد في ﴿ له ﴾ وجع في أثر تبليغ الرسالة ﴿ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَلِدِينَ فِيهَا آبَدًا ﴾ وحّد في ﴿ له ﴾ وجع في أثر الله ين المفظ ﴿ مَن ﴾ ومعناه .

٧٤ - ﴿حَتَى ﴾ يتعلّق بمحذوف دلّت عليه الحال. كأنّه قيل: لا يزالون على ما هم عليه حتى ﴿ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ ﴾ من العذاب ﴿ فَسَيَعْلَمُونَ ﴾ عند حلول العذاب بهم ﴿مَنْ أَضْعَفُ نَاصِرًا وَأَقَلُ عَدَدًا ﴾ أهم أم المؤمنون. أي: الكافر لا ناصر له يؤمئذٍ، والمؤمن ينصره الله وملائكته وأنبياؤه عليهم السلام.

قُلْ إِنْ أَدْرِي أَقَرِيبٌ مَّا تُوعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّى آمَدًا ﴿ عَلِمُ ٱلْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ الْحَدَّا ﴿ إِلَا مَنِ ٱرْتَضَى مِن رَّسُولِ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ عَلَى غَيْبِهِ الْحَدَّى فَلَ مَنْ عَلَى خَيْبِهُ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ وَلَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ﴿ مَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ﴿ مَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَى كُلُّ شَيْءٍ عَدَدًا ﴿ إِنَّا لَا لَهُ مِنْ اللّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ

٢٥ ـ ﴿ قُلْ إِنَّ أَدْرِكَ ﴾ ما أدري ﴿ أَفَرِيبُ مَّا تُوعَدُونَ ﴾ من العذاب ﴿ أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّ ﴾ وبفتح الياء حجازي وأبو عمرو ﴿ أَمَدًا ﴾ غاية بعيدة. يعني: أنّكم تعذّبون قطعاً ، ولكن لا أدري أهو حالّ ، أم مؤجّل .

٧٧، ٢٦ ﴿ عَالِمُ ٱلْعَيْبِ خبر مبتداً. أي: هو عالم الغيب ﴿ فَكَلَ يُظْهِرُ ﴾ فلا يطلع ﴿ عَلَى عَيْبِهِ الْحَدَّ ﴾ من خلقه ﴿ إِلّا مَنِ ٱرْتَضَىٰ مِن رَسُولِ ﴾ إلا رسولاً قد ارتضاه لعلم بعض الغيب ليكون إخباره عن الغيب معجزة له. فإنه يطلعه على غيبه ما شاء. و ﴿ من رسول ﴾ بيان لمن ارتضى. والوليُّ إذا أخبر بشيء فظهر فهو غير جازم عليه. ولكنه أخبره بناءً على رؤياه أو بالفراسة. على أنّ كل كرامة للوليّ فهي معجزة للرسول. وذكر في التأويلات: قال بعضهم: في هذه الآية دلالة تكذيب المنجّمة، وليس كذلك فإنّ فيهم من يصدق خبره. وكذلك المتطبّبة يعرفون طبائع النبات، وذا لا يعرف بالتأمّل، فعلم بأنهم وقفوا على علمه من جهة رسول انقطع أثره، وبقي علمه في الخلق ﴿ فَإِنّهُ يَسُلُكُ ﴾ يدخل علمه من جهة رسول انقطع أثره، وبقي علمه في الخلق ﴿ فَإِنّهُ يَسُلُكُ ﴾ يدخل ﴿ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ ﴾ يدي الرسول ﴿ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ﴾ حفظة من الملائكة يحفظونه من الشياطين ويعصمونه من وساوسهم وتخاليطهم حتى يبلغ الوحي.

۲۸ - ﴿ لِيَعْلَمُ ﴾ الله ﴿ أَن قَدْ أَبْلَغُوا ﴾ أي: الرسل ﴿ رِسَلَتِ رَبِّهِم ﴾ كاملة ، بلا زيادة ولا نقصان إلى المرسل إليهم . أي: ليعلم الله ذلك موجوداً حال وجوده ، كما كان يعلم ذلك قبل وجوده أنّه يوجد . وحد الضمير في ﴿من بين يديه ﴾ للفظ ﴿مَن ﴾ ، وجمع في ﴿ أَبِلغوا ﴾ لمعناه ﴿ وَأَحَاطَ ﴾ الله ﴿ بِمَا لَدَيِّهِم ﴾ بما عند الرسل من العلم ﴿ وَأَحْصَىٰ كُلَّ شَيِّءٍ عَدَدًا ﴾ من القطر ، والرمل ، وورق الأشجار ، وزبد البحار . فكيف لا يحيط بما عند الرسل من وحيه وكلامه ؟ و﴿عددا ﴾ حال . أي: وعلم كلّ شيءٍ معدوداً محصوراً . أو مصدر في معنى : إحصاء .



لِسُ مِ ٱللَّهِ ٱلزَّاهِ الزَّاهِ الزَّاهِ الزَّاهِ عِيدًا

يَتَأَيُّهَا ٱلْمُزَّمِلُ ۞ فِمُ ٱلَّيْلَ إِلَّا قَلِيلَا ۞ يَضْفَلُهُۥ أَدِ ٱنقُضْ مِنْهُ قَلِيلًا ۞ أَوْ زِدْ عَلَيْهُۥ وَرَقِلِ ٱلْقُرُمَانَ

ا _ 3 _ ﴿ يَتَأَيُّهَا اَلْمُزَّمِلُ ﴾ أي: المتزمّل. وهو الذي تزمّل في ثيابه، أي: تلفّف بها. بإدغام التاء في الزاي. وكان النبيّ عَلَيْهُ نائماً بالليل متزمّلاً في ثيابه، فأمر بالقيام للصلاة بقوله: ﴿ قُو اَلَّيْلَ إِلّا قَلِيلاً * يَضْفَهُ وَ بدل من ﴿ الليل ﴾. و﴿ إِلاّ قليلاً ﴾ استثناء من: ﴿ نصف الليل ﴿ إِلاّ قليلاً ﴾ من قليلاً ﴾ نصف الليل ﴿ أَو اَنقُصْ مِنْهُ من النصف _ بضم الواو، غير عاصم وحمزة ﴿ قَلِيلاً ﴾ أن يقوم أقل من نصف الليل على النشف إلى الثلثين. والمراد: التخيير بين أمرين: بين أن يقوم أقل من نصف الليل على البت، وبين أن يختار أحد الأمرين. وهما: النقصان من النصف والزيادة عليه. وإن جَعْلَتَ ﴿ نصفه ﴾ بدلاً من ﴿ قليلاً ﴾ كان تخيراً بين ثلاثة أشياء: بين قيام نصف الليل تامّاً، وبين قيام الناقص منه، وبين قيام الزائد عليه. وإنّما وصف النصف بالقلة بالنسبة إلى الكلّ. وإلا وبين قيام الزائد عليه. وإنّما وصف النصف بالقلة بالنسبة إلى الكلّ. وإلا فإطلاق لفظ القليل ينطلق على ما دون النصف. ولهذا قلنا: إذا أقرّ: أنّ لفلان غليه ألف درهم إلاّ قليلاً: أنّه يلزمه أكثر من نصف الألف ﴿ وَرَقِلِ الْقُرَانَ ﴾ بيّن

نَرْتِيلًا إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا إِنَّ نَاشِئَةً ٱلَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطَكَا وَأَقُومُ قِيلًا أَنَّ إِنَّ فَاشِئَةً ٱلَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطَكَا وَأَقُومُ قِيلًا أَنَّ إِنَّ فَالنَّمَارِ سَبْحًا طَوِيلًا أَنْ وَأَذْكُرِ ٱشْمَ رَبِكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ

وفصّل. من: الثغر المرتّل، أي: المفلّج. أو: اقرأ على تؤدة بتبيين الحروف، وحفظ الوقوف، وإشباع الحركات ﴿ تَرْتِيلًا﴾ هو تأكيد في إيجاب الأمر به، وأنّه لا بدّ منه للقارىء.

﴿ إِنَّا سَنْلَقِى عَلَيْكَ ﴾ سننزل عليك ﴿ قَوْلاً ثَقِيلًا ﴾ أي: القرآن؛ لما فيه من الأوامر، والنواهي؛ التي هي تكاليف شاقة ثقيلة على المكلّفين. أو: ﴿ثقيلاً ﴾ على المنافقين. أو: كلاماً له وزن، ورجحان، ليس بالسفساف الحفيف.

7 - ﴿إِنَّ نَاشِئَةً ٱلْیَلِ ﴾ بالهمز سوی ورش: قیام اللیل، عن ابن مسعود رضي الله عنه ـ فهي مصدر من: نشأ: إذا قام، ونهض، علی «فاعلة» كالعافية. أو: العبادة التي تنشأ باللیل؛ أي: تحدث. أو: ساعات اللیل؛ لأنها تنشأ ساعة فساعة. وكان زین العابدین یصلیّ بین العشاءین ویقول: هذه ناشئة اللیل ﴿ هِیَ أَشَدُ وَطَكَا ﴾ (۱) وفاقاً، شامیّ، وأبو عمرو. أي: یواطیء فیها قلب اللیل ﴿ هِیَ أَشَدُ وَطَكَا ﴾ (۱) وفاقاً، شامیّ، وأبو عمرو. أي: یواطیء فیها قلب القائم لسانه. وعن الحسن: أشدّ موافقة بین السرّ والعلانیة، لانقطاع رؤیة الخلائق. غیرهما ﴿ وطنا ﴾ أي: أثقل علی المصلیّ من صلاة النهار؛ لطرد النوم في وقته، من قوله ﷺ: «اللّهم اشدد وطأتك علی مضر» (۲) ﴿ وَأَقْوَمُ قِیلًا ﴾ وأسَدُ مقالًا، وأثبت قراءةً؛ لهدو الأصوات، وانقطاع الحركات.

٧ = ﴿ إِنَّ لَكَ فِي ٱلنَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا ﴾ تصرّفاً، وتقلّباً في مهمّاتك، وشواغلك،
 ففرّغ نفسك بالليل لعبادة ربّك. أو: فراغاً طويلًا لنومك وراحتك.

٨ = ﴿ وَأَذْكُرِ أَشَمَ رَبِّكَ ﴾ ودم على ذكره في الليل والنهار. وذكر الله يتناول: التسبيح، والتهليل، والتكبير، والصلاة، وتلاوة القرآن، ودراسة العلم ﴿ وَبَبَتَلْ التسبيح، والتهليل، والتكبير، والتبتل: الانقطاع إلى الله تعالى بتأميل إلَيْهِ ﴾ انقطع إلى عبادته عن كلّ شيء، والتبتل: الانقطاع إلى الله تعالى بتأميل الخير منه دون غيره. وقيل: رفض الدنيا وما فيها، والتماس ما عند الله الخير منه دون غيره.

⁽١) أثبت المؤلف ـ رحمه الله ـ في الأصل قراءة: (وِطاءً) وهي قراءة: شامي وأبي عمر؛ كما تَدَّ.

⁽۲) رواه البخاري (۱۳۹۳) ومسلم (۲۷۵).

تَبْنِيلًا ۞ رَّبُ ٱلْمُشْرِقِ وَٱلْمُغْرِبِ لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَّ فَاتَّغِذْهُ وَكِيلًا ۞ وَأَصْبِرَ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرَهُمْ هَجُرًا جَيلًا ۞ وَذَرُفِ وَالْمُكَذِّبِينَ أُولِي ٱلتَّعْمَةِ وَمَقِلْهُرَ قَلِيلًا ۞ إِنَّ لَدَيْنَآ أَنكَالًا وَجَيِسِمًا ۞ وَطَعَامًا ذَا عُصَّةٍ وَعَذَابًا اَلِيمًا ۞

﴿ بَتِتِيلًا﴾ في اختلاف المصدر زيادة تأكيد. أي: بتَّلك الله، فتبتَّل. أو جيء به مراعاةً لحقّ الفواصل.

٩ ﴿ ﴿ رَبُّ لَلْشَرِقِ وَالْغَرِبِ ﴾ بالرفع، أي: هو ﴿ رَبّ ﴾ . أو: مبتدأ ، خبره : ﴿ لَا إِلَهُ إِلّا هُو ﴾ . وبالجرّ شاميّ ، وكوفيّ غير حفص، بدل من ﴿ ربّك ﴾ . وعن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ : على القسم بإضمار حرف القسم، نحو : الله لأفعلنّ . وجوابه : ﴿ لا إله إلاّ هو ﴾ كقولك : والله لا أحد في الدار إلاّ زيد . ﴿ فَالتَّخِذُهُ وَكِيلًا ﴾ وليّاً ، أو كفيلًا بما وعدك من النصر . أو : إذا علمت أنّه ملك المشرق والمغرب، وأن لا إله إلاّ هو ﴿ فاتّخذه ﴾ كافياً لأمورك . وفائدة الفاء : ألا تلبث بعد أن عرفت في تفويض الأمور إلى الواحد القهّار ؛ إذ لا عذر لك في الانتظار بعد الإقرار .

١٠ ﴿ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ ﴾ في من الصاحبة والولد، أو فيك من الساحر والشاعر ﴿ وَأَهْجُرْهُمْ هَجَرًا جَيلًا ﴾ جانبهم بقلبك، وخالفهم مع حسن المخالفة، وترك المكافأة. وقيل: هو منسوخ بآية القتال.

11 _ ﴿ وَذَرْنِ ﴾ أي: كلهم إليَّ فأنا كافيهم ﴿ وَٱلْكَكَذِبِينَ ﴾ رؤساء قريش. مفعول معه. أو: عطف على ﴿ ذرني ﴾ أي: دعني وإيّاهم ﴿ أُولِي ٱلتَّعَمَةِ ﴾ التنعّم. وبالكسر: الإنعام. وبالضم: المسرّة ﴿ وَمَهِّلْعُمْ ﴾ إمهالاً ﴿ قَلِيلًا ﴾ إلى يوم بدر، أو: إلى يوم القيامة ،

17، 17 ﴿ إِنَّ لَدَيْنَا ﴾ للكافرين في الآخرة ﴿ أَنكَالُا ﴾ قيوداً ثقالاً. جمع: نِكُل ﴿ وَجَيِمًا ﴾ ناراً محرقة ﴿ وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ ﴾ أي: الذي يتشبَّثُ في الحلقوم، فلا يُساغ. يعني: الضريع، والزقوم ﴿ وَعَذَابًا أَلِيمًا ﴾ يخلص وجعه إلى القلب. وروي: أنه ﷺ قرأ هذه الآية فصعق (١). وعن الحسن: أنّه أمسى صائماً فأتي

 ⁽۱) رواه الطبري في تفسيره (۱۶/۱۳۵).

يَوْمَ نَرْجُفُ ٱلْأَرْضُ وَٱلْجِبَالُ وَكَانَتِ ٱلْجِبَالُ كَثِيبًا مَهِيلًا ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاۤ إِلَيْكُو رَسُولُا شَنِهِدًا عَلَيْكُو كُمَّ ٱلْرَسُلْنَاۤ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا ﴿ فَعَصَىٰ فِرْعَوْثُ ٱلرَّسُولَ فَأَخَذْنَهُ أَخْذَا وَبِيلًا ﴿ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ مَا أَنْ اللَّهُ اللَّهُ مَا الْمَعْلَمُ الْهِ اللَّهُ مَا اللَّهُ مُنفَظِرٌ بِؤْء ﴿

بطعام فعرضت له هذه الآية: فقال: ارفعه. ووضع عنده الليلة الثانية فعرضت له، فقال: ارفعه. وكذا الليلة الثالثة. فأخبر ثابت البناني وغيره فجاؤوا، فلم يزالوا، حتى شرب شربةً من سويق.

1٤ - ﴿ يَوْمَ ﴾ منصوب بما في ﴿ لدينا ﴾ من معنى الفعل. أي: استقر للكفّار ﴿ لدينا ﴾ كذا وكذا يوم ﴿ تَرْجُفُ ٱلْأَرْضُ وَٱلْجِبَالُ ﴾ أي: تتحرّك حركة شديدة ﴿ وَكَانَتِ ٱلْجِبَا ﴾ رملًا مجتمعاً. من: كثب الشيء إذا جمعه. كأنّه فعيل بمعنى: مفعول ﴿ مَهِيلًا ﴾ سائلًا بعد اجتماعه.

10، 10 _ ﴿ إِنَّا أَرْسُلْنَا إِلْتَكُورُ ﴾ يا أهل مكة ﴿ رَسُولًا ﴾ يعني: محمداً ﷺ وَشَوْدَ وَشُلِهِ لَا عَلَيْكُو ﴾ يشهد عليكم يوم القيامة بكفركم وتكذيبكم ﴿ كَمَّ أَرْسَلْنَا إِلَى فِرْعَوْنَ رَسُولًا ﴾ يعني: موسى _ عليه السلام _ ﴿ فَمَصَىٰ فِرْعَوْثُ ٱلرَّسُولُ ﴾ أي: ذلك الرسول، إذ النكرة إذا أعيدت معرفة كان الثاني عين الأوّل ﴿ فَأَخَذُنَهُ أَخَذَا وَبِيلًا ﴾ شديداً غليظاً. وإنّما خص موسى _ عليه السلام _ وفرعون _ عليه اللعنة _ لأنّ خبرهما كان منتشراً بين أهل مكّة لأنّهم كانوا جيران اليهود.

1۷ _ ﴿ فَكَيْفَ تَنَّقُونَ إِن كَفَرْتُمْ يَوْمًا ﴾ مفعول ﴿ تتقون ﴾ . أي: ﴿ فكيف كم تتقون ﴾ . عذاب يوم كذا ﴿ إِن كفرتم ﴾ هنا؟ . أو: ظرف . أي: ﴿ فكيف ﴾ لكم التقوى في يوم القيامة ﴿ إِن كفرتم ﴾ في الدنيا؟ أو: منصوب بـ ﴿ كفرتم ﴾ على تأويل جحدتم . أي: ﴿ فكيف ﴾ لكم ﴿ تتقون ﴾ الله وتخشونه إن جحدتم يوم القيامة والجزاء؟ لأنّ تقوى الله: خوف عقابه ﴿ يَجْعَلُ ٱلْوِلْدَنَ ﴾ _ صفة لـ ﴿ يوما ﴾ . والعائد محذوف . أي: فيه _ ﴿ شِيبًا ﴾ من هوله وشدته . وذلك حين يقال لآدم _ عليه السلام _ : قم فابعث بعث النار من ذرّيتك . هو جمع : أشيب . وقيل : هو على التمثيل للتهويل . يقال : في الشديد : يوم يشيب نواصي الأطفال .

١٨ _ ﴿ ٱلسَّمَآةُ مُنفَطِرٌ بِهِ ٤٠ وصف لليوم بالشدّة أيضاً. أي: ﴿ السماء ﴾ على

كَانَ وَعُدُمُ مَفْعُولًا ﴿ إِنَّا هَلَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَن شَآءَ أَتَّخَذَ إِلَى رَبِّهِ عَسَبِيلًا ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَعَلَرُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدَّنَى مِن ثُلُثِي ٱلَيْلِ وَنِصْفَمُ وَثُلْثَمُ وَطَآبِفَةٌ مِّنَ ٱلَّذِينَ مَعَكَ وَٱللَّهُ يُقَدِّرُ ٱلَّيْلَ وَٱلنَّهَارُّ عَلِمَ ٱلنَّ تَحْصُوهُ فَنَابَ عَلَيْكُرُّ فَأَقْرَءُ وَامَا يَيْسَّرَ مِنَ ٱلْقُرْءَانِّ

عظمها وإحكامها تنفطر فيه، أي: تنشق، فما ظنّك بغيرها من الخلائق؟ والتذكير على تأويل السماء بالسقف. أو: ﴿السماء﴾ شيء ﴿منفطر﴾ وقوله: ﴿به﴾ أي: بيوم القيامة . يعني: أنهّا تنفطر لشدّة ذلك اليوم، وهوله؛ كما ينفطر الشيء بما يفطر به ﴿كَانَ وَعَدُمُ ﴾ المصدر مضاف إلى المفعول، وهو: الله عزّ وجلّ ﴿مَفْعُولًا﴾ كائناً.

١٩ ـ ﴿ إِنَّ هَـٰذِهِـ ﴾ الآيات الناطقة بالوعيد ﴿ تَذْكِرَةً ﴾ موعظة ﴿ فَمَن شَـٰآءَ التَّخَـٰذَ إِلَى رَبِهِـ سَـٰبِيلًا ﴾ أي: فمن شاء اتّعظ بها، واتخذ سبيلًا إلى الله بالتقوى والخشية.

· ٢ - ﴿ ﴾ إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدَنَى ﴾ أقلَ. فاستعير الأدنى - وهو الأقرب -للأقلّ؛ لأنَّ المسافة بين الشيئين إذا دنت قلَّ ما بينهما من الأحياز ۗ وإذا بعدت كثر ذلك ﴿ مِن ثُلُثِي ٱلَّتِلِ ﴾ بضم اللام سوى هشام ﴿ وَنِصْفَمُ وَثُلُثُمُ ﴾ منصوبان. عطف على ﴿أَدنى﴾ مكِّيٌّ وكوفيٌّ. ومن جرّهما عطف على ﴿ثلثى﴾ ﴿وَطَالَهِفَةٌ ﴾ عطف على الضمير في ﴿تقوم﴾ وجاز بلا توكيد؛ لوجود الفاصل ﴿ مِّنَ ٱلَّذِينَ مَعَكَ ﴾. أي: ويقوم ذلك المقدار جماعة من أصحابك ﴿ وَاللَّهُ يُقَدِّرُ ٱلَّيْلَ وَٱلنَّهَارَ ﴾ أي: ولا يقدر على تقدير الليل والنهار، ولا يعلم مقادير ساعاتهما إلاّ الله وحده. وتقديم اسمه عزّ وجلّ مبتدأً مبنيّاً عليه لـ ﴿يقدّر﴾ هو الدالّ على أنّه مختصّ بالتقدير. ثمّ إنهم قاموا حتى انتفخت أقدامهم. فنزل: ﴿عَلِمَ أَلَّن تُحْصُوهُ ﴾ لنّ تطيقوا قيامه على هذه المقادير إلاّ بشدةٍ ومشقّةٍ، وفي ذلك حرج ﴿ فَنَابَ عَلَيْكُمُّ ﴾ فخفَّف عليكم، وأسقط عنكم فرض قيام الليل ﴿ فَأَقْرَءُوا ﴾ _ في الصلاة، والأمر للوجوب ـ أو في غيرها، والأمر للندب ﴿ مَا تَيْشَرَ﴾ عليكم ﴿ مِنَ ٱلْقُرْءَانِ﴾. روى أبو حنيفة عن أبي هريرة _ رضي الله عنه _: أنَّه قال: من قرأ مئة آية في ليلةٍ لم يكتب من الغافلين. ومن قرأ مثتي آية كتب من القانتين. وقيل: أراد بالقرآن الصلاة لأنهًا بعض أركانها. أي: فصلُّوا ما تيسَّر عليكم ولم يتعذَّر من صلاة الليل. وهذا ناسخ للأوّل. ثمّ نسخ هذا بالصلوات الخمس. ثمّ بيّن الحكمة في

عَلِمَ أَن سَيَكُونُ مِنكُمْ مَّرَّئَىٰ وَءَاخَرُونَ يَضْرِيُونَ فِي ٱلْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِن فَضْلِ ٱللَّهِ وَءَاخَرُونَ يُقَنِيلُونَ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ فَٱقْرَءُوا مَا يَسَرَ مِنْهُ وَأَقِيمُوا ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاثُوا ٱلزَّكُوٰةَ وَاقْرِضُوا ٱللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا وَمَا ثُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِّنْ خَيْرِ يَجِدُوهُ عِندَ ٱللَّهِ هُوَ خَيْرًا وَأَعْظَمَ أَجْرًا وَٱسْتَغْفِرُوا ٱللَّهُ إِنَّ ٱللَّهَ عَفُورٌ زَجِيمٌ ۞

النسخ، وهِي تعذَّر القيام على المرضى وَالمسافرين والمجاهدين فقال: ﴿ عَلِمَ أَن سَيَّكُونُ مِنكُرٌ ﴾ أي: أنَّه. مخفَّفة من الثقيلة. والسين بدل من تخفيفها وحذف اسمها. ﴿ مِّرْضَىٰ ﴾ فيشق عليهم قيام الليل ﴿ وَءَاخُرُونَ يَضْرِبُونَ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ يسافرون ﴿ يَبْتَغُونَ﴾ حال من ضمير ﴿يضربون﴾ ﴿ مِن فَضَّلِ ٱللَّهِ ﴾ رزقه بالتجارة أو طلب العلم ﴿ وَءَاخَرُونَ يُقَائِلُونَ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾. سوى بين المجاهد والمكتسب؛ لأنَّ كسب الحلال جهاد قال ابن مسعود ـ رضي الله عنه ـ: أيّما رجل جلب شيئاً إلى مدينة من مدائن المسلمين صابراً محتسباً فباعه بسعر يومه كان عند الله من الشهداء. وقال ابن عمر _ رضي الله عنهما _: ما خلق الله موتة أموتها بعد القتل في سبيل الله أحبّ إليّ من أنّ أموت بين شعبتي رحلٍ أضرب في الأرض، أبتغي من فضل الله ﴿ فَأَقْرَءُوا مَا تَيْسَرُ مِنْهُ ﴾ كرّر الأمر بالتيسير لشدّة احتياطهم ﴿ وَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ ﴾ المفروضة ﴿وَءَاتُوا ﴾ الواجبة ﴿وَأَقْرِضُواْ ٱللَّهَ ﴾ ـ بالنوافل ـ والقرض لغةً: القطع، فالمقرض يقطع ذلك القدر من ماله فيدفعه إلى غيره، وكذا المتصدّق يقطع ذلك القدر من ماله فيجعله لله تعالى. وإنَّما أضافه إلى نفسه لئلاَّ يمنَّ على الفقير فيما يتصدّق عليه. وهذا لأنّ الفقير معاون له في تلك القربة، فلا يكون له عليه منَّة، بل المُّنة للفقير عليه ﴿ قَرْضًا حَسَنًا ﴾ من الحلال بالإخلاص ﴿ وَمَا نُقَلِّمُواْ لِأَنْفُسِكُمْ مِّنْ خَيْرِيَحِدُوهُ﴾ أي: ثوابه. وهو جزاء الشرط ﴿ عِندَاللَّهِ هُوَ خَيْرًا﴾ ممّا خلفتم وتركتم. فالمفعول الثاني لتجدوه ﴿خيراً﴾ و﴿هو﴾ فصل. وجاز وإن لم يقع بين معرفتين؛ لأنَّ ﴿أَفعل منَّ أَشبه المعرفة لامتناعه من حرف التعريف ﴿ وَأَعْظُمُ آجُرًا ﴾ وأجزل ثواباً ﴿ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهُ ﴾ من السيّئات، والتقصير في الحسنات ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ ﴾ يستر على أهل الذنب والتقصير ﴿ تَحِيمٌ ﴾ يخفّف عن أهل الجهد والتوفيق.



لِسُ مِ ٱللَّهِ ٱلزَّهُ فِي ٱلزَّكِيدِ مِ

يَكَانِّهُ الْمُنَاثِرُ فِي فَرَ مَأَنَذِرُ فَي

1، ٢ - روى جابر: أنّ النبيّ على قال: «كنت على جبل حراء فنوديت: يا محمد! إنّك رسول الله. فنظرت عن يميني ويساري فلم أر شيئاً. فنظرت فوقي، فإذا به قاعد على عرش بين السماء والأرض» ـ يعني: الملك الذي ناداه ـ «فوعبت ورجعت إلى خديجة ـ رضي الله عنها ـ فقلت: دثريني، دثريني، فدثرته خديجة. فجاء جبريل وقرأ: ﴿يَكَانِّهُا ٱلْمُدَّمِّرُ ﴾ أي: المتلفّف بثيابه، من: الدثار. وهو: كلُّ ما كان من الثياب فوق الشعار. والشعار: الثوب الذي يلي الجسد. وأصله: المتدثر. فأدغم ﴿قُرَ ﴾ من مضجعك. أو: ﴿قم ﴿ قيام عزم وتصميم ﴿ فَأَنْذِرَ ﴾ فحذر قومك من عذاب الله إن لم يؤمنوا. أو: فافعل الإنذار من غير تخصيص له بأحد. وقيل: سمع من قريش ما كرهه، فاغتم فتغطّى بثوبه مفكراً ؛ كما يفعل المغموم. فقيل له: ياأيّها الصارف أذى الكفّار عن نفسك بالدّثار ؛ قم فاشتغل بالإنذار ؛ وإن آذاك الفجّار.

⁽١) رواه البخاري (٤٩٢٣، ٤٩٢٤) ومسلم (١٦١) (٢٥٧، ٢٥٨).

وَرَبَكَ فَكَنِرْ ۞ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ۞ وَالرُّجْزَ فَآهْجُرْ ۞ وَلَا تَمَنُّنَ تَسْتَكُمِرُ ۞ وَلِرَبِكَ فَأَصْدِرْ ۞ فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُولِ ۞ فَلَالِكَ يَوْمَهِدِ يَوْمُ عَسِيرُ ۞

٣- ﴿ وَرَبَّكَ فَكَبِرْ ﴾ واختَصَّ ربك بالتكبير. وهو: التعظيم. أي: لا تُكبر في عينك غيره، وقل: عند ما يعروك من غير الله: الله أكبر. وروي: أنّه لمّا نزل قال رسول الله ﷺ: «الله أكبر» فكبرت خديجة، وفرحت، وأيقنت أنّه الوحي (١١). وقد يحمل على تكبير الصلاة. ودخلت الفاء لمعنى الشرط؛ كأنّه قيل: وما كان فلا تدع تكبيره.

\$ _ ﴿ وَثِيَابَكَ فَطَهِرَ ﴾ بالماء عن النجاسة؛ لأنّ الصلاة لا تصحّ إلاّ بها. وهي الأولى في غير الصلاة. أو: فقصّر مخالفة للعرب في تطويلهم الثياب، وجرّهم الذيول؛ إذ لا يؤمن معه إصابة النجاسة. أو: طهر نفسك مما يستقذر من الأفعال. يقال: فلان طاهر الثياب: إذا وصفوه بالنقاء من المعايب، وفلانٌ دنس الثياب للغادر؛ ولأنّ من طهر باطنه يطهر ظاهره ظاهراً.

٥ ـ ﴿ وَٱلرُّجْزَ ﴾ بضم الراء يعقوب، وسهل، وحفص. وغيرهم بالكسر: العذاب. والمراد: ما يؤدّى إليه ﴿ فَآهَجُرُ ﴾ أي: اثبت على هجره؛ لأنّه كان بريئاً منه.

7 ﴿ وَلَا تَمْنُن تَسَتَكُمِرُ ﴾ بالرفع. وهو منصوب المحلّ على الحال. أي: لا تعط مستكثراً رائياً لما تعطيه كثيراً. أو: طالباً أكثر ممّا أعطيت؛ فإنّك مأمور بأجلّ الأخلاق، وأشرف الآداب. وهو من: منّ عليه: إذا أنعم عليه. وقرأ الحسن ﴿ تستكثرُ ﴾ بالسكون جواباً للنهى.

٧ ﴿ وَلِرَبِّكَ فَأَصْبِر ﴾ ولوجه الله فاستعمل الصبر على أوامره ونواهيه، وكلِّ مصبور عليه، ومصبور عنه.

١٠-٨ ﴿ فَإِذَا نُقِرَ فِي ٱلنَّاقُورِ ﴾ نفخ في الصور. وهي: النفخة الأولى. وقيل: الثانية ﴿ فَلَالِكَ ﴾ إشارة إلى وقت النقر. وهو مبتدأ ﴿ يَوْمَيِذِ ﴾ مرفوع المحلّ، بدل من «ذلك» ﴿ يَوْمُ عَسِيرُ ﴾ خبر. كأنه قيل: فيوم النقر يوم عسير. والفاء في عَلَى

⁽١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/ ٦٤٥).

عَلَى ٱلْكَنفِرِينَ عَيْرُ يَسِيرِ ﴿ وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ﴿ وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَّعَدُودًا ﴿ وَيَنِنَ شُهُودًا ﴿ وَمَهَّدَتُ لَهُ تَنْفِيدًا ۞ ثُمَّ يَظْمَعُ أَنْ أَزِيدَ ۞ كَلَّ ۚ إِنَّهُ كَانَ لِآيَنِنَا عَنِيدًا ۞

﴿ فَإِذَا ﴾ للتسبيب، وفي ﴿ فَذَلْك ﴾ للجزاء؛ كأنّه قيل: اصبر على أذاهم، فبين أيديهم يوم عسير، يلقون في عاقبة أذاهم، وتلقى عاقبة صبرك عليه. والعامل في ﴿ فَإِذَا ﴾ ما دلّ عليه الجزاء. أي: ﴿ فَإِذَا نقر في الناقور ﴾ عسر الأمر ﴿ عَلَى الْكَنفِرِينَ ﴾ وأكّد بقوله ﴿ غَيْرُ يُسِيرٍ ﴾ ليؤذن بأنّه يسير على المؤمنين. أو: ﴿ عسير ﴾ لا يرجى أن يرجع يسيراً، كما يرجى تيسير العسير من أمور الدنيا.

يلقّب في قومه بالوحيد. ﴿ ومن خلقت ﴾ معطوف، أو مفعول معه ﴿ وَحِيدًا ﴾ حال من الياء في ﴿ ذرني ﴾ . أي: ذرني وحدي معه، فإنّي أكفيك أمره. أو: من التاء في ﴿ خلقت ﴾ أي: خلقته وحدي، لم يشركني في خلقه أحدٌ. أو: من الهاء المحذوفة، أو: من ﴿ مَنْ ﴾ أي: خلقته منفرداً بلا أهل، ولا مال، ثمّ أنعمت عليه ﴿ وَجَعَلْتُ لَمُ مَالًا مَّمَدُودًا ﴾ مبسوطاً كثيراً. أو: مُمَدّاً بالنماء. وكان له الزَّرع، والضَّرع، والتجارة. وعن مجاهد: كان له مئة ألف دينار. وعنه: أنَّ له أرضاً بالطائف لا ينقطع ثمرها ﴿ وَبَنِينَ شُهُودًا ﴾ حضوراً معه بمكّة لغناهم عن السفر. وكانوا عشرة أسلم منهم خالد، وهشام، وعمارة ﴿ وَمَهَدتُ لَمُ تَقْهِيدًا ﴾ وبسطت له الجاه والرياسة، فأتممت عليه نعمتي الجاه المال، واجتماعهما هو الكمال عند أهل الدنيا.

17-10 ﴿ أُمَّ يَطْمَعُ أَنَّ أَزِيدَ ﴾ استبعادٌ أو استنكارٌ لطمعه وحرصه، أي: يرجو أن أزيد في ماله وولده من غير شكر. وقال الحسن: ﴿ أَنْ أَزِيدَ ﴾ أي: أن أدخله الجنّة، فأعطيه مالاً وولداً، كما قال: ﴿ لَأُوتَيَنَ مَالاً وَوَلَدًا ﴾ [مريم: ٧٧] ﴿ كُلّا ﴾ ردع له، وقطع لرجائه. أي: لا يجمع له بعد اليوم بين الكفر والمزيد من النعم. فلم يزل بعد نزول الآية في نقصان من المال والجاه حتَّى هلك ﴿ إِنّهُ كَانَ لِآكِينِنا ﴾ للقرآن ﴿ عَنِيدًا ﴾ معانداً جاجداً. وهو تعليل للردع على وجه الاستثناف كأنَ قائلاً قال: لم لا يزاد؟ فقيل: إنّه جحد آيات المنعم، وكفر بذلك نعمته. والكافر لا يستحق المزيد.

سَأُرْهِفَهُ صَعُودًا ۞ إِنَّهُ فَكُرَ وَفَدَّرَ ۞ فَقُيلَ كَيْفَ قَدَّرَ ۞ ثُمَّ قُيلَ كَيْفَ قَدَرَ ۞ ثُمَّ نظرَ ۞ ثُمَّ عَلَسَ وَبُسَرَ ۞ ثُمَّ أَذَبَرَ وَأَسْتَكُبَرَ ۞ فَقَالَ إِنْ هَذَاۤ إِلَّا سِنْرٌ يُؤْثُرُ ۞ إِنْ هَذَآ

۱۷ - ﴿ سَأَنْهِقُهُ ﴾ سأغشيه ﴿ صَعُودًا ﴾ عقبة شاقّة المصعد، وفي الحديث: «الصعود: جبل من نار يصعد فيه سبعين خريفاً ثمّ يهوي فيه كذلك أبداً»(١).

۱۸ - ۲۰ - ﴿إِنَّهُ فَكَّرَ ﴾ تعليل للوعيد، كأنّه تعالى عاجله بالفقر والذلّ، بعد الغنى والعِزّ، لعناده؛ ويعاقبه في الآخرة بأشد العذاب؛ لبلوغه بالعناد غايته، وتسميته القرآن سحراً. يعني: ﴿إِنّه فكّر ﴾ ماذا يقول في القرآن ﴿وَقَدَّرَ ﴾ في نفسه ما يقوله، وهيّأه ﴿فَقُيلَ ﴾ لعن ﴿كَيْفَقَدَّرَ ﴾ تعجيب من تقديره ﴿ثُمَّ قُيلَ كَيْفَ فَدَّرَ ﴾ كرّر للتأكيد. و﴿ثمّ ﴾ يشعر بأنّ الدعاء الثاني أبلغ من الأوّل.

٢١ ـ ٢٣ ـ ﴿ ثُمَّ نَظْرَ ﴾ في وجوه الناس، أو فيما قدر ﴿ ثُمَّ عَبَسَ ﴾ قطب وجهه ﴿ وَيَسْتَكْبَرَ ﴾ عنه أو عن ﴿ وَيَسْتَكْبَرَ ﴾ عنه أو عن مقامه وفي مقاله. و ﴿ ثُمَّ نظر ﴾ عطف على ﴿ فكر وقدر ﴾ والدعاء اعتراض بينهما. وإيراد ﴿ ثمّ ﴾ في المعطوفات لبيان: أنّ بين الأفعال المعطوفة تراخياً.

٧٤ ـ ٧٥ ـ ﴿ فَقَالَ إِنْ هَذَا ﴾ ما هذا ﴿ إِلَّا سِحْرٌ مُؤْتُر ﴾ يروى عن السحرة. روي: أنّ الوليد قال لبني مخزوم: والله لقد سمعت من محمد آنفاً كلاماً ما هو من كلام الإنس، ولا من كلام الجنّ، إنَّ له لحلاوة، وإنّ عليه لطلاوة، وإنّ أعلاه لمثمر، وإنّ أسفله لمغدق، وإنّه يعلو وما يعلى. فقالت قريش: صبأ والله الوليد. فقال أبو جهل ـ وهو ابن أخيه ـ: أنا أكفيكموه. فقعد إليه حزينا، وكلّمه بما أحماه. فأتاهم، فقال: يزعمون: أنّ محمّداً مجنون، فهل رأيتموه يُخْنِقُ ؟ ويقولون: إنّه كاهن، فهل رأيتموه قطّ يتكهّن ؟ ويزعمون: أنّه شاعر. فهل رأيتموه يتعاطى مشعراً قطّ ؟ ويزعمون: أنّه كذّاب، فهل جرّبتم عليه شيئاً من الكذب؟ » فقالوا في كلّ ذلك: اللهم لا. ثمّ قالوا: فما هو؟ ففكر، فقال: ما هو إلاّ ساحر، أما رأيتموه يفرّق بين الرجل وأهله وولده ومواليه ؟ وما الذي يقوله إلاّ سحر يؤثر عن مسيلمة، وأهل بابل. فارتج النادي فرحاً، وتفرّقوا متعجّبين منه. وذكر الفاء دليل على أنّ هذه الكلمة لمّا خطرت بباله نطق بها من غير تلبّث ﴿ إنْ هَذَا الفاء دليل على أنّ هذه الكلمة لمّا خطرت بباله نطق بها من غير تلبّث ﴿ إنْ هَذَا الفاء دليل على أنّ هذه الكلمة لمّا خطرت بباله نطق بها من غير تلبّث ﴿ إنْ هَذَا الفاء دليل على أنّ هذه الكلمة لمّا خطرت بباله نطق بها من غير تلبّث ﴿ إنْ هَذَا الفاء دليل على أنّ هذه الكلمة لمّا خطرت بباله نطق بها من غير تلبّث ﴿ إنْ هَذَا الفاء دليل على أنّ هذه الكلمة لمّا خطرت بباله نطق بها من غير تلبّث ﴿ إنْ هَذَا الله على أنّ هذه الكلمة لمّا خطرت بباله ناهو المن غير تلبّث ﴿ إنْ هَذَا الله عن عن من عن من عن المناه المن غير تلبّث ﴿ إنْ هَذَا الله عن عن من عن المن غير تلبّث عن المن غير تلبّث و المن المن غير تلبّث عن المن غير تلبّث عن المن غير تلبّث عن المن غير تلبّث عليه عن المن غير تلبّث عنه المن غير تلبّث علي أنّ هذه الكلمة لمّا عن عن المن غير تلبّث عن المن عن عن المن عن عن المن عن المن عن عن المن عن

⁽۱) رواه الترمذي (۳۳۲٦).

إِلَّا فَوْلُ ٱلْبَشَرِ ۞ سَأُصْلِيهِ سَقَرَ ۞ وَمَا أَدَرَكَ مَا سَقَرُ ۞ لَا ثُبْقِي وَلَا نَذَرُ ۞ لَوَاحَةً لِلْبَشَرِ ۞ عَلَيْهَا وَسَعَةً عَشَرَ ۞ وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَيْبِكَةٌ وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتُهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُواْ

إِلَّا قَوْلُ ٱلْبَشَرِ ﴾ ولم يذكر العاطف بين هاتين الجملتين؛ لأنَّ الثانية جرت مجرى التوكيد للأولى.

٢٦ _ ٢٨ _ ﴿ سَأُصَٰلِيهِ سَأَحَٰلِيهِ سَأَحُلِهِ ﴾ سأدخله. بدل من ﴿سأرهقه صعوداً﴾ ﴿ سَقَرَ ﴾ علم لجهنم، ولم ينصرف للتعريف والتأنيث ﴿ وَمَا أَدْرَكَ مَاسَقَرُ ﴾ تهويل لشأنها ﴿ لَا بُنْقِي وَلَا نَذَرُ ﴾ أي: هي ﴿لا تبقي ﴾ لحماً ﴿ولا تذر ﴾ عظماً. أو: ﴿لا تبقى ﴾ شيئاً يُلقى فيها إلا أهلكته ﴿ولا تذر ﴾ ه هالكاً، بل يعود كما كان.

٢٩ ـ ﴿ لَرَاحَةٌ ﴾ خبر مبتدأ محذوف. أي: هي لوّاحةٌ ﴿ لِلْبَشَرِ ﴾ جمع: بشرة،
 وهي: ظاهر الجلد. أي: مسوّدةٌ للجلود أو محرقةٌ لها.

٣٠ _ ﴿ عَلَيْهَا ﴾ على سقر ﴿ تِسْعَةُ عَشْرَ ﴾ أي: يلي أمرها ﴿ تسعة عشر ﴾ ملكاً
 عند الجمهور. وقيل: صنفاً من الملائكة. وقيل: صفاً. وقيل: نقيباً.

٣١ _ ﴿ وَمَا جَعَلْنَا أَضَابُ النَّارِ ﴾ أي: خزنتها ﴿ إِلَّا مَلْتَهِكَةً ﴾ لأنهم خلاف جنس المعذّبين، فلا تأخذهم الرأفة والرقّة؛ لأنهم أشدّ الحلق بأساً. فللواحد منهم قوّة الثقلين ﴿ وَمَا جَمَلْنَا عِدَّتُهُمْ ﴾ تسعة عشر ﴿ إِلَّا فِتْنَةً ﴾ أي: ابتلاءً واختباراً ﴿ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾، حتّى قال أبو جهل لمّا نزلت ﴿ عليها تسعة عشر ﴾: ما يستطيع كلّ عشرة منكم أن يأخذوا واحداً منهم وأنتم الدهم؟!. فقال أبو الأشدّ _ وكان شديد البطش _: «أنا أكفيكم سبعة عشر فاكفوني أنتم آئنين ». فنزلت: ﴿ وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة ﴾ أي: وما جعلناهم رجالاً من جنسكم يطاقون.

وقالوا في تخصيص الخزنة بهذا العدد، مع أنّه لا يطلب في الأعداد العلل: إن ستة منهم يقودون الكفرة إلى النار، وستة يسوقونهم، وستة يضربونهم بمقامع الحديد، والآخر خازن جهنّم. وهو مالك، وهو الأكبر. وقيل: في سقر تسعة عشر دركاً، وقد سلّط على كلّ درك ملك. وقيل: يعذب فيها بتسعة عشر لوناً من العذاب، [وعلى](١) كلّ لون ملك موكّل. وقيل: إنّ جهنّم تحفظ بما تحفظ

⁽١) ساقطة من الأصل المخطوط.

لِيسَنَيْفِنَ ٱلَذِينَ أُوتُواْ ٱلْكِنَنَبَ وَيَزْدَادَ ٱلَذِينَ مَامَنُواْ إِيمَنَا ۗ وَلَا يَزِنَابَ الَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْكِنَنَبَ وَٱلْمُؤْمِنُونَّ وَلِيَقُولَ ٱلَّذِينَ فِى قُلُومِهِم مَّرَضُّ وَٱلْكَفِرُونَ مَاذَآ أَرَادَ ٱللَّهُ بِهَٰذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ ٱللَّهُ مَن يَشَآهُ وَيَهْدِى مَن يَشَاَةً ۚ

به الأرض من الجبال. وهي تسعة عشر. وإن كان أصلها مئة وتسعين إلّا أنّ غيرها ينشعبُ عنها ﴿ لِيَسَنَّيْقِنَ ٱلَّذِينَ أُوتُواۚ ٱلْكِئَبَ ﴾ لأنَّ عدَّتهم تسعة عشر في الكتابَيْن. فإذا سمعوا بمثلها في القرآن أيقنوا: أنَّه منزَّل من الله ﴿ وَيَزْدَادَ ٱلَّذِينَ مَامَنُواً ﴾ بمحمّد _ وهو عطف على ﴿ليستيقن ﴾ _ ﴿ إِيمَنا ﴾ لتصديقهم بذلك، كما صدَّقوا سائر ما أنزل. أو: يزدادون يقيناً لموافقة كتابهم كتاب أولئك ﴿ وَلاَ يَرَّنَابَ الَّذِينَ أُوتُوا ٱلْكِنَبَ وَٱلْمُؤْمِنُونَ ﴾ هذا عطف أيضاً. وفيه توكيد للاستيقان وزيادة الإيمان؟ إذ الاستيقان وازدياد الإيمان دلا على انتفاء الارتياب، ثمة عطف على ﴿ليستيقن﴾ أيضاً ﴿ وَلِيَقُولَ ٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌّ ﴾ نفاق ﴿ وَٱلْكَفِرُونَ ﴾ المشركون. فإن قلت: النفاق ظهر في المدينة والسورة مكّية. قلت: معناه: وليقول ﴿المنافقون﴾ الذين يظهرون في المستقبل بالمدينة بعد الهجرة ﴿والكافرونِ﴾ بمكَّة: ﴿ مَاذَا أَرَادَ اللهُ بِهَذَا مَثَلًا ﴾؟ وهذا إخبار بما سيكون كسائر الإخبارات بالغيوب. وذا لا يخالف كون السورة مكّيّة. وقيل: المراد بالمرض: الشكّ، والارتياب؛ لأنّ أهل مكَّة كان أكثرهم شاكّين. و﴿مثلاً﴾ تمييز لهذا، أو: حال منه، كقوله: ﴿ هَلَذِهِ نَاقَةُ ٱللَّهِ لَكُمْ ءَايَةً ﴾ [الأعراف: ٧٣] ولمّا كان ذكر العدد في غاية الغرابة، وأنّ مثله حقيق بأن تسير به الركبان سيرها بالأمثال سمّي مثلًا. والمعنى: أيّ شيء أراد الله بهذا العدد العجيب؟ وأيّ معنى أراد في أن جعل الملائكة تسعة عشر، لا عشرين؟ وغرضهم إنكاره أصلاً، وأنّه ليس من عند الله، وأنَّه لو كان من عند الله لما جاء بهذا العدد الناقص ﴿ كَنَاكِ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ ﴾ الكاف نصب. و ﴿ ذلك ﴾ إشارة إلى ما قبله من معنى الإضلال والهدى. أي: مثل ذلك المذكور من الإضلال والهدى _ يعني: إضلال المنافقين والمشركين حتى قالوا ما قالوا، وهدي المؤمنين بتصديقه ورؤية الحكمة في ذلك _ ﴿يضلُّ الله من يشاء﴾ من عباده، وهو الذي علم منه اختيار الضلال ﴿وَيَهْدِي مَن يَشَلُّهُ ﴾ وهو الذي علم منه اختيار الاهتداء. وفيه دليل خلق الأفعال، ووصف الله بالهداية

وَمَا يَعَلَوُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَّ وَمَا هِى إِلَّا ذِكْرَىٰ لِلْبَشَرِ ۞ كَلَّا وَٱلْفَمَرِ ۞ وَالَّيْلِ إِذْ أَدْبَرَ ۞ وَالصَّبْحِ إِذَا أَشْفَرَ ۞ إِنَّهَا لَإِجْدَى ٱلكُبْرِ ۞ نَذِيرًا لِلْبَشَرِ ۞ لِمَن شَآةَ مِنكُوْ أَن يَنْفَدَّمَ أَوْ يَنَافَتُرَ ۞ كُلُّ نَفْهِن بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ۖ ۞ إِلَّا أَضْحَبَ ٱلْيَهِينِ ۞

والإضلال. ولمّا قال أبو جهل: أما لربِّ محمد أعوان إلاّ تسعة عشر؟! نزل: ﴿وَمَا يَعَلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ ﴾ لفرط كثرتها ﴿ إِلَّا هُو ﴾ فلا يعزُّ عليه تتميم الخزنة عشرين. ولكن له في هذا العدد الخاص حكمة لا تعلمونها ﴿ وَمَا هِمَ ﴾ متّصل بوصف سقر. و همي ضميرها أي: ﴿وما ﴾ سقر وصفتها ﴿ إِلَّا ذِكْرَىٰ لِلْبَشَرِ ﴾ أي: تذكرة للبشر. أو: ضمير الآيات التي ذكرت فيها.

٣٧ _ ٣٧ _ ﴿ كُلّا ﴾ إنكار _ بعد أن جعلها ذكرى _ أن تكون لهم ذكرى لأنبّم لا يتذكّرون ﴿ وَالْقَبَرِ ﴾ أقسم به لعظم منافعه ﴿ وَالْقِلِ إِذْ أَذَبَرَ ﴾ نافع، وحفص، وحمزة، ويعقوب، وخلف. وغيرُهم: ﴿إذا دَبَر ﴾ ودبَر بمعنى: أدبر. ومعناهما: ولَّى وذهب. وقيل: ﴿أدبر ﴾ ولى ومضى. و﴿ دَبَر ﴾ جاء بعد النهار ﴿ وَالصَّبَحِ إِنّا أَسْفَر ﴾ أضاء. وجواب القسم ﴿ إِنَّهَا ﴾ إنّ سقر ﴿ لَإَحْدَى ٱلكُبر ﴾ هي جمع: الكبرى. أي: ﴿لإحدى البلايا، أو الدواهي ﴿ الكبر ﴾. ومعنى كونها إحداهن: أنهًا من بينهن واحدة في العظم، لا نظيرة لها؛ كما تقول: هو أحد الرجال، وهي إحدى النساء ﴿ نَدِيرًا ﴾ تمييز من ﴿ إحدى ﴾. أي: ﴿ إِنّا لاحدى ﴾ الدواهي إنذاراً ؛ كقولك: هي إحدى النساء عفافاً. وتُبدُل من ﴿ إِلَيْمَا فَي نِفْرَ ﴾ بإعادة الجار ﴿ أَن يَنْقَدّم ﴾ إلى الخير ﴿ أَوْ يَنَاخَرُ ﴾ عنه. وعن الزجّاج: إلى ما أمر أو عمّا نهي.

٣٨ - ﴿ كُلُّ نَفْسِ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةً ﴾ هي ليست بتأنيث رهين في قوله: ﴿ كُلُّ أُمْرِيمٍ عِمَا كَسَبَ رَهِينٌ ﴾ [الطور: ٢١] لتأنيث النفس؛ لأنه لو قصدت الصفة لقيل: رهين. لأنّ فعيلا بمعنى مفعول، يستوى فيه المذكّر والمؤنّث. وإنّما هي: اسم بمعنى: الرهن؛ كالشتيمة بمعنى: الشتم؛ كأنّه قيل: ﴿ كُلّ نفس بما كسبت ﴾ رَهْنٌ بكسبها عند الله غير مفكوك.

٣٩ _ ﴿ إِلَّا أَضَنَ الْيَدِينِ ﴾ أي: أطفال المسلمين؛ لأنَّهم لا أعمال لهم يرتهنون بها. أو: إلَّا المسلمين؛ فإنَّهم فكوا رقابهم بالطاعة؛ كما يخلص الراهن رهنه بأداء الحقّ.

فِي جَنَّنَتِ يَشَاآهُ أُونُ ۚ فَيْ عَنِ ٱلْمُجْرِمِينُ ۚ فَيْ مَا سَلَكَكُرُ فِي سَقَرَ فَي قَالُواْ لَرَ نَكُ مِنَ ٱلْمُصَلِّينَ فَيْ وَلَمْ الْمَصَلِّينَ فَيْ وَلَمْ الْمَصَلِّينَ فَيْ وَلَمْ الْمَصَلِّينَ فَيْ وَلَمْ الْمَصَلِّينَ فَيْ وَلَمْ الْمَاكِينَ فَيْ وَكُنَّا الْمُكَانِّينِ فَيْ وَلَمْ الْمُعْمَالِينَ فَيْ وَلَمْ الْمُعْمَالِينَ فَيْ وَلَمْ الْمُنْ عَنِ التَّذْكِرَةِ الشَّيْفِينَ فَيْ فَمَا لَمُمْ عَنِ التَّذْكِرَةِ مُعْرِضِينَ فَيْ كَانَتُهُمْ حُمُرٌ مُّسْتَنْفِرَةً فَيْ

* ع ٢٠ - ﴿ فِ جَنَّتِ ﴾ أي: هم ﴿ فِي جَنّاتِ ﴾ لا يكتنه وصفها ﴿ يَسَآةُ أُونً * عَنِ ٱلْمُجْرِمِينَ ﴾ يسأل بعضهم بعضاً عنهم. أو: يتساءلون غيرهم عنهم ﴿ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ ﴾ أدخلكم فيها. ولا يقال: لا يطابق قوله: ﴿ ما سلككم ﴾ وهو سؤال للمجرمين وهو سؤال عنهم، وإنما يطابق ذلك لو قيل: يتساءلون المجرمين ما سلككم؟ لان ﴿ ما سلككم ﴾ ليس ببيان للتساؤل عنهم. وإنّما هو حكاية قول المسؤولين عنهم؛ لأنّ ليس ببيان للقون إلى السائلين ما جرى بينهم وبين المجرمين فيقولون: قلنا لهم: المسؤولين يلقون إلى السائلين ما جرى بينهم وبين المجرمين فيقولون: قلنا لهم: ﴿ مَا سلككم فِي سقر؟ قالوا: لم نك من المصلّين ﴾. إلاّ أنّه اختصر كما هو نهج القرآن. وقيل: ﴿ عن ﴾ زيادة.

28 ـ 88 ـ ﴿ قَالُواْ لَرَ نَكُ مِنَ ٱلْمُصَلِّينَ ﴾ أي: لم نعتقد فرضيتها ﴿ وَلَمْ نَكُ نُطّعِمُ ٱلْمِسْكِينَ ﴾ الحوض: الشروع في الباطل، أي: نقول الباطل والزور في آيات الله ﴿ وَكُنَا نُكَذِّبُ بِيَوْمِ الدِّينِ ﴾ الحساب والجزاء ﴿ حَتَّى أَنْنَا ٱلْمُتَوِينُ ﴾ الموت ﴿ فَنَا نَنْعُمُهُمْ شَفْعَهُ ٱلشَّفِعِينَ ﴾ من الملائكة، والجزاء ﴿ حَتَّى أَنْنَا ٱلْمُتَوِينُ ﴾ الموت ﴿ فَنَا نَنْعُمُهُمْ شَفْعَهُ ٱلشَّفِعِينَ ﴾ من الملائكة، والنبيين، والصالحين؛ لأنبًا للمؤمنين دون الكافرين. وفيه دليل ثبوت الشفاعة للمؤمنين. في الحديث: ﴿إنّ من أمّتي من يدخل الجنّة بشفاعته أكثر من ربيعة ومضر » (١٠).

٤٩ ـ ﴿ فَمَا لَمُمْ عَنِ ٱلتَّذْكِرَةِ ﴾ التذكير، وهو: العظة؛ أي: القرآن ﴿ مُعْرِضِينَ ﴾ مولّين. حال من الضمير. نحو: مالك قائماً؟

٥٠، ٥٠ = ﴿ كَأْنَهُمْ حُمُرٌ ﴾ أي: حمر الوحش. حال من الضمير في ﴿ مُعرضين ﴾ ﴿ مُسْتَنفِرَةٌ ﴾ شديدة النفار، كأنها تطلب النفار من نفوسها. وبفتح

رواه أحمد (۲۱۲/٤).

فَرَّتْ مِن فَسْوَرَةٍ ۞ بَلْ يُرِيدُ كُلُّ ٱمْرِي مِنْهُمْ أَن يُؤْنَى صُحُفًا مُّنشَّرَةً ۞ كَلَّا بَل لَا يَخَـافُوكَ ٱلْآخِرَةَ ۞ڪَلَآ إِنَّهُ تَذْكِرَةً ۞ فَمَن شَـآءَ ذَكَرَهُ ۞ وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ هُو أَهْلُ ٱلنَّقْوَىٰ وَأَهْلُ ٱلْمُغْفِرَةِ۞

الفاء مدنيٌّ، وشاميٌّ؛ أي: استنفرها غيرها ﴿ فَرَّتْ مِن قَسْوَرَةٍ ﴾ حال. و"قد" معها مقدّرة. والقسورة: الرماة، أو: الأسد. فعولة من القسر. وهو: القهر والغلبة. شبّهوا في إعراضهم عن القرآن، واستماع الذكر بحمر جدّت في نفارها.

٧٥ _ ﴿ بَلَ يُرِيدُ كُلُ امْرِي مِنْهُمْ أَن يُوْقَى صُحُفَا مُنَشَرَةً ﴾ قراطيس تنشر وتقرأ. وذلك: أنهم قالوا لرسول الله ﷺ: لن نتبعك حتى تأتي كلَّ واحدٍ منا بكتب من السماء، عنوانها: من ربّ العالمين إلى فلان بن فلان، نؤمر فيها باتباعك ونحوه قوله: ﴿ وَلَن نُؤْمِنَ لِرُقِيكَ حَتَى تُنَزِلَ عَلَيْنَا كِنْبَا نَقَرَوُهُ ﴾ [الإسراء: ٩٣] وقيل: قالوا: إن كان محمد صادقاً فليصبح عند رأس كل رجل منا صحيفة فيها براءته وأمنه من النار.

٥٣ _ ﴿ كُلّا ﴾ ردع لهم عن تلك الإرادة وزجر عن اقتراح الآيات. ثمّ قال:
 ﴿ بَل لَا يَخَافُونَ ٱلْآخِرَةَ ﴾ فلذلك أعرضوا عن التذكرة، لا لامتناع إيتاء الصحف.

٤٥ _ ﴿ كَلَّا إِنَّهُ تَذْكِرَةً ﴾ رَدَعَهُم عن إعراضهم عن التذكرة. وقال: إنّ القرآن ﴿ تذكرةً ﴾ بلغةٌ كافيةٌ.

٥٥ ـ ﴿ فَمَن شَاءَ ذَكَرَمُ ﴾ أي: ﴿ فمن شاء ﴾ أن يذكره ولا ينساه فعل، فإنَّ نَفْع ذلك عائد إليه.

٥٦ _ ﴿ وَمَا يَذْكُرُونَ ﴾ وبالتاء: نافع ويعقوب ﴿ إِلَّا أَن يَشَاءَ ٱللَّهُ ﴾ إلّا وقت مشيئة الله، أو: إلّا بمشيئة الله ﴿ هُو أَهْلُ ٱلنَّقَوَىٰ وَأَهْلُ ٱلمَغْفِرَةِ ﴾ في الحديث: «هو أهلٌ أن يتقى، وأهلٌ أن يغفر لمن اتّقاه» (١).

* * *

⁽۱) رواه الترمذي (٣٣٢٨) وابن ماجه (٤٢٩٩).



بِسُ مِ اللَّهِ الزَّكُمُ إِي الزَّكِي مِ

لَا أَفْيِمُ بِيَوْمِ ٱلْقِينَمَةِ ١ وَلَا أُفْيِمُ بِالنَّفْسِ ٱللَّوَامَةِ ١

١ ﴿ لَاۤ أُقْتِمُ بِيَوْمِ ٱلْقِينَمَةِ ﴾ أي: أقسم، عن ابن عباسٍ _ رضي الله عنهما _..
 و﴿لاَ ﴾ صلة؛ كقوله: ﴿ لِثَلَا يَعْلَمُ ﴾ [الحديد: ٢٩] وقوله:

في بئر لاحُوړٍ سَرَى وما شعر

وقوله:

تـذكَّـرت ليلي فـاعترتنـي صبابـةٌ وكــاد ضميرُ القلــب لا يتقطَّـعُ

وعليه الجمهور. وعن الفرّاء ﴿لا﴾ ردّ لإنكار المشركين البعث، كأنّه قيل: ليس المراد كما تزعمون، ثمّ قيل: أقسم بيوم القيامة. وقيل: أصله: ﴿لأقسم﴾ كقراءة ابن كثير، على أنّ اللام للابتداء، و: ﴿أقسم﴾ خبر مبتدأ محذوف. أي: لأنا أقسم. ويقوّيه: أنّه في الإمام بغير ألف، ثمّ أشبع فظهر من الإشباع ألف. وهذا اللام يصحبه نون التأكيد في الأغلب، وقد يفارقه.

٢ - ٣ - ﴿ وَلَا أُقِيمُ بِالنَّقْسِ اللَّوَامَةِ ﴾ الجمهور على أنّه قسم آخر. وعن الحسن:
 أقسم بيوم القيامة ولم يقسم بالنفس اللوّامة، فهي صفة ذمّ، وعلى القسم صفة

أَيَّحْسَبُ ٱلْإِنْسَنُ أَلَّن نَجْمَعَ عِظَامَةُ ﴿ إِنَّ بَلَىٰ قَدِرِينَ عَلَىٰ أَن نُسَوِّى بَنَائَةُ ﴿ بَلَ يُرِبُ ٱلْإِنْسَنُ لِيَفْجُرُ أَمَامَةُ ﴿ فَي يَسَعُلُ أَيَّانَ يَوْمُ ٱلْقِينَةِ ﴿ فَإِذَا بَوْ الْبَصَرُ ﴿ وَوَ حَسَفَ ٱلْفَمَرُ ﴿ وَ وَجُعَ ٱلشَّمْسُ وَٱلْفَمَرُ ﴿ فَي يَقُولُ ٱلْإِنْسَنُ يَوْمَ إِلَيْ اَلْمَقَرُ ﴿ فَي كَلَّ لَا وَزَدَ فِي إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَهِذِ ٱلْمُسْتَقَرُ ﴿ فَي يَعَلُوا لَا مِنْدُ وَاللَّهُ مَا لَيْ مَا قَدَمٌ وَأَخَرَ فَي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ

مدح، آي: النفس المتقية التي تلوم على التقصير في التقوى. وقيل: هي نفس آدم لم تزل تلوم على فعلها التي خرجت به من الجنّة. وجواب القسم محذوف. أي: لتبعثنّ. دليله: ﴿ أَيَحْسَبُ ٱلْإِنْسَنُ ﴾ أي: الكافر المنكر للبعث ﴿ أَلَنَ نَجْمَعَ عِظَامَهُ ﴾ بعد تفرّقها ورجوعها رفاتاً مختلطاً بالتراب.

٤_﴿ بَكَ ﴾ أوجبت ما بعد النفي. أي: ﴿ بلى ﴾ نجمعها ﴿ قَدِرِينَ ﴾ حال من الضمير في نجمع. أي: نجمعها ﴿ قادرين ﴾ على جمعها وإعادتها كما كانت. أو: قادرين ﴿ عَلَىٰ أَن نُسُوِّى بَنَانَامُ ﴾ أصابعه كما كانت في الدنيا بلا نقصان وتفاوت مع صغرها، فكيف بكبار العظام؟

٥ ﴿ بَلْ يُرِيدُ ٱلْإِنسَانُ ﴾ عطف على ﴿ أيحسب ﴾ فيجوز أن يكون مثله استفهاماً ﴿ لِيَفْجُرُ أَمَامَهُ ﴾ ليدوم على فجوره فيما يستقبله من الزمان.

٦ _ ﴿ يَسَعُلُ أَيَّانَ ﴾ متى ﴿ يَوْمُ الْقِينَةِ ﴾ سؤال متعنِّتِ مستبعدٍ لقيام الساعة .

٧-١٠-٧ ﴿ وَخَسَفَ الْمَارُ ﴾ تحيّر فزعاً. وبفتح الراء مدّنيٌ: شخص ﴿ وَخَسَفَ الْقَمَرُ ﴾ ذهب ضوؤه، أو: غاب. من قوله: ﴿ فَنَسَفْنَا بِهِ ﴾ [القصص: ٨١] وقرأ أبو حيوة بضم الخاء ﴿ وَجُمِعَ النَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴾ أي: جمع بينهما في الطلوع من المغرب. أو: جمعا في ذهاب الضوء. أو: يجمعان فيقذفان في البحر فيكون نار الله الكبرى ﴿ يَقُولُ ٱلْإِنسَنُ ﴾ الكافر ﴿ يَوْمَإِ أَيْنَ ٱلْمَرُ ﴾ هو مصدر. أي: الفرار من النار. أو: المؤمن أيضاً من الهول. وقرأ الحسن بكسر الفاء. وهو يحتمل المكان والمصدر.

١١، ١١ - كَلَّا ﴾ ردعٌ عن طلب المفرِّ ﴿ لا وَزَدَ ﴾ لا ملجاً ﴿ إِلَىٰ رَبِكَ ﴾ خاصةً
 ﴿ يَوْمَهِذِ ٱلسَّنَقَرُ ﴾ مستقر العباد. أو: موضع قرارهم من جنّة أو نار، مفوض ذلك
 إلى مشيئته، من شاء أدخله الجنّة، ومن شاء أدخله النار.

١٣ _ ﴿ يُنَبُّوا ٱلْإِنْدَنُ يَوْمَيِذٍ ﴾ يخبر ﴿ بِمَا قَدَّمَ ﴾ من عمل عمله ﴿ وَأَخَرَ ﴾ مالم يعمله.

بَلِ ٱلْإِنسَنُ عَلَىٰ نَفْسِهِ ـ بَصِيرَةٌ ﴿ وَلَوْ ٱلْغَىٰ مَعَاذِيرَهُ ۞ لَا شُحَرِكَ بِهِ ـ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ = ۞ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَتُمُ وَقُرْمَانَهُ ۞ فَإِذَا قَرَأْنَهُ فَالَيْعَ قُرْءَانَهُ ۞ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْسَنَا بَيَانَمُ ۞ كَلَّ بَلْ يُحِبُّونَ ٱلْعَاجِلَةَ ۞ وَتَذَرُونَ ٱلْآخِرَةَ ۞

15 - ﴿ بَلِ ٱلْإِنْسُنُ عَلَى نَقْسِهِ عَلِيهِ أَلَّهِ مُنَالَعُة ، كعلامة . أو : أنّه لأنّه أراد به جوارحه ؛ إذ جوارحه تشهد عليه . أو : هو حجّة على نفسه . والبصيرة : الحجّة . قال الله تعالى : ﴿ قَدْ جَآءَكُم بَصَآبِرُ مِن رَّتِكُم ﴾ [الأنعام : ١٠٤] وتقول لغيرك : أنت حجة على نفسك ، وبصيرة . رفع بالابتداء ، وخبره ﴿ على نفسه ﴾ تقدّم عليه . والجملة خبر ﴿ الإنسان ﴾ كقولك : زيد على رأسه عمامة . والبصيرة على هذا يجوز أن يكون الملك الموكّل عليه .

• ١٥ ﴿ وَلَوْ أَلْقَىٰ مَعَاذِيرَهُ ﴾ ولو أرخى ستوره. والمعذار: الستر. وقيل: ولو جاء بكل مَعذرة ما قبلت منه، فعليه من يكذب عذره. والمعاذير ليس بجمع معذرة؛ لأنّ جمعها معاذر. بل هي: اسم جمع لها. ونحوه: المناكير في المنكر.

17، ١٦ ﴿ لَا تَحْرَكُ بِهِ عَلَى القرآن ﴿ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ عَلَى القرآن. وكان عَلَى الخذ في القراءة قبل فراغ جبريل كراهة أن يتفلّت منه. فقيل له: ﴿لا تحرّكُ لسانك بقراءة الوحي ما دام جبريل يقرأ ﴿ لتعجل به ﴾ لتأخذه على عجلة؛ ولئلا يتفلّت منك. ثمّ عللُ النهي عن العجلة بقوله: ﴿ إِنَّ عَلَيْنَا جَمَّمُ مُ فِي صدرك ﴿ وَقُرْءَانَهُ ﴾ منك. ثمّ عللُ النهي عن العجلة بقوله: ﴿ إِنَّ عَلَيْنَا جَمَّمُ مُ فِي صدرك ﴿ وَقُرْءَانِهُ وَ إِنْ القراءة. ونحوه: ﴿ وَلَا تَعْجُلُ بِالقُرْءَانِ مِن وَإِثْبَاتَ وَرَاءَتُهُ فِي السانك. والقرآن: القراءة. ونحوه: ﴿ وَلَا تَعْجُلُ بِالقُرْءَانِ مِن فَبْلُ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحُمُهُ ﴾ [طه: ١١٤].

11، 19 ﴿ فَإِذَا قَرَأْنَهُ ﴾ أي: قرأه عليك جبريل _ فجعل قراءة جبريل قراءته _ فَيَنَا بَيَانَمُ ﴾ إذا أشكل عليك هُمُّ إِنَّا عَلَيْنَا بَيَانَمُ ﴾ إذا أشكل عليك شيءٌ من معانيه.

٧٠، ٢١ - ﴿ كُلَّا ﴾ ردع عن إنكار البعث. أو: ردع لرسول الله ﷺ عن العجلة وإنكار لها عليه. وأكّده بقوله: ﴿ بَلْ شِحْبُونَ الْعَاجِلَةَ ﴾ كأنّه قيل: بل أنتم يا بني آدم لأنّكم خلقتم من عجل، وطبعتم عليه تعجلون في كلّ شيء، ومن ثمّ ﴿ تَحْبُونَ الْعَاجِلَةِ ﴾ الدار الآخرة ونعيمها فلا

وُجُوهٌ يَوْمَهِذِ نَاضِرَهُ ﴿ إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿ وَوُجُوهٌ يَوْمَهِذِ بَاسِرَةٌ ۞ نَظُنُ أَن يُفْعَلَ جَا فَاقِرَةٌ ۞ كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ الْتَرَاقِ ۞ وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ ۞ وَظَنَ أَنَّهُ الْفِرَاقُ ۞ وَالْنَفَّتِ اَلسَّاقُ بِالسَّاقِ

تعملون لها. والقراءة بالتاء فيهما مدنيٌّ وكوفيٌّ.

۲۲، ۲۲ و رُجُونٌ هي وجوه المؤمنين ﴿ يَوْمَ إِنْ أَضِرَا كُو حسنةٌ ناعمةٌ ﴿ إِلَىٰ رَبِّهَا فَاظِرَةٌ ﴾ بلا كيفية، ولا جهة، ولا ثبوت مسافة، وحمل النظر على الانتظار لأمر ربّها، أو لثوابه، لا يصح؛ لأنّه يقال: نظرت فيه: أي: تفكّرت. ونظرته: انتظرته. ولا يعدّى بإلى إلا بمعنى الرؤية. مع أنّه لا يليق الانتظار في دار القرار.

٢٤، ٢٥ ـ ﴿ وَقُجُونُ يُوَمَيْزِ بَاسِرَةً ﴾ كالحة شديدة العبوس، وهي: وجوه الكفار ﴿ تَطُنُّ ﴾ تتوقّع ﴿ أَن يُفْمَلُ بِيا ﴾ فعل هو في شدّته ﴿ فَاقِرَةٌ ﴾ داهية تقصم فقار الظهر.

٢٦ ﴿ كُلاّ ﴾ ردع عن إيثار الدنيا على الآخرة، كأنّه قيل: ارتدعوا عن ذلك، وتنبّهوا على ما بين أيديكم من الموت؛ الذي عنده تنقطع العاجلة عنكم، وتنتقلون إلى الآجلة؛ التي تبقون فيها مخلّدين ﴿ إِذَا بَلَفَتِ ﴾ أي: الروح. وجاز وإن لم يجرلها ذكر؛ لأنّ الآية تدلّ عليها ﴿ التَّرَاقِ ﴾ العظام المكتنفة لثغرة النحر عن يمين وشمال. جمع: ترقوة.

٧٧ ـ ﴿ وَقِيلَ مَنْ كَاقِ ﴾ يقف حفص على ﴿ من ﴾ وقيفة. أي: قال حاضرو المحتضر بعضهم لبعض: أيّكم يرقيه ممّا به؟ من: الرقية، مِنْ حدِّ: "ضَرَبَ» أو: هو من كلام الملائكة: أيّكم يرقَى بروحه: أملائكة الرحمة، أم ملائكة العذاب؟ من الرقيِّ، من حدِّ "علم».

٢٨ ﴿ وَظَنَّ ﴾ أيقِن المحتضر ﴿ أَنَّهُ ٱلْفِرَاقُ ﴾ أنّ هذا الذي نزل به هو: فراق
 الدنيا المحبوبة.

٢٩ ـ ﴿ وَالْنَقَٰتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ ﴾ التوت ساقاه عند موته. وعن سعيد بن المسيِّب: هما ساقاه حين تُلفّان في أكفانه. وقيل: شدّة فراق الدنيا بشدّة إقبال الآخرة، على أنّ الساق مثلٌ في الشدّة. وعن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ: هما همان: همّ الأهل والولد، وهمُّ القدوم على الواحد الصمد.

إِلَى رَبِكَ يَوْمَهِ ذِ ٱلْمَسَاقُ ۞ فَلَاصَدَّقَ وَلَاصَلُ ۞ وَلَكِن كُذَّبَ وَتَوَلَى ۞ ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ ـ يَتَمَطَّى ۞ أَوْلَى لَكَ فَأُوْلَى ۞ ثُمَّ أَوْلَى لَكَ فَأُوْلَ ۞ أَيَحْسَبُ ٱلْإِنسَنُ أَن يُتَرَّكُ سُدًى ۞ أَلَهُ يَكُ نُطْفَةً مِن مَّنِيِّ يُمْنَى ۞ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى ۞ فَعَلَ مِنْهُ ٱلزَّوْجَيْنِ ٱلذَّكرَ وَٱلْأَنْتَى ۞

٣٠ ﴿ إِنَ رَبِّكَ يَوْمَهِذِ ٱلْمَسَاقُ ﴾ هو مصدر: ساقه. أي: مساق العباد إلى حيث أمر الله، إمّا إلى الجنّة، أو إلى النار.

٣١، ٣٢ _ ﴿ فَلاَصَدَّقَ ﴾ بالرسول والقرآن ﴿ وَلاَصَلَىٰ ﴾ الإنسان _ في قوله: ﴿ وَلَاصَلَىٰ ﴾ الإنسان أن لن نجمع عظامه ﴾ _ ﴿ وَلَاَكِن كُذَّبَ ﴾ بالقرآن ﴿ وَتَوَلَّىٰ ﴾ عن الإيمان. أو: ﴿ فلا صدّق ﴾ ماله. يعني: فلا زكّاه.

٣٣ ﴿ ثُمَّ ذَهَبَ إِنَّ أَهْلِهِ يَتَمَطَّى ﴾ يتبختر. أصله: يتمطط. أي: يتمدّد؛ لأنَّ المتبختر يمدُّ خطاه، فأبدلت الطاء ياء لاجتماع ثلاثة أحرف متماثلة.

٣٤، ٣٥ ﴿ أَوْلَىٰ لَكَ ﴾ بمعنى: ويل لك، وهو دعاء عليه بأن يليه ما يكره ﴿ فَأَوْلَىٰ ﴿ ثُمَّ أَوْلَىٰ لَكَ فَأَوْلَىٰ ﴾ كرّر للتأكيد. كأنّه قال: ويل لك، فويل، ثمّ ويل لك، فويل. وقيل: ويل لك يوم الموت، وويل لك في القبر، وويل لك حين البعث، وويل لك في النار.

٣٦ ﴿ أَيَحْسَبُ ٱلْإِنْسَنُ أَن يُتْرَكَ سُتَى ﴾ أيحسب الكافر أن يترك مهملاً لا يؤمر، ولا ينهى، ولا يبعث، ولا يجازى؟

٣٧ ﴿ أَلَوْ يَكُ نُطْفَةُ مِن مَّغِوِّ يُمُنَىٰ ﴾ بالياء: ابن عامر، وحفص. أي: يراق المني في الرحم. وبالتاء: يعواد إلى النطفة.

٣٨ ﴿ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً ﴾ أي: صار المني قطعة دم جامد بعد أربعين يوماً ﴿ فَخَلَقَ فَسُوَّىٰ﴾ فخلق الله منه بشراً سويّاً.

٣٩ ﴿ فِعَلَ مِنْهُ ٱلزَّوْجَيْنِ ٱلذِّكْرَوَالْأَنْثَةِ ﴾ أي: من المنيِّ الصنفين.

أَلْتُسَ ذَالِكَ بِقَلدِرٍ عَلَىٰ أَن يُحْتِى ٱلْمُوَتَىٰ إِنَّ

٤٠ ﴿ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَن يُحْتِى ٱلْمُؤَفَّ ﴾ أليس الفعّال لهذه الأشياء بقادر على الإعادة؟ وكان ﷺ إذا قرأها يقول: «سبحانك، بلى»(١).

* * *

⁽۱) رواه أبو داود (۸۸۷).



بِسَ مِ اللَّهِ الزَّهِ الْمُعَلِي الزَّكِيلِ مِ

هَلْ أَنَّ عَلَى ٱلْإِنسَنِ حِينٌ مِّنَ ٱلدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذَكُورًا ۞ إِنَّا خَلَقْنَا ٱلْإِنسَنَ مِن نُطُفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ۞ إِنَّا هَدَيْنَهُ ٱلسَّبِيلَ إِمَّا

ا _ ﴿ هَلَ أَنَ ﴾ قد مضى ﴿ عَلَ ٱلإِنكَنِ ﴾ آدم _ عليه السلام _ ﴿ حِينٌ مِّنَ ٱلدَّهْرِ ﴾ أربعون سنة مصوَّراً قبل نفخ الروح فيه ﴿ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذَكُورًا ﴾ لم يذكر اسمه، ولم يدر ما يراد به؛ لأنّه كان طيناً يمرّ به الزمان. ولو كان غير موجود لم يوصف بأنّه قد أتى عليه حين من الدهر. ومحلّ ﴿ لم يكن شيئاً مذكوراً ﴾ النصب على الحال من ﴿ الإنسان ﴾ . أي : أتى عليه ﴿ حينٌ من الدهر ﴾ غير مذكور .

٢- ﴿ إِنَّا خَلَقْنَا ٱلْإِنسَنَ ﴾ أي: ولد آدم _ وقيل: الأوّل ولد آدم أيضاً. و ﴿ حين من الدهر ﴾ على هذا: مدّة لبثه في بطن أمّه إلى أن صار شيئاً مذكوراً بين الناس _ ﴿ مِن نُطْفَةٍ أَمْسَاجٍ ﴾ نعت، أو: بدل منها. أي: ﴿ مِن نُطْفَةٍ أَمْسَاجٍ ﴾ النحل: ٤] قد امتزج فيها الماءان. ومشجه، ومزجه: بمعنى. و ﴿ نطفة أمشاج ﴾ كبرمة أعشار. فهو لفظ مفرد غير جمع ؛ ولذا وقع صفة للمفرد. ﴿ نَبْتَلِيهِ ﴾ حال. أي: خلقناه مبتلين. أي: مريدين ابتلاءه بالأمر والنهي ﴿ فَجَمَلْنَهُ سَيِمًا بَصِيرًا ﴾ ذا

٣ ﴿ إِنَّا هَدَيْنَهُ ٱلسَّبِيلَ ﴾ بيّنا لـ ه طريق الهدى بأدلة العقل والسمع ﴿ إِمَّا

شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ۞ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَنفِرِينَ سَلَسِلَاْ وَأَغْلَلُا وَسَعِيرًا ۞ إِنَّ الْأَثْرَارَ يَشْرَبُونَ مِن كَأْسِ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ۞ عَيْنَا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَقْدِيرًا ۞ يُوفُونَ بِالنَّذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا ۞

شَاكِرًا﴾ مؤمناً ﴿ وَإِمَّا كَفُورًا﴾ كافراً، حالان من الهاء في ﴿هديناه﴾. أي: إن شكر أو كفر فقد هديناه السبيل في الحالين. أو من ﴿السبيل﴾ أي: عرّفناه السبيل ﴿إمّا﴾ سبيلاً ﴿كفوراً﴾. ووصف السبيل بالشكر والكفر مجاز.

٤ ـ ولمّا ذكر الفريقين أتبعهما ما أعد لهما فقال: ﴿ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَفْرِينَ سَكَسِلاً ﴾ جمع سلسلة. بغير تنوين: حفص، ومكّيٌ، وأبو عمرو، وحمزة. وبه؛ ليناسب ﴿أغلالًا وسعيراً ﴾ إذ يجوز صرف غير المنصرف للتناسب: غيرهم ﴿ وَأَغَلَالًا ﴾ جمع غُل ﴿ وَسَعِيرًا ﴾ ناراً موقدة.

٥، ٦-وقال: ﴿إِنَّ ٱلْأَبْرَارَ ﴾ جمع: برّ، أو: بارّ، كربّ، وأرباب، وشاهد، وأشهاد. وهم الصادقون في الإيمان، أو: الذين لا يؤذون الذرّ، ولا يضمرون الشرّ - ﴿يَشْرَبُونَ مِن كَأْسِ ﴾ خمر. فنفس الخمر تسمّى: كأساً. وقيل: الكأس: الزجاجة إذا كانت فيها خمر ﴿كَانَ مِزَاجُهَا ﴾ ما تمزج به ﴿كَانُ مِزَاجُهَا ﴾ ماء كافورٌ. وهو اسم عين في الجنّة ماؤها في بياض الكافور، ورائحته، وبرده ﴿عَيْنَا ﴾ بدل منه ﴿يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللهِ ﴾ أي: منها، أو: الباء ورائحته، أو: هو محمول على المعنى. أي: يلتذ بها. أو: يروى بها. وإنّما قال أوّلاً: بحرف ﴿مِنْ ﴾ وثانياً بحرف الباء ؛ لأنّ الكأس مبتدأ شربهم، وأوّل غايته. وأمّا العين فيها يمزجون شرابهم فكأنّه قيل: يشرب عباد الله بها الخمر ﴿يُشَخِرُنَهُ وَمَا حيث شاؤوا من منازلهم ﴿تَشْجِيرًا ﴾ سهلاً لا يمتنع عليهم.

٧ ﴿ يُوفُونَ بِالنَّدْرِ ﴾ بما أوجبوا على أنفسهم. وهو جواب مَنْ عسى يقول: ما لهم يرزقون ذلك؟ والوفاء بالنذر مبالغة في وصفهم بالتوفّر على أداء الواجبات؛ لأنّ مَنْ وفيّ بما أوجبه على نفسه لوجه الله كان بما أوجبه الله عليه أوفى ﴿ وَيَحَافُونَا يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ ﴾ شدائده ﴿ مُسْتَطِيرًا ﴾ منتشراً ، من: استطار الفجر.

وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّدٍ، مِسْكِينَا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ۞ إِنَّمَا نُطْعِمُكُو لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِبَدُ مِنكُو جَزَلَهُ وَلَا شُكُودًا ۞ إِنَّا نَخَافُ مِن رَّيِنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَتَطَرِيرًا ۞ فَوَقَنَهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَالِكَ ٱلْيَوْمِ وَلَقَنَهُمْ نَضْرَةً وَسُرُودًا ۞ وَجَزَعِهُم بِمَاصَبُرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا ۞

٨ = ﴿ وَيُطْعِمُونَ ٱلطَّعَامَ عَلَى حُتِهِ عَلَى حُتِهِ عَلَى حُتِهِ الطعام، أي: مع الاشتهاء والحاجة إليه.
 أو: على حبّ الله ﴿ مِشْكِينًا ﴾ فقيراً عاجزاً عن الاكتساب ﴿ وَيَشِمًا ﴾ صغيراً لا أب
 له ﴿ وَأَسِيرًا ﴾ مأسوراً مملوكاً أو غيره.

٩ ـ ثمّ عللوا إطعامهم فقالوا: ﴿ إِنَّمَا نُطْعِمُكُو لِوَجْوِاللَّهِ ﴾ أي: لطلب ثوابه. أو: هو بيان من الله عزّ وجلّ عمّا في ضمائرهم؛ لأنّ الله تعالى علمه منهم فأثنى عليهم وإن لم يقولوا شيئاً ﴿ لَا نُرِبُهُ مِنكُو جَزّاتُ ﴾ هديّة على ذلك ﴿ وَلَا شُكُورًا ﴾ ثناءً. وهو مصدر، كالشكر.

١٠ ـ ﴿ إِنَّا نَخَافُ مِن رَّيِنا ﴾ أي: إنّا لا نريد منكم المكافأة لخوف عقاب الله على طلب المكافأة بالصدقة. أو: ﴿إنّا نخاف من ربّنا ﴾ فتصدّقنا لوجهه حتّى نأمن من ذلك الحوف ﴿ يَوَمَّا عَبُوسًا قَطَرِيرًا ﴾ وصف اليوم بصفة أهله من الأشقياء. نحو: خارك صائم. والقمطرير: الشديد العبوس؛ الذي يجمع ما بين عينيه.

١١ ـ ﴿ فَوَتَنهُمُ ٱللَّهُ شَرَّ ذَالِكَ ٱلْيَوْمِ ﴾ صانهم من شدائده ﴿ وَلَقَنْهُمْ ﴾ أعطاهم بدل عبوس الفجّار ﴿ نَضْرَةً ﴾ حسناً في الوجوه ﴿ وَسُرُونًا ﴾ فرحاً في القلوب.

١٢ _ ﴿ وَجَزَعْهُم بِمَاصَبُرُفا ﴾ بصبرهم على الإيثار .

نزلت في عليًّ، وفاطمةً، وفضّة _ جارية لهما _: لما مرض الحسن والحسين _ رضي الله عنه _ من _ رضي الله عنه _ من يهوديًّ ثلاثة أصوع من الشعير فطحنت فاطمة لله ورضي الله عنها _ كلّ يوم صاعاً وخبزت، فآثروا بذلك ثلاث عشايا على أنفسهم مسكيناً، ويتيماً، وأسيراً، ولم يذوقوا إلا الماء في وقت الإفطار (١) ﴿ جَنّة كَ بستاناً فيه مأكلٌ هنيءً ﴿ وَحَرِيراً ﴾ فيه ملبسٌ بهيًّ.

⁽۱) قال الحكيم الترمذي: هذا حديث مزوق، فهذا وأشباهه عامتها مفتعلة. (نوادر الأصول ١ / ٢٤٦ _ ٢٤٧).

مُتَّكِدِينَ فِهَاعَلَى ٱلْأَزَآبِكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسَا وَلَا زَمْهَرِيرًا ١٥ وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا وَدُلِلَتْ قُطُوفُهَا نَذْلِيلًا ١١ وَيُطَافُ عَلَيْهِم بِعَانِيَةٍ مِّن فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَرَارِيرًا ١١ وَقَارِيرًا مِن فِضَّةٍ

17 - ﴿ مُتَكِينَ ﴾ حال من هم في ﴿ جزاهم ﴾ ﴿ فِيهَا ﴾ في الجنة ﴿ عَلَى ٱلْأَرْآبِكِ ﴾ الأسرة. جمع: الأريكة ﴿ لَا يَرَوْنَ ﴾ حال من الضمير المرفوع في ﴿ متكئين ﴾ : غير رائين ﴿ فِيهَا ﴾ في الجنة ﴿ شَمْسًا وَلَا رَمّهريرًا ﴾ لأنه لا شمس فيها ولا زمهرير، فظلها دائم، وهواؤها معتدل، لا حرّ شمس يحمي، ولا شدّة برد تؤذي. وفي الحديث: «هواء الجنّة سجسج لا حرّ ولا قرّ الله شمس وقمر. وقيل: القمر. أي: الجنّة مضيئةٌ، لا يحتاج فيها إلى شمس وقمر.

18 - ﴿ وَدَانِيةً عَلَيْمٍ طِلْلُهُا ﴾ قريبةً منهم ظلال أشجارها. عُطفت على ﴿ جَنّه ﴾ . أي: ﴿ وَ ﴾ جَنّةٍ أخرى ﴿ دانية عليهم ظلالها ﴾ . كأنهم وعدوا جنّتين ؛ لأنهم وصفوا بالخوف _ بقوله : ﴿ إنّا نخاف من ربّنا ﴾ _ ﴿ وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنّانِ ﴾ [الرحمن : ٤٦] ﴿ وَذُلِلَتَ ﴾ سخّرت للقائم والقاعد والمتكى ع . وهو حال من ﴿ دانية ﴾ أي : تدنو ظلالها عليهم في حال تذليل قطوفها عليهم . أو : معطوفة عليها ، أي : ﴿ ودانية عليهم ظلالها ﴾ ومذللة ﴿ قُطُونُهَا ﴾ ثمارها . جمع : قطف ﴿ ذَلْلِلُهُ ﴾ .

17، 10 ﴿ وَيُطَافُ عَلَيْم مِانِهُ مِن فِضَةٍ ﴾ أي: يدير عليهم خدمهم كؤوس الشراب. والآنية: جمع إناء، وهو وعاء الماء ﴿ وَأَكُوابٍ ﴾ أي: من فضة _ جمع: كوب، وهو: إبريق لا عروة له _ ﴿ كَانَتْ قَوَارِيرَا ﴾ كان تامة. أي: كوتت فكانت قوارير بتكوين الله. نصب على الحال _ ﴿ قَوَارِيرًا مِن فِضَةٍ ﴾ أي: مخلوقة من فضة، فهي جامعة لبياض الفضة وحسنها، وصفاء القوارير وشفيفها؛ حيث يرى ما فيها من الشراب من خارجها. قال ابن عباس _ رضي الله عنهما _: قوارير كل أرض من تربتها. وأرض الجنة فضة. قرأ نافع، والكسائي، وعاصم، وفي رواية أبي بكر بالتنوين فيهما، وحمزة، وابن عامر، وأبو عمرو، وحفص بغير تنوين فيهما، وابن كثير بتنوين الأوّل. فالتنوين في الأوّل لتناسب الآي

⁽۱) ذكره الزمخشري في تفسيره (٤/ ٦٧٠).

فَذَّرُوهَا نَقْدِيرًا ﴿ وَمُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسَا كَانَ مِزَاجُهَا زَنِجَبِيلًا ۞ عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا ۞ ﴿ وَيَطُونُ عَلَيْهِمْ وِلْدَنَّ تُحَلَّدُونَ إِذَا رَأَيْنَهُمْ حَسِبْنَهُمْ لُوْلُؤَا مَنثُورًا ۞ وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا ۞ عَلِيهُمْ

المتقدّمة، والمتأخّرة، وفي الثاني لإتباعه الأوّل. والوقف على الأوّل قد قيل، ولا يؤثق به؛ لأنّ الثاني بدل الأوّل ﴿ فَدَّرُهُمَا نَقْدِيرًا ﴾ صفة لـ ﴿قوارير من فضّة ﴾ أي: أهل الجنة قدّروها على أشكال مخصوصة، فجاءت كما قدّروها تكرمةً لهم، أو: السقاة جعلوها على قدر ريّ شاربها، فهي ألذّ لهم، وأخفّ عليهم. وعن مجاهد: لا يُفيض، ولا يَغيض.

10 ، 10 _ ﴿ وَيُسْقَوْنَ ﴾ أي: الأبرار ﴿ فِيهَا ﴾ في الجنة ﴿ كَأْسُا ﴾ خمراً ﴿ كَانَ مِنَاجُهَا زَنِجَبِيلًا * عَيْنًا ﴾ _ بدل من ﴿ زنجبيلًا ﴾ _ ﴿ فِيهَا ﴾ في الجنة ﴿ تُسَعَى ﴾ تلك العين ﴿ سَلَسِيلًا ﴾ . سمّيت العين ﴿ زنجبيلًا ﴾ لطعم الزنجبيل فيها، والعرب تستلذه وتستطيبه ؛ و﴿ سلسبيلًا ﴾ لسلاسة انحدارها في الحلق وسهولة مساغها. قال أبو عبيدة: ماء سلسبيل: أي: عذب طيّب.

١٩ _ ﴿ ﴿ وَيَطُونُ عَلَيْهِمْ وِلَدَانَ ﴾ غلمان ينشئهم الله لخدمة المؤمنين. أو: ولدان الكفرة يجعلهم الله تعالى خدماً لأهل الجنة ﴿ عُلَدُونَ ﴾ لا يموتون ﴿ إِذَا رَأَيْنَهُمْ صَبِنَهُمْ ﴾ لحسنهم، وصفاء ألوانهم، وانبثاثهم في مجالسهم ﴿ لُوْلُؤَا مَنْتُولًا ﴾. وتخصيص المنثور لأنّه أزين في النظر من المنظوم.

٢٠ ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ ثُمّ ﴾ ﴿ وُمْمَ ﴿ طُرف. أي: في الجنّة. وليس لـ ﴿ رأيت ﴾ مفعول ظاهر، ولا مقدّر ليشيع في كلّ مرثيّ. تقديره: ﴿ وإذا ﴾ اكتسبت الرؤية في الجنّة ﴿ رَأَيْتَ نَعِيا ﴾ كثيراً ﴿ وَمُلّكًا كِيراً ﴾ واسعاً. يروى: «أنّ أدنى أهل الجنّة منزلة ينظر في ملكه مسيرة ألف عام يرى أقصاه كما يرى أدناه » (١). وقيل: ملك لا يعقبه هُلك. أو: لهم فيها ما يشاؤون، أو يسلم عليهم الملائكة ويستأذنون في الدخول عليهم.

٧١ _ ﴿ عَلِيُّهُم ﴾ بالنصب على أنَّه حال من الضمير في ﴿ يطوف عليهم ﴾ .

رواه أحمد (٢/ ٦٤) والترمذي (٢٥٥٦).

ثِيَابُ سُندُسٍ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقُ وَحُلُّواْ أَسَاوِرَ مِن فِضَّةِ وَسَقَنْهُمْ دَبُّهُمْ شَكَابًا طَهُورًا ﷺ إِذَّا هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا ﷺ إِنَّا نَعَنُ نَزَلْنَا عَلَيْكَ ٱلْفُرَءَانَ تَنزِيلًا ﷺ فَأَصْبِرَ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ

أي: ﴿يطوف عليهم ولدان﴾ عالياً للمطوف عليهم ﴿ثياب﴾. وبالسكون: مدنيّ، وحمزة، على أنّه مبتدأ خبره ﴿يُابُسُنُسٍ﴾. أي: ما يعلوهم من ملابسهم ﴿ثياب سندس﴾ رقيق الديباج ﴿خُشِرُ ﴾ جمع: أخضر ﴿وَإِسْتَبْرَقُ ﴾ غليظ. برفعهما؛ حملاً على الثياب، نافع، وحفص. وبجرّهما؛ حمزة، وعليّ، حملاً على ﴿سندس﴾. ويرفع الأوّل، وجرّ الثاني، أو عكسه: غيرهم ﴿وَحُلُواً﴾ عطف على ﴿ويطوف عليهم ﴾ ﴿أسَاوِرَ مِن فِضَة ﴾. وفي سورة الملائكة ﴿يُكُونَ فِيها مِن أَهل الجنّة أَسَاوِرَ مِن ذَهب وأَوْلُوا ﴾ [فاطر: ٣٣] قال ابن المسيّب: لا أحد من أهل الجنّة ﴿وَسَعَنهُمْ رَبُهُمْ ﴾ أضيف إليه تعالى للتشريف والتخصيص. وقيل: إنّ الملائكة يعرضون عليهم الشراب فيأبون قبوله منهم، ويقولون: لقد طال أخذنا من الوسائط، فإذا هم بكاسات تلاقي أفواههم بغير أكفً من غيب إلى عبد ﴿ شَرَابًا ولا تكليف ثمّ. أو: لأنّه لم يعصر فتمسّه الأيدي الوضرة (١)، وتدوسه الأقدام ولا تكليف ثمّ. أو: لأنّه لم يعصر فتمسّه الأيدي الوضرة (١)، وتدوسه الأقدام الدنسة.

٢٢ _ يقال لأهل الجنة: ﴿إِنَّ هَاذَا﴾ النعيم ﴿كَانَ لَكُرْجَزَآءُ﴾ لأعمالكم ﴿ وَكَانَ سَعْيُكُم مَشْكُورًا﴾ لأعمالكم ﴿ وَكَانَ سَعْيُكُم مَشْكُورًا﴾ محموداً، مقبولاً، مرضيّاً عندنا؛ حيث قلتم للمسكين، واليتيم، والأسير: ﴿لا نريد منكم جزاء ولا شكوراً﴾.

٧٣، ٢٤ _ ﴿ إِنَّا نَعْنُ نَزَلْنَا عَلَيْكَ ٱلْقُرْءَانَ تَنزِيلًا ﴾ تكرير الضمير بعد إيقاعه اسماً لإنّ، تأكيد على تأكيد لمعنى اختصاص الله بالتنزيل ليتقرر في نفس النبي ﷺ: أنّه إذا كان هو المنزّل لم يكن تنزيله مفرّقاً إلاّ حكمةً وصواباً. ومن الحكمة: الأمر بالمصابرة ﴿ فَأَصْبِرُ لِحُكْمِ رَبِّكَ ﴾ عليك بتبليغ الرسالة، واحتمال الأذية، وتأخير نصرتك على أعدائك من أهل مكّة ﴿ وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ ﴾ من الكفار للضجر من تأخر

⁽١) «الوضر»: الدرن والدسم.

الظفر ﴿ اَيْمًا ﴾ راكباً لما هو إثم، داعياً لك إليه ﴿ أَوَ كَفُورًا ﴾ فاعلاً لما هو كفر داعياً لك إليه؛ لأنهم إمّا أن يدعوه إلى مساعدتهم على فعل هو إثم، أو كفر، أو غير إثم، ولا كفر. فنهى أن يساعدهم على الأوّلين دون الثالث. وقيل: الآثم: عتبة؛ لأنّه كان ركّاباً للمآثم والفسوق. والكفور: الوليد، لأنّه كان غالياً في الكفر والجحود. والظاهر: أنّ المراد كلُّ آثم وكافر. أي: لا تطع أحدهما. وإذا نهى عن طاعة أحدهما لا بعينه فقد نهى عن طاعتهما، ومتفرّقاً. ولو كان بالواو لجاز أن يطبع أحدهما؛ لأن الواو للجمع فيكون منهياً عن طاعتهما، لاعن طاعة أحدهما. وقيل: ﴿أُو﴾ بمعنى ولا. أي: ولا تطع آثماً ولا كفوراً.

٧٦، ٢٥ _ ﴿ وَأَذَكُرِ آَسَمَ رَبِّكَ ﴾ صلّ له ﴿ بُكُرَةً ﴾ صلاة الفجر ﴿ وَأَصِيلًا ﴾ صلاة الغشاءين صلاة الغشاءين ﴿ وَسَيِّحَهُ لَيُلًا طَوِيلًا ﴾ وبعض الليل فصلّ صلاة العشاءين ﴿ وَسَيِّحَهُ لَيُلًا طَوِيلًا ﴾ تهجّد له هزيعاً طويلاً من الليل ثلثيه، أو نصفه، أو ثلثه.

٢٨ - ﴿ نَحْنُ خَلَقْنَهُمْ وَشَدَدْنَا ﴾ أحكمنا ﴿ أَسْرَهُمْ ﴾ خلقهم. عن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ والفرّاء ﴿ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ بَدِيلًا ﴾ أي: ﴿ إذا شئنا ﴾ إهلاكهم أهلكناهم و ﴿ بدّلنا أمثالهم ﴾ في الخلقة ممن يطيع.

٢٩ ـ ﴿ إِنَّ هَانِهِ ، ﴾ السورة ﴿ تَذْكِرَةً ﴾ عظة ﴿ فَمَن شَآةَ اَتَّخَذَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا ﴾
 بالتقرّب إليه بالطاعة له واتباع رسوله.

وَمَا نَشَآءُونَ إِلَّا أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿ يُدْخِلُ مَن يَشَآءُ فِى رَحْمَتِهِ ۗ وَالظَّلِمِينَ أَعَدَّ لَمُمْ عَذَابًا ٱلِيمًا ﴿

وأبو عمرو _ ومحلُّ ﴿ إِلَّا أَن يَشَاءَ الله الله _ وبالياء ، مكّيّ ، وشاميّ ، وأبو عمرو _ ومحلُّ ﴿ إِلَّا أَن يَشَاءَ الله ﴾ النصب على الظرف أي: إلاّ وقت مشيئة الله . وإنّما يشاء الله ذلك ممن علم منه اختياره ذلك . وقيل : هو لعموم المشيئة في الطاعة ، والعصيان ، والكفر ، والإيمان فيكون حجة لنا على المعتزلة ﴿ إِنَّ اللّهَ كَانَ عَلِيمًا ﴾ بما يكون منهم من الأحوال ، ﴿ حَكِيمًا ﴾ مصيباً في الأقوال والأفعال ، ﴿ يُدّخِلُ مَن يَشَاء ﴾ هم المؤمنون ﴿ فِ رَحَمَتِهِ ، جنته ؛ لأنها برحمته تنال . وهو حجة على المعتزلة ؛ لأنهم يقولون : قد شاء أن يدخل كلاً في رحمته ؛ لأنّه شاء إيمان الكلّ . والله تعالى أخبر أنّه يدخل من يشاء في رحمته ، وهو الذي علم منه أنّه يختار الهدى ﴿ وَالشّلِهِ يَن ﴾ الكافرين _ لأنهم وضعوا العبادة في غير موضعها _ ونصب بفعل يفسر ، ﴿ أَعَدّ لَهُمْ عَذَابًا اليّا ﴾ ، نحو : أوعد ، وكافأ .

* * *



لِسَ مِ اللَّهِ الزَّامِ الزَّامِ الزَّامِ الزَّامِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ ال

وَٱلْمُرْسَلَتِ عُمْفَا اللهُ فَٱلْمُصِفَتِ عَصْفًا إِنَّ وَالنَّشِرَتِ نَشْرًا اللهِ فَٱلْفَرِقَتِ فَرَهَا فَ فَالْمُلْقِيَتِ وَرُوا الْمُلْقِيَتِ وَمُوا اللهُ فَالْمُلْقِيَتِ وَمُوا اللهُ اللهُ

١ - ٧ - ﴿ وَٱلْمُرْسَلَتِ عُرُهًا ﴾ فَٱلْمُصِفَتِ عَصْفًا ﴾ وَالنَّشِرَتِ نَشْرًا ﴾ فَٱلْمَرْقِتَ فَرَةًا ﴾ فَالْمُلِقِيَةِ فِرَا أَوْ نَدُرا ﴾ أقسم سبحانه بطوائف من الملائكة أرسلهن بأوامره، فعصفن في مُضِيهن، وبطوائف منهم نشرن أجنحتهن في الجوّ عند انحطاطهن بالوحي، أو نشرن الشرائع في الأرض، أو نشرن نفوس الموتى بالكفر والجهل بما أوحين، ففرقن بين الحقّ والباطل، فألقين ﴿ ذكرا ﴾ إلى الأنبياء عليهم السلام - ﴿ عَذرا ﴾ للمحقّين ﴿ أو نُذرا ﴾ للمبطلين. أو: أقسم برياح عَذَابِ أرسلهن ، فعصفن، وبرياح رحمة نشرن السحاب في الجوّ، ففرقن بينه - كقوله: ﴿ وَيَجْعَلُمُ كِسَفًا ﴾ [الروم: ٤٨] - فألقين ﴿ ذكرا ﴾ إمّا ﴿ عذرا ﴾ للذين يعتذرون إلى الأنواء . وجعلن ملقيات للذكر باعتبار للذين لا يشكرون، وينسبون ذلك إلى الأنواء . وجعلن ملقيات للذكر باعتبار للنبية ﴿ عرفا ﴾ و أن أرسلن للإحسان والمعروف . و ﴿ عصفا ﴾ و ﴿ نشرا ﴾ مصدران مفعول له . أي: أرسلن للإحسان والمعروف . و ﴿ عصفا ﴾ و ﴿ نشرا ﴾ مصدران ﴿ وَ مَذرا ﴾ أبو عمرو ، وكوفي ، غير أبي بكر ، وحماد . والعذر والنذر مصدران من عذر إذا محا الإساءة ، ومن : أنذر إذا خوف ، على فُعل ؛ كالكفر والشكر . من عذر إذا محا إلا المكار والشكر . من عذر إذا عا الإساءة ، ومن : أنذر إذا خوف ، على فُعل ؛ كالكفر والشكر . من عذر إذا عا الإساءة ، ومن : أنذر إذا خوف ، على فُعل ؛ كالكفر والشكر . من : عذر إذا عا الإساءة ، ومن : أنذر إذا خوف ، على فُعل ؛ كالكفر والشكر . من عذر إذا عا الإساءة ، ومن : أنذر إذا خوف ، على فُعل ؛ كالكفر والشكر . من عذر إذا عا الإساءة ، ومن : أنذر إذا خوف ، على فُعل ؛ كالكفر والشكر . من المناسم الم

إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٌ ۞ فَإِذَا ٱلنَّجُومُ طُمِسَتْ ۞ وَإِذَا ٱلسَّمَاءُ فُرِجَتْ ۞ وَإِذَا ٱلِجِّبَالُ نُسِفَتْ ۞ وَإِذَا ٱلرُّسُلُ أَقِنَتْ ۞ لِأَي يَوْمِ أَجِلَتْ ۞ لِيَوْمِ ٱلْفَصْلِ ۞ وَمَاۤ أَذَرَىٰكَ مَا يَوْمُ ٱلْفَصْلِ ۞ وَثِلُّ يَوْمَهِ لِهِ لِلْمُكَذِّبِينَ ۞ ٱلْمَرْ ثُهْلِكِ ٱلْأَوْلِينَ ۞ ثُمَّ نُتْمِعُهُمُ ٱلْآخِرِينَ ۞

وانتصابهما على البدل من ﴿ ذكراً ﴾؛ أو على المفعول له ﴿ إِنَّمَا تُوعَدُونَ ﴾ إنّ الذي توعدنه من مجيء يوم القيامة ﴿ لَوَقِعٌ ﴾ لكائن، نازل، لا ريب فيه. وهو جواب القسم. ولا وقف إلى هنا لوصل الجواب بالقسم.

٨ = ﴿ فَإِذَا ٱلنَّجُومُ طُمِسَتُ ﴾ محيت، أو ذهب بنورها. وجواب ﴿ فإذا ﴾ محذوف.
 والعامل فيها جوابها، وهو وقوع الفصل ونحوه. و ﴿ النجوم ﴾ فاعل فعل يفسره: ﴿ طمست ﴾ .

٩ _ ﴿ وَإِذَا ٱلسَّمَآةُ فُرِجَتُ ﴾ فُتِحَتْ فكانت أبواباً.

• ١ - ﴿ وَإِذَا ٱلِّجَالُ نُسِفَتُ ﴾ قلعت من أماكنها .

11 - ﴿ وَإِذَا ٱلرُّسُلُ أُقِنَتَ ﴾ أي: (وقتت) كقراءة أبي عمرو، أبدلت الهمزة من الواو. ومعنى توقيت الرسل: تبيين وقتها الذي يحضرون فيه للشهادة على أمهم.

١٢ ﴿ لِأَي يَوْمِ أُجِلَتَ ﴾ أخرت وأمهلت. وفيه تعظيم لليوم، وتعجيب من هوله. والتأجيل من الأجل، كالتوقيت من الموقت.

١٣ - ﴿ لِيُومِ ٱلْفَصَٰلِ ﴾ بيانٌ ليوم التأجيل. وهو اليوم الذي يفصل فيه بين الخلائق.

14 ـ ﴿ وَمَاۤ أَدَّرُكَ مَا يَوْمُ ٱلْفَصَّلِ﴾ تعجيب آخر وتعظيم لأمره.

10 _ ﴿ وَثِلُّ ﴾ مبتدأ _ وإن كان نكرة. لأنّه في أصله مصدر منصوب سادّ مسدّ فعله ولكنّه عدل به إلى الرفع للدلالة على معنى ثبات الهلاك ودوامه للمدعوّ عليه، ونحوه: ﴿ سَلَمُ عَلَيْكُمْ ﴾ [القصص: ٥٥] _ ﴿ يَوَمَيِذٍ ﴾ ظرفه ﴿ لِلشَكَدِّبِينَ ﴾ بذلك اليوم، خبره.

١٦ ـ ﴿ أَلَوْ نُهْلِكِ ٱلْأَوَّلِينَ ﴾ الأمم الخالية المكذّبة.

١٧ ـ ﴿ ثُمَّ نُتِّيعُهُمُ ٱلْآخِرِينَ ﴾ مستأنف بعد وقف. وهو وعيد لأهل مكّة. أي:

﴿ثُمَّ﴾ نفعل بأمثالهم من الآخرين مثل ما فعلنا بالأوّلين؛ لأنهّم كذّبوا مثل تكذيبهم.

١٨ ـ ﴿ كَنَالِكَ ﴾ مثل ذلك الفعل الشنيع ﴿ نَفْعَلُ بِٱلْمُجْرِمِينَ ﴾ بكل من أجرم.
 ١٩ ـ ﴿ وَثِلُ يُومَ إِلِهِ لِلْمُكَذِينَ ﴾ بما أوعدنا.

٢٠ ٢٠ ـ ﴿ أَلَةٍ نَغَلُقكُم مِن مَّآءِ مَهِينِ ﴾ حقير، وهو النطفة ﴿ فَجَعَلْنَهُ ﴾ أي: الماء ﴿ فِ فَرَجَعَلْنَهُ ﴾ أي: الماء ﴿ فِ فَرَكِينٍ ﴾ مقرّ يتمكّن فيه، وهو الرحم. ومحلّ ﴿ إِلَىٰ قَدَرٍ مَعْلُومٍ ﴾ الحال؛ أي: مؤخّراً إلى مقدار من الوقت ﴿معلوم ﴾ قد علمه الله وحكم به، وهو تسعة أشهر، أو ما فوقها، أو ما دونها.

٢٣ ﴿ فَقَدَرْنَا﴾ فقدرناه ذلك تقديراً ﴿ فَنِعْمَ ٱلْقَدِرُونَ﴾ فنعم المقدرون له نحن. أو ﴿ فقدرنا﴾ على ذلك ﴿ فنعم القادرون﴾ عليه نحن. والأوّل أحقّ لقراءة نافع، وعليّ بالتشديد، ولقوله: ﴿ مِن نُطَّفَةٍ خَلَقَمُ فَقَدَرُمُ﴾ [عبس: ١٩].

٢٤ ـ ﴿ وَيْلُّ يَوْمَهِنَّهِ لِّلْمُكَدِّيمِنَ ﴾ بنعمة الفطرة.

٧٦، ٢٥ _ ﴿ أَلَرْ نَجْعَلِ ٱلأَرْضَ كِفَاتًا ﴾ هو من: كفّت الشيءَ؛ إذا ضمّه وجمعه. وهو اسم ما يَكفت، كقولهم: الضمام لما يَضمّ. وبه انتصب ﴿ أَخْيَاءُ وَأَمْوَاتًا ﴾ كأنّه قيل: كافتة ﴿ أحياءٌ وأمواتاً ﴾. أو: بفعل مضمر يدلّ عليه ﴿ كفاتاً ﴾ وهو تكفت. أي: تكفت ﴿ أحياء ﴾ على ظهرها ﴿ وأمواتاً ﴾ في بطنها. والتنكير فيهما للتفخيم. أي: تكفت ﴿ أحياء ﴾ لا يعدّون ﴿ وأمواتاً ﴾ لا يحصرون.

٢٧، ٢٧ ﴿ وَجَعَلْنَا فِيهَا رَوَسِى ﴾ جبالاً ثوابت ﴿ شَلْمِخَلْتِ ﴾ عالياتٍ ﴿ وَأَسْفَيْنَكُمْ
 مَّاتَ فُرَاتَا ﴾ عذباً ﴿ وَيَٰلُ يَوْمَ لِذِ السُّكَذِ بِينَ ﴾ بهذه النَّعم.

٢٩ _ ﴿ ٱنطَلِقُوۤا إِلَىٰ مَا كُتُتُربِهِ عُكَذِّبُونَ ﴾ أي: يقال للكافرين يوم القيامة: سيروا إلى النار التي كنتم بها تكذّبون.

ٱنطَلِقُوٓاْ إِلَىٰ طِلِّ ذِى ثَلَثِ شُعَبِ ۞ لَا ظَلِيلِ وَلَا يُغْنِى مِنَ ٱللَّهَبِ ۞ إِنَّهَا تَرْمِى بِشَكرِ كَاْلْقَصْرِ ۞ كَاْنَهُ مِمَنكَ صُفْرٌ ۞ وَيُلُّ يَوْمَهِذِ لِلْمُكَذِّبِينَ ۞ هَذَا يَوْمُ لَا يَنطِقُونَ ۞ وَلَا يُؤذَنُ هَكُمْ فَيَعْنَذِرُونَ ۞ وَيْلُ يَوْمَهِذِ لِلْمُكَذِّبِينَ ۞ هَذَا يَوْمُ ٱلْفَصْلِّ

٣٠ ﴿ أَنَطَلِقُوٓا ﴾ تكرير للتوكيد ﴿ إِلَىٰ ظِلِّ ﴾ دخان جهنّم ﴿ ذِى ثَلَثِ شُعَبٍ ﴾
 يتشعّب لعظمه ثلاث شعب. وهكذا الدخان العظيم يتفرّق ثلاث فرق.

٣١ ﴿ لَا طَٰلِيلِ ﴾ نعت ﴿ طلّ ﴾ . أي: لا مُظِلّ من حرّ ذلك اليوم وحرّ النار ﴿ وَلَا يُغْنِى ﴾ في محلّ الجرّ . أي: وغير مغن عنهم ﴿ مِنَ ٱللَّهَبِ ﴾ ﴿ مِنَ ﴾ حرِّ ﴿ اللهب ﴾ شيئاً .

٣٤-٣٢ ﴿ إِنَّهَا ﴾ أي النار ﴿ تَرْمَى بِشَكَرِ ﴾ هو ما تطاير من النار ﴿ كَأَلْقَصْرِ ﴾ في العظم. وقيل: هو الغليظ من الشجر. الواحدة قَصْرةٌ ﴿ كَأَنَّهُ جِمَلَتُ ﴾ (١) كوفيٌّ، غير أبي بكر. جمع جَمَلٍ. ﴿ جِمالات ﴾ غيرهم. جمع الجمع ﴿ صُفَرٌ ﴾ جمع أصفر. أي: سود تضرب إلى الصفرة. شُبّه الشرر بالقصور، لعظمه وارتفاعه، وبالجمال للعظم والطول واللون ﴿ وَثِلٌ يَوْمَ إِلْهُ كُذِينَ ﴾ بأنّ هذه صفتها.

٣٦، ٣٦_ ﴿ وَلَا يُؤْذَنُ لَمُتُمّ ﴾ في الاعتذار ﴿ فَيَعْنَذِرُونَ ﴾ عطف على ﴿ يؤذن ﴾ منخرط في سلك النفي، أي: لا يكون لهم إذن واعتذار ﴿ وَيْلٌ يَوْمَبِذِ لِللَّهُ كَذِّبِينَ ﴾ بهذا اليوم.

٣٨_٤٠_﴿ هَٰذَا يَوْمُ ٱلْفَصِّلِ ﴾ بين المحقّ والمبطل، والمحسن والمسيء بالجزاء

⁽١) أثبت المؤلف _ رحمه الله _ في الأصل قراءة: ﴿جَمَالَةٌ﴾. وهي قراءة من ذكرهم.

جَمَعْنَكُمْ وَٱلْأَوَّلِينَ ﴿ فَإِن كَانَ لَكُمْ كَنَدُّ فَكِيدُونِ ﴿ وَيَلَّ يَوْمِيدٍ لِلْهَكَدِّينَ ﴿ إِنَّ ٱلْمُنَقِينَ فِ ظِلَالٍ وَعُيُونِ ﴿ وَفَوَكِهَ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿ كُلُواْ وَالْفَرَبُواْ هَنِيتًا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ إِنَّا كَنتُولُ ﴿ إِنَّا يَعْمَلُونَ ﴾ إِنَّا كَنتُولُونَ ﴿ كَنَالُكَ بَعْنِي اللَّهُ عَلَيْهِ إِلَيْهُ كَذَّيِينَ ﴾ كُلُواْ وَتَمَنَعُواْ قَلِيلًا إِنَّكُم جُمِّوْنَ ﴾ وَيَلُّ يَوْمَهِذِ وَيَا لَهُ مُن الْكُولُونَ لَا يَرْكَعُونَ ﴾ وَيُلُّ يَوْمَهِذِ وَيَلْ يَوْمَهِذِ اللَّهُ كَذَهِ بِينَ ﴾ وَيُلُّ يَوْمَهُذِ اللَّهُ وَيَهُونَ ﴾ وَيُلُّ يَوْمَهُذِ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللْكُلِي اللْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُوالِمُ الللْمُوالْمُ اللَّهُ الل

﴿ جَمَعْنَكُمْ ﴾ يا مكذّبي محمّد ﴿ وَٱلْأُوَلِينَ ﴾ والمكذّبين قبلكم ﴿ فَإِن كَانَ لَكُو كَيْدٌ ﴾ حيلة في دفع العذاب ﴿ فَكِدُونِ ﴾ فاحتالوا عليّ بتخليص أنفسكم من العذاب. والكيد متعدّ، تقول: كدت فلاناً: إذا احتلت عليه ﴿ وَيْلُّ يَوْمَهِذِ لِلشَّكَذِينَ ﴾ بالبعث.

13_02_ ﴿ إِنَّ ٱلْمُتَقِينَ ﴾ عن عذاب الله ﴿ فِ ظِلَالٍ ﴾ جمع ظلّ ﴿ وَعُيُونِ ﴾ جاريةٍ في الجنّة ﴿ وَفَرَكِهَ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴾ أي: لذيذة مشتهاة ﴿ كُلُواْ وَاشْرَبُواْ ﴾ _ في موضع الحال من ضمير ﴿ المتقين ﴾ في الظرف الذي هـو ﴿ فِي ظلال ﴾ . أي: هـم مستقرّون ﴿ فِي ظلال ﴾ مقولاً لهم ذلك _ ﴿ هَنِيَتُنا بِمَا كُشُرْتَعْمَلُونَ ﴾ في الدنيا ﴿ إِنَّا كَنُومَ يَزِي ٱلْمُكَدِّبِينَ ﴾ بالجنّة .

٤٦، ٧٤ ـ ﴿ كُلُواْ وَتَمَنَّعُوا ﴾ كلام مستأنف خطاب للمكذّبين في الدنيا على وجه التهديد، كقوله: ﴿ اَعْمَلُواْ مَا شِنْتُمْ ﴾ [فصلت: ٤٠] ﴿ قَلِيلًا ﴾ لأنّ متاع الدنيا قليل ﴿ إِنَّكُمْ تَجْرِمُونَ ﴾ كافرون. أي: إنّ كلّ مجرم يأكل ويتمتّع أيّاماً قلائل، ثمّ يبقى في الهلاك الدائم ﴿ وَيَلُّ يُوَمِيدٍ لِلْمُكَذّبِينَ ﴾ بالمنعم.

٤٨، ٤٩ ـ ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَمُتُمُ ٱرْكَعُوا ﴾ اخشعوا لله، وتواضعوا له بقبول وحيه واتباع دينه، ودعوا هذا الاستكبار ﴿ لَا يَرْكَعُوكَ ﴾ لا يخشعون، ولا يقبلون ذلك، ويصرّون على استكبارهم. أو: ﴿إذا قيل لهم﴾ صلّوا لا يصلّون ﴿ وَيْلُ يُومَهِذِ إِلْهُكَذِينِنَ ﴾ بالأمر والنهى.

• • • ﴿ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَوُ ﴾ بعد القرآن ﴿ يُؤْمِنُونَ ﴾؟ أي: إن لم يؤمنوا بالقرآن مع أنه آية مبصرة، ومعجزة باهرة من بين الكتب السماويّة، فبأي كتاب بعده يؤمنون؟!.



لِسُ مِ اللَّهِ الزَّهُ مَا الزَّيْدِ مِ

عَمِّ يَتَسَاءَ لُونَ ۞ عَنِ ٱلنَّبَا ۗ ٱلْعَظِيمِ ۞ ٱلَّذِى هُرَ فِيهِ مُغَّلِفُونَ ۞ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ۞ ثُرَ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ۞ ثُرَ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ۞ ثَرَ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ۞ مَيْعَلَمُونَ ۞ ثَرَ كَلَّا

١ - ٣ - ﴿ عَمَّ ﴾ أصله ﴿ عن ما ﴾ . وقرىء بها . ثمّ أدغمت النون في الميم فصار ﴿ عمّا ﴾ وقرىء بها . ثمّ حذفت الألف تخفيفاً لكثرة الاستعمال في الاستفهام . وعليه الاستعمال الكثير . وهذا استفهام تفخيم للمستفهم عنه ؛ لأنه تعالى لا تخفى عليه خافية ﴿ يَشَاآةُلُونَ ﴾ يسأل بعضهم بعضاً . أو : يسألون غيرهم من المؤمنين . والضمير لأهل مكة . كانوا يتساءلون فيما بينهم عن البعث ، وهو ويسألون المؤمنين عنه على طريق الاستهزاء ﴿ عَنِ النَّبِا الْمَطِيعِ ﴾ أي : البعث . وهو بيان للشأن المفخم . وتقديره : ﴿ عمّ يتساءلون ﴾ ؟ يتساءلون ﴿ عن النبأ العظيم ﴾ ﴿ الَّذِي هُرَفِيهِ ثُمَّ لِلْفُونَ ﴾ فمنهم من يقطع بإنكاره ، ومنهم من يشك . وقيل : الضمير للمسلمين والكافرين ، وكانوا جميعاً يسألون عنه . فالمسلم يسأل ليزداد خشية ، والكافريسأل استهزاء .

٤، ٥ - ﴿ كُلّا ﴾ ردع عن الاختلاف، أو: التساؤل هزؤا ﴿ سَيَمْلَوْنَ ﴾ وعيد لهم بأنّهم سوف يعلمون عياناً: أنّ ما يتساءلون عنه حق ﴿ أُو كُلّا سَيَمْلَمُونَ ﴾ كرر الردع للتشديد. و﴿ ثُمّ ﴾ يشعر بأنّ الثاني أبلغُ من الأوّل، وأشدُّ.

أَنَّرَ نَجْعَلِ ٱلأَرْضَ مِهَنَدُا ۞ وَٱلِجِبَالَ أَوْتَادًا ۞ وَخَلَقْنَكُوْ أَذْوَاجًا ۞ وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ شَبَالًا ۞ وَجَعَلْنَا ٱلْيَلَ لِبَاسًا ۞ وَجَعَلْنَا ٱلنَّهَارَ مَعَاشًا ۞ وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا ۞ وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَمَاجًا ۞ وَأَنزَلْنَا مِنَ ٱلْمُعْصِرَتِ مَلَّهُ ثَجَّاجًا ۞ لِيُخْرِجَ بِهِ حَجَّا وَنَبَاتًا ۞ وَجَنَّنَتٍ ٱلْفَافًا ۞ إِنَّ بَوْمَ ٱلْفَصْلِ كَانَ مِيقَنتًا ۞

٦ - ١٦ - ﴿ أَلَوْ يَجْعَلِ ٱلْأَرْضَ ﴾ المّا أنكروا البعث قيل لهم: ألم يخلق من أضيف إليه البعث هذه الخلائق العجيبة؟ فلم تنكرون قدرته على البعث، وما هو إلا اختراع كهذه الاختراعات؟ أو قيل لهم: لم فعل هذه الأشياء؟ والحكيم لا يفعل عبثاً، وإنكار البعث يؤدّي إلى أنّه عابث في كلّ ما فعل؟ ﴿ مِهَندًا ﴾ فراشاً فرشها لكم حتى سَكنتموها، ﴿ وَٱلْجِبَالَ أَوْنَادًا ﴾ للأرض لئلا تميد بكم، ﴿ وَخَلَقْنَكُمْ أَزْوَجًا ﴾ ذكراً وأنثى ﴿ وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَالًا ﴾ قطعاً لأعمالكم، وراحةً لأبدانكم. والسبت: القطع ﴿ وَجَعَلْنَا ٱلَّيْلَ لِبَاسًا ﴾ ستراً يستركم عن العيون إذا أردتم إخفاء ما لا تحبّون الاطَّلاع عليه، ﴿ وَجَعَلْنَا ٱلنَّهَارَ مَعَاشًا ﴾ وقت معاش تتقلَّبون في حوائجكم ومكاسبكم، ﴿ وَبَنْيَنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا ﴾ سبع سموات ﴿ شِدَادًا ﴾ جمع شديدة. أي: محكمة، قوية، لا يؤثّر فيها مرور الزمان، أو: غلاظاً غلظ كلّ واحدة مسيرة خمسمئة سنة ﴿ وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَاجًا ﴾ مضيئاً وقّاداً، أي: جامعاً للنور والحرارة. والمراد: الشمس ﴿ وَأَنزَلْنَا مِنَ ٱلْمُعْمِرَتِ ﴾ أي: السحائب إذا أعصرت، أي: شارفت أن تعصرها الرياح فتمطر. ومنه: أعصرت الجارية: إذا دنت أن تحيض. أو: الرياح؛ لأنَّها تنشىء السحاب وتدرّ أخلافه. فيصحّ أن تجعل مبدأً للإنزال. وقد جاء: أنّ الله تعالى يبعث الرياح، فتحمل الماء من السماء إلى السحاب ﴿ مَآهُ ثَجَّاجًا ﴾ منصبًا بكثرة ﴿ لِنُخْرِجَ بِهِ ۖ ﴾ بالماء ﴿ حَبًّا ﴾ كالبر والشعير ﴿ وَنَبَاتًا ﴾ وكلاً ﴿ وَجَنَّلتٍ ﴾ بساتين ﴿ أَلْفَافًا ﴾ ملتفة الأشجار. واحدها: لِفّ، كجذع، وأجذاع، أو: لفيف، كشريف، وأشراف. أو: لا واحد له، كأوزاع. أو: هي جمع الجمع. فهي: جمع لُفّ. وَلُفٌّ جمع لَفَّاء، وهي: شجرة مجتمعة. ولا وقف من ﴿ أَلَّمُ نجعل ﴾ إلى ﴿ أَلْفَافاً ﴾ . والوقف الضروريّ على ﴿ أُوتَاداً ﴾ و ﴿معاشاً ﴾.

١٧ - ﴿ إِنَّ يَوْمَ ٱلْفَصَّلِ﴾ بين المحسن والمسيء، والمحقّ والمبطل ﴿ كَانَ مِيقَنتًا﴾

يَوْمَ يُنفَخُ فِ ٱلصُّورِ فَنَأْتُونَ أَفَواَجًا ﴿ وَفُلِحَتِ ٱلسَّمَآهُ فَكَانَتْ أَبُونَا ﴿ وَسُيِّرَتِ ٱلْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا ۞ إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا ۞ لِلطَّيغِينَ مَثَابًا ۞ لَلِبِثِينَ فِيهَاۤ أَحْقَابًا ۞ لَآ يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدُا وَلَا شَرَابًا ۞

وقتاً محدوداً، ومُنتهى معلوماً لوقوع الجزاء، أو: ميعاداً للثواب والعقاب.

١٨ - ﴿ يَوْمَ يُنفَخُ ﴾ بدل من ﴿ يوم الفصل ﴾ أو: عطف بيان ﴿ فِ الصُّورِ ﴾ في القرن ﴿ فَنَأْتُونَ أَفْوَاجًا ﴾ حال. أي: جماعات مختلفة. أو: أنماً، كل أمّة مع رسولها.

١٩ - ﴿ وَقُنِحَتِ ٱلسَّمَآةِ ﴾ خفيف، كوفي. أي: شقت لنزول الملائكة ﴿ فَكَانَتُ أَبُونَا ﴾ فصارت ذات أبواب، وطرق، وفروج، وما لها اليوم من فروج.

· ٢ - ﴿ وَسُيِّرَتِ لَلِمُبَالُ﴾ عن وجه الأرض ﴿ فَكَانَتْ سَرَابًا﴾ .

الله الكافر يدخلها. وقيل: المرصاد: الحدّ الذي يكون فيه الرصد، أي: عليها والكافر يدخلها. وقيل: المرصاد: الحدّ الذي يكون فيه الرصد، أي: هي حدّ الطاغين الذين يرصدون فيه للعذاب، وهي مآبهم. أو: هي مرصاد المخلل الجنّة، ترصدهم الملائكة الذين يستقبلونهم عندها؛ لأنّ مجازهم عليها الحلّط الجنّة، ترصدهم الملائكة الذين يستقبلونهم عندها؛ لأنّ مجازهم عليها الله المخافين حزة: ﴿لَبِثِينَ وَاللّبِثُ أَقُوى؛ إذ اللابث من وجد منه اللّبث واللهاغين حزة: ﴿لَبِثِينَ وَاللّبِثُ أَقُوى؛ إذ اللابث من وجد منه اللّبث طرف جمع: حِقُب. وهو الدهر. ولم يرد به عدد محصور بل الأبد، كلما مضى حُقُب تبعه آخر إلى غير نهاية. ولا يستعمل الحقب والحُقْبة إلا إذا أريد منى الأزمنة وتواليها. وقيل: الحقب ثمانون سنة. وسئل بعض العلماء عن هذه الآية فأجاب بعد عشرين سنة: ﴿لابثِينَ فيها أحقاباً ﴿ لاَيدُونُونَ فِيهَا بَرَدًا انقضت هذه وكلا شَي عذّبوا فيها بمنع البرد والشراب بدّلوا بأحقاب أخر فيها عذاب الأحقاب التي عذّبوا فيها بمنع البرد والشراب بدّلوا بأحقاب أخر فيها عذاب اخر. وهي: أحقاب بعد أحقاب لا انقطاع لها. وقيل: هو من: حقب عامنا إذا قلّ مطره وخيره، وحقب فلان: إذا أخطأه الرزق، فهو حقب، وجعه:

إِلَا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا ۞ جَزَآءُ وِفَاقًا ۞ إِنَّهُمْ كَاثُواْ لَا يَرْجُونَ حِسَابًا ۞ وَكَذَّبُواْ بِعَايَلِنِنَا كِذَابًا ۞ وَكُلَّ شَىءٍ أَحْصَيْنَكُ كِتَنبًا ۞ فَذُوقُواْ فَلَن نَّزِيدَكُمْ إِلَّاعَذَابًا ۞ إِذَ اللَّمُتَّقِينَ مَفَازًا ۞ حَدَآبِقَ

أحقاب. فينتصب حالاً عنهم. أي: لابثين فيها حَقِبين و ﴿لا يذوقون فيها برداً ولا شراباً ﴾ تفسير له. وقوله: ﴿ إِلّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا ﴾ (١) استثناء منقطع أي: ﴿لا يذوقون في جهنّم أو: في الأحقاب ﴿برداً ﴾ رَوْحاً ينفّس عنهم حرّ النار، أو نوماً. ومنه: منع البرد ﴿ولا شراباً ﴾ يسكّن عطشهم، ولكن يذوقون فيها ﴿حيماً ﴾ ماءً حارّاً يحرق ما يأتي عليه ﴿وغسَّاقاً ﴾ ماء يسيل من صديدهم. وبالتشديد كوفيّ غير أبي بكر.

٢٦، ٢٦ _ ﴿ جَزَآةَ ﴾ جوزوا جزاءً ﴿ وِفَاقًا ﴾ موافقاً لأعمالهم. مصدر بمعنى الصفة، أو: ذا وفاق. ثم استأنف معلّلًا فقال: ﴿ إِنَّهُمْ كَاثُواْ لَا يَرْجُونَ جَسَابًا﴾ لا يخافون محاسبة الله إيّاهم. أو: لم يؤمنوا بالبعث ليرجوا حساباً.

٢٨ _ ﴿ وَكَذَّبُواْ بِعَايَدِينَا كِذَّابًا ﴾ تكذيباً. وفعّال في باب فعّل كلُّه فاش.

و اللوح. حال، أو: مصدر في موضع إحصاءً. أو: أحصينا في معنى: كتبنا. في اللوح. حال، أو: مصدر في موضع إحصاءً. أو: أحصينا في معنى: كتبنا. لأنّ الإحصاء يكون بالكتابة غالباً. وهذه الآية اعتراض؛ لأنّ قوله: ﴿فَذُوتُواْ﴾ مسبّب عن كفرهم بالحساب، وتكذيبهم بالآيات. أي: ﴿فَذُوقُوا﴾ جزاءكم والالتفات شاهد على شدّة الغضب ﴿فَلَن تَرِيدُكُمُ إِلَّا عَذَابًا﴾. في الحديث: «هذه الآية أشدُّ ما في القرآن على أهل النار»(٢).

٣١ _ ٣٥ ﴿ إِنَّ الِمُتَّقِينَ مَفَازًا ﴾ مَفْعَلٌ من: الفوز يصلح مصدراً، أي: نجاةً من كلّ مكروه، وظفراً بكلّ محبوب. ويصلح للمكان، وهو الجنّة. ثم أبدل منه بدل البعض من الكلّ فقال: ﴿ حَدَآبِقَ ﴾: بساتين فيها أنواع الشجر المثمر. جمع:

⁽۱) أثبت المؤلف _ رحمه الله _ في الأصل قراءة: ﴿وغَسَاقاً﴾ بالتخفيف. وهي قراءة: نافع، وابن كثير، وأبي عمرو، وابن عامر، وغيرهم. معجم القراءات القرآنية (٨/٨).

⁽٢) رواه ابن أبي حاتم والثعلبي. (حاشية الكشاف ٢٩٠/٤).

094

وَأَعْنَبَا ۞ وَكُوَاعِبَ أَزَابًا ۞ وَكَأْسًا دِهَاقًا ۞ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغُوا وَلَا كِذَّابًا ۞ جَزَّاءُ مِن رَّيِّكَ عَطَلَةً حِسَابًا ١ أَنْ زَبِّ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنِّ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا ١ إِنَّ يَوْمَ يَقُومُ ٱلرُّوحُ وَٱلْمَلَيْزِكُهُ صَفًّا ۖ لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ ٱلرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا ۞ ۚ ذَلِكُ ٱلْيُومُ ٱلْحَقُّ فَكُن شَآءَ ٱتَّخَذَ إِلَى رَبِهِ مَثَابًا ١ إِنَّا أَنذَرْنَكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا

حديقة ﴿ وَأَعْنَبُكُ كُرُومًا _ عطف على ﴿حداثق﴾ ﴿ وَكُوَاعِبُ﴾ نواهد ﴿ أَنْرَابًا﴾ لَدَاتٍ مستويات في السنِّ ﴿ وَكَأْسًا دِهَاقًا ﴾ مملوءة ﴿ لَّا يَشَمَعُونَ فِيهَا ﴾ في الجنَّة. حال من ضمير خبر ﴿إِنَّ ﴾ ﴿ لَغُوا ﴾ باطلاً ﴿ وَلَا كِذَّابًا ﴾ الكسائي: خفيف بمعنى مكاذبة. أي: لا يكذب بعضهم بعضاً. أو: لا يكاذبه.

٣٦ - ﴿ جَزَآءُ ﴾ مصدر. أي: جزاهم جزاء ﴿ مِن زَّيِّكَ عَطَآءٌ ﴾ مصدر، أو: بدل من ﴿جزاء﴾ ﴿حِسَابًا﴾ صفة. يعني: كافياً. أو على حسب أعمالهم.

٣٧ _ ﴿ رَّبِّ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ٱلرَّحْمَٰنِ ﴾ بجرّهما، ابن عامر، وعاصم، بدلاً من ﴿رَبُّك﴾. ومن رفعهما فـ ﴿ربُّ ﴾ خبر مبتدأ محذوف، أو مبتدأ خبره ﴿الرَّحْنُ﴾. أو ﴿الرَّحْنُ﴾ صفته و﴿ لَا يَلِكُونَ﴾ خبر. أو: هما خبران. والضمير في ﴿لا يملكون﴾ لأهل السموات والأرض، وفي ﴿مِنْهُ خِطَابًا﴾ لله تعالى. أي: لا يملكون الشفاعة من عذابه تعالى إلاّ بإذنه. أو: لا يقدر أحد أن يخاطبه تعالى خوفاً.

٣٨ _ ﴿ يَوْمَ يَقُومُ ﴾ إن جعلته ظرفاً لـ ﴿لا يملكونَ ﴾ لا تقف على ﴿خطاباً ﴾ وإن جعلته ظرفاً لـ ﴿لا يتكلَّمُونَ ﴾ تقف ﴿ ٱلرُّوحُ ﴾ جبريل، عند الجمهور. وقيل: هو ملك عظيم، ما خلق الله تعالى بعد العرش خلقاً أعظم منه ﴿ وَٱلْمَلَتُكِكَةُ صَفًّا ﴾ حال. أي: مصطفين ﴿ لَا يَتَّكَلِّمُونَ ﴾ أي: الحلائق ثَمَّ خوفاً ﴿ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ ٱلرَّحْمَنُ ﴾ في الكلام، أو: الشفاعة ﴿ وَقَالَ صَوَابًا ﴾ حقًّا. بأن قال المشفوع له: لا إله إلاّ الله في الدنيا. أو: لا يؤذن إلاّ لمن يتكلّم بالصواب في أمر الشفاعة.

٣٩ _ ﴿ ذَٰلِكَ ٱلْيُومُ ٱلْحَقُّ ﴾ الثابت وقوعه ﴿ فَكَن شَآءَ ٱتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِۦمَثَابًا﴾ مرجعاً بالعمل الصالح.

٤٠ ﴿ إِنَّا آنَذَرْنَكُمْمَ ﴾ أيّها الكفّار ﴿ عَذَابًا قَرِيبًا ﴾ في الآخرة؛ لأنّ ما هو آتِ

يَوْمَ يَنْظُرُ ٱلْمَزْهُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ ٱلْكَافِرُ يَلْيَتَنِي كُنْتُ ثُرَابًا

قريبٌ ﴿ يَوْمَ يَنْظُرُ ٱلْمَرَهُ ﴾ أي: الكافر _ لقوله: ﴿إِنّا أنذرناكم عذاباً قريباً ﴾ _ ﴿ مَا فَدَّمَتْ فَدَابُ ٱلْحَرِيقِ ﴾ من الشرّ _ كقوله: ﴿ وُوقُواْ عَذَابُ ٱلْحَرِيقِ ﴾ وَالْ عَمال تقع أَيْدِيكُمْ ﴾ [آل عمران: ١٨١ ـ ١٨١] وتخصيص الأيدي، لأنّ أكثر الأعمال تقع بها، وإن احتمل ألاّ يكون للأيدي مدخل فيما ارتكب من الآثام ﴿ وَيَقُولُ ٱلْكَافِرُ ﴾ وضع الظاهر موضع المضمر لزيادة الذمّ. أو: ﴿ المرء ﴾ عامّ. وخص منه الكافر. و ﴿ ما قدّمت يداه ﴾ ما عمل من خير وشرّ. أو: هو المؤمن لذكر الكافر بعده، وما قدم من خير. و ﴿ ما استفهاميّة منصوبة بـ ﴿ قدمت ﴾ أي: ﴿ ينظر ﴾ أيّ شيء ﴿ قدمت يداه ﴾ ؟ أو: موصولة منصوبة بـ ﴿ ينظر ﴾ يقال: نظرته يعني: نظرت إليه. والراجع من الصلة محذوف. أي: قدمته ﴿ يَلْيَتَنِي كُنْتُ ثُرَبًا ﴾ في الدنيا، فلم أخلق، ولم أكلف. أو: ﴿ ليتني كنت تراباً ﴾ في هذا اليوم، فلم أبعث. وقيل: يحشر الله الحيوان غير المكلف حتى يقتص للجمّاء من القرناء، ثمّ أبعث. وقيل: يحشر الله الحيوان غير المكلف حتى يقتص للجمّاء من القرناء، ثمّ يردّه تراباً ، فيودُ الكافر حاله. وقيل: الكافر إبليس يتمنّى أن يكون كآدم مخلوقاً من التراب ليثاب ثواب أولاده المؤمنين.

* * *



لِسُ مِ اللَّهِ الزَّكُمُ إِنَّ الزَّكِيدِ مِ

وَالنَّنِعَتِ غَرَّا ﴾ وَالنَّشِطَتِ نَشْطًا ۞ وَالسَّنِحَتِ سَبْحًا ۞ فَٱلسَّنِعَتِ سَبْعًا ۞ فَالسَّنِعَتِ سَبْعًا ۞ فَالسَّنِعَتِ سَبْعًا ۞ فَالسَّنِعَتِ سَبْعًا ۞ فَالسَّنِعَتِ سَبْعًا

يَوْمَ نَرْجُفُ ٱلرَّاحِِفَةُ ۞ تَنْبَعُهَا ٱلرَّادِفَةُ ۞ قُلُوبٌ يَوْمَ ِذِ وَاجِفَةٌ ۞ أَبْصَدَرُهَا خَنشِعَةٌ ۞ يَقُولُونَ أَوْنَا لَمَرْدُودُونَ فِى ٱلْحَافِرَةِ ۞ أَوْذَا كُنَّا عِظْمَا غَخِرَةً ۞ قَالُواْ تِلْكَ إِذَا كُرَّةً خَاسِرَةً ۗ ۞

من السيّارة، فتسبق، فتدبّر أمراً من علم الحساب. وجواب القسم محذوف، وهو: لتبعثنّ، لدلالة ما بعده عليه من ذكر القيامة.

٢-٩-﴿ يَوْمَ تَرْجُفُ ﴾ تتحرّك ﴿ الرَّاجِفَةُ ﴾ حركة شديدة _ والرجف: شدّة الحركة ﴿ الراجفة ﴾ النفخة الأولى، وصفت بما يحدث بحدوثها؛ لأنها تضطرب بها الأرض؛ حتى يموت كلَّ من عليها _ ﴿ تَنْبَعُهَا ﴾ حال عن ﴿ الراجفة ﴾ ﴿ الرَّادِفَةُ ﴾ النفخة الثانية؛ لأنها تردف الأولى، وبينهما أربعون سنة والأولى تميت الخلق، والثانية تحييهم ﴿ قُلُوبٌ يُومَيِدٍ ﴾ قلوب منكري البعث ﴿ وَاجِفَةً ﴾ مضطربة. من: الوجيف، وهو الوجيب. وانتصاب ﴿ يوم ترجف ﴾ بما دل عليه ﴿ قلوب منكري واجفة ﴾ أي: ﴿ يومئدٍ واجفة ﴾ أي: ﴿ يومئدٍ واجفة ﴾ أي: ﴿ يوم ترجف ﴾ وجَفت القلوب. وارتفاع ﴿ قلوب فنشِعَةٌ ﴾ يالابتداء. و﴿ واجفة ﴾ صفتها ﴿ أَتَصَدَرُهَا ﴾ ، أي: أبصار أصحابها ﴿ خَشِعَةٌ ﴾ ذليلة لهول ما ترى، خبرها.

11، 11 - ﴿ يَقُولُونَ ﴾ أي: منكرو البعث في الدنيا، استهزاءً وإنكاراً للبعث: - ﴿ آءِنّالْكَرْدُودُونَ فِي ٱلْحَافِرَةِ ﴾ استفهام بمعنى الإنكار، أي: أنرة بعد موتنا إلى أوّل الأمر، فنعود أحياءً كما كنّا؟ والحافرة: الحالة الأولى. يقال لمن كان في أمر، فخرج منه، ثمّ عاد إليه: رجع إلى حافرته، أي: إلى حالته الأولى. ويقال: النقد عند الحافرة. أي: عند الحالة الأولى. وهي: الصفقة. أنكروا البعث، ثمّ زادوا استعباداً، فقالوا: ﴿ آءِذَا كُنّا عِظْنَمًا نَخِرَةً ﴾ بالية. ﴿ ناخرة ﴾ كوفيّ غير حفص و «فعِلٌ البلغ من فاعل. يقال: نخر العظم، فهو نخر، وناخر. والمعنى: أنرة إلى الحياة بعد أن صرنا عظاماً بالية؟ و ﴿إذا ﴾ منصوب بمحذوف، وهو: نبعث.

١٢ ـ ﴿ قَالُواْ ﴾ أي: منكرو البعث: ﴿ يَلْكَ ﴾ رجعتنا ﴿ إِذَا كُرَّةً خَاسِرَةً ﴾ رجعة ذات خسران، أو: خاسر أصحابها. والمعنى: أنها إن صحّت وبعثنا فنحن إذاً خاسرون لتكذيبنا بها. وهذا استهزاءً منهم.

فَإِنَّمَا هِى زَجْرَةٌ وَحِدَةٌ ﴿ فَيَاذَا هُم بِالسَّاهِرَةِ ﴿ هَلَ أَنْكَ حَدِيثُ مُوسَىٰ ﴿ إِذْ نَادَنَهُ رَبَّمُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوى ﴿ اَذْهَبْ إِلَى فِرْعُونَ إِنَّهُ طَغَى ﴿ فَقُلْ هَلَ لَكَ إِلَىٰ أَن تَزَكَّى ﴿ وَأَهْدِيكَ إِلَىٰ رَبِّكَ فَنَخْشَى ﴾

١٣ - ﴿ فَإِنَّمَا هِى زَجْرَةٌ وَحِدَةٌ ﴾ متعلّق بمحذوف. أي: لا تحسبوا تلك الكرّة صعبة على الله عزّ وجلّ؛ فإنها سهلة هيّنة في قدرته، فما هي إلا صيحة واحدة. يريد: النفخة الثانية. من: زجر البعير: إذا صاح عليه.

١٥ ﴿ هَلَ أَنْكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴾ استفهام يتضمن التنبيه على أن هذا ممّا يجب.
 والتشريف للمخاطب به.

١٦ _ ﴿ إِذْ نَادَنُهُ رَبُّومُ حِينَ ناداه ﴿ بِٱلْوَادِ ٱلْمُقَدِّسِ ﴾ المبارك المطهر ﴿ طُوَّى ﴾ اسمه.

١٧ _ ﴿ اَنْهَبُ إِلَىٰ فِرْجَوْنَ ﴾ على إرادة القول. ﴿ إِنَّهُ طَغَنَ ﴾ تجاوز الحدّ في الكفر والفساد.

10، 10 - ﴿ فَقُلْ هَل لِكَ إِلَىٰ آَن تَرَكَى ﴾ هل لك ميل إلى أن تتطهر من الشرك والعصيان بالطاعة والإيمان؟ وبتشديد الزاي حجازي ﴿ وَأَهْدِيكَ إِلَىٰ رَبِكَ ﴾ وأرشدك إلى معرفة الله بذكر صفاته فتعرفه ﴿ فَنَخْشَى ﴾؛ لأنّ الحشية لا تكون إلاّ بالمعرفة. قال الله تعالى: ﴿ إِنَّما يَخْشَى اللّهَ مِنْ عِبَادِهِ ٱلْعُلَمَةُ ﴾ [فاطر: ٢٨] أي: العلماء به. وعن بعض الحكماء: اعرفوا الله، فمن عرف الله، لم يقدر أن يعصيه طرفة عين. فالحشية ملاك الأمر. من خشي الله أتى منه كلّ خير، ومن أمن اجترأ على كلّ شرّ. ومنه الحديث: «من خاف أدلج، ومن أدلج بلغ المنزل» (١). بدأ مخاطبته بالاستفهام الذي معناه العرض؛ كما يقول الرجل لضيفه: هل لك أن تنزل بنا؟ وأردفه الكلام الرقيق، ليستدعيه باللطف في القول، ويستنزله بالمداراة من عتوّه؛ كما أمر بذلك في قوله تعالى: ﴿ فَقُولًا لَهُ قَلّاً لَهُ قَلّاً لَهُ وَلَا لَهُ وَلَا لَهُ وَلَا لَهُ وَلَا لَا اللهُ اللهُ عَا اللهُ اللهُ اللهُ عَالَى اللهُ وَلَا اللهُ ال

⁽۱) رواه الترمذي (۲٦٤٧).

فَأَرَنَهُ ٱلْآَيَةَ ٱلْكَبْرَىٰ ۞ فَكَذَّبَ وَعَصَىٰ ۞ ثُمَّ أَذَبَرَ يَسْعَىٰ ۞ فَحَشَرَ فَنَادَىٰ ۞ فَقَالَ أَنَا رَئِكُمُ ٱلْأَعْلَىٰ ۞ فَأَخَذَهُ ٱللَّهُ تَكَالَ ٱلْآخِرَةِ وَٱلْأُولَىٰ ۞ إِنَّ فِى ذَلِكَ لِعِبْرَةً لِمَن يَغْشَقَ ۞ ءَأَنتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِرِ ٱلشَّمَآةُ بَنَنَهَا ۞ رَفَعَ سَمْتَكُهَا فَسَوَنِهَا ۞ وَأَغْطَشَ لِيَلَهَا وَأَخْرَجَ صُحَنَهَا ۞ وَٱلْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَنْهَا ۞

• ٢ - ٢٧ - ﴿ فَأَرَنَهُ ٱلْأَيَةَ ٱلْكُبْرَىٰ ﴾ أي: فذهب فأرى موسى فرعون العصا. أو: العصا، واليد البيضاء؛ لأنهما في حكم آية واحدة ﴿ فَكَذَّبَ ﴾ فرعون بموسى والآية الكبرى، وسمّاهما ساحراً وسحراً ﴿ وَعَصَىٰ ﴾ الله تعالى ﴿ ثُمَّ أَدَّبَرَ ﴾ تولّى عن موسى ﴿ يَسْعَىٰ ﴾ يجتهد في مكايدته. أو: لمّا رأى الثعبان أدبر مرعوباً يسرع في مشيته، وكان طيّاشاً خفيفاً.

٢٢، ٢٣ ـ ﴿ فَحَشَرَ ﴾ فجمع السحرة وجنده ﴿ فَنَادَىٰ ﴾ في المقام الذي اجتمعوا فيه معه ﴿ فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ ٱلْأَعْلَىٰ ﴾ لا ربّ فوقي. وكانت لهم أصنام يعبدونها.

٢٥ ﴿ فَأَخَذَهُ اللّهُ نَكَالُ ٱلْآخِرَةِ ﴾ عاقبه الله عقوبة الآخرة. والنكال: بمعنى: التنكيل، كالسلام: بمعنى التسليم. ونصبه على المصدر؛ لأنّ أخذ بمعنى: نكّل. كأنّه قيل: نكل الله به ﴿نكال الآخرة﴾ أي: الإحراق ﴿ وَٱلْأُولَةَ ﴾ أي: الإغراق. أو: ﴿نكال ﴾ كلمتيه ﴿الآخرة ﴾ _ وهي: ﴿أنا ربّكم الأعلى ﴾ _ ﴿والأولى ﴾ وهي: ﴿مَا عَلِمْتُ لَكُمُ مِنّ إِلَهِ غَيْرِف ﴾ [القصص: ٣٨] وبينهما أربعون سنة، أو: ثلاثون، أو: عشرون.

٢٦ - ﴿ إِنَّ فِي ذَالِكَ ﴾ المذكور ﴿ لِعَبْرَةُ لِمَن يَغْشَيْ ﴾ الله.

٧٧ _ ٧٩ _ ﴿ مَأْنَمُ ﴾ يا منكري البعث ﴿ أَشَدُ خَلْقًا ﴾ أصعب خلقاً ، وإنشاء ﴿ أَمِ السّماء ﴾ أشدّ خلقاً . ثمّ بيّن كيف خلقها فقال : ﴿ بَنَهَا ﴾ أي الله . ثمّ بيّن البناء فقال : ﴿ رَفَعَ سَمّكُهَا ﴾ أعلى سقفها . وقيل : جعل مقدار ذهابها في سمت العلق رفيعاً مسيرة خسمئة عام ﴿ فَسَوّنها ﴾ فعدلها مستوية بلا شقوق ولا فطور ﴿ وَأَغْطَشَ لِيَلُهَا ﴾ أظلمه ﴿ وَأَخْرَجَ ثُمّنها ﴾ أبرز ضوء شمسها . وأضيف الليل والشمس إلى السماء ؛ لأنّ الليل ظلها ، والشمس سراجها .

٣٠، ٣١ - ﴿ وَٱلْأَرْضَ بَعْدَ ذَالِكَ دَحَنْهَا ﴾ بسطها، وكانت مخلوقةً غير مدحوّةٍ،

أَخْرَجُ مِنْهَا مَاءَهَا وَمُرْعَنَهَا ۞ وَٱلْجِبَالَ أَرْسَلُهَا ۞ مَنْكَا لَكُوْ وَلِأَنْفَلِكُوْ ۞ فَإِذَا جَآءَتِ الْطَامَةُ ٱلْكُبْرَىٰ ۞ يَوْمَ يَتَذَكَّرُ ٱلْإِنسَنُ مَا سَعَىٰ ۞ وَبُرِزَتِ ٱلْجَحِيمُ لِمَن بَرَىٰ ۞ فَأَمَّا مَن طَغَيْ ۞ وَءَاثَرَ ٱلْحَيْوَةُ ٱلدُّنِيَا ۗ ۞ فَإِنَّ ٱلْجَحِيمَ هِى ٱلْمَأْوَىٰ ۞ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ ٱلْمُوَىٰ ۞ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ ٱلْمُوَىٰ ۞

فدحيت من مكّة بعد خلق السماء بألفي عام. ثم فسّر البسط فقال: ﴿ أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا ﴾ بتفجير العيون ﴿ وَمَرْعَلْهَا ﴾ كلاها؛ ولذا لم يدخل العاطف على ﴿ أَخرج ﴾ . أو: ﴿ أخرج ﴾ حال بإضمار قد.

٣٢، ٣٣ _ ﴿ وَٱلِجِبَالَ أَرْسَنُهَا ﴾ أثبتها. وانتصاب ﴿ الأرض ﴾ و﴿ الجبال ﴾ بإضمار: دحا، وأرسى على شريطة التفسير ﴿ مَنْعَالَكُو وَلِأَنْفَنِكُو ﴾ فعل ذلك تمتيعاً ﴿ لكم ولأنعامكم ﴾ .

٣٤ _ ﴿ فَإِذَا جَآءَتِ ٱلطَّآمَةُ ٱلكُّبَرَىٰ ﴾ الداهية العظمى؛ التي تطمّ على الدواهي، أي: تعلو، وتغلب. وهي: النفخة الثانية، أو: الساعة التي يساق فيها أهل الجنّة إلى الجنّة، وأهل النار إلى النار.

٣٥ _ ﴿ يَوْمَ يَتَذَكَّرُ ٱلْإِنسَانُ ﴾ بدل من ﴿إذا جاءت ﴾ . أي: إذا رأى أعماله مدوّنة في كتابه يتذكَّرها ، وكان قد نسيها ﴿ مَا سَعَيْ ﴾ «ما»: مصدرية . أي: سعيه . أو: موصولة .

٣٦ _ ﴿ وَبُرِزَتِ ٱلْجَحِيمُ ﴾ وأظهرت ﴿ لِمَن يَرَىٰ ﴾ لكلِّ راءٍ؛ لظهورها ظهوراً سِّناً.

٣٧ _ ٣٩ _ ﴿ فَأَمَّا﴾ جواب ﴿ فإذا ﴾ . أي : إذا ﴿ جاءت الطامّة ﴾ ، فإنّ الأمر كذلك ﴿ مَن طَغَيْ ﴾ جاوز الحدّ فكفر ﴿ وَمَاثَرَ ٱلْمَيْوَةَ ٱلدُّنِيَا ﴾ على الآخرة باتباع الشهوات ﴿ فَإِنَّ ٱلْمَلْوَى ﴾ مأواه . والألف واللام بدل الإضافة . وهذا عند الكوفيين . وعند سيبويه والبصريين ﴿ هي المأوى ﴾ له .

٤٠ (وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ ﴾ أي: علم أنّ له مقاماً يوم القيامة لحساب ربّه ﴿ وَنَهَى التَّفْسَ ﴾ الأمّارة بالسوء ﴿ عَنِ الْمُوكَىٰ ﴾ المُرْديِّ. أي: زجرها عن اتباع الشهوات. قيل: هو الرجل يهم بالمعصية، فيذكر مقامه للحساب، فيتركها.

فَإِنَّ ٱلْجَنَّةَ هِى ٱلْمَأْوَىٰ ﴿ يَسْتَكُونَكَ عَنِ ٱلسَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَنَهَا ۞ فِيمَ أَنتَ مِن ذِكْرَهُمَّا ۞ إِلَىٰ رَبِّكَ مُننَهَنَهَا ۞ إِنَّمَا أَنتَ مُنذِرُ مَن يَغْشَلَهَا ۞ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرُونَهَا لَهُ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَةً أَوْ صُحَنَهَا ۞

والهوى: ميل النفس إلى شهواتها ﴿ فَإِنَّ ٱلْجَنَّةَ هِيَ ٱلْمَأْوَىٰ ﴾ أي المرجع.

٤٢ - ﴿ يَشْكُلُونَكَ عَنِ ٱلسَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَنها﴾ متى إرساؤها. أي: إقامتها. يعني: متى يقيمها الله تعالى، ويثبتها؟

وتعلّمهم به؟ أي: ما أنت مِن ذِكْرَهُم في أي شيء أنت من أن تذكر وقتها لهم، وتعلّمهم به؟ أي: ما أنت من ذكراها لهم وتبيين وقتها في شيء؛ كقولك: ليس فلان من العلم في شيء. وكان رسول الله على لم يزل يذكرالساعة، ويسأل عنها حتى نزلت، فهو على هذا تعجُّب من كثرة ذكره لها. أي: أنهم يسألونك عنها؛ فلحرصك على جوابهم؛ لا تزال تذكرها، وتسأل عنها ﴿ إِلَى رَبِكَ مُنهُم هَا منتهى علمها متى تكون، لا يعلمها غيره. أو: ﴿ فيم ﴾ إنكار لسؤالهم عنها. أي: ﴿ فيم هذا السؤال؟ ثم قال: ﴿ أنت من ذكراها ﴾ أي إرسالك _ وأنت آخر ﴿ فيم ﴾ هذا السؤال؟ ثم قال: ﴿ أنت من ذكراها ﴾ أي إرسالك _ وأنت آخر هذا على ﴿ فيم ﴾ . وقيل: ﴿ فيم أنت من ذكراها ﴾ متصل بالسؤال. أي: ﴿ يسألونك عن الساعة أيّان مرساها ﴾ ويقولون: أين أنت من ذكراها ؟ ثم استأنف، فقال: ﴿ إلى ربّك منتهاها ﴾ .

٤٥ ـ ﴿ إِنَّمَا أَنتَ مُنذِرُ مَن يَخْشَلْها ﴾ أي: لم تبعث لتعلمهم بوقت الساعة، وإنَّما بعثت لتنذر من أهوالها من يخاف شدائدها ﴿منذرٌ ﴾ منون، يزيد، وعيَّاشٌ.

٤٦ - ﴿ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرُونَهَا ﴾ أي: الساعة ﴿ لَرَيْلَبَثُوا ﴾ في الدنيا ﴿ إِلَّاعَشِيَّةً أَوْضُهَا ﴾ أي: ضحى العشية. استقلوا مدّة لبثهم في الدنيا لما عاينوا من الهول؛ كقوله: ﴿ لَرَيْلَبَثُوا إِلّا سَاعَةً مِّنَ النّهَارِ ﴾ [يونس: ٤٥] وقوله: ﴿ قَالُوا لِبِثْنَا يَوْمًا أَوَ بَعْضَ يَوْمٍ ﴾ ﴿ لَرَيْلَبَثُوا إِلّا سَاعَةً مِّنَ النّهَارِ ﴾ [يونس: ٥٤] وقوله: ﴿ قَالُوا لِبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ﴾ [الكهف: ١٩]. وإنّما صحّت إضافة الضحى إلى العشية للملابسة بينهما؛ لاجتماعهما في نهارٍ واحد. والمراد: أنّ مدّة لبثهم لم تبلغ يوماً كاملاً، ولكن أحد طرفي النهار عشيته أو ضحاه.



لِسَــمِ اللَّهِ الزَّهُ إِلزَهُ إِلزَالِهِ الرَّالِ الرَّالِ الرَّالِ الرَّالِ الرَّالِ الرَّالِ الرَّالِ

عَبَسَ وَتَوَلَّنْ إِنَّ أَن جَاءَهُ ٱلاَغْمَىٰ إِنَّ وَمَا يُدرِبِكَ لَعَلَّهُ يَزَّكَى آبُ أَوْ يَذَكَّرُ فَنَنفَعَهُ ٱلذِّكْرَىٰ آبَ

١، ٢ - ﴿ عَبَسَ ﴾ كلح. أي: النبيُّ ﷺ ﴿ وَتُولَٰكَ ﴾ أعرض ﴿ أَن جَاءَهُ ﴾ لأن جاءه _ ومحلُّه نصب لأنه مفعول له. والعامل فيه ﴿ عبس ﴾ أو ﴿ تولى ﴾ على اختلاف المذهبين ﴿ ٱلْأَعْمَىٰ ﴾ عبد الله بن أمِّ مكتوم. وأمُّ مكتوم أمُّ أبيه، وأبوه شريح بن مالك. أتى النبي ﷺ وهو يدعو أشراف قريش إلى الإسلام. فقال: يا رسول الله علمني مما علمك الله! وكرّر ذلك، وهو لا يعلم تشاغله بالقوم. فكره رسول الله ﷺ قطعه لكلامه، وعبس وأعرض عنه. فنزلت. فكان رسول الله ﷺ يكرمه بعده، ويقول: «مرحباً بمن عاتبني فيه ربّي »(١) واستخلفه على المدينة مرّتين.

٣، ٤ _ ﴿ وَمَا يُدْرِبِكَ ﴾ وأيّ شيء دارياً بحال هذا الأعمى؟ ﴿ لَعَلَّهُ يَرَّكُ ﴾ لعلّ الأعمى يتطهر بما يسمع منك من دنس الجهل. وأصله: يتزكّى، فأدغمت التاء في الزاي. وكذا ﴿ أَوْ يَذَكَّرُ ﴾ يتعظ ﴿ فَنَنفَعَهُ ﴾ نصبه عاصم غير الأعشى، جواباً ل: «لعلّ». وغيره رفعه عطفاً على ﴿ يذّكر ﴾ ﴿ الذِّكْرَىٰ ﴾ ذكراك. أي:

⁽١) رواه الواحدي في أسباب النزول (ص ٢٩٧).

آمَا مَنِ ٱسْتَغَنَّىٰ ﴿ فَيَ فَأَنَتَ لَمُ تَصَدَّىٰ ۞ وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزُكَّى ۞ وَأَمَّا مَن جَآءَكَ يَسْعَىٰ ۞ وَهُوَ يَخْشَىٰ ۞ فَأَنْتَ عَنْهُ لَلَهِّى ۞ كَلَّرَ إِنَّهَا لَذَكِرَةً ۞ فَنَ شَآةَ ذَكَرَهُ ۞ فِ صُحُفٍ تَمكَرَمَةِ مَرْفُوعَةِ مُّطَهَّرَةٍ ۞ بِأَيْدِى سَفَرَةٍ ۞ كِرَامِ بَرَرَهُ ۞ قُبِلَ ٱلإِنسَنُ مَاۤ ٱلْفَرَهُ۞

موعظتك. أي: إنّك لا تدري ما هو مترقّب منه؛ من تزكّ، أو تذكّر. ولو دريت لما فرط ذلك منك.

٧ - ٧ - ﴿ أَمَّا مَنِ ٱسْتَغْنَى ﴾ أي: من كان غنياً بالمال ﴿ فَأَنتَ لَمُ تَصَدَّى ﴾ تتعرّض بالإقبال عليه حرصاً على إيمانه. ﴿ تصَّدّى ﴾ بإدغام التاء في الصاد، حجازيٌ ﴿ وَمَا عَلَيْكَ أَلّا يَرْكَى بالإسلام. إن عليك إلا البلاغ.

٨ - ١٠ - ﴿ وَأَمَا مَن جَاءَكَ يَسْعَىٰ ﴾ يسرع في طلب الخير ﴿ وَهُو يَغْشَىٰ ﴾ الله، أو الكفّار، أو الكبوة؛ كعادة العميان ﴿ فَأَنتَ عَنْهُ نَلَقَىٰ ﴾ تتشاغل. وأصله: تتلهّى. وروي: أنّه ﷺ ما عبس بعدها في وجه فقير قطّ، ولا تصدّى لغني. وروي: أنّ الفقراء في مجلس الثوريِّ كانوا أمراء.

١١ - ﴿ كُلّا ﴾ ردع. أي: لا تعد إلى مثله ﴿ إِنَّهَا ﴾ إنّ السورة، أو: الآيات ﴿ نَذْكِرَةٌ ﴾ موعظة يجب الاتعاظ بها، والعمل بموجبها.

١٢ - ﴿ فَنَ شَآهَ ذَكْرَهُ ﴾ فمن شاء الله أن يذكره. أو ذكر الضمير؛ لأنّ التذكرة
 في معنى الذكر والوعظ. والمعنى: فمن شاء الذكر ألهمه الله تعالى.

17 - 17 - ﴿ فِي صُحُفِ ﴾ صفة لتذكره. أي: أنها مثبتة في صحف منتسخة من اللوح. أو خبر مبتدأ محذوف. أي: هي في صحف ﴿ مُكرَّمَةِ ﴾ عند الله ﴿ مَرَوْعَةِ ﴾ في السماء، أو: مرفوعة القدر والمنزلة ﴿ مُطَهَّرَةٍ ﴾ عن مس غير الملائكة، أو عمّا ليس من كلام الله ﴿ يَأْيَدِى سَفَرَةٍ ﴾ كتبة _ جمع: سافر. أي: الملائكة ينتسخون الكتب من اللوح _ ﴿ كِرَامٍ ﴾ على الله، أو: عن المعاصي ﴿ بَرَرَمُ ﴾ أتقياء. جمع: بارّ.

١٧ - ﴿ قُلِلَ ٱلْإِنْكَنُ ﴾ لعن الكافر، أو: هو أميّة، أو: عتبة ﴿ مَا ٱلْفَرَمُ ﴾ استفهام توبيخ، أي: أي شيء حمله على الكفر؟ أو: هو تعجّب، أي: ما أشد كفره!

مِنْ أَيْ شَى مِ خَلَقَامُ ﴿ مِن نُطَّفَةٍ خَلَقَامُ فَقَذَرَهُ ﴿ مَنْ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَرَمُ ۞ ثُمَّ أَمَائُمُ فَأَقَبَرَمُ ۞ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَرَمُ ۞ ثُمَّ أَمَائُمُ فَأَقَبَرَمُ ۞ ثُمَّ الْإِسْنَ إِلَى طَعَامِدِهِ ۞ أَنَا صَبَبْنَا ٱلْمَاتَ صَبَّنَا وَالْمَاتَ وَمَنَا وَقَضَبًا ۞ وَيَنْبُ وَقَضَبًا ۞ وَزَيْتُونَا وَخَفْلًا ۞ صَبَّنَا فَلَا ۞ وَعَنَا وَقَضَبًا ۞ وَزَيْتُونَا وَخَفْلًا ۞ وَعَذَا إِنَى غُلْبًا ۞ وَوَنَا مَا أَمَا أَنْ مُنْ اللَّهُ وَلِأَنْعَلِيمُ وَهِنَا وَقَضَبًا ۞ وَزَيْتُونَا وَخَفْلًا ۞ وَحَدَآنِقَ غُلْبًا ۞ وَمَذَا إِنَ هُمُ مَنْ اللَّهُ مَا لَكُمْ وَلِأَنْعَلِيمُ وَهِا فَإِذَا جَآءَتِ الصَّاخَةُ ۞

١٩ ، ١٨ - ﴿ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ﴾ من أي حقير حقير ﴿ خلقه ﴾ ؟ وهو استفهام،
 ومعناه: التقرير. ثمّ بيّن ذلك الشيء فقال: ﴿ مِن نُطُفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ ﴾ على ما يشاء من خلقه.

٢٠ ﴿ ثُمَّ ٱلسَّيِلَ يَسَرَمُ ﴾ نصب السبيل بإضمار يسر. أي: ثمّ سهل له سبيل الخروج من بطن أمّه. أو بين له سبيل الخير والشرّ.

٢١ - ﴿ ثُمُّ أَمَانَهُ فَأَقَبَرَهُ ﴾ جعله ذا قبر يوارى فيه، لا كالبهائم، كرامةً له. قبر الميت : دفنه. وأقبره: أمره أن يقبره ومكّنه منه.

٢٢ _ ﴿ ثُمَّ إِذَا شَآءَ أَنشَرَمُ ﴾ أحياه بعد موته.

٢٣ - ﴿ كَلَّا ﴾ ردع للإنسان عن الكفر ﴿ لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ ﴾ لم يفعل هذا الكافر
 ما أمره الله به من الإيمان.

٢٤ ـ ولمّا عدد النعم في نفسه من ابتداء حدوثه إلى أن انتهى أتبعه ذكر النعم فيما يحتاج إليه فقال: ﴿ فَلْيَنظُرِ ٱلْإِنسَانُ إِلَىٰ طَعَامِهِ ﴾ الذي يأكله ويحيا به كيف دبرنا أمره!

٢٥ - ﴿أَنَا ﴾ بالفتح، كوفي، على أنه بدل اشتمال من الطعام. وبالكسر،
 على الاستئناف، غيرهم ﴿ صَبَبْنَا ٱلْمَاءَ صَبًّا ﴾ يعنى: المطر من السحاب.

77 - 77 _ ﴿ مُّمَ شَقَقْنَا ٱلأَرْضَ شَقًا ﴾ بالنبات ﴿ فَأَبْنَنَا فِيهَا حَبًا ﴾ كالبر والشعير وغيرهما ممّا يتغذّى به ﴿ وَعِنَبًا ﴾ ثمرة الكرم _ أي: الطعام والفاكهة _ ﴿ وَقَضَبًا ﴾ رطبة _ سُمِّي بمصدر قضبه. أي: قطعه؛ لأنّه يقضب مرّةً بعد مرّة ﴿ وَزَيْتُونَا وَنَخَلَا ﴾ وَحَدَآبِقَ ﴾ بساتين ﴿ غُلْبًا ﴾ غلاظ الأشجار. جمع: غلباء ﴿ وَفَكِهَةً ﴾ لكم ﴿ وَأَبَا ﴾ مرعى لدوابّكم ﴿ مَنْعَا ﴾ مصدر. أي: منفعة ﴿ لَكُرُ وَلِأَنْسَلِكُو ﴾ .

٣٣، ٣٧ _ ﴿ فَإِذَا جَآءَتِ ٱلصَّآخَةُ ﴾ صيحة القيامة؛ لأنبًا تَصُخ الآذان. أي:

يَوْمَ يَهِرُّ ٱلْمَرَّهُ مِنْ أَخِهِ ۞ وَأَمِهِ. وَأَبِيهِ ۞ وَصَاحِبَنِهِ. وَيَنِيهِ ۞ لِكُلِّ ٱمْرِي مِنْهُمْ يَوْمَهِذِ شَأَنَّ يُغْنِيهِ ۞ وُجُوهٌ يَوْمَهِذِ مُسَّفِرَةٌ ۞ صَاحِكَةٌ مُسْتَبَشِرَةٌ ۞ وَوُجُوهٌ يَوْمَهِذِ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ قَنَرَةٌ ۞ أَوْلَتِهَكَ هُمُ ٱلْكَفَرَةُ ٱلفَجَرَةُ ۞

تصِمها. وجوابه محذوف لظهوره ﴿ يَوْمَ يَفِرُ ٱلْمَرَهُ مِنَ أَخِهِ ﴿ وَأَبِيهِ لَا بَعات بينه وبينهم، أو: لاشتغاله بنفسه ﴿ وَصَنِحِنِيهِ ﴾ وزوجته ﴿ وَبَنِيهِ ﴾ بدأ بالأخ، ثمّ بالأبوين؛ لأنهم أحبُ. قيل: أوّل من يفرّ من أخيه: هابيل، ومن أبويه: إبراهيم، ومن صاحبته: نوحٌ، ولوطٌ، ومن ابنه: نوح ـ عليهم السلام ـ ﴿ لِكُلِّ آمْرِي مِنْهُمْ يَوْمَهِذِ شَأَنُّ ﴾ في نفسه ﴿ يُغْنِيهِ ﴾ يكفيه في الاهتمام به، ويشغله عن غيره.

٣٨، ٣٩ ـ ﴿ وُجُوهٌ يَوَمَدِ مُسْفِرَةٌ ﴾ مضيئة، من قيام الليل، أو من آثار الوضوء ﴿ صَاحِكُةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ ﴾ أي: أصحاب هذه الوجوه ـ وهم المؤمنون ـ ضاحكون مسرورون.

٤١ - ﴿ وَوُجُونُ يَوْمَ إِنْ عَلَيْهَا غَبَرَهُ ﴾ غبار ﴿ تَرْهَفُهَا قَنْرَةُ ﴾ يعلو الغبرة سواد
 كالدخان، ولا ترى أوحش من اجتماع الغبرة والسواد في الوجه.

٤٢ - ﴿ أُوْلَتِكَ ﴾ أهل هذه الحال ﴿ هُمُ ٱلْكَفَرَةُ ﴾ في حقوق الله ﴿ ٱلْفَجَرَةُ ﴾ في حقوق الله ﴿ ٱلْفَجَرَةُ ﴾ في حقوق العباد. أو: لمّا جمعوا الفجور إلى الكفر، جمع إلى سواد وجوههم الغيرة.

* * *



بِسُ مِ النَّاهِ الزَّكُمَٰنِ الزَّكِيدِ مِ

إِذَا ٱلشَّمْسُ كُوِّرَتْ ۞ وَإِذَا ٱلنَّجُومُ ٱنكَدَرَتْ ۞ وَإِذَا ٱلْجِبَالُ سُيِّرَتْ ۞ وَإِذَا ٱلْعِشَارُ عُطِلَتْ ۞ وَإِذَا ٱلْوَحُوشُ حُشِرَتْ ۞ عُطِلَتْ ۞ وَإِذَا ٱلْوُحُوشُ حُشِرَتْ ۞

١ = ﴿إِذَا ٱلشَّمْسُ كُورَتُ ﴾ ذهب ضوؤها. من: كوَّرت العمامة: إذا لفَّفتها.
 أي: يلف ضوؤها لَفّاً، فيذهب انبساطه وانتشاره في الآفاق. وارتفاع ﴿الشمس﴾ بالفاعليّة. ورافعها: فعل مضمر يفسرّه: ﴿كوّرت﴾ لأنّ «إذا» يطلب الفعل؛ لما فيه من معنى الشرط.

٢ _ ﴿ وَإِذَا ٱلنُّجُومُ أَنكَدَرَتُ ﴾ تساقطت.

- ٣ ـ ﴿ وَإِذَا ٱلْجِبَالُ سُيِّرَتُ ﴾ عن وجه الأرض وأبعدت. أو: ﴿ سيّرت ﴾ في الجوّ تسير السحاب.
- ٤ ﴿ وَإِذَا ٱلْمِشَارُ ﴾ جمع عشراء. وهي الناقة التي أتى على حملها عشرة أشهر، ثم هو اسمها إلى أن تضع لتمام السنة ﴿ عُطِلَتُ ﴾ أهملت، عطّلها أهلها لاشتغالهم بأنفسهم، وكانوا يحبسونها إذا بلغت هذه الحال لعزّتها عندهم، ويعطّلون ما دونها. ﴿ عطلت ﴾ بالتخفيف، عن البزّيّ.
- ٥ _ ﴿ وَإِذَا ٱلْوَحُوشُ حُشِرَتْ ﴾ جمعت من كلّ ناحية. قال قتادة: يحشر كلُّ شيءِ حتّى الذباب للقصاص، فإذا قضي بينها ردّت تراباً، فلا يبقى منها إلاّ ما فيه

وَإِذَا ٱلْبِحَارُ سُجِرَتَ ﴿ وَإِذَا ٱلنَّفُوسُ رُوِّجَتْ ﴿ وَإِذَا ٱلْمَوْءُ دَهُ سُهِلَتَ ﴿ مِأْيَ دَنُبِ وَلِذَا ٱلْبِحَارُ سُجِرَتَ ﴿ مِأْيَ دَنُبِ فَيُلَتَ ﴾ وَإِذَا ٱلْجَحِيمُ سُعِرَتَ ﴿ مِأْيَ دَنُبِ فَيُلَتَ ﴾ وَإِذَا ٱلْجَحِيمُ سُعِرَتَ ﴿

سرور لبني آدم؛ كالطاووس ونحوه. وعن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ: حشرها: موتها. يقال: إذا أجحفت السنة بالناس وأموالهم: حشرتهم السنة.

٦ ﴿ وَإِذَا ٱلْبِحَارُ سُجِرَتُ ﴾ ﴿ سُجِرَت ﴾ مكي ي وبصري . من سجر التنور: إذا ملأه بالحطب، أي: ملئت وفجر بعضها إلى بعض حتى تعود بحراً واحداً.
 وقيل: ملئت نيراناً لتعذيب أهل النار.

٧ = ﴿ وَإِذَا ٱلنَّفُوسُ رُوِّجَتُ ﴾ قرنت كلّ نفس بشكلها: الصالح مع الصالح في الجنّة، والطالح مع الطالح في النار. أو: قرنت الأرواح بالأجساد. أو: بكتبها وأعمالها. أو: نفوس المؤمنين بالحور العين، ونفوس الكافرين بالشياطين.

٨، ٩ - ﴿ وَإِذَا ٱلْمَوْمُردَةُ ﴾ المدفونة حية. وكانت العرب تئد البنات خشية الإملاق، وخوف الاسترقاق ﴿ سُهِلَتُ ﴾ سؤال تلطّف، لتقول: بلا ذنب قُتِلْتُ. أو: لتدحل على قاتلها. أو: هو توبيخ لقاتلها بصرف الخطاب عنه، كقوله: ﴿ مَ أَنتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ... ﴾ الآية [المائدة: ١١٦] ﴿ بِأَيِّ ذَنبُ قُئِلَتَ ﴾ وبالتشديد يزيد. وفيه دليل: على أنّ أطفال المشركين لا يعذبون، وعلى أنّ التعذيب لا يكون بلا ذنب.

• ١ - ﴿ وَإِذَا ٱلْعُمُّفُ نُشِرَتُ ﴾ (١) فتحت. وبالتخفيف مدنيّ، وشاميٌّ، وعاصم، وسهل، ويعقوب. والمراد صحف الأعمال. تطوى صحيفة الإنسان عند موته ثمّ تنشر إذا حوسب. ويجوز أن يراد ﴿نشرت﴾ بين أصحابها، أي: فرّقت بينهم.

١١ - ﴿ وَإِذَا ٱلسَّمَاةُ كُثِيطَتُ ﴾ قال الزجّاج: قلعت كما يقلع السقف.

١٢ - ﴿ وَإِذَا ٱلْجَعِيمُ سُعِرَتْ ﴾ (٢) أوقدت إيقاداً شديداً، وبالتشديد، شاميٌّ،

 ⁽۱) أثبت المؤلف رحمه الله في الأصل قراءة: ﴿نُشِّرت﴾ وهي قراءة: أبي عمرو، وابن
 کثیر، وحمزة، والکسائي، ویحیی، والأعمش، وخلف، معجم القراءات القرآنیة
 (۸/۸۸).

⁽٢) أثبت المؤلف رحمه الله في الأصل قراءة: ﴿سُعِرَت﴾ بالتخفيف. وهي قراءة: ابن =

وَإِذَا ٱلْجَنَّةُ أَنْ لِفَتْ شَاعَكُمْ عَلَمْتُ نَفْسُ مَّا أَحْضَرَتْ شَا الْمَالِمُ الْخَلْسِ شَ الْجُوارِ الْكُنْسِ شَا وَالْبَلِ إِذَا عَسْعَسَ شَ وَالصَّبْحِ إِذَا نَنَفَسَ شَ إِنّهُ لَقَوْلُ رَسُولُ كَرِهِ شَ ذِى قُوَّةٍ عِندَ ذِى الْعَرْشِ مَكِينِ شَيَّ مُطَاعِ ثَمَّ

ومدنيٌّ، وعاصم، غير حماد، ويحيى، للمبالغة.

11، 12 ﴿ وَإِذَا الْجَنَّةُ أَزْلِفَتَ ﴾ أدنيت من المتقين كقوله: ﴿ وَأَزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُنَّقِينَ عَيْرَ بَعِيدٍ ﴾ [ق: ٣١] فهذه اثنتا عشرة خصلة: ستٌ منها في الدنيا، والباقية في الآخرة، ولا وقف مطلقاً من أوّل السورة إلى ﴿ما أحضرت ﴾ لأنّ عامل النصب في ﴿إذا الشمس ﴾ وفيما عطف عليه، جوابها وهو ﴿ عَلِمَتْ نَفْسٌ ﴾ أي: كلّ نفس. ولضرورة انقطاع النفس على كلّ آية جوّز الوقف ﴿ مَّا أَحْضَرَتْ ﴾ من خير وشرّ.

10 _ 71 _ ﴿ أَلَا أُقِيمُ ﴾ لا زائدة ﴿ إِلَيْنُسِ ﴾ بالرواجع، بينا ترى النجم في آخر البرج إذ كرّ راجعاً إلى أوّله ﴿ أَلْجَوَارِ ﴾ السيّارة ﴿ ٱلْكُلْسِ ﴾ الغيّب. من: كنس الوحش: إذا دخل كناسه. قيل: هي الدراريّ الخمسة: بهرام، وزحل، وعطارد، والزهرة، والمشتري، تجري مع الشمس والقمر، وترجع حتّى تخفى تحت ضوء الشمس. وقيل: هي جميع الكواكب ﴿ وَالْتِلِ إِذَا عَسْعَسَ ﴾ ، أقبل بظلامه، أو: السمس. وقيل: هي جميع الكواكب ﴿ وَالْتِلِ إِذَا عَسْعَسَ ﴾ ، أقبل بظلامه، أو: أدبر، فهو من الأضداد ﴿ وَالصّبِحِ إِذَا نَفْسَلُ له مجازاً. وجواب القسم: ﴿ إِنّهُ ﴾ أي: القرآن ﴿ لَقَوْلُ رَسُولِ ﴾ _ أي: جبريل عليه السلام. وإنّما أضيف القرآن إليه ؛ لا يعجز عنه، ولا يضعف ﴿ عِند ذِى ٱلعَرَش ﴾ عند الله ﴿ مَكِينِ ﴾ ذي جاه ومنزلة ولمّا كانت حال المكانة على حسب حال المكّن، قال: ﴿ عند ذي العرش ﴾ ليدلّ على عظم منزلته ومكانته ﴿ مُطَاعٍ مَمّ ﴾ أي: في السموات يطيعه من فيها. أو: ﴿ عند ذي العرش ﴾ أي: عند الله: يطبعه ملائكته المقرّبون يصدرون عن أو: ﴿ عند ذي العرش ﴾ أي: عند الله: يطبعه ملائكته المقرّبون يصدرون عن

كثير، وأبي عمرو، وابن عامر، وعاصم، وغيرهم. معجم القراءات القرآنية (٨٤/٨).

أَمِينِ ۞ وَمَا صَاحِبُكُم بِمَجْنُونِ ۞ وَلَقَدْ رَوَاهُ فِالْأَفْقِ ٱلْمُثِينِ ۞ وَمَا هُوَ عَلَى ٱلْغَيْبِ مِضَنِينِ ۞ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَنِ تَجِيرٍ ۞ فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ ۞ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ۞ لِمَن شَآةً مِنكُمْ أَن يَشْتَقِيمَ ۞

أمره، ويرجعون إلى رأيه ﴿ أَمِينٍ ﴾ على الوحي.

۲۲ - ﴿ وَمَا صَاحِبُكُمُ ﴾ يعني محمداً ﷺ ﴿ بِمَجْنُونِ ﴾ كما تزعم الكفرة. وهو عطف على جواب القسم.

٧٤ - ﴿ وَمَا هُوَ عَلَى ٱلْغَيْبِ ﴾ محمد على الوحي ﴿ بِضَنِينٍ ﴾ ببخيل. من الضنّ ، وهو: البخل. أي: لا يبخل بالوحي كما يبخل الكهان رغبة في الحُلُوان، بل يعلّمه كما عُلِّم، ولا يكتم شيئاً ممّا عُلِّم. ﴿ بظنين ﴾ مكّيّ ، وأبو عمرو، وعليّ . أي: بمتهم فينقص شيئاً ممّا أوحي إليه، أو يزيد فيه. من: الظنّة. وهي: التُهْمَة.

٢٥ - ﴿ وَمَا هُوَ ﴾ وما القرآن ﴿ بِقَوْلِ شَيْطَنِ رَجِيرٍ ﴾ طريد. وهو كقوله: ﴿ وَمَا نَنْزَلَتْ بِهِ ٱلشَّيَطِينُ ﴾ [الشعراء: ٢١٠] أي: ليس هو بقول بعض المسترقة للسمع، وبوحيهم إلى أوليائهم من الكهنة.

٢٦ - ﴿ فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ ﴾ استضلال لهم، كما يقال لتارك الجادة اعتسافاً أو ذهاباً في بُنيّات الطريق: أين تذهب؟ مثلّت حالهم بحاله في تركهم الحق، وعدولهم عنه إلى الباطل. وقال الزجاج: معناه: فأيُ طريق تسلكون أبين من هذه الطريقة التي بيَّنتُ لكم؟ وقال الجنيد: ﴿ فأين تذهبون ﴾ عنّا، وإن من شيء إلا عندنا؟

٧٧، ٢٧ - ﴿ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴾ ما القرآن إلّا عظة للخلق ﴿ لِمَن شَآةً مِنكُمٌ ﴾ بدل من العالمين ﴿ أَن يَسْتَقِيمَ ﴾ أي: القرآن ذِكْرٌ لمن شاء الاستقامة. يعني: أنّ الذين شاؤوا الاستقامة بالدخول في الإسلام هم المنتفعون بالذكر. فكأنّه لم يوعظ به غيرهم وإن كانوا موعوظين جميعاً.

وَمَا تَشَآءُونَ إِلَّا أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ رَبُّ ٱلْعَلَمِينَ

٢٩ _ ﴿ وَمَا تَشَآءُونَ ﴾ الاستقامة ﴿ إِلَّا أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ رَبُّ ٱلْعَلَمِينَ ﴾ مالك الخلق أجمعين.

* * *



لِسُمِ اللَّهِ ٱلزَّهُمَٰ الزَّكِيمِ مِ

إِذَا ٱلسَّمَآهُ ٱنفَطَرَتْ ۞ وَإِذَا ٱلْكُوَاكِبُ ٱنتُرَتْ ۞ وَإِذَا ٱلْبِحَارُ فُجِّرَتْ ۞ وَإِذَا ٱلْقُبُورُ بُغْيُرَتْ ۞ عَلِمَتْ نَفْشُ مَّا قَدَّمَتْ وَأَخَرَتْ ۞ يَتَأَيُّهَا ٱلْإِنسَانُ مَا غَرَّكَ رِبَلِكَ ٱلْكَوِيْمِ ۞ ٱلَذِى خَلَقَكَ فَسَوَّنكَ

١ - ٥ - ﴿ إِذَا ٱلسَّمَاءُ ٱنفَطَرَتُ ﴾ انشقت ﴿ وَإِذَا ٱلْكُولِکُ ٱنثَرَتُ ﴾ تساقطت ﴿ وَإِذَا ٱلْكُولِکُ ٱنثَرَتُ ﴾ تساقطت ﴿ وَإِذَا ٱلْقُبُورُ الْبَحَارُ فَجِرَتُ ﴾ فتح بعضها إلى بعض، وصارت البحار بحراً واحداً ﴿ وَإِذَا ٱلْقُبُورُ بَعْتُ مَتْ وأخرج موتاها. وجواب إذا: ﴿ عَلِمَتْ نَفْسٌ ﴾ أي: كلّ نفس برّة وفاجرة ﴿ مَا قَدَمَتُ ﴾ ما عملت من طاعة ﴿ وَأَخَرَتُ ﴾ وتركت فلم تعمل، أو: ﴿ مَا قَدَمَت ﴾ من الميراث.

7، ٧ _ ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلْإِنْسَنُ ﴾ قيل: الخطاب لمنكري البعث ﴿ مَا غَنَّكَ بِرَيِكَ الْكَوْبِهِ لَهُ اللّهِ عَلَيْكُ مع الْكَوْبِهِ لَهُ اللّهِ عَلَيْكُ مع اللّه عليك مع كرم ربّك؛ حيث أنعم عليك بالخلق، والتسوية، والتعديل؟ وعنه عليه حين تلاها: ﴿ غرّه جهله ﴾ (١) . وعن عمر رضي الله عنه: غرّه حمقه. وعن الحسن: غرّه شيطانه. وعن الفضيل: لو خوطبت؛ أقول: غرّتني ستورك المرخاة. وعن يحيى بن معاذ: أقول: غرّني برّك بي سالفاً وآنفاً ﴿ فَسَوّنكَ ﴾ فجعلك مستوى يحيى بن معاذ: أقول: غرّني برّك بي سالفاً وآنفاً ﴿ فَسَوّنكَ ﴾ فجعلك مستوى

⁽١) رواه أبو عبيد في فضائل القرآن (حاشية الكشاف ١٥/٥).

فَعَدَلَكَ ۞ فِى أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَآءَ رَكَّبَكَ ۞ كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِٱلدِّينِ ۞ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ كَنفِظِينَ ۞ كِرَامًا كَنِيدِينَ ۞ يَعَلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ ۞ إِنَّ ٱلأَثْرَارَ لَفِي نَعِيمِ ۞ وَإِنَّ ٱلفُجَّارَ لَفِي جَعِيمٍ ۞ يَصَّلَوْنَهَا يَوْمَ ٱلدِّينِ ۞ وَمَا هُمْ عَنْهَا

الخلق سالم الأعضاء ﴿ فَعَدَلَكَ ﴾ (١) فصيرك معتدلاً متناسب الخلق، من غير تفاوت فيه، فلم يجعل إحدى اليدين أطول، ولا إحدى العينين أوسع، ولا بعض الأعضاء أبيض، وبعضها أسود. أو: جعلك معتدل الخلق، تمشي قائماً، لا كالبهائم. وبالتخفيف كوفيٌّ. وهو بمعنى: المشدّد. أي: عدل بعض أعضائك ببعض؛ حتى اعتدلت، فكنت معتدل الخلقة متناسباً.

٨ = ﴿ فِي أَيْ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكِّبَك ﴾ «ما»: مزيد للتوكيد؛ أي: ﴿ رَكِبك ﴾ في أي صورةٍ اقتضتها مشيئته من الصور المختلفة في الحسن، والقبح، والطول، والقصر. ولم تعطف هذه الجملة كما عطف ما قبلها لأنهّا بيان لـ ﴿ عدلك ﴾ . والجازّ يتعلّق بـ ﴿ ركّبك ﴾ على معنى وضعك في بعض الصور ومكّنك فيها. أو بمحذوف. أي: ﴿ ركّبك ﴾ حاصلاً في بعض الصور.

٩ ـ ١٢ ـ ﴿ كُلّا ﴾ ردع عن الغفلة عن الله تعالى ﴿ بَلْ تُكَذِبُونَ بِالدِينِ ﴾ أصلاً . وهو الجزاء، أو: دين الإسلام، فلا تصدّقون ثواباً، ولا عقاباً ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكُمُ لَكُوظِينَ ﴾ أعمالكم وأقوالكم من الملائكة ﴿ كِرَامًا كَنِينَ ﴾ . يعني: أنّكم تكذّبون بالجزاء، والكاتبون يكتبون عليكم أعمالكم لتجازوا بها ﴿ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ ﴾ لا يخفى عليهم شيءٌ من أعمالكم. وفي تعظيم الكبتة بالثناء عليهم تعظيم لأمر الجزاء وأنه (٢) عند الله من جلائل الأمور. وفيه إنذار وتهويل للمجرمين ولطف للمتقين. وعن الفضيل: أنّه كان إذا قرأها قال: ما أشدّها من آية على الغافلين.

١٣ ـ ١٦ ـ ﴿ إِنَّ ٱلْأَبْرَارَلَفِي نَعِيعِ ﴾ إن المؤمنين لفي نعيم الجنَّة ﴿ وَإِنَّ ٱلْفُجَّارَلَفِي جَعِيمِ ﴾ وإن الكفّار لفي النار ﴿ يَصَّلُونَهَا يَوْمَ ٱلدِّينِ ﴾ يدخلونها يوم الجزاء ﴿ وَمَا هُمْ عَنَّهَا

 ⁽١) أثبت المؤلف رحمه الله في الأصل قراءة: ﴿فعَدَّلك﴾ وهي قراءة: أبي عمرو، وابن
 عامر، وابن كثير، ونافع، وجعفر، وغيرهم. معجم القراءات القرآنية (٨/ ٨٩).

⁽٢) في الأصل المخطوط زيادة لفظ «من» ولا معنى له.

بِغَآبِينَ ۞ وَمَا أَذَرَىٰكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ ۞ ثُمَّ مَا أَذَرَىٰكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ ۞ يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسُ لِنَفْسِ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَهِذِ يَلَهِ ۞

بِغَآبِينَ ﴾ أي: لا يخرجون منها، كقوله تعالى: ﴿وَمَا هُم بِخَارِجِينَ مِنْهَا ﴾ [المائدة: ٣٧].

17 - 19 - ثمّ عظّم شأن يوم القيامة فقال: ﴿ وَمَا أَدْرَنكَ مَا يَوْمُ ٱلدِّينِ * ثُمُّ مَا أَدْرَنكَ مَا يَوْمُ ٱلدِّينِ * فَكْر للتأكيد والتهويل. وبينه بقوله: ﴿ يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْعًا ﴾ أي: لا تستطيع دفعاً عنها، ولا نفعاً لها بوجه. وإنّما تملك الشفاعة بالإذن. ﴿ يَوْمُ ﴾ بالرفع مكّي وبصري . أي: هو ﴿ يوم ﴾ أو: بدل من ﴿ يوم الدين ﴾ . ومن نصب فبإضمار اذكر. أو: بإضمار يدانون ؛ لأنّ الدين يدلّ عليه ﴿ وَٱلْأَمْرُ يَوْمَ بِذِ لِللّهِ أَي : لا أمر إلا لله تعالى وحده، فهو القاضي فيه دون غيره.

谷 ※ ※



وَيْلُ لِلمُطَفِّفِينَ ﴾ ٱلَّذِينَ إِذَا ٱكْنَالُواْ عَلَى ٱلنَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ۞ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَو وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ۞

الكيل، والوزن ﴿ اللَّذِينَ إِذَا الْكَالُواْ عَلَى النّاسِ يَسْتَوْفُونَ ﴾ أي: إذا أخذوا بالكيل من الكيل، والوزن ﴿ اللَّذِينَ إِذَا الْكَالُواْ عَلَى النّاسِ يَسْتَوْفُونَ ﴾ أي: إذا أخذوا بالكيل من الناس يأخذون حقوقهم وافية تامّة. ولمّا كان اكتيالهم من الناس اكتيالاً يضرّهم ويتحامل فيه عليهم أبدل ﴿ على ﴾ مكان مِنْ للدلالة على ذلك. ويجوز أن يتعلّق ﴿ على ﴾ بـ ﴿ يستوفون ﴾ ويقدّم المفعول على الفعل؛ لإفادة الاختصاص. أي: يستوفون على الناس خاصّة. وقال الفرّاء: مِنْ وعلى يعتقبان في هذا الموضع؛ لأنّه حقّ عليه. فإذا قال: اكتلت عليك؛ فكأنّه قال: أخذت ما عليك. وإذا قال: اكتلت منك؛ فكأنّه قال: استوفيت منك. والضمير المنصوب في وإذا قال: اكتلت منك، والضمير المنصوب في فحذف الجار وأوصل الفعل. وإنّما لم يقل: أو اتزنوا، كما قيل: ﴿ أو وزنوا لهم، وزنوهم ﴾ اكتفاءً. ويحتمل: أنّ المطفّفين كانوا لا يأخذون ما يكال ويوزن إلا بالكاييل لتمكّنهم بالاكتيال من الاستيفاء والسرقة لأنهم يزعزعون، ويحتالون في بالمكاييل لتمكّنهم بالاكتيال من الاستيفاء والسرقة لأنهم يزعزعون، ويحتالون في ينقصون. يقال: خَسر الميزان وأخسره.

ٱلَا يَظُنُّ أَوْلَتِهِكَ أَنَّهُم مَّبَعُوثُونٌ ۞ لِيَوْم عَظِيمٍ۞ يَوْمَ بَقُومُ ٱلنَّاسُ لِرَبِّ ٱلْعَالَمِينَ۞ كَلَّآ إِنَّ كِنَنَبَ ٱلْفُجَّارِ لَغِي سِجِينِ۞ وَمَا آذَرَنِكَ مَا مِجِينٌ۞ كِنَبُّ مَرَةُومٌ۞

\$ - 7 - ﴿ أَلَا يَظُنُّ أُولَا عِكَ أَنَهُم مَّبَعُونُونٌ * لِيَوْم عَظِيم * يعني: يوم القيامة. أدخل همزة الاستفهام على لا النافية توبيخاً. وليست ﴿ أَلا * هذه للتنبيه. وفيه إنكار وتعجيب عظيم من حالهم في الاجتراء على التطفيف. كأنهم لا يخطرون ببالهم، ولا يخمّنون تخميناً: أنهم مبعوثون ومحاسبون على مقدار الذرّة. ولو ظنّوا أنهم يعثون ما نقصوا في الكيل والوزن. وعن عبد الملك بن مروان: أنَّ أعرابياً قال له: قد سمعت ما قال الله في المطفّفين _ أراد بذلك: أنّ المُتَطفّف قد توجّه عليه الوعيد العظيم الذي سمعت به _ فما ظنّك بنفسك وأنت تأخذ أموال المسلمين الوعيد العظيم الذي سمعت به _ فما ظنّك بنفسك وأنت تأخذ أموال المسلمين بلاكيل ولا وزن؟! ونصب ﴿ يَوْمَ يَقُومُ ٱلنّاسُ ﴾ بـ: ﴿ مبعوثون ﴾ ﴿ لِرَبِّ ٱلْعَلَمِينَ ﴾ لأمره وجزائه. وعن ابن عمر رضي الله عنهما: أنّه قرأ هذه السورة. فلمّا بلغ هنا بكي نحيباً، وامتنع من قراءة ما بعده.

٧ - ٩ - ﴿ كُلّا ﴾ ردع وتنبيه. أي: ردَعهم عمّا كانوا عليه من التطفيف، والغفلة عن البعث والحساب، ونبّههم على أنّه ممّا يجب أن يتاب عنه ويندم عليه. ثمّ أتبعه وعيد الفجّار على العموم، فقال: ﴿ إِنَّ كِنَبُ ٱلْفَجَارِ ﴾ صحائف أعمالهم ﴿ لَفِي سِتِينِ ﴿ وَمَا أَدَرَنكَ مَا سِتِينٌ ﴿ كَنَبُ مَرْقُومٌ ﴾. فإن قلت: قد أخبر الله تعالى عن كتاب الفجّار بأنّه في سجّين، وفسر سجيناً بكتاب مرقوم. فكأنّه قيل: إنّ كتابهم في كتاب مرقوم، فما معناه؟ قلت: سجين: كتاب جامع هو ديوان الشرّ، دوّن الله فيه أعمال الشياطين، والكفرة من الجنّ والإنس. وهو كتاب مرقومٌ، مسطورٌ بيّنُ الكتابة، أو: مُعْلَم، يعلم من رآه: أنّه لا خير فيه، من: رقم الثياب: علامتها. والمعنى: أنّ ما كتب من أعمال الفجّار مثبت في ذلك الديوان. وسمّي: سجّيناً، فعّيلاً من: السجن، وهو: الحبس والتضييق، في جهنّم، أو: لأنّه مطروح تحت الأرض السابعة في مكان وحْشٍ مظلم، وهو مسكن إبليس وذرّيته. وهو: العلميّة فحسب.

وَيْلٌ يَوْمَهِذِ لِلْمُكَذِبِينَ شَ الَّذِينَ يَكَذِبُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ شَ وَمَا يُكَذِبُ بِهِ اللَّاكُلُ مُعْتَدِ أَثِيمٍ شَ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ عَلَيْهُ وَاللَّهُ اللَّهُ الْمُؤَلِينَ شَ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوجِم مَّا كَانُواْ يَكْسِبُونَ شَ كَلَّا اللَّهِ عَلَيْهُمْ عَن رَبِّهِمْ يَوْمَهِذِ لَلَّحُجُونُونَ شَ مُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَجِيمِ شَ مُمَّ اللَّهُ هَذَا الذِي كُنتُم بِهِ المُكَذِبُونَ شَ مَن رَبِّهِمْ يَوْمَهِذِ لَلَحْجُونُونَ شَ مُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَجِيمِ شَ مُمَّ اللَّهِ عَذَا الذِي كُنتُم بِهِ المُكَذِبُونَ شَ اللَّهُ هَذَا الذِي كُنتُم بِهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ عَلَيْهُ اللَّهُ الْمُعَالِمُ اللَّهُ الْمُعْلَقُولُ اللَّهُ اللَّ

١٠ ـ ١٣ ـ ﴿ وَمَا لَ يَوْمَهِ فِي عَوْمَ لِحَرْجِ المُكتوبِ ﴿ لِلْمُكَذِّبِينَ * الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بِيوْمِ اللَّهِ اللَّهُ الللللَّا الللللَّهُ الللللَّا اللللللَّا الللللللَّا الللللللَّا اللَّهُ اللللللَّاللَّال

11 - ﴿ كُلّا ﴾ ردع للمعتدي الأثيم عن هذا القول. ﴿ بَلَ ﴾ نفى لما قالوا. ويقف حفص على ﴿ بل ﴾ وقيفة ﴿ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِم مّا كَانُواْ يَكْسِبُونَ ﴾ غطّاها كسبهم. أي: غلب على قلوبهم حتى غمرها ﴿ ما كانوا يكسبون ﴾ من المعاصي. وعن الحسن _ رضي الله عنه _: الذنب بعد الذنب حتى يسود القلب. وعن الضحّاك: الرين: موت القلب. وعن أبي سليمان _ رحمه الله _: الرين والقسوة زماما الغفلة، ودواؤهما: إدمان الصوم. فإن وجد بعد ذلك قسوة فليترك الإدام.

10 _ ﴿ كُلُّو ﴾ ردع عن الكسب الرائن على القلب ﴿ إِنَّهُمْ عَن ﴾ أي: رؤية ﴿ رَبِّهِمْ يَوْمَيْدِ لِمَحْبُونُ ﴾ لمنوعون. والحجب: المنع. قال الزجّاج: في الآية دليل على أنّ المؤمنين يرون ربّهم وإلاّ لا يكون التخصيص مفيداً. وقال الحسين بن الفضل: كما حجبهم في العقبى عن رؤيته. قال مالك بن أنس _ رحمه الله _: لمّا حجب أعداءه فلم يروه، تجلّى لأوليائه حتّى رأوه. وقيل: ﴿عن كرامة ﴿ ربّهم ﴾ لأنهم في الدنيا لم يشكروا نعمه، فيئسوا في الآخرة عن كرامته مجازاة. والأوّل أصحّ؛ لأنّ الرؤية أقوى الكرامات، فالحجب عنها دليل الحجب عن غيرها.

١٦ - ﴿ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْمُعَرِمِ ﴾ بعد كونهم محجوبين عن ربّهم لداخلو النار.
 ١٧ - ﴿ ثُمَّ بُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنتُم بِمِ تُكَذِّبُونَ ﴾ أي: ﴿ هذا ﴾ العذاب هو ﴿ الذي كنتم ﴾ تكذّبون به في الدنيا وتنكرون وقوعه.

كُلَّا إِنَّ كِنَابَ ٱلْأَبْرَادِ لَفِي عِلِتِينَ ﴿ وَمَا أَدَرَنَكَ مَا عِلِيُّونَ ﴿ كِنَابٌ مَّرُقُومٌ ۞ يَشْهَدُهُ ٱلْمُؤَنِّونَ ۞ إِنَّ ٱلْأَبْرَادَ لَفِي نَعِيمٍ ۞ عَلَى ٱلْأَرَابِكِ يَنظُرُونَ ۞ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ ٱلنَّعِيمِ ۞ يُسْقَوْنَ مِن رَّحِيقِ مَّخْتُومٍ ۞ خِتَنْمُمُ مِسْكُ ۚ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ ٱلْمُنَنَافِسُونَ ۞

1۸ - ﴿ كُلْآ ﴾ ردع عن التكذيب ﴿ إِنَّ كِنْبَ ٱلْأَبْرَارِ ﴾ ما كتب من أعمالهم . والأبرار: المطيعون الذين لا يطفّفون ، ويؤمنون بالبعث ؛ لأنّه ذكر في مقابلة ﴿ الفجّار ﴾ وبين الفجّار بأنّهم المكذّبون بيوم الدين . وعن الحسن - رضي الله عنه -: البرّ: الذي لا يؤذي الذرّ ﴿ لَفِي عِلْتِينَ ﴾ هو علم لديوان الخير ؛ الذي دوّن فيه كلّ ما عملته الملائكة وصلحاء الثقلين . منقول من جمع : عِلِيّ ، فِعيّل ، من العلوّ . سبّي به ؛ لأنّه سبب الارتفاع إلى أعالي الدرجات في الجنّة . أو : لأنّه مرفوع في السماء السابعة حيث يسكن الكروبيّون تكريماً له .

19 - 71 - ﴿ وَمَا أَدَرَنْكَ ﴾ ما الدي أعلمك يا محمّد ﴿ مَاعِلِيُّونَ ﴾ [أيّ شيءِ](١) هو؟ ﴿ كِنَبُّ مَرَقُومٌ * يَشْهَدُهُ الْفُرَيُّونَ ﴾ تحضره الملائكة. قيل: يشهد عمل الأبرار مقرّبو كلّ سماء إذا رفع.

٢٢ ـ ﴿ إِنَّ ٱلْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴾ تنعّم في الجنان.

٢٣ ـ ﴿ عَلَى ٱلأَرْآبِكِ ﴾ الأسرة في الحجال ﴿ يَنْظُرُونَ ﴾ إلى كرامة الله ونعمه وإلى أعدائهم كيف يعذّبون.

٢٤ ـ ﴿ تَعْرِفُ فِى وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ ٱلنَّعِيمِ ﴾ بهجة التنعّم وطراوته.

77، 77 _ ﴿ يُسْقَوْنَ مِن رَّحِيقِ ﴾ شراب خالص ﴿ مَخْتُومٍ * خِتَنْمُهُ مِسْكُ ﴾ تختم أوانيه بمسك بدل الطين الذي يختم به الشراب في الدنيا. أمر الله تعالى بالختم عليه إكراماً لأصحابه. أو: ﴿ ختامه مسك ﴾ مقطعه رائحة مسك. أي: توجد رائحة المسك عند خاتمة شربه. (خاتمَه) علي ﴿ وَفِي ذَلِكَ ﴾ الرحيق، أو النعيم ﴿ فَلْيَتَنَافِسُ الْمُنْنَافِسُونَ ﴾ فليرغب الراغبون. وذا إنّما يكون بالمسارعة إلى الخيرات، والانتهاء عن السيّئات.

⁽١) في الأصل المخطوط: أيش.

وَمِزَاجُهُ مِن تَسْنِيدٍ ﴿ عَيْنَا يَشْرَبُ بِهَا ٱلْمُقَرِّبُونَ ﴿ إِنَّا ٱلْذِينَ آجَرَمُوا كَانُوا مِنَ الْفَيْرَ وَ الْهَا ٱلْفَالَمُوا اللهِ اللهِ مُ الْفَالَمُوا اللهِ مُ الْفَالْمُوا اللهِ مُنْ اللهِ مُ اللهِ مُنْ اللهُ اللهِ مُنْ اللهُ اللهُلّمُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُلِمُ اللهُ اللهُ اللهُ ال

٢٧ - ﴿ وَمِنَ اجُمُرُ ﴾ ومزاج الرحيق ﴿ مِن تَشْنِيمٍ ﴾ هو علم لعين بعينها سمّيت بالتسنيم ؛ الذي هو مصدر: سنّمه: إذا رفعه ، لأنهّا أرفع شراب في الجنّة. أو: لأنهّا تأتيهم من فوق ، وتنصبُ في أوانيهم .

٢٨ - ﴿ عَيْنَا ﴾ حال أو نصب على المدح ﴿ يَشْرَبُ بِهَا ﴾ أي: منها
 ﴿ ٱلمُقَرَّبُونَ ﴾. عن ابن مسعود رضي الله عنه: يشربها المقرّبون صرفاً، وتمزج
 لأصحاب اليمين.

٢٩ - ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ أَجْرَمُوا ﴾ كفروا ﴿ كَانُواْ مِنَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ يَضْحَكُونَ ﴾ في الدنيا
 استهزاء بهم.

٣٠ ـ ﴿ وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَنْغَامَرُونَ ﴾ يشير بعضهم إلى بعض بالعين طعناً فيهم، وعيباً لهم. قيل: جاء عليٌّ ـ رضي الله عنه ـ في نفر من المسلمين فسخر منهم المنافقون، وضحكوا، وتغامزوا، وقالوا: أترون هذا الأصلع؟ فنزلت قبل أن يصل عليٌّ إلى رسول الله ﷺ.

٣١ ـ ﴿ وَإِذَا ٱنقَلَبُوٓاً إِلَىٰٓ أَهَلِهِمُ ﴾ أي: إذا رجع الكفّار إلى منازلهم ﴿ ٱنقَلَبُواً فَكِهِينَ ﴾ متلذّذين بذكرهم، والسخرية منهم. وقرأ غير حفص ﴿فاكهينَ ﴾ أي: فرحين.

٣٧ _ ﴿ وَإِذَا رَأَوْهُمُ ﴾ رأى الكافرون المؤمنين ﴿ قَالُواْ إِنَّ هَـَّؤُلَآ ۚ لَضَآلُونَ ﴾ أي: خدع محمَد ﷺ هؤلاء، فضلوا، وتركوا اللّذات، لما يرجونه في الآخرة من الكرامات، فقد تركوا الحقيقة بالخيال، وهذا هو عين الضلال.

٣٣ _ ﴿ وَمَا أَرْسِلُوا ﴾ وما أرسل الكفّار ﴿ عَلَيْهِمْ ﴾ على المؤمنين ﴿ حَنفِظِينَ ﴾ يحفظون عليهم أحوالهم، ويرقبون أعمالهم، بل أمروا بإصلاح أنفسهم، فاشتغالهم بذلك أولى بهم من تتبّع غيرهم وتسفيه أحلامهم.

فَٱلْيُوْمَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مِنَ ٱلْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ ﴿ عَلَى ٱلْأَرَآبِكِ يَنظُرُونَ ﴿ هَلْ ثُوِّبَ ٱلْكُفَّارُ مَا كَانُواْ يَفْعَلُونَ ﴾ كَانُواْ يَفْعَلُونَ ﴾

٣٤ - ﴿ فَٱلْيَوْمَ ﴾ أي: يوم القيامة ﴿ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مِنَ ٱلْكُفَّارِ يَضَّحَكُونَ ﴾ ثمَّ، كما ضحكوا منهم هنا مجازاةً.

٣٥ - ﴿عَلَى ٱلْأَرَآبِكِ يَنظُرُونَ ﴾ حال من ﴿يضحكون﴾. أي: ﴿يضحكون﴾ منهم ناظرين إليهم، وإلى ما هم فيه من الهوان والصغار، بعد العزّة والاستكبار، وهم ﴿على الأرائك﴾ آمنون. وقيل: يفتح للكفّار باب إلى الجنّة فيقال لهم: هلمّوا إلى الجنّة، فإذا وصلوا إليها أغلق دونهم فيضحك المؤمنون منهم.

٣٦ - ﴿ هَلَ ثُوِّبَ ٱلْكُفَّارُ مَا كَانُواْ يَفْعَلُونَ ﴾ هل جوزوا بسخريتهم بالمؤمنين في الدنيا إذا فعل بهم ما ذكر؟!.

* * *



بِسَــمِ اللَّهِ الزَّلَهِ الزَّلِهِ الرَّكِيدِ مِ

إِذَا ٱلسَّمَآءُ ٱنشَقَتْ ۞ وَأَذِنَتْ لِرَبِهَا وَحُقَّتْ ۞ وَإِذَا ٱلأَرْضُ مُدَّتْ ۞ وَٱلْفَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ۞ وَأَذِنَتْ لِرَبِهَا وَحُقَّتْ ۞ يَتَأَيُّهَا ٱلإِنسَنُنَ إِنَّكَ كَادِحُ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا فَمُكَاقِيهِ ۞ فَمُكَاقِيهِ ۞

ا _ 0 _ ﴿ إِذَا ٱلتَّمَامُ ٱنشَقَتْ ﴾ تصدّعت، وتشقّقت ﴿ وَأَوْنَتْ لِرَبّا ﴾ سمعت وأطاعت وأجابت ربّها إلى الانشقاق، ولم تأب، ولم تمتنع ﴿ وَحُقّتْ ﴾ وحقّ لها أن تسمع وتطيع لأمر الله؛ إذ هي مصنوعة مربوبة لله تعالى ﴿ وَلِذَا ٱلأَرْضُ مُدّتَ ﴾ بسطت، وسوّيت باندكاك جبالها وكلّ أمتٍ فيها ﴿ وَأَلْقَتْ مَا فِيها ﴾ رمت ما في جوفها من الكنوز والموتى ﴿ وَتُخَلّق ﴾ وخلت غاية الخلو، حتى لم يبق شيءٌ في باطنها؛ كأنها تكلّفت أقصى جهدها في الخلو. يقال: تكرّم الكريم: إذا بلغ جهده في الكرم، وتكلّف فوق ما في طبعه ﴿ وَأَذِنتُ لِرَبّا ﴾ في إلقاء ما في بطنها وتخلّيها ﴿ وَحُقّتَ ﴾ وهي حقيقة بأن تنقاد ولا تمتنع. وحذف جواب ﴿ إذا ﴾ ليذهب المقدّر كلّ مذهب، أو: اكتفاءً بما علم في مثلها من سورتي التكوير والانفطار، أو: جوابه: ما دلّ عليه ﴿ فملاقيه ﴾. أي: ﴿ إذا السماء انشقّت ﴾ لاقي الإنسان كدحه.

٦ ـ ٨ ـ ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلْإِنْسَنُ ﴾ خطاب للجنس ﴿ إِنَّكَ كَادِحُ إِلَىٰ رَبِّكَ ﴾ جاهدٌ ﴿ إِلَى ﴾ لقاء ربك ﴿ كدحاً ﴾ وهو الموت، وما بعده من الحال الممثلة باللقاء ﴿ فَمُلَقِيهِ ﴾ الضمير للكدح، وهو: جهد النفس في العمل، والكدّ فيه؛ حتّى يؤثّر فيها.

فَأَمَّا مَنْ أُوقِ كِنْنَهُ بِيَمِينِهِ ﴿ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ۞ وَيَنْقَلِبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مَسْرُورًا ۞ وَأَمَّا مَنْ أُولِىٰ كِنْنِهُ وَرَآءَ ظَهْرِهِ ؞ ۞ فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا ۞ وَيَصْلَىٰ سَعِيرًا ۞ إِنَّهُ كَانَ فِى أَهْلِهِ مَسْرُورًا ۞ إِنَّهُ ظُنَّ أَن لَن يَحُورَ ۞ بَلَىٰ إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ ، بَصِيرًا ۞ فَلاَ أُقْسِمُ بِالشَّفَقِ ۞

والمراد: جزاء الكدح إن خيراً فخير، وإن شرّاً فشرٌ. وقيل: لقاء الكدح: لقاء كتاب فيه ذلك الكدح. يدلّ عليه قوله: ﴿ فَأَمّا مَنْ أُوقِ كِلنَبُهُ بِيَمِينِهِ ﴾ أي: كتاب عمله ﴿ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴾ سهلًا هيّناً، وهو: أن يجازى على الحسنات، ويتجاوز عن السيّئات. وفي الحديث: «من يحاسب يعذب» فقيل: فأين قوله: ﴿ فسوف يحاسب حساباً يسيراً ﴾؟ قال: «ذلكم العرض. من نوقش في الحساب عذب (١).

٩ - ﴿ وَيَنْقَلِبُ إِلَىٰ آهْلِهِ ـ ﴾ إلى عشيرته إن كانوا مؤمنين، أو: إلى فريق المؤمنين، أو: ﴿ إلى أهله ﴾ في الجنّة من الحور العين ﴿ مَسْرُورًا ﴾ فرحاً.

• ١ - ١٢ - ﴿ وَأَمَّا مَنْ أُونِى كِنَبْمُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ﴾ قيل: تغلّ يمناه إلى عنقه، وتجعل شماله وراء ظهره ﴿ فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا ﴾ شماله وراء ظهره، فيؤتى كتابه بشماله من وراء ظهره ﴿ فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا ﴾ يقول: وا ثبوراه! والثبور: الهلاك ﴿ وَيَصَلّى ﴾ - عراقيٌ غير عليًّ - ﴿ سَعِيرًا ﴾ أي: ويدخل جهنّم.

١٣ ـ ﴿ إِنَّهُ كَانَ ﴾ في الدنيا ﴿ فِي أَهْلِهِ ﴾ معهم ﴿ مَسْرُورًا ﴾ بالكفر، يضحك ممن آمن بالبعث. قيل: كان لنفسه متابعاً، وفي مراتع هواه راتعاً.

١٤ - ﴿ إِنَّهُ طَنَّ أَن لَن يَحُورَ ﴾ لن يرجع إلى ربّه تكذيباً بالبعث. قال ابن عباس ـ رضي الله عنها ـ: ما عرفت تفسيره حتّى سمعت أعرابيّة تقول لبنتها: حوري. أي: ارجعي.

10 ـ ﴿ بَكَنَ ﴾ إيجاب لما بعد النفي في ﴿ لن يحور ﴾ . أي: ﴿ بلي ﴾ ليحورنَ ﴿ إِنَّ رَبُّهُ كَانَ بِدِ ﴾ وبأعماله ﴿ بَصِيرًا ﴾ لا يخفى عليه، فلا بدّ أن يرجعه فيجازيه عليها .

١٦ ـ ١٩ ـ ﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِٱلشَّفَقِ ﴾ فأقسم بالبياض بعد الحمرة، أو الحمرة

⁽۱) رواه البخاري (۱۰۳) ومسلم (۲۸۷٦) (۸۰).

وَٱلَيْنِلِ وَمَا وَسَقَ ۞ وَٱلْقَمَرِ إِذَا ٱلْمَنَ ۞ لَهُ لَكُرُكُبُنَ طَبَقًا عَن طَبَقٍ ۞ فَمَا لَكُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۞ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ ٱلْفُرْءَانُ لَا يَسْجُدُونَ ۞ ۞ بَلِ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا يُكَذِّبُونَ وَٱللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ ۞ فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۞ إِلَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّلِحَاتِ لَهُمْ أَجُرُّ غَيْرُمَمْنُونِ ۞

﴿ وَٱلْیَّلِ وَمَا وَسَقَ ﴾ جمع، وضم . والمراد: ما جمعه من الظلمة والنجم . أو: ما عُمِلَ فيه من التهجّد وغيره ﴿ وَٱلْقَمَرِ إِذَا ٱشَّقَ ﴾ اجتمع وتم بدراً _ افتعل من الوسق _ ﴿ لَيَرَّكُبُنَ ﴾ أيها الإنسان على إرادة الجنس ﴿ طَبَقاً عَن طَبَقٍ ﴾ حالاً بعد حال ، كلّ واحدة مطابقة لأختها في الشدة والهول . فالطبق : ما طابق غيره . يقال : ما هذا بطبق لذا ، أي : لا يطابقه . ومنه قبل للغطاء : الطبق . ويجوز أن يكون جمع : طبقة . وهي : المرتبة ، من قولهم : هو على طبقات . أي : ﴿ لتركبنَ ﴾ أحوالاً بعد أحوال ؛ هي : طبقات في الشدة ، بعضها أرفع من بعض ، وهي : الموت وما بعده من مواطن القيامة وأهوالها . ومحلُ ﴿ عن طبق ﴾ نصب على أنه الموت وما بعده من مواطن القيامة وأهوالها . وحلُ ﴿ عن طبق ﴾ نصب على أنه عفة لـ ﴿ طبقا ﴾ أي : ﴿ طبقا ﴾ مجاوزين لطبق . وقال مكحول : في كلّ عشرين عاماً أي : ﴿ للركبنَ طبقا ﴾ من أطباق السماء بعد ﴿ طبق ﴾ أي : إلمعراح .

٢١ ، ٢٠ - ﴿ فَمَا لَمُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ فمالهم ألا يؤمنوا ﴿ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ ٱلْقُرْءَانُ لَا
 يَسْجُدُونَ ﴿ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ ٱلْقُرْءَانُ لَا

٢٢، ٢٣ - ﴿ بَلِ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ يُكَذِّبُونَ ﴾ بالبعث والقرآن ﴿ وَٱللَّهُ أَعَلَمُ بِمَا يُوعُونَ ﴾ بما يجمعون في صدورهم، ويضمرون من الكفر وتكذيب النبيِّ ﷺ. أو: بما يجمعون في صحفهم من أعمال السوء، ويدّخرون لأنفسهم من أنواع العذاب.

٢٥ - ﴿ فَبَشِرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ أخبرهم خبراً يظهر أثره على بشرتهم.
 ﴿ إِلَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّلِلِحَاتِ ﴾ استثناء منقطع ﴿ لَهُمْ أَجَّرُ مَمَّنُونِمٍ ﴾ غير مقطوع. أو: غير منقوص.



لِسُ مِ اللَّهِ الزَّهُ إِن الزَّكِي الزِّكِي مِ

وَٱلسَّمَاءِ ذَاتِ ٱلْبُرُوجِ ١ وَٱلْيَوْمِ ٱلْمَوْعُودِ ١ وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودِ ١

ا ـ ٤ ـ ﴿ وَٱلتَّمَا وَاَلْوَمِ ٱلْوَوْمِ ﴾ هي: البروج الاثنا عشر. وقيل: النجوم. أو: عظام الكواكب ﴿ وَٱلْيَوْمِ ٱلْمَوْعُودِ ﴾ يوم القيامة ﴿ وَشَاهِدِ وَمَشْهُودٍ ﴾ أي ﴿ وشاهد ﴾ في ذلك اليوم ﴿ ومشهود ﴾ فيه. والمراد بالشاهد: من يشهد فيه من الخلائق كلّهم، وبالمشهود فيه: ما في ذلك اليوم من عجائبه. وطريق تنكيرهما إمّا ما في قوله ﴿ علمت نفس ما أحضرت ﴾ كأنّه قيل: وما أفرطت كثرته من شاهد ومشهود وإمّا للإبهام في الوصف، كأنّه قيل: ﴿ وشاهد ومشهود ﴾ لا يكتنه وصفهما. وقد كثرت أقاويل المفسرين فيهما. فقيل: ﴿ وشاهد ومشهود ﴾ لا يكتنه وصفهما. حمله السلام ـ وأمّته ؛ لقوله: ﴿ وَكُنتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مّا دُمّتُ فِيمَ ﴾ [المائدة: ١١٧] أو: أمّة محمد، وسائر الأمم. أو: الحجر الأسود والحجيج. أو: الأيام، والليالي، وبنو آدم، للحديث: «ما من يوم إلاّ وينادي: أنا يوم جديد، وعلى ما يفعل فيّ شهيد. فاغتنمني (١٠). أو: الحفظة وبنو آدم. أو: الله تعالى والخلق؛ لقوله تعالى: ﴿ وَكُفّى بِأَللّهِ شَهِسيدًا ﴾ [الفتح: ٢٨] أو: الأنبياء ومحمد والخلق؛ لقوله تعالى: ﴿ وَكُفّى بِأَللّهِ شَهِسيدًا ﴾ [الفتح: ٢٨] أو: الأنبياء ومحمد

⁽۱) رواه الديلمي (٦١٦٠) بنحوه.

قُيْلَ أَضْعَابُ ٱلأُخْدُودِ ١ النَّارِ ذَاتِ ٱلْوَقُودِ ١ إِذَ

عليهم السلام. وجواب القسم محذوف يدلّ عليه ﴿ قُبِلَ أَصْحَبُ ٱلْأُخْدُودِ ﴾ أي: لعن. كأنَّه قيل: أقسم بهذه الأشياء أنهم ملعونون. يعني: كفَّار قريش، كما لعن أصحاب الأخدود. وهو: [جمع](١) خدِّ أي: شقّ عظيم في الأرض. روي عن النبيِّ ﷺ: «أنَّه كان لبعض الملوك ساحر، فلمَّا كبر ضمَّ إليه غلاماً ليعلمه السحر. وكان في طريق الغلام راهب فسمع منه. فرأى في طريقه ذات يوم دابّة قد حبست الناس، فأخذ حجراً فقال: اللّهم إن كان الراهب أحبّ إليك من الساحر فاقتلها، فقتلها. فكان الغلام بعد ذلك يبرىء الأكمه والأبرص. وعمي جليس للملك فأبرأه. فأبصره الملك فسأله: من ردّ عليك بصرك؟ فقال: ربّي. فغضب، فعذّبه، فدلّ على الغلام، فعذّبه، فدلّ على الراهب، فلم يرجع الراهب عن دينه، فقدُّ بالمنشار. وأبي الغلام فذهب به إلى جبل ليطرح من ذروته فدعا، فرجف بالقوم، فطاحوا، ونجا. فذهب به إلى قرقور^(۲)، فلجَجوا به ليغرقوه، فدعا فانكأفت بهم السفينة، فغرقوا. فقال للملك: لست بقاتلي حتّى تجمع الناس في صعيد، وتصلبني على جذع، وتأخذ سهماً من كنانتي، وتقول: باسم الله ربّ الغلام، ثمّ ترميني به. فرماه، فوقع في صدغه، فوضع يده عليه ومات. فقال الناس: آمنًا بربّ الغلام. فقيل للملك: نزل بك ما كنت تحذر. فخدّ أخدوداً، وملأها ناراً، فمن لم يرجع عن دينه طرحه فيها، حتّى جاءت امرأة معها صبيٌّ، فتقاعست أن تقع فيها، فقال الصبيُّ: يا أمَّاه! اصبري، فإنَّك على الحقِّ. فألقي الصبيِّ وأمَّه فيها (٣).

و النّارِ ﴾ بدل اشتمال من ﴿الأخدود﴾ ﴿ ذَاتِ ٱلْوَقُودِ ﴾ وصف لها بأنّها عظيمة، لها ما يرتفع به لهبها من الحطب الكثير، وأبدان الناس.

٦ _ ﴿ إِذَ ﴾ ظرف لـ ﴿قتل ﴾ أي: لعنوا حين أحرقوا بالنار قاعدين حولها

⁽١) ما بين حاصرتين سقط من الأصل المخطوط.

⁽٢) «القُرْقُور»: السفينة العظيمة.

⁽٣) رواه أحمد (١/٥، ١٣) ومسلم (٣٠٠٥).

هُرْ عَلَيْهَا قَعُودٌ ﴿ وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ ﴿ وَمَا نَقَمُواْ مِنْهُمْ إِلّا أَن يُؤْمِنُواْ بِاللّهِ الْعَزِيزِ الْخَصِيدِ ﴿ اللّهِ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ ﴿ وَاللّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۞ بِاللّهِ الْعَزِيزِ الْخَصِيدِ ﴾ اللّهِ اللّهِ اللّهُ عَذَابُ الْخُورِيقِ ۞ إِنَّ اللّهِ مَنْ فَلَنُوا اللّهُ عِنْهُ وَلَمْمٌ عَذَابُ الْخَرِيقِ ۞ إِنَّ اللّهِ مِنْ فَلَنُوا اللّهُ عِنْهُ وَلَمْمٌ عَذَابُ الْخُرِيقِ ۞

﴿ هُرْ عَلَيْهَا ﴾ أي: الكفّار على ما يدنو منها من حافات الأخدود ﴿ قُعُودٌ ﴾ جلوس على الكراسيّ.

٧ - ﴿ وَهُمْ ﴾ أي: الكفّار ﴿ عَنَ مَا يَفَعَلُونَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ من الإحراق ﴿ شُهُودٌ ﴾ يشهد بعضهم لبعض عند الملك: أنّ أحداً منهم لم يفرّط فيما أمر به، وفورض إليه من التعذيب.

وفيه: حثّ للمؤمنين على الصبر، وتحمّل أذى أهل مكّة.

٨، ٩ - ﴿ وَمَا نَقَمُواْ مِنْهُم إِلَّا أَن يُؤْمِنُوا ﴾ وما عابوا منهم وما أنكروا إلّا الإيمان كقوله:

ما نقموا من بني أميّة إك لا أنّهم يحلمون إن غضبوا وقرىء ﴿نقِموا﴾ بالكسر. والفصيح هو الفتح.

﴿ بِأَللّهِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْحَيدِ ﴾ ذكر الأوصاف التي تستحق بها أن تؤمن به، وهو كونه: عزيزاً، غالباً، قادراً، يخشى عقابه، حميداً، منعماً، يجب له الحمد على نعمته، ويرجى ثوابه ﴿ ٱلّذِى لَهُمُلْكُ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ فكل من فيهما يحقُ عليه عبادته، والخشوع له تقريراً؛ لأنّ ما نقموا منهم هو الحقّ الذي لا ينقمه إلا مبطل، وأنّ الناقمين أهل لانتقام الله منهم بعذاب عظيم ﴿ وَاللّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءِ شَهِيدُ ﴾ وعيدٌ لهم. يعني: أنّه علم ما فعلوا، وهو مجازيهم عليه.

المُعْدِود خَاصَة، وبالذين فَنَنُوا المُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ﴾ يجوز أن يريد بالذين فتنوا: أصحاب الأخدود خاصة، وبالذين آمنوا: المطروحين في الأخدود. ومعنى فتنوهم: عذبوهم بالنار، وأحرقوهم ﴿ ثُمُّ لَمْ بَتُوبُوا ﴾ يرجعوا عن كفرهم ﴿ فَلَهُمْ فَ اللّهُمْ ﴾ في الآخرة ﴿ عَذَابُ جَهَنّم ﴾ بكفرهم ﴿ وَلَهُمْ عَذَابُ المُحْرِيقِ ﴾ في الدنيا؛ لما روي: أنّ النار

⁽١) صدر بيت، وعجزه: بهن فلولٌ من قراع الكتائبِ.

إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّدِيدَ وَلَهُمْ جَنَّتُ تَجْرِى مِن تَحْيِهَا ٱلْأَنْهَارُ ذَاكَ ٱلْفَوْرُ ٱلْكَبِيرُ ۚ إِنَّ بَطْشَ رَيِّكَ لَشَدِيدُ ۚ ﴿ إِنَّهُ هُوَ ابْدِئُ وَبَعِيدُ ۞ وَهُوَ ٱلْغَفُورُ ٱلْوَدُودُ ۞ ذُو ٱلْمَرْشِ ٱلْمَجِيدُ ۞ فَعَالُ لِمَا يُرِيدُ ۞ هَلَ ٱلْمَكَ حَدِيثُ ٱلْجُنُودِ ۞ فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ ۞ بَلِ ٱلّذِينَ كَفَرُواْ

انقلبت عليهم فأحرقتهم. ويجوز أن يريد: الذين فتنوا المؤمنين. أي: بلوهم بالأذى على العموم، والمؤمنين: المفتونين، وأنّ للفاتنين عذابين في الآخرة؛ لكفرهم، ولفتنتهم.

١٢ - ﴿ إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدً ﴾ البطش: الأخذ بالعنف. فإذا وصف بالشدّة؛ فقد تضاعف، وتفاقم. والمراد: أخذ الظلمة والجبابرة بالعذاب والانتقام.

١٣ - ﴿ إِنَّهُ هُوَ بُبْرِئُ وَبُعِيدُ ﴾ أي: يخلقهم ابتداءً، ثمّ يعيدهم بعد أن صيرهم تراباً. دلّ باقتداره على الإبداء والإعادة على شدّة بطشه. أو: أوعد الكفرة بأنّه يعيدهم؛ كما أبدأهم؛ ليبطش بهم؛ إذ لم يشكروا نعمة الإبداء، وكذّبوا بالإعادة.

11 _ ﴿ وَهُوَ ٱلْمَنْوُرُ ﴾ الساتر للعيوب، العافي عن الذنوب ﴿ ٱلْوَدُودُ ﴾ المحبّ الأوليائه. وقيل: الفاعل بأهل الطاعة ما يفعله الودود من إعطائهم ما أرادوا.

١٥ _ ﴿ أَوَالْعَرْشِ ﴾ خالقه ومالكه ﴿ ٱلْمَجِيدُ ﴾ (١) حمزةً، وعليٌ على أنّه صفة للعرش. ومجد الله: عظمته. ومجد العرش: علوّه وعظمه.

17 _ ﴿ فَعَالَ ﴾ خبر مبتدأ محذوف ﴿ لِمَا يُرِيدُ ﴾ تكوينه، فيكون فيه دلالة خلق أفعال العباد.

١٧ ـ ٢٠ ـ ﴿ مَلَ أَنَكَ حَدِيثُ ٱلجُنُودِ ﴾ خبر الجموع الطاغية في الأمم الخالية ﴿ فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ ﴾ بدل من الجنود. وأراد بفرعون: إيّاه وآله. والمعنى: قد عرفت تكذيب تلك الجنود للرسل، وما نزل بهم لتكذيبهم ﴿ بَلِ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ من قومك تكذيب على المناه الم

⁽١) أثبت المؤلف _رحمه الله_ في الأصل قراءة: ﴿المجيدِ﴾ بالكسر، وهي قراءة منذكرهم.

فِي تَكْذِيبٍ ١ إِنَّ وَأَلْقَهُ مِن وَرَآيِهِم تُحِيطُ ١ إِنَّ مَلْ هُو قُرْءَانٌ تَجِيدٌ ١ فِي لَوْج تَحْفُوظٍ

﴿ فِي تَكَفِيبٍ ﴾ واستيجاب للعذاب، ولا يعتبرون بالجنود، لا لخفاء حال الجنود عليهم، لكن يكذّبونك عناداً ﴿ والله من ورائهم محيط ﴾ عالم بأحوالهم، وقادر عليهم، وهم لا يعجزونه. والإحاطة بهم من ورائهم مَثَلٌ ؛ لأنهم لا يفوتونه ؛ كمالا يفوت فائت الشيء المحيط به.

المبقة الكتب، وفي نظمه، وإعجازه، ليس كما يزعمون: أنّه مفترى، وأنّه أساطير الكتب، وفي نظمه، وإعجازه، ليس كما يزعمون: أنّه مفترى، وأنّه أساطير الأولين ﴿ فِي لَوْجٍ تَحَفُّونِلٍ ﴾ من وصول الشياطين ﴿ مفوظٌ ﴾ نافع صفة للقرآن. أي: من التغيير والتبديل. واللوح عند الحسن: شيءٌ يلوح للملائكة فيقرؤونه. وعن ابن عباس _ رضي الله عنهما _ هو: من درّة بيضاء، طوله ما بين السماء والأرض، وعرضه ما بين المشرق والمغرب، قلمه نور، وكلُّ شيءٍ فيه مسطور. مقاتل: هو: على يمين العرش. وقيل: أعلاه معقود بالعرش، وأسفله في حِجْرِ ملك كريم.

* * *



بِسُ مِاللَّهِ الزَّاهُ الزَّكِيا مِ

وَالسَّمْآءِ وَالطَّارِقِ ٥ وَمَا أَذَرِنكَ مَا الطَّارِقُ ١ النَّجْمُ الثَّاقِبُ ١ إِن كُلُّ نَفْسٍ لَّمَا عَلَيْهَا حَافِظٌ

١- ٤ _ ﴿ وَالسَّمَةِ وَالطَّارِقِ فَيْ وَمَا أَذَرَكَ مَا الطَّارِقُ فَيْ النَّجَمُ النَّاقِبُ عَظَم قدر السّماء في أعين الخلق لكونها معدن رزقهم، ومسكن ملائكته، وفيها خلق الجنّة، فأقسم بها وبالطارق. والمراد: جنس النجوم، أو: جنس الشهب التي يرجم بها لعظم منفعتها. ثمّ فسرّه بالنجم الثاقب. أي: المضيء، كأنّه يثقب الظلام فينفذ فيه. ووصف بالطارق؛ لأنّه يبدو بالليل، ما يقال للآتي ليلاً: طارق. أو: لأنّه يطرق الجنّي، أي: يصكّه. وجواب القسم ﴿ إِن كُلُّ تَفْسِلًا عَلَيّهَا حَافِظُ ﴾ لأنّ ﴿ لمّا ﴾ يولن كانت مشدّدة بمعنى إلاّ، كقراءة عاصم، وحمزة، وابن عامر، فتكون ﴿ إِن كُلُ نَفْس ﴾ الله ﴿ عليها حافظ ﴾. وإن كانت مخفّفة كقراءة غيرهم، فتكون ﴿ إِن كُلُ نفس ﴾ لعليها غيرهم، فتكون ﴿ إِن كُلُ نفس ﴾ لعليها غيرهم، فتكون ﴿ إِن كُلُ نفس ﴾ لعليها عرافظ ﴾ يحفظهامن الآفات أو يحفظ عملها ورزقها وأجلها فإذا استوفى ذلك مات. وقيل: هو كاتب الأعمال. فما زائدة. واللام فارقة بين النافية والخفيفة. ورحافظ ﴾ مبتدأ و ﴿ عليها الخبر. والجملة خبر ﴿ كلّ ﴾ وأيتهما كانت فهي ممّا يتلقّى به القسم.

فَلْنَظُرِ ٱلْإِسْكَنُ مِمَّ خُلِقَ ﴿ خُلِقَ مِن مَّلَهِ دَافِقِ ۞ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ ٱلصَّلْبِ وَٱلتَّرَآبِبِ۞ إِنَّهُ عَلَا رَجِّعِ السَّمَاءِ ذَاتِ ٱلرَّجْعِ ۞ وَٱلْأَرْضِ رَجِّعِهِ لَقَادِدُ ۞ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ ٱلرَّجْعِ ۞ وَٱلْأَرْضِ ذَاتِ ٱلصَّدْعِ ۞ إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَصَلُّ ۞ وَمَا هُو بِٱلْمَزَٰلِ ۞ ذَاتِ ٱلصَّدْعِ ۞ إِنّهُ لِقَوْلٌ فَصَلُّ ۞ وَمَا هُو بِٱلْمَزَٰلِ ۞

٥-٧- ﴿ فَيْنَظُرِ ٱلْإِسْنُ مِمْ خُلِقَ ﴾ لمّا ذكر أنّ على كلّ نفس حافظاً أمره بالنظر في أوّل أمره، ليعلم: أنَّ من أنشأه قادر على إعادته وجزائه، فيعمل ليوم الجزاء، ولا يُملي على حافظه إلا ما يسرّه في عاقبته. و ﴿ مم خلق ﴾ استفهام. أي: من أيّ شيء خلق ؟. جوابه: ﴿ خُلِقَ مِن مّلَو دَافِق ﴾. الدفق: صبّ في دفع . والدفق في الحقيقة لصاحبه، والإسناد إلى الماء مجاز. وعن بعض أهل اللغة: دفقت الماء دفقاً: صببته. ودفق الماء بنفسه ؛ أي: انصبّ. ولم يقل: من ماءين لامتزاجهما في الرحم واتحادهما حين ابتدىء في خلقه ﴿ يَغْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصّلْبِ وَالتّرابِ المراق. وهي: عظام الصدر ؛ حيث تكون القلادة. وقيل: العظم والعصب من الرجل، واللحم والدم من المرأة.

٨، ٩ - ﴿إِنَّهُ ﴾ إنّ الحالق، لدلالة ﴿خلق﴾ عليه. ومعناه: إنّ الذي خلق الإنسان ابتداءً من نطفة ﴿ عَلَى رَجِيدِ ﴾ على إعادته خصوصاً ﴿ لَقَادِرٌ ﴾ لبين القدرة، لا يعجز عنه؛ كقوله: إنني لفقير. ونصب ﴿ يَوْمَ تُبُلَى ﴾ - أي: تكشف _ بـ ﴿ رجعه ﴾ ، أو: بمضمر دلّ عليه قوله ﴿ رجعه ﴾ . أي: مبعثه ﴿ ٱلسَّرَآبِرُ ﴾ ما أسرً في القلوب من العقائد، والنيّات، وما أخفى من الأعمال.

١٠ ﴿ فَمَا لَهُ ﴾ للإنسان ﴿ مِن قُوتَو ﴾ في نفسه على دفع ما حلّ به ﴿ وَلَا نَاصِرِ ﴾
 يعينه ويدفع عنه.

١١ ـ ﴿ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ ٱلرَّجْعِ ﴾ أي: المطر. وسُمّي به لعوده كلّ حين.

١٢ - ﴿ وَٱلْأَرْضِ ذَاتِ ٱلصَّلْعِ ﴾ هو ما تتصدّع عنه الأرض من النبات.

18 ، 17 على الحق والباطل كما قيل له أنقل أفضل بين الحق والباطل كما قيل له: فرقان ﴿ وَمَا هُو بِالْفَرْلِ ﴾ باللعب والباطل. يعني: أنّه جدّ كلّه، ومن حقّه وقد وصفه الله بذلك أن يكون مهيباً في الصدور، معظّماً في القلوب، يترفع به قارئه وسامعه أن يلم بهزل، أو يتفكّه بمزاح.

إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا ١ فَيَ وَأَكِيدُ كَيْدًا ١ فَهِلِ ٱلْكَنفِرِينَ أَمْعِلْهُمْ دُوَيَّدًا

١٥ - ﴿إِنَّهُمْ يعني مشركي مكّة ﴿ يَكِيدُونَ كَيْدًا ﴾ يعملون المكايد في إبطال أمر
 الله، وإطفاء نور الحقّ.

17 _ ﴿ وَأَكِدُ كَيْدًا ﴾ وأجازيهم جزاء كيدهم باستدراجي لهم من حيث لا يعلمون، فسمّي جزاء الكيد: كيداً، كما سمّي جزاء الاعتداء والسيئة: اعتداءً، وسيئة، وإن لم يكن اعتداءً وسيئةً. ولا يجوز إطلاق هذا الوصف على الله تعالى إلا على وجه الجزاء كقوله: ﴿ نَسُوا اللهَ فَنَسِيَهُمْ ﴾ [التوبة: ٢٧] ﴿ يُخَدِعُونَ اللهَ وَهُوَ خَدِعُهُمْ ﴾ [النساء: ١٤٢] ﴿ اللهُ يَسَمَّزِئُ بَهِمْ ﴾ [البقرة: ١٥].

١٧ _ ﴿ فَهِلِ ٱلْكَفِرِينَ ﴾ أي: لا تدع بهلاكهم، ولا تستعجل به ﴿ أَتِهِلْهُمْ ﴾ أنظرهم. فكرّر، وخالف بين اللفظين لزيادة التسكين والتصبير ﴿ رُونَا الله أَمُهَا لا أَلَا مَصغّرة. وهي من: رادت الريح، ترود، رَوْداً: تحرّكت حركةً ضعيفةً.

* * *



لِسُـِمُ اللَّهُ الزَّكُمُ إِنَّا لَوَكُمُ لِي الزَّكِيبِ مِ

سَيِّحِ ٱسْمَ رَبِّكِ ٱلْأَعْلَىٰ ۞ ٱلَّذِى خَلَقَ فَسَوَّىٰ ۞ وَٱلَّذِى قَدَّرَ فَهَدَىٰ ۞ وَالَّذِىٓ ٱخْرَجَ ٱلْمُرْعَىٰ ۞

ا - ﴿ سَيِّحِ اَسْمَ رَبِّكِ ٱلْأَعَلَى ﴾ نزّه ذاته عمّا لا يليق به. والاسم: صلة، وذلك بأن يفسر ﴿ الأعلى ﴿ بمعنى العلوّ؛ الذي هو القهر، والاقتدار، لا بمعنى العلوّ في المكان. وقيل: قل: سبحان ربّي الأعلى. وفي الحديث: لمّا نزلت قال ﷺ: «اجعلوها في سجودكم » (۱).

٢ = ﴿ ٱلَّذِى خُلَقَ فَسَوَّىٰ ﴾ أي: ﴿خلق﴾ كلَّ شيءٍ ﴿فسوى﴾ خلقه تسويةً ولم
 يأت به متفاوتاً غير ملتثم ولكن على إحكام واتساق، ودلالةٍ على أنّه صادر عن
 عالم حكيم. أو: سوّاه على ما فيه منفعته، ومصلحته.

٣ - ﴿ وَالَّذِى قَدَّرَ فَهَدَىٰ ﴾ أي: ﴿قدر ﴾ لكلّ حيوانِ ما يصلحه، فهداه إليه، وعرّفه وجه الانتفاع به. أو: ﴿فهدى ﴾ وأضلّ. ولكن حذف «وأضلّ» اكتفاءً،
 كقوله: ﴿ يُضِلُ مَن يَشَآءُ وَيَهْدِى مَن يَشَآءُ ﴾ [النحل: ٩٣] ﴿قدَر ﴾ عليٌّ.

٤ - ﴿ وَٱلَّذِي ٓ أَخْرَجَ ٱلمُزْعَىٰ ﴾ أنبت ما ترعاه الدوابُ.

⁽۱) رواه أبو داود (۸۲۹) وابن ماجه (۸۸۷) والدارمي (۱/۲۹۹).

فَجَعَلَهُ غُنَاةً أَخْرَىٰ ۞ سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنسَىٰ ۞ إِلَّا مَا شَآةَ اللَّهُ إِنَّهُ يَمْلُوُ الْجَهْرَ وَمَا يَغْفَىٰ ۞ وَيُنجَنَّمُ وَيُنجَنَّمُ وَيُنجَنَّمُ الْخَهْرَ وَمَا يَغْفَىٰ ۞ وَيُنجَنَّمُ الْخَشْفَىٰ ۞ فَيَنجَنَّمُ الْأَشْفَىٰ ۞ الْأَشْفَىٰ ۞ الْأَشْفَىٰ ۞

و فَجَعَلَمُ عُنَاتُهُ يابساً هشيماً ﴿ أَحُوى ﴾ أسود. فراحوى ﴾ صفة لرغناءً ﴾ . ٧ . ﴿ سَنُقُرِئُكَ فَلَا تَسَى ﴾ سنعلمك القرآن حتى لا تنساه ﴿ إِلّا مَا شَاءَ اللّهُ أَن ينسخه . وهذا بشارة من الله لنبيّه أن يحفظ عليه الوحي ؛ حتى لا ينفلت منه شيءٌ ؛ إلا ما شاء الله أن ينسخه ، فيذهب به عن حفظه برفع حكمه وتلاوته . وسأل ابن كيسان النحوي جنيداً عنه فقال : ﴿ فلا تنسى ﴾ العمل به فقال : مثلك يصدر . وقيل : قوله : ﴿ فلا تنسى ﴾ على النهي . والألف مزيدة للفاصلة ، كقوله : ﴿ أَلسَّ بِيلًا ﴾ [الأحزاب : ٢٧] . أي : فلا تُغْفِل قراءته ، وتكريره ، فتنساه ﴿ إلا ما شاء الله ﴾ أن ينسيكه برفع تلاوته ﴿ إِنّهُ يَعَلَمُ البّهُ رَوّا يَغَفَى ﴾ أي : إنّك تجهر وما في نفسك مقال علم جهرك معه ، وما في نفسك ممّا يدعوك إلى الجهر . أو : ما تقرأ في نفسك مخافة النسيان . أو : يعلم ما أسررتم وما أعلنتم من أقوالكم وأفعالكم ، وما ظهر وما بطن من أحوالكم .

٨ ﴿ وَنُيَسِّرُكَ لِلْيُسْرَىٰ ﴾ معطوف على ﴿ سنقرئك ﴾ وقوله: ﴿ إِنَّه يعلم الجهر وما يخفى ﴾ اعتراض. ومعناه: ونوفقك للطريقة التي هي أيسر وأسهل. يعني حفظ الوحي. وقيل: للشريعة السمحة التي هي أيسر الشرائع، أو: نوفقك لعمل الجنة.

٩ ﴿ فَنَدِّكُرٌ ﴾ عظ بالقرآن ﴿ إِن نَّفَعَتِ ٱلذِّكْرَىٰ ﴾ جواب ﴿ إِن ﴾ مدلول قوله:
 ﴿ فَذَكَّر ﴾ . قيل: ظاهره شرط، ومعناه استبعاد لتأثير الذكرى فيهم. وقيل: هو أمر بالتذكير على الإطلاق كقوله: ﴿ فَذَكِّرْ إِنَّمَا آنَتَ مُذَكِّرٌ ﴾ [الغاشية: ٢١] غير مشروط بالنفع.

(1، ١٠ ﴿ ﴿ اللَّهُ وَلِمَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّ

ٱلَّذِى يَصْلَى ٱلنَّارَ ٱلْكُثْبَىٰ ﷺ ثَمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ ۞ قَدْ أَفَلَحَ مَن تَزَكَّى ۞ وَذَكَرَ ٱسْمَ رَيِّهِۦ فَصَلَّى ۞ بَلْ تُؤْثِرُونَ ٱلْحَيَوْةَ ٱلدُّنْيَا ۞ وَٱلْآخِرَةُ خَيْرٌ وَٱبْقَىٰ ۞ إِنَّ هَـٰذَا لَفِي ٱلصُّحُفِ ٱلْأُولَىٰ ۞ صُحُفِ إِبْرَهِيمَ وَمُوسَىٰ ۞

17، 17 - ﴿ ٱلَّذِى يَصْلَى ٱلنَّارَ ٱلكُبُرَىٰ ﴾ يدخل نار جهنّم. والصغرى: نار الدنيا ﴿ وَلَا يَعْنَىٰ ﴾ حياة يتلذّذ بحياته. وقيل بـ ﴿ وَلَا يَعْنَىٰ ﴾ حياة يتلذّذ بحياته. وقيل بـ ﴿ وُمَ مَنَ الصليّ ، فهو متراخٍ عنه في مراتب الشدّة.

١٤ ﴿ قَدْ أَقَلَحَ ﴾ نال الفوز ﴿ مَن تَزَكَّى ﴾ تطهر من الشرك، أو: تطهر للصلاة،
 أو: أدّى الزكاة. تفعّل من الزكاة، كتصدّق من الصدقة.

10 ﴿ وَذَكَرَ اُسْمَ رَبِّهِ ﴾ وكبّر للافتتاح ﴿ فَصَلَىٰ ﴾ الخمس. وبه يحتج على وجوب تكبيرة الافتتاح ، وعلى أنبًا ليست من الصلاة ؛ لأنّ الصلاة عطفت عليها ، وهو يقتضى المغايرة ؛ وعلى أنّ الافتتاح جائز بكلّ اسم من أسمائه عزّ وجلّ . وعن ابن عباس _ رضي الله عنهما _ : ذكر معاده ووقوفه بين يدي ربّه فصليّ له . وعن الضحاك : ﴿ وذكر اسم ربّه ﴾ في طريق المصليّ ﴿ فصليّ ﴾ صلاة العيد .

١٦ - ﴿ بَلْ تُوْثِرُونَ ٱلْحَيَوْةَ ٱلدُّنْيَا ﴾ على الآخرة، فلا تفعلون ما به تفلحون.
 والمخاطب به الكافرون. دليله: قراءة أبي عمرو ﴿ يؤثرون ﴾ بالياء.

١٧ ـ ﴿ وَٱلْآخِرَةُ خَيْرٌ وَٱبْقَىٓ﴾ أفضل من نفسها وأدوم.

10 - ﴿ إِنَّ هَنْذَا لَغِي ٱلصُّحُفِ ٱلْأُولَىٰ ﴾ «هذا»: إشارة إلى قوله ﴿قد أفلح ﴾ إلى ﴿ أَبقى ﴾ . أي: إنّ معنى هذا الكلام وارد في تلك الصحف. أو: إلى ما في السورة كلّها. وهو دليل على جواز قراءة القرآن بالفارسيّة في الصلاة؛ لأنّه السورة كلّها مذكوراً في تلك الصحف مع أنّه لم يكن فيها بهذا النظم وبهذه اللغة.

19 - ﴿ صُحُفِ إِبْرَهِيمَ وَمُوسَىٰ ﴾ بدل من ﴿ الصحف الأولى ﴾ . وفي الأثر : وفي صحف إبراهيم - عليه السلام - : ينبغي للعاقل أن يكون حافظاً للسانه ، عارفاً بزمانه ، مقبلاً على شأنه .



لِسُمِ اللَّهِ الزَّهَ إِن الزَّكِيلِمِ

هَلَ أَتَلَكَ حَدِيثُ ٱلْعَنشِيَةِ ﴿ وَجُوهُ يَوْمَبِدٍ خَشِعَةً ﴿ عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ ۞ تَصَلَى نَارًا حَامِية

١ - ﴿ هَلَ ﴾ بمعنى: قد ﴿ أَتَنكَ حَدِيثُ ٱلْغَنشِيَةِ ﴾ الداهية التي تغشى الناس بشدائدها وتلبسهم أهوالها. يعني: القيامة. وقيل: النار. من قوله: ﴿ وَتَغْشَىٰ وُجُوهَهُمُ ٱلنَّارُ ﴾ [إبراهيم: ٥٠].

٧ - ٦ - ﴿ وُجُوهٌ ﴾ أي: وجوه الكفّار. وإنّما خصّ الوجه؛ لأنّ الحزن والسرور إذا استحكما في المرء أثّرا في الوجه ﴿ يَوْمَيذٍ ﴾ يوم إذ غشيت ﴿ خَشِعَةٌ ﴾ ذليلة لما اعترى أصحابها من الحزي والهوان ﴿ عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ ﴾ تعمل في النار عملاً تتعب فيه، وهو جرُّها السلاسل، والأغلال، وخوضها في النار؛ كما تخوض الإبل في الوحل، وارتقاؤها دائبة في صعود من نار، وهبوطها في حدور منها. وقيل: عملت في الدنيا أعمال السوء، والتذّت بها، وتنعّمت، فهي في نصب منها في الآخرة. وقيل: هم أصحاب الصوامع. ومعناه: أنها خشعت لله، وعملت، ونصبت في أعمالها من الصوم الدائب، والتهجّد الواصب ﴿ تَصَلّى نَارًا عَملَ حَرّها ﴿ تُصَلّى نَارًا فَد أَحميت مدداً طويلة، فلا حرّ يعدل حرّها ﴿ تُصلّى ﴾ أمِية ﴾ تدخل ناراً قد أحميت مدداً طويلة، فلا حرّ يعدل حرّها ﴿ تُصلّى ﴾

تُسْقَىٰ مِنْ عَيْنِ ءَانِيَةِ ۞ لَيْسَ لَحُمُّ طَعَامُّ إِلَا مِن ضَرِيعِ ۞ لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِن جُوعِ ۞ وَجُوهُ يُوَمَ لِذِ تَاعِمَةُ ۞ لِيَسَانُ وَكَا يَعْنِي مِن جُوعِ ۞ وَجُوهُ يُوَمَ لِذِ تَاعِمَةُ ۞ لِيَهَا وَجَنَةٍ عَالِيةٍ ۞ لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَغِيةَ ۞ فِيها عَيْنُ جَارِيَةً ۞ فِيها مُرُدُّ مَرْفُوعَةً ۞ وَأَكُوابُ

أبو بكر وأبو عمرو ﴿ تَتُتَقَىٰ مِنْ عَيْنِ ءَانِيَةٍ ﴾ من عين ماء قد انتهى حرُّها. والتأنيث في هذه الصفات والأفعال راجع إلى الوجوه. والمراد: أصحابها؛ بدليل قوله: ﴿ لَيْسَ لَمُمْ طَعَامٌ إِلّا مِن ضَرِيعٍ ﴾ وهو نبت يقال لِرَطْبه: الشَّبرِق. فإذا يبس فهو ضريع. وهو سمٌ قاتل. والعذاب ألوان، والمعذّبون طبقات. فمنهم أكلة الزقوم. ومنهم أكلة الغسلين. ومنهم أكلة الضريع. ولا تناقض بين هذه الآية وبين قوله: ﴿ وَلاَ طَعَامُ إِلّا مِنْ غِسْلِينِ ﴾ [الحاقة: ٣٦].

٧ - ﴿ لَا يُسْمِنُ ﴾ مجرور المحل؛ لأنه وصف ﴿ ضريع ﴾ ﴿ وَلَا يُعْنِى مِن جُوعٍ ﴾ . أي :
 منفعتا الغذاء منتفيتان عنه، وهما: إماطة الجوع، وإفادة السّمن في البدن.

٨ = ﴿ وُجُونُهُ يَوْمَهِ لِهِ ﴾ ثم وصف وجوه المؤمنين. ولم يقل: ووجوه؛ لأنّ الكلام
 الأوّل قد طال وانقطع ﴿ نَاعِمَةٌ ﴾ متنعّمة في لين العيش.

٩ - ﴿ لِسَعْبِهَا رَاضِيةٌ ﴾ رضيت بعملها وطاعتها لما رأت ما أدّاهم إليه من الكرامة والثواب.

١٠ ـ ﴿ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ﴾ من علو المكان أو المقدار .

11 ﴿ لَا تَسَمَعُ ﴾ يا مخاطب، أو: الوجوه ﴿ فِيهَا لَغِيةً ﴾ أي: لغواً، أو: كلمة ذات لغو، أو: نفساً تلغو. لا يتكلّم أهل الجنّة إلا بالحكمة وحمد الله على ما رزقهم من النعيم الدائم ﴿ لا يُسمع فيها لاغيةٌ ﴾ مكّيٌ ، وأبو عمرو. ﴿ لا تُسمع فيها لاغيةٌ ﴾ نافع.

١٢ ﴿ فِنهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ ﴾ أي: عيون كثيرة؛ كقوله: ﴿ عَلِمَتْ نَفْسٌ ﴾ [التكوير: ١٤].

۱۳ ـ ﴿ فِيهَا سُرُدٌ ﴾ جمع سرير ﴿ مَرْفُوعَةً ﴾ من رفعة المقدار، أو: السمك؛ ليرى المؤمن بجلوسه عليه جميع ما خوّله ربّه من الملك والنعيم.

12 - ﴿ وَأَكُوابُ ﴾ جمع كوب. وهو القدح. وقيل: آنية لا عروة لها

مَّوْضُوعَةً ﴿ وَمَارِقُ مَصْفُوفَةً ﴿ وَزَرَائِنُ مَبْثُوثَةً ۞ أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى ٱلْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ۞ وَإِلَى ٱلشَّمَاءَ كَيْفَ رُفِعَتْ ۞ وَإِلَى ٱلْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ۞ وَإِلَى ٱلْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ۞

﴿ مَوْضُوعَةً ﴾ بين أيديهم؛ ليتلذَّذوا بها بالنظر إليها. أو: موضوعة على حافات العيون معدّة للشرب.

١٥ ﴿ وَغَارِقُ ﴾ وسائد ﴿ مَصْفُوفَةٌ ﴾ بعضها إلى جنب بعض مساند ومطارح أينما أراد أن يجلس جلس على مِسْوَرة واستند إلى الأخرى.

١٦ - ﴿ وَزَرَائِيُ ﴾ وبسط عراض فاخرة. جمع: زِرْبيّة ﴿ مَبْثُونَةٌ ﴾ مبسوطة، أو: مفرّقة في المجالس.

١٧ ـ ٢٠ ـ ولمَّا أنزل الله تعالى هذه الآيات في صفة الجنَّة، وفسَّر النبيُّ ﷺ: بأنّ ارتفاع السرر يكون مئة فرسخ، والأكواب الموضوعة لا تدخل في حساب الخلق لكثرتها، وطول النمارق كذاً، وعرض الزرابيِّ كذا؛ أنكر الكفّار وقالوا: كيف يصعد على هذا السرير، وكيف تكثر الأكواب هذه الكثرة، وتطول النمارق هذا الطول، وتنبسط الزرابيِّ هذا الانبساط، ولم نشاهد ذلك في الدنيا؟! فقال الله تعالى * ﴿ أَفَلَا يَنظُرُونَ إِلَى ٱلْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ﴾ طويلة، ثم تبرك حتى تركب، و يحمل عليها، ثمَّ تقوم. فكذا السرير يطأطيء للمؤمن كما يطأطيء الإبل، ﴿ وَإِلَى ٱلسَّمَاءَ كَيْفَ رُفِعَتْ ﴾ رفعاً بعيد المدى بلا إمساك وعمد، ثمّ نجومها نكثر هذه الكثرة فلا تدخل في حساب الخلق، فكذلك الأكواب، ﴿ وَإِلَى ٱلْجِبَالِ كَيْفَنْصِبَتْ ﴾ نصباً ثابتاً، فهي راسخة لا تميل مع طولها، فكذا النمارق، ﴿ وَإِلَى ٱلأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتُ ﴾ سطحها بتمهيد وتوطئة، فهي كلُّها بساطٌ واحدٌ، ينبسط من الأفق إلى الأفق، فكذا الزرابيُّ. ويجوز أن يكون المعنى: ﴿أَفْلَا يَنْظُرُونَ إِلَى﴾ هذه المخلوقات الشاهدة على قدرة الخالق؛ حتّى لا ينكروا اقتداره على البعث، فيسمعوا إنذار الرسول، ويؤمنوا به، ويستعدُّوا للقائه. وتخصيص هذه الأربعة باعتبار أنَّ هذا خطاب للعرب وحثٌّ لهم على الاستدلال. والمرء إنَّما يستدلُّ بما تكثر مشاهدته له. والعرب تكون في البوادي، ونظرهم فيها إلى السماء والأرض والجبال، والإبل أعزّ أموالهم، وهم لها أكثر استعمالاً منهم لسائر

فَذَكِرْ إِنَّمَا أَنتَ مُذَكِرٌ شَ لَسْتَ عَلَيْهِم بِمُصَيْطٍ شَ إِلَّا مَن تَوَلَّى وَكَفَرَ شَ فَكُرِ لَهُ فَعُدْ بُهُ اللَّهُ ٱلْعَذَابَ ٱلْأَكْبَرُ شَ إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابُهُمْ شَهُمُ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُم شَ اللَّهُ مَنْ فَعَدْ اللَّهُ مُ اللَّهُ اللَّ

الحيوانات؛ لأنهّا تجمع جميع المآرب المطلوبة من الحيوان، وهي: النسل، والدرّ، والحمل، والركوب، والأكل بخلاف غيرها، فإنّه سخرها منقادةً لكلّ من اقتادها بأزمّتها، لا تعازّ ضعيفاً، ولا تمانع صغيراً، وبرأها طوال الأعناق؛ لتنوء بالأوقار، وجعلها بحيث تبرك حتّى تحمّل عن قرب ويسر، ثمّ تنهض بما ملت، وتجرّها إلى البلاد الشاحطة (۱). وصبّرها على احتمال العطش؛ حتّى إنَّ طِمْأها (۲) ليرتفع إلى العشر فصاعداً، وجعلها ترعى كلّ نابت في البراري ممّا لا يرعاه سائر البهائم.

٢١ - ﴿ فَذَكِرٌ ﴾ هم بالأدلة ليتفكّروا فيها ﴿ إِنَّمَا آَنْتَ مُذَكِّرٌ ﴾ ليس عليك
 إلا التبليغ.

٢٢ - ﴿ لَسْتَ عَلَيْهِم بِمُصَيْطِرٍ ﴾ بمتسلط. كقوله: ﴿ وَمَا أَنتَ عَلَيْهِم بِجَبَّارٍ ﴾
 [ق: ٥٥] ﴿ بمصيطر ﴾ مدنيٌّ، وبصريٌّ، وعاصم، وعليٌّ.

77، 78 - ﴿ إِلَّا مَن تُولَى وَكُفَرَ * فَيُعَذِّبُهُ ٱللَّهُ ٱلْعَذَابَ آلاً كُبَرَ ﴾ الاستثناء منقطع. أي: لست بمستول عليهم. ولكن من تولى منهم، وكفر بالله؛ فإن لله الولاية عليه والقهر، فهو يعذّبه العذاب الأكبر، وهو عذاب جهنّم. وقيل: هو استثناء من قوله: ﴿فَذَكّر ﴾. أي: ﴿فَذَكّر ﴾. إلا من ﴿ انقطع طمعك من إيمانه و ﴿ تُولَى ﴾ فاستحق ﴿ العذاب الأكبر ﴾. وما بينهما اعتراض.

٢٥ - ﴿ إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ ﴾ رجوعهم. وفائدة تقديم الظرف: التشديد في الوعيد، وأنَّ إيابهم ليس إلاّ إلى الجبّار المقتدر على الانتقام.

٢٦ - ﴿ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْمَا حِسَابَهُم ﴾ فيحاسبهم على أعمالهم، ويجازيهم بها جزاء أمثالهم. و﴿ على ﴾ لتأكيد الوعيد لا للوجوب؛ إذ لا يجب على الله شيءٌ.

⁽١) «الشاحطة»: البعيدة.

⁽٢) «الظُّم»: حبش الإبل عن الماء إلى غاية الورد.



نِسْ مِاللَّهِ الزَّفَعَٰذِي الزَّكِيدِ مِ

وَالْفَجْرِ ٥ وَلِيَالٍ عَشْرِ ١ وَالشَّفْعِ وَالْوَزْرِ ٥ وَالَّيْلِ إِذَا يَسْرِ ٥

١ - ﴿ وَٱلْفَجْرِ ﴾ أقسم بالفجر، وهو الصبح، كقوله: ﴿ وَٱلصَّبْحِ إِنَّا أَسْفَرَ ﴾
 [المدثر: ٣٤]. أو: بصلاة الفجر.

٢ ـ ﴿ وَلِيَالٍ عَشْرٍ ﴾ عشر ذي الحجة. أو: العشر الأول من المحرّم. أو: من الأواخر من رمضان. وإنّما نكّرت لزيادة فضيلتها.

٣ - ﴿ وَٱلشَّفَعِ وَٱلْوَتِرِ ﴾ شفع كل الأشياء ووترها. أو: شفع هذه الليالي ووترها. أو: شفع الصلاة ووترها. أو: يوم النحر؛ لأنه اليوم العاشر، ويوم عرفة؛ لأنه اليوم التاسع. أو: الخلق والخالق ﴿ والوتر ﴾ حمزة وعليٌّ. وبفتح الواو غيرهما، وهما لغتان. فالفتح حجازيٌّ. والكسر تميميٌّ.

٤ ـ بعد ما أقسم بالليالي المخصوصة أقسم بالليل على العموم فقال:
 ﴿ وَالنَّيلِ ﴾. وقيل: أريد به ليلة القدر ﴿ إِنَا يَسْرِ ﴾ إذا يمضي. وياء ﴿ يسر ﴾ تحذف في الدرج اكتفاءً عنها بالكسرة. وسأل واحدٌ الأخفش عن سقوط الياء، فقال:
 لا، حتى تخدمنى سنة. فسأله بعد سنة فقال: الليل لا يسري، إنّما يُسرى فيه،

هَلْ فِي ذَالِكَ قَسَمٌ لِّذِي حِجْرٍ ١ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ١ إِرَمَ ذَاتِ ٱلْمِمَادِ ١

فلمًا عدل عن معناه عدل عن لفظه موافقةً. وقيل: معنى ﴿يسري﴾ يُسرى فيه، كما يقال: ليل نائم، أي: ينام فيه.

و ﴿ هَلَ فِي ذَلِكَ ﴾ أي: فيما أقسمت به من هذه الأشياء ﴿ قَسَمٌ ﴾ أي: مقسم به ﴿ لِّذِي حِبْرٍ ﴾ عقل؟ سُمِّي به؛ لأنّه يحجر عن التهافت فيما لا ينبغي، كما سُمِّي عقلاً ونُهْيَةً؛ لأنّه يعقل، وينهى. يريد: هل يحتُّ عنده أن يُعَظَمَ بالإقسام بها؟ أو: ﴿هل في إقسامي بها إقسام ﴿لذي حجر﴾؟ أي: هل هو قسم عظيم يؤكّد بمثله المقسم عليه؟ أو: هل في القسم بهذه الأشياء قسم مقنع لذي عقل ولبّ؟ والمقسم عليه محذوف. وهو قوله: ليعذبنّ. يدلّ عليه قوله: ﴿أَلُم ترَ ﴾ إلى قوله: ﴿فصبّ عليهم ربّك سوط عذاب ﴾.

7، ٧- ثمّ ذكر تعذيب الأمم التي كذّبت الرسل فقال: ﴿ أَلَمْ تَرَكَفَ فَعَلَ رَبُّكَ وَمَا لِهِ الْمَ تَرَكُ فَعَلَ رَبُّكَ وَهُو استفهام تقرير. قيل لعقب عاد بن عَوْصٍ بن إرم بن بسام بن نوح: عاد. كما يقال لبني هاشم: هاشم. ثمّ قيل للأوّلين منهم: عاد الأولى. و «إرم»: تسمية لهم باسم جدهم. ولمن بعدهم: عاد الأخيرة. فإرم عطف بيان لعاد، وإيذان: أنهم عاد الأولى القديمة. وقيل: إرم بلدتهم وأرضهم التي كانوا فيها. ويدلّ عليه قراءة أبن الزبير ﴿بعادِ *إرَمَ * على الإضافة. وتقديره: بعاد أهل ويدلّ عليه قراءة أبن الزبير ﴿بعادِ *إرَمَ * على الإضافة. وتقديره: بعاد أهل إرم؛ كقوله: ﴿ وَسَّئِلِ ٱلْفَرْيَةَ ﴾ [يوسف: ٢٨] ولم تنصرف قبيلة كانت أو أرضاً للتعريف والتأنيث. و ﴿ذَات العماد ﴾ إذا كانت صفة للقبيلة فالمعنى: أنهم كانوا بدويّن أهل عمد. أو: طوال الأجسام على تشبيه قدودهم بالأعمدة. وإن كانت صفة للبلدة فالمعنى: أنها ذات أساطين.

وروي: أنّه كان لعاد أبنان شدّاد وشديد، فملكا وقهرا، ثمّ مات شديد، وخلص الأمر لشدّاد، فملك الدنيا، ودانت له ملوكها، فسمع بذكر الجنّة فقال: أبني مثلها، فبنى إرم في بعض صحارى عدن في ثلاثمئة سنة. وكان عمره تسعمئة سنة. وهي: مدينةٌ عظيمةٌ، قصورها من الذهب والفضّة، وأساطينها من الزبرجد والياقوت، وفيها أصناف الأشجار والأنهار. ولمّا تمّ

الِّتِي لَمْ يُخْلَقُ مِثْلُهَا فِي الْبِلَندِ ﴿ وَثَمْوُدَ الَّذِينَ جَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ ۞ وَفِرْعَوْنَ ذِى الْرَوْنَادِ ۞ اللَّوْنَادِ ۞ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللّ

بناؤها سار إليها بأهل مملكته، فلمّا كان منها على مسيرة يوم وليلةٍ بعث الله عليهم صيحة من السماء فهلكوا.

وعن عبد الله بن قلابة: أنّه خرج في طلب إبل له، فوقع عليها، فحمل ما قدر عليه ممّا ثمّ. وبلغ خبره معاوية فاستحضره فقصً عليه، فبعث إلى كعب فسأله فقال: هي إرم ذات العماد. وسيدخلها رجل من المسلمين في زمانك أحر، أشقر، قصير على حاجبه خال، وعلى عقبه خال، يخرج في طلب إبلٍ له. ثمّ التفت فأبصر ابن قلابة [فقال](١): هذا والله ذلك الرجل(٢).

٨ = ﴿ اَلَّتِى لَمْ يُخْلَقُ مِثْلُهَا فِى اللّبِكَدِ ﴾ أي: مثل عادٍ في قوّتهم، وطول قامتهم.
 كان طول الرجل منهم أربعمئة ذراع. أو: لم يخلق مثل مدينة شدّاد في جميع بلاد
 الدنيا.

٩ - ﴿ وَثَمُودَ ٱلَّذِينَ جَابُوا ٱلصَّحْرَ ﴾ قطعوا صخر الجبال، واتّخذوا فيها بيوتاً.
 قيل: أوّل من نحت الجبال والصخور ثمود. وبنوا ألفاً وسبعمئة مدينة كلَّها من الحجارة ﴿ بِالْوَادِ ﴾ بوادي القرى.

١٠ - ﴿ وَفِرْعَوْنَ ذِى ٱلْأَوْنَادِ ﴾ أي: ذي الجنود الكثيرة. وكانت لهم مضاربُ كثيرةٌ يضربونها إذا نزلوا. وقيل: كان له أوتاد يعذّب الناس بها؛ كما فعل السية.

11، 11 _ ﴿ اَلَّذِينَ ﴾ في محل النصب على الذم. أو: الرفع على: هم ﴿ الذين ﴾ . أو: الجرّ على وصف المذكورين عاد، وثمود، وفرعون ﴿ طَغَوّا فِي اللَّهِ مِن اللَّهُ عَلَى وصف المُذكورين عاد، والقال، والظلم.

⁽١) ساقطة من الأصل المخطوط.

⁽٢) قال الحافظ ابن كثير: وهذه الحكاية ليس يصح إسنادها، ولو صحَّ إلى ذلك الأعرابي (ابن قلابة) فقد يكون اختلق ذلك، أو أنه أصابه نوع من الهَوَس والحبل، فاعتقد أن ذلك له حقيقة في الخارج، وليس كذلك. وهذا مما يُقطع بعدم صحَّته. انظر تفسير ابن كثير (٢٠٢/٤).

فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ ۞ إِنَّ رَبَّكَ لَيِالْمِرْصَادِ ۞ فَأَمَّا ٱلْإِنسَنُ إِذَا مَا ٱبْنَلَنهُ رَبُّهُ فَا كُرْمَهُ وَنَعَّمَعُ فَيَقُولُ رَفِّت ٱكْرَمَنِ ۞ وَأَمَّا إِذَا مَا ٱبْنَلُنهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّ أَهَنَنِ ۞ كَلًا

١٣ - ﴿ فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ ﴾ مجاز عن إيقاع العذاب بهم على أبلغ الوجوه؛ إذ الصب يشعر بالدوام، والسوط بزيادة الإيلام. أي: عذّبوا عذاباً مؤلماً دائماً.

١٤ - ﴿ إِنَّ رَبَّكَ لَبِٱلْمِرْصَادِ﴾ هو المكان الذي يُرْصَد؛ أي يترقب فيه الرَّصَد. مفعال، من: رصده. وهذا مثلٌ؛ لإرصاده العباد، وأنهم لا يفوتونه، وأنه عالم بما يصدر منهم، وحافظه، فيجازيهم عليه، إن خيراً فخير، وإن شرّاً فشر.

١٥ _ ٢٠ _ ﴿ فَأَمَّا ٱلْإِسْنَنُ إِذَا مَا ٱبْنَلَنَهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَمَهُ فَيَقُولُ رَفِّتَ أَكْرَمَنِ ﴿ وَأَمَّا إِذَا مَا ٱبْنَكَنَهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ ﴾ أي: ضيّق عليه وجعله بمقدار بلغته ﴿فقدّر﴾ شاميٌّ، ويزيد ﴿فَيَقُولُ رَبِّ أَهَنَنِ ﴾ أي: الواجب لمن ربّه بالمرصاد أن يسعى للعاقبة ولا تهمّه العاجلة. وهو قد عكس. فإنّه إذا امتحنه ربّه بالنعمة والسعة ليشكر قال: ربّي أكرمني. أي: فضّلني بما أعطاني. فيرى الإكرام في كثرة الحظّ من الدنيا. وإذا امتحنه بالفقر فقدر عليه رزقه ليصبر قال: ربّي أهانني فيرى الهوان في قلَّة الحظُّ من الدنيا؛ لأنَّه لا تهمَّه إلَّا العاجلة وما تلذَّه وَتُنعِّمه فيها. فردّ عليه زعمه بقوله: ﴿ كُلُّا ﴾ أي: ليس الإكرام والإهانة في كثرة المال وقلَّته، بل الإكرام في توفيق الطاعة، والإهانة في الخذلان. وقوله تعالى: ﴿فيقول﴾ خبر المبتدأ الذي هو ﴿الإنسان﴾ ودخول الفاء لما في ﴿أمَّا﴾ من معنى الشرط. والظرف المتوسّط بين المبتدأ والخبر في تقدير التأخير. كأنّه قيل ﴿فأمّا الإنسان﴾ فقائل ربّى أكرمني وقت الابتلاء. وكذا ﴿فيقول﴾ الثاني خبر المبتدأ وتقديره: ﴿وأمّا﴾ هو ﴿إذا ما ابتلاه﴾ ربه. وسمّى كلا الأمرين ـمن بسط الرزق وتقديره ـ ابتلاءً؛ لأنَّ كلُّ واحدٍ منهما اختبار للعبد. فإذا بسط له فقد اختبر حاله أيشكر أم يكفر. وإذا قدر عليه فقد اختبر حاله أيصبر أم يجزع. ونحوه قوله تعالى: ﴿ وَنَبْلُوكُمْ بِٱلشَّرِّ وَٱلْخَيْرِ فِتْنَةً ﴾ [الأنبياء: ٣٥]. وإنما أنكر قوله: ﴿ربِّي أكرمن ﴾. مع أنَّه أثبته بقوله ﴿فأكرمه ﴾ لأنَّه قال على قصد خلاف بَلَ لَا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ ﴿ وَلَا تَخَتَشُونَ عَلَىٰ طَعَامِ الْمِسْكِينِ ﴿ وَتَأْكُلُونَ اللَّرَفُ دَكَّ النُّرَاتَ أَكْلَا لَمُنَا ﴿ وَتَجْبُونَ الْمَالَ حُبَّاجَمًا ۞ كَلَّ إِذَا ذُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًا دَكًا ۞ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلْكُ صَفًا صَفًا ۞ وَجِاْئَ ءَ يَوْمَهِنِ جِمَهَنَّدُ يَوْمَهِذِ يَنَذَكُرُ الْإِنْسَنُ وَأَنَّى لَهُ الذِكْرَى ۞

ما صحّحه الله عليه وأثبته وهو قصده إلى أنّ الله أعطاه ما أعطاه إكراماً له لاستحقاقه كقوله: ﴿ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِندِى ﴾ [القصص: ٧٨] وإنّما أعطاه الله تعالى ابتلاءً من غير استحقاق منه.

﴿ بَلَ لَا تُكْمِمُونَ ٱلْيَتِيمَ إِنَّ وَلَا تَخْتَشُونَ عَلَى طَعَامِ ٱلْمِسْكِينِ ﴾ أي: بل هناك شرّ من هذا القول. وهو أن الله يكرمهم بالغنى فلا يؤذّون ما يلزمهم فيه من إكرام البتيم بالمبرّة، وحضّ أهله على طعام المسكين ﴿ وَتَأْتُ النَّرَاتُ ﴾ الميراث ﴿ أَتَ لَكُلُونَ النَّرَاتُ ﴾ الميراث ﴿ أَتَ لَكُلُونَ النَّهَ وَالْحِرَامِ. وكانوا لا يورّثون النساء والصبيان، ويأكلون تراثهم مع تراثهم ﴿ وَتُحِبُّونَ ٱلْمَالُ ﴾. يقال: حبّه وأحبّه بمعنى ﴿ حُبًّا جَمًّا ﴾ كثيراً شديداً مع الحرص ومنع الحقوق ﴿ ربّي ﴾ حجازيّن، وأبو عمرو ﴿ يكرمون ﴾ ﴿ ولا يحضّون ﴾ ﴿ ويأكلون ﴾ ﴿ ويجبّون ﴾ بصريّ .

وذكر تحسرهم على ما فرطوا فيه حين لا تنفع الحسرة فقال: ﴿ إِذَا دُكُتِ ٱلْأَرْضُ ﴾ وذكر تحسرهم على ما فرطوا فيه حين لا تنفع الحسرة فقال: ﴿ إِذَا دُكُتِ ٱلْأَرْضُ ﴾ إذا زلزلت ﴿ دَمُّا دَمُّ بعد دَكَ. أي: كرّر عليها الدَكَ حتّى عادت هباءً منبثا ﴿ وَبَهَا َهُ رَبُّكَ ﴾ _ تمثيلٌ لظهور آيات اقتداره، وتبيين آثار قهره وسلطانه. فإن واحداً من الملوك إذا حضر بنفسه ظهر بحضوره من آثار الهيبة ما لا يظهر بحضور عساكره وخواصه. وعن ابن عبّاس _رضي الله عنهما ـ: أمره وقضاؤه بحضور عساكره وخواصه. وعن ابن عبّاس _رضي الله عنهما ـ: أمره وقضاؤه عدقين بالجنّ والإنس ﴿ وَجِاْئَةَ يَوْمَ نِهِ عِجَهَنّدُ ﴾ قيل: إنها بُرُزت لأهلها كقوله: ﴿ وَبُرِيْتِ الْجَحِيمُ لِلْهَا لِيَعْدِ نَالُهُ اللّهُ عَلَى على حقيقته. ففي الحديث: «يؤتي بجهنّم يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كلّ زمام سبعون ألف الحديث: «يؤتى بجهنّم يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كلّ زمام سبعون ألف على في ملك يجرّونها» (١) ﴿ يَوْمَ نِهُ يَنَذُكُ وُ الْمُ نِسَانُ ﴾ أي: يتعظ ﴿ وَأَنَى لَهُ ٱلذِكْرَى ﴾ ومن ملك يجرّونها (١) ﴿ يَوْمَ نِهْ يَنَذَكُ مُ ٱلْإِنْسَانُ ﴾ أي: يتعظ ﴿ وَأَنَى لَهُ ٱلذِكْرَى ﴾ ومن ملك يجرّونها (١) (١) ﴿ يَوْمَ نِهُ يَنَدُ كُرُ ٱلْإِنْسَانُ ﴾ أي: يتعظ ﴿ وَأَنَى لَهُ ٱلذِكْرَى ﴾ ومن ملك يجرّونها (١) (١) ﴿ يَوْمَ نِهُ يَنَدُ كُرُ ٱلْإِنْسَانُ ﴾ أي: يتعظ ﴿ وَأَنَى لَهُ ٱلذِكْرَى ﴾ ومن

⁽۱) رواه مسلم (۲۸٤۲) والترمذي (۲۵۸۷).

يَقُولُ يَلَيْتَنِي فَذَمْتُ لِمِيَاتِي ﴿ فَيَوْمَهِذِ لَا يُعَذِّبُ عَنَابَهُ وَأَحَدُ ﴿ وَلَا يُوثِقُ وَثَاقَهُ أَحَدُ ﴿ يَعَلَيْهُ اللَّهُ اللّ اللَّهُ اللَّ

أين له منفعة الذكرى؟ ﴿ يَقُولُ يَلَيَّتَنِي قَدَّمْتُ لِمَيَّاتِي﴾ هذه، وهي حياة الآخرة، أي: يا ليتني قدّمت الأعمال الصالحة في الحياة الفانية لحياتي الباقية.

٧٦، ٢٦ _ ﴿ فَيَوَمِيزِ لَا يُعَزَّبُ عَنَابُهُ أَحَدٌ ﴾ أي: لا يتولى عذاب الله أحد لأنّ الأمر لله وحده في ذلك اليوم ﴿ وَلَا يُوثِقُ ﴾ بالسلاسل والأغلال ﴿ وَتَاقَلُهُ أَحَدٌ ﴾ . قال صاحب الكشاف: لا يعذّب أحد أحداً كعذاب الله ، ولا يوثق أحد أحداً كوثاق الله ﴿ لا يعذّب ﴾ ﴿ ولا يوثق ﴾ عليّ . وهي قراءة رسول الله ﷺ . ورجع اليها أبو عمرو في آخر عمره . والضمير يرجع إلى الإنسان الموصوف ، وهو الكافر . وقيل: هو أيّ بن خلف . أي: ﴿ لا يعذّب ﴾ أحد مثل عذابه ﴿ ولا يوثق ﴾ بالسلاسل مثل وثاقه ؛ لتناهيه في كفره وعناده .

ثمّ يقول الله تعالى للمؤمن: ﴿ يَكَانَّهُمُ النَّقْسُ ﴾ إكراماً له، كما كلّم موسى عليه السلام، أو يكون على لسان ملك ﴿ المُطْمَينَةُ ﴾ الآمنة؛ التي لا يستفرُها خوف ولا حزن . وهي النفس المؤمنة، أو المطمئنة إلى الحق؛ التي سكّنها ثلج اليقين، فلا يخالجها شكّ. ويشهد للتفسير الأوّل قراءة أبيّ: (يا أيتُها النفس الآمنة المطمئنة) _ وإنّما يقال لها عند الموت، أو عند البعث، أو عند دخول الجنة: ﴿ ارْجِينَ إِنّى ﴾ موعد ﴿ رَبِّكِ ﴾ أو ثواب ربّك ﴿ رَاضِيةً ﴾ من الله بما أوتيت ﴿ مَرْضِيّةً ﴾ عند الله بما عملت ﴿ فَادّخُلِ فِي عِبْدِى ﴾ في جملة عبادي الصالحين، وانتظمي في سلكهم ﴿ وَادّخُلِ جَبِّنِ ﴾ معهم. وقال أبو عبيدة: أي: مع عبادي، وبين عبادي. أي: خواصّي؛ كما قال: ﴿ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ وبين عبادي ﴾ [النمل: 19] وقيل: النفس: الروح. ومعناه: ﴿ فادخلِ في جسد الله بن مسعود _ رضي الله عنه _ (في جسد عبدي). ولمّا مات ابن عباس بالطائف جاء طائر لم يُرَ على خلقته، فدخل في عبدي). ولمّا مات ابن عباس بالطائف جاء طائر لم يُرَ على خلقته، فدخل في نعشه، فلمّا دُفن تليت هذه الآية على شفير القبر ولم يُدْرَ من تلاها. قيل: نزلت في حزة بن عبد المطلب. وقيل: في خُبيّبِ الذي صلبه أهل مكّة. وقيل: هي عامّة للمؤمنين؛ إذ العبرة لعموم اللفظ، لا لخصوص السبب.



بِسِ مِاللَّهِ الزَّهُ الزَّهِ سِ

لا أُقْسِمُ بِهَذَا ٱلْبَلِدِ ١ وَأَنتَ حِلُّ بِهَذَا ٱلْبَلَدِ ١

1، ٢ - ﴿ لاَ أُقْسِمُ عِهَا الْبِلَدِ ﴾ أقسم سبحانه وتعالى بالبلد الحرام، وبما بعده على أنّ الإنسان خلق مغموراً في مكابدة المشاق والشدائد. واعترض بين القسم والمقسم عليه بقوله: ﴿ وَأَنتَ حِلَّ عِهَذَا الْبُلَدِ ﴾ أي: ومن المكابدة: أنّ مثلك على عظم حرمتك يستحلّ بهذا البلد. يعني: مكّة كما يستحلّ الصيد في غير الحرم. عن شرحبيل: يحرّمون أن يقتلوا بها صيداً، ويستحلّون إخراجك وقتلك. وفيه تثبيت [لرسول](۱) الله وبعث على احتمال ما كان يكابد من أهل مكّة، وتعجيب من حالهم في عداوته. أو سلّى رسول الله على بالقسم ببلده على أنّ الإنسان لا يخلو من مقاساة الشدائد. واعترض بأنّ وعده فتح مكّة تتميماً للتسلية والتنفيس عنه فقال: ﴿ وأنت حلّ بهذا البلد ﴾ أي: ﴿ وأنت حلّ به في المستقبل تصنع فيه ما تريد من القتل والأسر. وذلك: أنّ الله تعالى فتح عليه مكّة وأحلّها ابن خَطَل وهو متعلّق بأستار الكعبة، ومِقْيَس بن صُبَابة وغيرهما. وحرَّم دار

⁽١) في الأصل المخطوط: من رسول.

وَوَالِدِ وَمَا وَلَدَ ۚ اَلَٰ لَقَدْ خَلَقَنَا ٱلْإِنسَنَ فِى كَبَدِ ۚ اَعَدُ اللَّهِ اَن لَن يَقْدِرَ عَلَيْهِ آحَدُ ۚ اَعَمُولُ الْمَاكُتُ مَا لَا لَّبُدًا ۚ إِلَى اَنْجَدَ اللَّهِ اَعَدُ اللَّهِ اَعَدُ اللَّهِ عَبْنَيْنِ اللَّهِ وَلِسَانَا وَشَفَايَّةٍ اللَّهُ عَبْنَيْنِ اللَّهُ وَلِسَانَا وَشَفَايَةٍ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَبْدُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

أِي سَفِيانَ وَنَظَيرَ قُولُهُ: ﴿وَأَنْتَ حَلَّ﴾ فِي الاستقبالَ قُولُهُ: ﴿ إِنَّكَ مَيِّتُ وَإِنَّهُم مَيِّتُونَ ﴾ [الزمر: ٣٠] وكفاك دليلًا على أنّه للاستقبال: أنّ السورة مكيّة بالاتّفاق. وأين الهجرة من وقت نزولها؟ فما بال الفتح؟!

٣ - ﴿ وَوَالِدِ وَمَا وَلَدَ ﴾ هما آدم _عليه السلام _ وولده. أو كلّ والدِ وولده. أو:
 إبراهيم _عليه السلام _ وولده ﴿ وما ﴾ بمعنى مَنْ أو بمعنى الذي.

٤ - ﴿ لَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَنَ ﴾ جواب القسم ﴿ فِي كَبَدٍ ﴾ مشقة يكابد مصائب الدنيا وشدائد الآخرة. وعن ذي النون: لم يزل مربوطاً بحبل القضاء، مدعواً إلى الائتمار والانتهاء.

•، ٦- والضمير في ﴿ أَيَحْسَبُ أَن لَن يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدُ ﴾ لبعض صناديد قريش؛ الذين كان رسول الله على يكابد منهم ما يكابد. ثمّ قيل: هو أبو الأشد. وقيل: الوليد بن المغيرة. والمعنى: أيظنّ هذا الصنديد القويُ في قومه، المتضعّف للمؤمنين: أن لن تقوم قيامة، ولن يقدر على الانتقام منه. ثمّ ذكر ما يقوله في ذلك اليوم، وإنه ﴿ يَقُولُ أَهُلُكُتُ مَا لَا لَبُدَا الله الله الجاهليّة يسمُّونها مكارم أي: كثر واجتمع. يريد كثرة ما أنفقه فيما كان أهل الجاهليّة يسمُّونها مكارم ومعالى.

٧ = ﴿ أَيَعْسَبُ أَن لَمْ يَرَهُ أَحَدُ حين كان ينفق ما ينفق رياءً وافتخاراً. يعني: أنّ الله تعالى كان يراه، وكان عليه رقيباً.

١٠ - ١٠ - ثم ذكر نعمه عليه فقال: ﴿ أَلَوْ بَعْمَل لَلْمُ عَنْنَيْنِ ﴾ يبصر بهما المرثيّات ﴿ وَلِسَانًا ﴾ يعبر به عمّا في ضميره ﴿ وَشَفَنَيْنِ ﴾ يستر بهما ثغره، ويستعين بهما على النطق، والأكل، والشرب، والنفخ ﴿ وَهَدَيْنَهُ ٱلنَّجْدَيْنِ ﴾ طريقي الخير والشر، المفضيين إلى الجنّة والنار. وقيل: الثديين.

١١ _ ١٧ _ ﴿ فَلَا أَفْنَحُمُ ٱلْمُقَبَةُ ﴿ وَمَا أَذَرَنكَ مَا ٱلْمَقَبَةُ ﴿ فَالْاَ أَفْنَحُمُ ٱلْمُقَبَةُ فِي وَمِ

ذِى مَسْغَبَةً ﴿ شَيْ يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ ۞ أَوْ مِسْكِينًا ذَا مَثْرَيَةٍ ۞ ثُمَّ كَانَ مِنَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَتَوَاصَوْاْ بِٱلصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِٱلْمَرْحَمَةِ ۞

ذِي مَسْغَبَةٍ ﴿ إِن يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ ﴿ أَوْمِسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ ﴿ أَنْهُ كَانَ مِنَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ يعني فلم يشكر تلك الأيادي والنعم بالأعمال الصالحة من فك الرقاب، أو إطعام اليتامي، والمساكين، ثمّ بالإيمان الذي هو أصل كلّ طاعة، وأساس كلّ خير، بل غمط النعم وكفر بالمنعم. والمعنى: أنَّ الإنفاق على هذا الوجه مرضيٌّ نافع عند الله، لا أن يهلك ماله لبداً في الرياء والفخار. وقلّما تستعمل «لا» مع الماضي إلا مكرّرة. وإنّما لم تكرّر في الكلام الأفصح؛ لأنّه لمّا فسّر اقتحام العقبة بثلاثة أشياء صار كأنه أعاد «لا» ثلاث مرات. وتقديره: فلا فك رقبة، ولا أطعم مسكيناً، ولا آمن. والاقتحام: الدخول والمجاوزة بشدّة ومشقّة. والقُحْمة: الشدّة. فجعل الصالحة عقبةً، وعملها اقتحاماً لها؛ لما في ذلك من معاناة المشقَّة، ومجاهدة النفس. وعن الحسن: عقبةٌ والله شديدةٌ، مجاهدة الإنسان نفسه، وهواه، أوعدوُّه الشيطان. والمراد: بقوله: ﴿ما العقبة﴾: ما اقتحامها؟ ومعناه: أنَّك لم تدر كنه صعوبتها على النفس، وكنه ثوابها عند الله. وفكّ الرقبة: تخليصها من الرقّ، أو الإعانة في مال الكتابة ﴿فَكَّ رَقْبَةً أُو أَطْعَمَ﴾ مكّيٌّ، وأبو عمرو، وعليٌّ، على الإبدال من ﴿اقتحم العقبة﴾. وقوله: ﴿ وما أدراك ما العقبة ﴾ اعتراض. غيرهم: ﴿ فَكُ رَقبةٍ أَو إطعامٌ ﴾ على: اقتبحامها ﴿فَكُ رَقْبَةٍ أَو إطعام﴾. والمسغبة: المجاعة. والمقربة: القرابة. والمتربة: الفقر. مفعلات من سَغِب: إذا جاع. وقرب في النسب. يقال: فلان ذو قرابتي، وذو مقربتي. وترب: إذا افتقر. ومعناه: التصق بالتراب، فيكون مأواه المزابل. ووصف اليوم بذي مسغبةٍ؛ كقولهم: همٌّ ناصب. أي: ذو نصب ومعنى: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الذِّينِ آمنوا﴾ أي: داوم على الإيمان. وقيل: ﴿ثُمَّ﴾ بمعنى الواو: وقيل: إنَّما جاء بـ «ثمَّ» لتراخى الإيمان وتباعده في الرتبة والفضيلة عن العتق والصدقة، لا في الوقت؛ إذ الإيمان هو السابق على غيره، ولا يثبت عملٌ صالحٌ إلَّا به ﴿ وَتَوَاصَوْا بِٱلصَّبْرِ ﴾ عن المعاصي، وعلى الطاعات، والمحن التي يبتلي بها المؤمن ﴿ وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْمُمَةِ ﴾ بالتراحم فيماً بينهم.

أُوْلَةٍكَ أَضَكُ ٱلْمُتَمَنَّةِ ۞ وَالَّذِينَ كَفَرُواْ بِتَايَّلِنَا هُمْ أَصْحَكُ ٱلْمَشْنَمَةِ ۞ عَلَيْهِمْ نَارُ مُؤْصَدَةٌ ۞

10 - 10 - 10 ﴿ أُولَكِكَ أَصَّنُ ٱلْمَعْنَةِ ﴾ أي: الموصوفون بهذه الصفات من أصحاب اليمين ﴿ وَاللَّيْنَ كُفَرُواْ بِنَايَلِيْنَا ﴾ بالقرآن، أو بدلائلنا ﴿ هُمُّ أَصْحَابُ ٱلْمَشْعَمَةِ ﴾ أصحاب السمال. والميمنة والمشأمة: اليمين والشمال. أو اليمن، والشؤم. أي: الميامين على أنفسهم، والمشائيم عليهن ﴿ عَلَيْهِمْ نَارٌ مُؤْصَدَةٌ ﴾ (١) وبالهمز: أبو عمرو، وحمزة، وحفص. أي: مطبقة. من: أوصدت الباب، وآصدته: إذا أطبقته، وأغلقته.

* * *

⁽۱) أثبت المؤلف ـ رحمه الله ـ في الأصل قراءة: ﴿مُوْصَدَة﴾. وهي قراءة: نافع، وابن كثير، وابن عامر، والكسائي، وأبي جعفر. معجم القراءات القرآنية (۸/ ۱۵۳).



لِسَدِ مِ اللَّهِ الزَّهِ الزَّهِ الزَّهِ عِلَى الزَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الرَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الرّ

وَٱلشَّمْسِ وَضُحَنْهَا ١ وَٱلْقَمَرِ إِذَا لَلْنَهَا ١ وَٱلنَّهَارِ إِذَا جَلَّهَا ١ وَالَّيْلِ إِذَا يَغْشَنْهَا

١ - ﴿ وَٱلشَّمْسِ وَضُعَلَهَا ﴾ وضوئها إذا أشرقت وقام سلطانها.

٢ - ﴿ وَٱلْقَمَرِ إِذَا نَلَاهَا ﴾ تبعها في الضياء والنور. وذلك في النصف الأوّل من الشهر يخلف القمر الشمس في النور.

٣ - ﴿ وَالنَّهَارِ إِذَا جَلَّهَا ﴾ جلَّى الشمس، وأظهرها للرائين. وذلك عند انتفاخ النهار وانبساطه؛ لأنّ الشمس تنجلي في ذلك الوقت تمام الانجلاء. وقيل: الضمير للظلمة، أو للدنيا، أو للأرض وإن لم يجر لها ذكر؛ كقوله: ﴿ مَاتَرَكِ عَلَى ظَهْرِهَا مِن دَآتِكَةِ ﴾ [فاطر: ٤٥].

٤ - ﴿ وَٱلَّذِلِ إِذَا يَغْشَنْهَا ﴾ يستر الشمس، وتُظْلِمُ الآفاق.

والواو الأولى في نحو هذا للقسم بالاتّفاق. وكذا الثانية عند البعض. وعند الخليل: الثانية للعطف؛ لأنّ إدخال القسم على القسم قبل تمام الأوّل لا يجوز. ألا ترى: أنّك لو جعلت موضعها كلمة الفاء، أو ثمّ لكان المعنى على حاله. وهما حرفا عطف. فكذا الواو. ومن قال: إنّها للقسم احتجّ بأنّها لو كانت

وَالسَّمَآءِ وَمَا بَنَنَهَا ۞ وَٱلأَرْضِ وَمَا لَحَنَهَا ۞ وَنَفْسِ وَمَا سَوَّنَهَا ۞ فَأَلْهَمَهَا فَجُورَهَا وَتَقُونَنِهَا۞قَدْآفَلُحَ مَن زَكَّنَهَا۞

للعطف لكان عطفاً على عاملين؛ لأنّ قوله ﴿والليل﴾ ـ مثلاً ـ مجرور بواو القسم. و﴿إذا يغشى﴾ منصوب بالفعل المقدّر الذي هو أقسم. فلو جعلت الواو في ﴿والنهار إذا تجلّى﴾ للعطف لكان النهار معطوفاً على الليل جرّاً، و﴿إذا تجلّى﴾ معطوفاً على ﴿إذا يغشى﴾ نصباً. فصار كقولك: إنّ في الدار زيداً والحجرة عَمْراً. وأجيب: بأنّ واو القسم تنزّلت منزلة الباء والفعل حتى لم يجز إبراز الفعل معها. فصار كأنها العاملة نصباً وجرّاً، وصارت كعامل واحدٍ له عملان. وكلُّ عامل له عملان يجوز أن يعطف على معموليه بعاطف واحدٍ بالاتّفاق. نحو: ضرب زيدٌ عمراً وبكرُ خالداً فترفع بالواو وتنصب لقيامها مقام ضرب الذي هو عاملها. فكذا هنا.

• _ ^ _ و (ما) مصدرية في ﴿ وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَهَا ﴿ وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَهَا ﴾ وتسوية خلقها في أحسن صورة _ عند البعض. وليس بالوجه لقوله: ﴿ فألهمها ﴾ لما فيه من فساد النظم. والوجه فيه: أن تكون موصولة، وإنّما أوثرت على مَنْ لإرادة معنى الوصفية؛ كأنّه قيل: ﴿ والسماء ﴾ والقادر العظيم الذي بناها ﴿ ونفس ﴾ والحكيم الباهر الحكمة الذي سوّاها. وإنّما نكّرت النفس؛ لأنّه أراد نفساً خاصّة من بين النفوس وهي نفس آدم؛ كأنّه قيل: وواحدة من النفوس. أو: أراد كلَّ نفس، والتنكير للتكثير كما في: ﴿ عَلِمَتَ نَفْسُ ﴾ [التكوير: ١٤] ﴿ فَأَلْمَهَا فَجُورُهَا وَتَقُونَهَا ﴾ فأعلمها طاعتها ومعصيتها، أي: أفهمها: أنّ أحدهما حسنٌ والآخر قبيحٌ.

9 - ﴿ قَدْ أَفْلَحَ ﴾ - جواب القسم. والتقدير: لقد أفلح. قال الزجّاج: صار طول الكلام عوضاً عن اللام. وقيل: الجواب محذوف، وهو الأظهر. تقديره: لَيُدَمْدِمَنَّ الله عليهم. أي: على أهل مكّة، بتكذيبهم رسول الله عليه، كما دمدم على ثمود؛ لأنهم كذّبوا صالحاً. وأمّا ﴿قد أفلح ﴾ فكلام تابع لقوله: ﴿ فألهمها فجورها وتقواها ﴾ على سبيل الاستطراد، وليس من جواب القسم في شيء فحورها وتقواها ﴾ طهرها الله، وأصلحها، وجعلها زاكية.

وَقَدْ خَابَ مَن دَسَّنْهَا ﴿ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغُونِهَاۤ ۞ إِذِ ٱنْبَعَثَ أَشْقَنْهَا ۞ فَقَالَ لَمُمُّمُ رَسُولُ ٱللَّهِ نَاقَدَ ٱللَّهِ وَسُقْيَنَهَا ۞ فَكَذَّبُوهُ فَعَفَرُوهَا فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُم بِذَنْبِهِمْ فَسَوَّنْهَا ۞ وَلَا يَخَافُ عُقْبَهَا ۞

١٠ ﴿ وَقَدْ خَابَ مَن دَسَّنَهَا ﴾ أغواها الله. قال عكرمة: أفلحت نفس زكّاها الله. وخابت نفس أغواها الله. ويجوز أن تكون التدسية والتطهير فعل العبد. والتدسية: النقص، والإخفاء بالفجور. وأصل دسّى: دسّس. والياء بدل من السين المكرّرة.

١١ - ﴿ كُذَّبَتُ ثُمُودُ بِطَغُونَهَا ﴾ بطغيانها؛ إذا الحامل لهم على التكذيب طغيانهم.

۱۲ ـ ﴿ إِذِ ٱلْبَعَثَ ﴾ حين قام لعقر الناقة ﴿ أَشَقَنْهَا ﴾ أشقى ثمود: قُدَار بن سالف، وكان أشقر أزرق قصيراً. و﴿إذَ ﴾ منصوب بـ ﴿كذّبت ﴾ أو بالطغوى.

١٣ - ﴿ فَقَالَ لَمُمْ رَسُولُ ٱللَّهِ ﴾ صالح عليه السلام ﴿ نَاقَةَ ٱللَّهِ ﴾ نصب على التحذير. أي: احذروا عقرها ﴿ وَسُقْيَكُهَا ﴾ ؛ كقوله: الأسد الأسد.

18 _ ﴿ فَكَذَّبُوهُ ﴾ فيما حذّرهم منه من نزول العذاب إن فعلوا ﴿ فَعَفَرُوهَا ﴾ أي: الناقة. أسند الفعل إليهم وإن كان العاقر واحداً ؛ كقوله: ﴿ فَنَادَوْا صَاحِمُ مِنْفَاطَى فَنَقَرَ ﴾ [القمر: ٢٩]، لرضاهم به ﴿ فَدَمَّدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُم ﴾ أهلكهم هلاك استئصال ﴿ بِذَنْبِهِمْ ﴾ بسبب ذنبهم، وهو تكذيبهم الرسول، وعقرهم الناقة ﴿ فَسَوَّنَهَا ﴾ فسوى الدمدمة عليهم، لم يفلت منها صغيرهم ولا كبيرهم.

10 _ ﴿ وَلَا يَخَافُ عُقْبُهَا ﴾ ولا يخاف الله عاقبة هذه الفعلة. أي: فعل ذلك غير خائف أن تلحقه تبعةٌ من أحد؛ كما يخاف من يعاقب من الملوك؛ لأنّه فعل في مِلْكِه، ومُلْكِه ﴿ لَا يُسْئَلُ عَمّا يَفْعَلُ وَهُمّ يُسْئَلُونَ ﴾ [الأنبياء: ٣٣] (فلا يخاف) مدنيٌّ، وشاميٌّ.



بِسُ مِاللَّهِ الزَّكُونَ الْوَكُولِ مِنْ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّا الللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ

وَالَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ ۞ وَالنَّهَادِ إِذَا تَجَلَّىٰ ۞ وَمَا خَلَقَ الذَّكَرُ وَٱلْأُنْثَىٰ ۞ إِنَّ سَعْيكُمْ لَشَتَّى ۞ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَاَنَّقَىٰ ۞ وَصَدَّقَ بِٱلْحُسْنَىٰ ۞ فَسَنَيْسِّرُمُ لِلْيُسْرَىٰ ۞

١ = ﴿ وَالْتَلِ إِذَا يَفْشَىٰ ﴾ المغشيُ إمّا الشمس من قوله: ﴿ وَالنَّلِ إِذَا يَغْشَلْهَا ﴾
 [الشمس: ٤]، أو: النهار من قوله: ﴿ يُغْشِى ٱلنَّهَارَ ﴾ [الأعراف: ٥٤]،
 أو: كلّ شيء يواريه بظلامه من قوله: ﴿ إِذَا وَقَبَ ﴾ [الفلق: ٣].

٧ _ ﴿ وَٱلنَّهَارِ لِذَا تَجَلَّى ﴾ ظهر بزوال ظلمة الليل.

٣ _ ﴿ وَمَاخَلَقَ الذَّكَرَ وَٱللَّهُ عَنَ ﴾ والقادر العظيم القدرة؛ الذي قدر على خلق الذكر والأنثى من ماء واحد.

٤ _ وجواب القسم: ﴿ إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَقَّى ﴾ إنّ عملكم لمختلف. وبيان الاختلاف فيما فصل على أثره.

٥ ـ ٧ ـ ﴿ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ ﴾ حقوق ماله ﴿ وَأَنْقَىٰ ﴾ ربّه فاجتنب محارمه ﴿ وَصَدَّقَ الْمِسْلَمِ ، أو: بالمثوبة الحسنى، وهي: الحِنّة الإسلام، أو: بالمثوبة الحسنى، وهي: الجنّة . أو: بالكلمة الحسنى وهي: لا إله إلّا الله ﴿ فَسَنْيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَىٰ ﴾ فسنهيئه للخلّة اليسرى، وهي: العمل بما يرضاه ربّه.

وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَٱسْتَغْنَىٰ ۞ وَكَذَّبَ بِٱلْحُسْنَىٰ ۞ فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْمُسْرَىٰ ۞ وَمَا يُمْنِي عَنْهُ مَالُهُۥ إِذَا تَرَدَّىٰ ۞ إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَىٰ ۞ وَإِنَّ لِنَا لَلَكِخِرَةَ وَٱلْأُولَىٰ ۞ فَأَنْذَرْتُكُمْ فَارَا تَلَظَىٰ ۞ لَا يَصْلَلُهَاۤ إِلَّا ٱلْأَشْقَىٰ ۞ ٱلَّذِى كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ ۞ وَسَيُجَنِّبُهَا ٱلْأَلْفَىٰ ۞ ٱلَّذِى يُؤْتِى مَالَهُ يَنَزَكِنَىٰ ۞

۸، ۱۰ ﴿ وَأَمَّا مَنْ بَعِلَ ﴾ بماله ﴿ وَاسْتَغْنَى ﴾ عن ربّه فلم يتقه، أو: استغنى بشهوات الدنيا عن نعيم العقبى ﴿ وَكَذَّبَ الْمَلْسَنَى ﴾ بالإسلام، أو: الجنّة ﴿ فَسَنيُسِّرُهُ لِلْمُسْرَىٰ ﴾ للخلّة المؤدّية إلى النار، فتكون الطاعة أعسر شيء عليه وأشده. أو سمّى طريقة الخير ياليسرى؛ لأن عاقبتها اليسر، وطريقة الشرّ بالعسرى؛ لأن عاقبتها اليسر، أو: أراد بهما طريقي الجنّة والنار.

11 _ ﴿ وَمَا يُعْنِى عَنْدُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى ﴾ ولم ينفعه ماله إذا هلك. و﴿ تَرَدَّى ﴾ تفعل، من الردى، وهو: الهلاك. أو: ﴿ تَرَدِّى ﴾ في القبر، أو: في قعر جهنم. أي: سقط.

17، 17 - ﴿ إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَىٰ﴾ إنَّ علينا الإرشاد إلى الحقّ بنصب الدلائل، وبيان الشرائع ﴿ وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَٱلْأُولَىٰ﴾ فلا يضرّنا ضلال من ضلّ، ولا ينفعنا اهتداء من اهتدى. أو: إنّهما لنا، فمن طلبهما من غيرنا فقد أخطأ الطريق.

11، 10 _ ﴿ أَأَندُرُكُم ﴾ خوفتكم ﴿ أَرَا تَلَظَّيْ ﴾ تتلهب، ﴿ لَا يَصَلَاهَا ﴾ لا يدخلها للخلود فيها ﴿ إِلَّا الْكَافِر الذي كذب الرسول وأعرض عن الإيمان ﴿ وَسَيْجَنَّهُ ﴾ وسيبعد منها ﴿ اَلْأَنْقَى ﴾ المؤمن ﴿ اَلَّذِى يُوقِق وأعرض عن الإيمان ﴿ وَسَيْجَنَّهُ ﴾ وسيبعد منها ﴿ اَلْأَنْقَى ﴾ المؤمن ﴿ اَلَّذِى يُوقِق مَالَهُ ﴾ للفقراء ﴿ يَتَرَكَّى ﴾ من الزكاة. أي: يطلب أن يكون عند الله زاكياً ، لا يريد به رياءً ، ولا سمعة . أو يتفعل من الزكاة . و ﴿ يتزكّى ﴾ إن جعلته بدلاً من ﴿ يوتي ﴾ فلا محل له ؛ لأنه داخل في حكم الصلة . والصلات لا محل له ا وإن جعلته حالاً من الضمير في ﴿ يؤتي ﴾ فمحله النصب . قال أبو عبيدة : ﴿ الأشقى ﴾ بمعنى : الشقيّ وهو الكافر . و ﴿ الأتقى ﴾ بمعنى : التقيّ . وهو المؤمن ؛ لأنّه يختصّ بالصليّ أشقى الأشقياء ، ولا بالنجاة أتقى الأتقياء . وإن زعمت أنّه نكر النار فأراد ناراً مخصوصة بالأشقى فما تصنع بقوله : ﴿ وسيجنّبها الأتقى ﴾ لأن المتقي يُجنّبُ تلك النار المخصوصة ، لا الأتقى منهم ﴿ وسيجنّبها الأتقى ﴾ لأن المتقي يُجنّبُ تلك النار المخصوصة ، لا الأتقى منهم

وَمَا لِأَحَدِ عِندُهُ مِن نِعْمَةِ تَجْزَىٰ آلِي إِلَّا آلِيْعَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ ٱلْأَعْلَىٰ ١ وَكَسَوْفَ يَرْضَىٰ

خاصة. وقيل: الآية واردة في الموازنة بين حالتي عظيم من المشركين، وعظيم من المؤمنين، فأريد أن يبالغ في صفتيهما فقيل: الأشقى، وجعل مختصاً بالصلي، كأنَّ النار لم تخلق إلاّ له، وقيل: الأتقى وجعل مختصاً بالنجاة، كأنّ الجنّة لم تخلق إلاّ له. وقيل: هما أبو بكر _ رضي الله عنه _ وأبو جهل. وفيه بطلان زعم المرجئة؛ لأنهم يقولون: لا يدخل النار إلاّ كافر.

10 ، 10 - ﴿ وَمَا لِأَحَدِ عِندَهُ مِن يَعْمَةٍ مُجْزَى ٓ إِلَّا ٱلْنِغَاءَ وَجَدِ رَبِّهِ ﴾ أي: ﴿ وما لأحدِ ﴾ عند الله نعمة يجازيه بها ؛ إلّا أن يفعل فعلاً يبتغي به وجه ربّه، فيجازى عليه ﴿ ٱلْأَمْلَ ﴾ هو الرفيع بسلطانه، المنيع في شأنه وبرهانه. ولم يرد به العلو من حيث المكان. فذا آية الحدثان.

٢١ ـ ﴿ وَلَسَوْفَ يَرْضَىٰ ﴾ مَوْعِدٌ بالثواب الذي يرضيه ويقرّ عينه. وهو كقوله تعالى لنبيّه ﷺ: ﴿ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ ﴾ [الضحى: ٥].



يسَـــمِ النَّاهِ الزَيْمَٰيٰ الزَيْدِ ــمِ

وَٱلضَّحَىٰ ۞ وَٱلَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ ۞ مَا وَدَّعَكَ رَبَّكَ وَمَا قَلَىٰ ۞ وَلَلَآخِرَةُ خَيْرٌ لِّكَ مِنَ ٱلْأُولَىٰ۞

١ - ٣ - ﴿ وَٱلصُّحَىٰ ﴾ المراد به: وقت الضحى، وهو: صدر النهار حين ترتفع الشمس. وإنّما خص وقت الضحى بالقسم لأنّها الساعة التي كلّم الله فيها موسى عليه السلام، وألقي فيها السحرة سجّداً. أو: النهار كلّه لمقابلته بالليل في قوله: ﴿ وَٱلْيَلِ إِذَاسَجَىٰ ﴾ أي: سكن. والمراد سكون الناس والأصوات فيه. وجواب القسم ﴿ مَا وَدّعَكَ رَبّكَ وَمَا قَلَىٰ ﴾ أي: ما تركك منذ اختارك، وما أبغضك منذ أحبّك. والتوديع مبالغة في الودع؛ لأنّ من ودّعك مفارقاً فقد بالغ في تركك. روي: أنّ الوحي تأخّر عن رسول الله على أيّاماً، فقال المشركون: إنّ محمداً على قوله: ﴿ وَالذَّكِرِينَ اللّهَ كَيْمِرَا وَالذَّكِرَاتِ في قوله: ﴿ وَالذَّكِرَاتِ في قوله: ﴿ وَالذَّكِرِينَ اللّهَ كَيْمِرَا وَالذَّكُرَاتِ في قوله: ﴿ وَالذَّكُرَاتِ في قوله: ﴿ وَالذَّكُرَاتِ في قوله: ﴿ وَالذَّكُرَاتِ اللّهُ وَلَاهِ فَالَوى ﴾ ﴿ فهدى ﴾ ﴿ فأعنى ﴾ . وحدف الضمير من الذاكرات في قوله: ﴿ وَالذَّكُرَاتِ اللّهُ وَالذَّكُرَاتِ اللّهُ وَلَاهُ وَلَاهُ وَلَاهُ وَلَاهُ وَلَالَاكُونَ اللّهُ وَلَاهُ وَلَوْهُ وَالْعَلَى اللّهُ وَلَاهُ وَلَالْمُورِ المُحْدُوفُ.

٤ - ﴿ وَلَلْأَيْخِرَةُ خَيْرٌ لِّكَ مِنَ ٱلْأُولَىٰ ﴾ أي: ما أعد الله لك في الآخرة من المقام

⁽١) رواه ابن مردویه. (حاشیة الکشاف ۲۲۲۶).

وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى آلَهُمْ يَجِدْكَ يَتِيمُا فَعَاوَىٰ ١ وَوَجَدَكَ ضَآلًا

المحمود، والحوض المورود، والخير الموعود، خير ممّا أعجبك في الدنيا. وقيل: وجه اتّصاله بما قبله: أنّه لمّا كان في ضمن نفي التوديع والقلي أنَّ الله مواصلك بالوحي إليك، وأنّك حبيب الله، ولا ترى كرامة أعظم من ذلك، أخبره: أنّ حاله في الآخرة أعظم من ذلك؛ لتقدّمه على الأنبياء، وشهادة أمّته على الأمم، وغير ذلك.

• ﴿ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ ﴾ في الآخرة من الثواب، ومقام الشفاعة، وغير ذلك ﴿ فَتَرْضَى ۚ فَ وَلَمَ نِزلَت قَالَ ﷺ : "إذا لا أرضى قط وواحدٌ من أمّتي في النار" (). واللام الداخلة على ﴿ سوف لام الابتداء المؤكّدة لمضمون الجملة. والمبتدأ محذوف تقديره: ولأنت سوف يعطيك. ونحوه ﴿ لأقسم ﴾ فيمن قرأ كذلك ؛ لأنّ المعنى: لأنا أقسم، وهذا لأنهّا إذا كانت لام قسم فلامه لا تدخل على المضارع إلاّ مع نون التوكيد. فتعيّن أن تكون لام الابتداء، ولامه لا تدخل الآعلى المبتدأ والحبر. فلا بدّ من تقدير مبتدأ وخبر كما ذكرنا، كذا ذكره صاحب الكشّاف. وقال صاحب الكشف: هي لام القسم، واستغني عن نون التوكيد؛ لأنّ النون إنّما تدخل ليؤذن: أنّ اللام لام القسم، واستغني عن نون علم: أنّه ليس للابتداء ؛ لدخولها على ﴿ سوف ﴾ لأنّ لام الابتداء لا تدخل على سوف. وذكر: أنّ الجمع بين حرفي التأكيد والتأخير يؤذن بأن العطاء كائن سوف. وذكر: أنّ الجمع بين حرفي التأكيد والتأخير يؤذن بأن العطاء كائن

٦ ـ ثمَّ عدّد عليه نعمه من أوّل حاله، ليقيس المترقب من فضل الله على ما سلف منه، لئلا يتوقع إلا الحسنى وزيادة الخير، ولا يضيق صدره، ولا يقلَّ صبره، فقال: ﴿ أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا ﴾ وهو من الوجود الذي بمعنى العلم. والمنصوبان مفعولاه. والمعنى: ألم تكن يتيماً حين مات أبواك ﴿ فَعَاوَىٰ ﴾ أي: فآواك إلى عمّك أبي طالب، وضمّك إليه، حتى كفلك، وربّاك.

٧ ـ ﴿ وَوَجَدَكَ ضَاَّلًا ﴾ أي: غير واقفٍ على معالم النبوة، وأحكام الشريعة،

⁽١) رواه الخطيب في تلخيص المتشابه. (الدر المنثور ٨/٥٤٢).

فَهَدَىٰ ۞ وَوَجَدَكَ عَآبِلًا فَأَغْنَىٰ ۞ فَأَمَّا ٱلْيَتِيمَ فَلَا نَقْهَرْ ۞ وَأَمَّا ٱلسَّآبِلَ فَلَا نَنْهَرْ ۞ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ۞

وما طريقه السمع ﴿ فَهَدَىٰ ﴾ فعرّفك الشرائع والقرآن. وقيل: ضلَّ في طريق الشَّام حين خرج به أبو طالب فرده إلى القافلة. ولا يجوز أن يفهم به عدولٌ عن حقً، ووقوعٌ في غيِّ. فقد كان ﷺ من أوّل حاله إلى نزول الوحي عليه معصوماً من عبادة الأوثان، وقاذورات أهل الفسق والعصيان.

٨ = ﴿ وَوَجَدَكَ عَآمِلًا ﴾ فقيراً ﴿ فَأَغَنَى ﴾ فأغناك بمال خديجة _ رضي الله عنها ـ
 أو: بما أفاء عليك من الغنائم.

٩ = ﴿ فَأَمَّا ٱلْمِينِيمَ فَلَا نَقْهَرْ ﴾ فلا تغلبه على ماله وحقه لضعفه.

١٠ ﴿ وَأَمَّا ٱلسَّابِلَ فَلا نَنْهُرْ ﴾ فلا تزجر، فأبذل قليلًا، أو: ردَّ جميلًا. وعن السدِّيّ: المراد: طالبُ العلم إذا جاءك فلا تنهره.

١١ - ﴿ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثَ ﴾ أي: حدّث بالنبوة التي آتاك الله. وهي أجلّ النعم. والصحيح أنها تعمّ جميع نعم الله عليه. ويدخل تحته تعليم القرآن والشرائع.



بسيم الله الزنان الزيار الزير المراد المراد

أَلَرْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ۞ وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ ۞ ٱلَّذِى أَنفَضَ ظَهْرَكَ ۞ وَرَفَعْنَا لَكَ وَزُرك ۞ وَرُفَعْنَا لَكَ وَزُرَك ۞

1 - ﴿ أَلَّرَ نَشْرَحَ لَكَ صَدَرَكَ ﴾ استفهم عن انتفاء الشرح على وجه الإنكار، فأفاد إثبات الشرح، فكأنّه قيل: شرحنا لك صدرك. ولذا عطف عليه ﴿ وضعنا ﴾ اعتباراً للمعنى. أي: فسحناه بما أودعناه من العلوم والحكم، حتى وسع هموم النبوة، ودعوة الثقلين. فأزلنا عنه الضيق، والحرج الذي يكون مع العمى والجهل. وعن الحسن: ملىء حكمة وعلماً.

٢ = ﴿ وَوَضَعْنَاعَنكَ وِزْرَكَ ﴾ وخفّفنا عنك أعباء النبوّة والقيام بأمرها. وقيل:
 هو زلّة لا نعرفها بعينها. وهي: ترك الأفضل مع إتيان الفاضل. والأنبياء
 يعاتبون بمثلها. ووضعه عنه: أن غفر له. والوزر: الحمل الثقيل.

٣ _ ﴿ ٱلَّذِي ٓ أَنْقَضَ ظَهَّرُكَ ﴾ أثقله حتّى سمع نقيضه، وهو صوت الانتقاض.

٤ = ﴿ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ﴾ رفع ذكره أن قرن بذكر الله في كلمة الشهادة، والأذان، والإقامة، والخطب، والتشهد، وفي غير موضع من القرآن ﴿ أَطِيعُوا اللّهَ وَرَسُولَ ﴾ [المائدة: ٩٢]. ﴿ وَمَن يُطِع اللّهَ وَرَسُولَ ﴾ [النساء: ٩٣]

فَإِنَّ مَعَ ٱلْمُسْرِ يَسْرًا ۞ إِنَّ مَعَ ٱلْمُسْرِ يَسْرًا ۞ فَإِذَا فَرَغْتَ فَأَنصَبْ ۞

﴿ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ مُ آَحَقُ أَن يُرْضُوهُ ﴾ [التوبة: ٦٢] وفي تسميته: رسول الله، ونبيّ الله. ومنه: ذكره في كتب الأوّلين.

وفائدة ﴿لك﴾ ما عرف في طريقة الإبهام والإيضاح؛ لأنّه يفهم بقوله: ﴿أَلَمُ نَشْرِحُ لَكُ ﴾ أنّ ثمّ مشروحاً، ثمّ أوضح بقوله: ﴿صدرك ﴾ ما علم مبهماً، وكذلك: ﴿لك ذكرك ﴾ و﴿عنك وزرك ﴾ .

و، ٦ _ ﴿ وَإِنَّ مَعَ ٱلْعُسْرِ يُسْرًا ﴿ إِنَّ مَعَ ٱلْعُسْرِ يُسْرًا ﴾ أي: إنّ مع الشدّة التي أنت فيها من مقاساة بلاء المشركين ﴿ يسراً ﴾ بإظهاري إيّاك عليهم حتّى تغلبهم. وقيل: كان المشركون يعيرون رسول الله والمؤمنين بالفقر حتّى سبق إلى وهمه: أنّه م رغبوا عن الإسلام لافتقار أهله. فذكره ما أنعم به عليه من جلائل النعم. ثمّ قال: ﴿ إِنْ مع العسر يسراً ﴾ كأنّه قال: خوّلناك ما خوّلناك فلا تيأس من فضل الله ﴿ فإنّ مع العسر ﴾ الذي أنتم فيه ﴿ يسراً ﴾ . وجيء بلفظ ﴿ مع ﴾ لغاية مقاربة اليسر العسر زيادة في التسلية ، وتقوية القلوب . وإنّما قال على عند نزولها: ﴿ لن يغلب عسر يسرين ﴾ (١) لأنّ العسر أعيد معرّفاً فكان واحداً ؛ لأنّ العرفة إذا أعيدت معرفة كانت الثانية عين الأولى . واليسر أعيد نكرة ، والنكرة إذا أعيدت نكرة كانت الثانية غير الأولى . فصار المعنى : ﴿ إِنّ مع العسر ﴾ يقلاماً . إن مع الأمير غلاماً . إن مع الأمير واحد ومعه غلامان . وإذا قيل : إن مع الأمير الغلام ، إن مع الأمير فلاماً ، فهما أميران وغلامان . كذا في «شرح التأويلات» .

٧ = ﴿ فَإِذَا فَرَغْتَ فَأَنصَبُ ﴾ أي: إذا فرغت من دعوة الخلق فاجتهد في عبادة الربِّ. وعن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ: ﴿ فإذا فرغت ﴾ من صلاتك فاجتهد في الدعاء. واختلف: أنّه قبل السلام أو بعده. ووجه الاتصال بما قبله: أنّه لمّا عدد عليه نعمه السالفة، ووعده الآنفة، بعثه على الشكر

⁽١) رواه الحاكم (٢ /٥٢٨).

وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَأَرْغَب ﴿

والاجتهاد في العبادة، والنصب فيها، وأن يواصل بين بعضهاوبعض ولا يُخْلَي وقتاً من أوقاته منها . فإذا فرغ من عبادة ذنَّبها بأخرى.

٨ = ﴿ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَأَرْغَب ﴾ واجعل رغبتك إليه خصوصاً، ولا تسأل إلا فضله،
 متوكّلاً عليه.



لِسَــمُ اللَّهُ الزَّكُمُ الزَّكِيامِ

وَالنِّينِ وَالزَّيْتُونِ ٥ وَمُورِ سِينِينَ ١

1 _ ﴿ وَالنِّينِ وَالزَّبَوُنِ ﴾ أقسم بهما لأنهما عجيبان من بين الأشجار المشمرة. روي: أنّه أهدي لرسول الله على طبق من تين، فأكل منه، وقال لأصحابه: «كلوا، فلو قلت: إنّ فاكهة نزلت من الجنّة لقلت هذه، لأنّ فاكهة الجنّة بلا عجم، فكلوها فإنها تقطع البواسير، وتنفع من النّقرس (۱) وقال: «نعم السواك الزيتون من الشجرة المباركة، يطيّب الفم، ويذهب بالحفرة (۱). وقال: «هي سواكي وسواك الأنبياء قبلي (۱). وعن ابن عباس رضي الله عنهما ـ: هو تينكم هذا وزيتونكم. وقيل: هما جبلان، بالشام ينبتانهما.

٢ = ﴿ وَطُورِ سِينِينَ ﴾ أضيف الطور وهو: الجبل إلى سينين، وهي: البقعة. ونحو سينون يبرون في جواز الإعراب بالواو والياء، والإقرار على الياء، وتحريك النون بحركات الإعراب.

⁽١) رواه أبو نعيم في الطب (ص٨٢).

⁽٢) رواه الطبراني في الأوسط. (مجمع الزوائد ٢ / ١٠٠).

⁽٣) هو جزء من الحديث السابق.

وَهَلَا ٱلْبَلَدِ ٱلْأَمِينِ ۞ لَقَدْ خَلَقَنَا ٱلْإِنسَنَ فِى أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۞ ثُمَّ رَدَدْتَهُ أَسْفَلَ سَيْفِلِينَ ۞ إِلَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّلِحَتِ فَلَهُمْ أَجْرُّ غَيْرُ مَّنُونٍ ۞

" - ﴿ وَهَذَا ٱلْبَلَدِ ﴾ يعني: مكَّة ﴿ ٱلْأَمِينِ ﴾، من: أمن الرجل أمانة فهو أمين. وأمانته: أنّه يحفظ من دخله، كما يحفظ الأمين ما يؤتمن عليه. ومعنى القسم بهذه الأشياء: الإبانة عن شرف البقاع المباركة، وما ظهر فيها من الخير والبركة بسكنى الأنبياء والأولياء. فمنبت التين والزيتون مهاجر إبراهيم، ومولد عيسى عيسى عليهما السلام -، ومنشؤه. والطور: المكان الذي نودي منه موسى عليه السلام - ومكّة: مكان البيت الذي هو هدى للعالمين، ومولد نبيّنا، ومبعثه عليه السلام - والثالث على موسى - عليه السلام - والرابع على محمد عليه السلام - والرابع المربع المربع

٤ - وجواب القسم ﴿ لَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنْسَنَ ﴾ - وهو جنس - ﴿ فِي ٱلْحَسَنِ تَقْوِيمِ ﴾ في أحسن تعديل لشكله وصورته، وتَسْوِيَةٍ لأعضائه.

• ﴿ ثُمَّرَدَدُنَّهُ أَسْفَلَ سَفِلِينَ ﴾ أي: ثمّ كان عاقبة أمره حين لم يشكر نعمة تلك الخلقة الحسنة القويمة السوية أن رددناه أسفل من سفل خلقاً وتركيباً. يعني: أقبح مَنْ قَبُحَ "صورة"، وهم أصحاب النار. أو: أسفل من سفل من أهل الدركات. أو: ﴿ شَمَّ رددناه ﴾ بعد ذلك التقويم والتحسين ﴿ أسفل ﴾ من سفل في حسن الصورة والشكل، حيث نكسناه في خلقه فقوس ظهره بعد اعتداله، وابيض شعره بعد سواده، وتشنّن جلده (۱)، وكلّ سمعه وبصره، وتغير كلّ وابيض منه، فمشيه دليف (۱)، وصوته خفات، وقوته ضعف، وشهامته خَرْفٌ.

٦ ﴿ إِلَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّلِحَتِ فَلَهُمّ ٱجْرُ عَيْرُ مَتَونِ ﴾ ودخل الفاء هنا دون سورة الانشقاق للجمع بين اللغتين. والاستثناء على الأوّل متصل، وعلى الثاني منقطع. أي: ولكن الذين كانوا صالحين من الهرمى فلهم ثواب غير منقطع على منقطع.

⁽١) ﴿تشنّن﴾: يبس.

⁽٢) «دليف»: أي: متقارب الخطو.

فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بِٱلدِّينِ ۞ ٱلْيَسَ اللَّهُ بِأَحْكِمِ ٱلْحَكِمِينَ ۞

طاعتهم، وصبرهم على الابتلاء بالشيخوخة والهرم، وعلى مقاساة المشاق، والقيام بالعبادة.

٧ ـ والخطاب في: ﴿ فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعَدُ بِٱلدِّينِ ﴾ للإنسان على طريقة الالتفات. أي: فما سبب تكذيبك بعد هذا البيان القاطع، والبرهان الساطع بالجزاء. والمعنى: إنّ خلق الإنسان من نطفة، وتقويمه بشراً سويّاً، وتدريجه في مراتب الزيادة إلى أن يكمل ويستوي، ثمّ تنكيسه إلى أن يبلغ أرذل العمر، لا ترى دليلاً أوضح منه على قدرة الخالق، وأنّ من قدر على خلق الإنسان على هذا كله لم يعجز عن إعادته. فما سبب تكذيبك بالجزاء؟ أو: لرسول الله على أي: فمن ينسبك إلى الكذب بعد هذا الدليل؟ «فما» بمعنى: مَنْ.

٨ = ﴿ أَلِيْسَ اللَّهُ بِأَحْكِمِ الْحَكِمِ الْحَكِمِ الْحَكِمِ عليهم بما هم أَلْلَهُ وَاللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّاللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ الللَّالِمُ اللَّا اللَّا اللَّا اللَّلْمُ اللَّهُ



مِسِينَا الْمُعَالَىٰ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ

ٱقْرَأْ بِالسِّهِ رَبِّكَ ٱلَّذِي خَلَقَ ١ ﴿ خَلَقَ ٱلْإِنسَنَ مِنْ عَلَقٍ ١ ﴿ ٱقْرَأُ وَرَبُّكَ ٱلْأَكْرَمُ ١

عن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ ومجاهد ـ رحمه الله ـ هي: أوّل سورة نزلت. والجمهور على أنّ الفاتحة أوّل ما نزل، ثمّ سورة القلم.

۱، ۲ - ﴿ أَقُرَأُ بِالسّمِ رَبِّكَ ﴾ قل: باسم الله، ثمّ اقرأ. ﴿ النصب على الحال. أي: ﴿ اقرأ ﴾ مفتتحاً ﴿ باسم ربّك ﴾ قل: باسم الله، ثمّ اقرأ. ﴿ الذي خلق ﴾ لم يذكر خلق مفعولاً لأنّ المعنى: ﴿ الذي حصل منه الخلق، واستأثر به، لا خالق سواه. أو: تقديره: خلق كلَّ شيء فيتناول كلّ مخلوق، لأنّه مطلق. وليس بعض المخلوقات بتقديره أولى. وقوله: ﴿ خَلَقَ ٱلْإِنسَانَ ﴾ تخصيص للإنسان بالذكر من بين ما يتناوله الخلق لشرفه، ولأنّ التنزيل إليه. ويجوز أن يراد ﴿ الذي خلق ﴾ الإنسان، إلاّ أنّه ذكر مبهما، ثمّ مفسراً تفخيماً لخلقه، ودلالةً على عجيب فطرته ﴿ مِنْ عَلَتٍ ﴾ وإنّما جمع ولم يقل: من علقة ؛ لأنّ الإنسان في معنى الجمع.

٣ - ٥ - ﴿ أَمُّرا وَرُبُّكَ ٱلْأَكْرُمُ ﴾ الذي له الكمال في زيادة كرمه على كل كريم.

الَّذِى عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۞ عَلَمَ الْإِنسَنَ مَا لَرْ يَعَلَمْ ۞ كُلَّا إِنَّ الْإِنسَنَ لَيَطْغَيُّ ۞ أَن زَمَاهُ اَسْتَغْنَ ۞ أَلَا إِنَّ الْإِنسَنَ لَيَطْغَيُّ ۞ أَن عَلَ الْمُدَى الْفَاقِ ۞ أَرْ إِنَّ اللهِ صَلَى ۞ أَرْ إِن كَانَ عَلَ الْمُدَى ۞ أَوْ إِنَّ إِنَّ اللهِ صَلَى ۞ أَرْ بِاللَّقَوْقَ ۞ أَرَيْتُ إِن كَانَ عَلَ الْمُدَى ۞ أَرْ مِا لِلَقَوْقَ ۞ أَرَيْتُ إِن كَانَ عَلَ الْمُدَى ۞ أَرْ مِا لِلَّقَوْقَ ۞ أَرَيْتُ إِن كَذَبَ وَتَوَلَى ۞ أَلَرْ مِنْمَ إِنَّ آللَهُ يَرَىٰ ۞

ينعم على عباده النعم، ويحلم عنهم، فلا يعاجلهم بالعقوبة مع كفرهم وجحودهم لنعمه. وكأنّه ليس وراء التكرّم بإفادة الفوائد العلميّة تكرّم حيث قال: ﴿ اللّهَ الْكِتَابِة ﴿ بِالْقَلَمِ ﴿ عَلَمُ ٱلْإِنْسُنَ مَا لَرّ يَيْلَمُ ﴾، فدلّ على كمال كرمه بأنّه علّم عباده ما لم يعلموا، ونقلهم من ظلمة الجهل إلى نور العلم، ونبّه على فضل علم الكتابة؛ لما فيه من المنافع العظيمة. وما دوّنت العلوم، ولا قيدت الحكم، ولا ضبطت أخبار الأوّلين، ولا كتب الله المنزلة، إلاّ بالكتابة. ولولا هي لما استقامت أمور الدين والدنيا. ولو لم يكن على دقيق حكمة الله دليل إلاّ أمر القلم والخطّ لكفى به.

٦ ﴿ كُلّاً ﴾ ردع لمن كفر بنعمة الله عليه بطغيانه، وإن لم يذكر، لدلالة
 الكلام عليه ﴿ إِنَّ ٱلْإِنسَنَ لَيَطْنَىٓ ﴾ نزلت في أبي جهل إلى آخر السورة.

٧ ﴿ أَن رَّمَاهُ ﴾ أن رأى نفسه. يقال في أفعال القلوب: رأيتني، وعلمتني. ومعنى الرؤية: العلم. ولو كانت بمعنى الإبصار لامتنع في فعلها الجمع بين الضميرين ﴿ أَسْتَغْنَهُ هُو المفعولِ الثاني.

٨ ﴿ إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ ٱلرُّجْعَيَ ﴾ تهديه للإنسان من عاقبة الطغيان على طريق الالتفات.
 و ﴿ الرجعى ﴾ مصدر بمعنى: الرجوع. أي: إنّ رجوعك إلى ربّك، فيجازيك على طغيانك.

٩ ـ ١٤ ـ ﴿ أَرَهَ يَتُ اللَّهِى يَنْعَنُّ ﴿ عَبْدًا إِذَا صَلَّى ﴾ أي ﴿ أَرأيت ﴾ أبا جهل ينهى عمداً ﷺ عن الصلاة ﴿ أَرَهَ يِنَا إِن كَانَ ﴾ أي: ﴿ إِن كَانَ ﴾ ذلك الناهي على طريقة سديدة فيما ينهى عنه من عبادة الله ﴿ أَوَالَمَرَ بِالنَّقَوْعَ ﴾ أو كان آمراً بالمعروف والتقوى فيما يأمر به من عبادة الأوثان كما يعتقد ﴿ أَرَهَ يْتَ إِن كَذَب وَتُولَك ﴾ أرأيت إن كان الناهي مكذّباً بالحق، متولّياً عنه، كما نقول نحن ﴿ أَلَرَ يَتُم إِنَّ اللّه يَرَى ﴾ ويظلع على أحواله من هداه وضلاله، فيجازيه على حسب حاله. وهذا وعيد. وقوله: ﴿ الذي ينهى مع الجملة الشرطية مفعولا ﴿ أرأيت ﴾ ، وجواب الشرط

كُلًّا لَهِن لَرْ هَنتِهِ لِنَشْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ ۞ نَاصِيَةِ كَذِبَةٍ خَاطِئَةِ ۞ فَلَيَدْعُ نَادِيَةُ ۞ سَنَدُعُ ٱلزَّبَانِيَةَ ۞ كُلًّا لَا نُطِعْهُ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبَ۩۞

محذوف، تقديره: ﴿إِنْ كَانَ عَلَى الهدى أَو أَمْرِ بِالتَقْوَى ﴾ ﴿أَلَمْ يَعْلَمُ بِأَنَّ اللهُ يَرَى ﴾ وإنّما حذف لدلالة ذكره في جواب الشرط الثاني. وهذا كقولك: إن أكرمتك أتكرمني؟ و﴿أَرأيت﴾ الثانية مكرّرة زائدة للتوكيد.

10 - ﴿ كُلَّا ﴾ ردع لأبي جهل عن نهيه عن عبادة الله ، وأمره بعبادة الأصنام . ثمَّ قال : ﴿ لَهِن لَدَ بَنتُهِ ﴾ عمّا هو فيه ﴿ لَنشَفَمًا وَالنّاصِيةِ ﴾ لنأخذن بناصيته ولنسحبنه بها إلى النار . والسفع : القبض على الشيء وجذبه بشدّة . وَكِتْبَتُها في المصحف بالألف على حكم الوقف . واكتفى بلام العهد عن الإضافة للعلم بأنها ناصية المذكور .

17 - ﴿ نَاصِيَةِ ﴾ بدل من الناصية. لأنّها وصفت بالكذب والخطأ بقوله: ﴿ كَذِبَةٍ خَاطِئَةٍ ﴾ على الإسناد المجازيّ. فهما لصاحبها حقيقة. وفيه من الحسن والجزالة ما ليس في قولك: ناصية كاذب خاطىءٍ.

۱۷، ۱۷ - ﴿ فَلْيَتُعُ نَادِيمُ * سَنَدَّعُ الزَّبَانِيَةَ ﴾ النادي: المجلس الذي يجتمع فيه القوم. والمراد: أهل النادي. روي: أنّ أبا جهل مرّ بالنبيّ على وهو يصلّي فقال: ألم أنهك؟! فأخلظ له رسول الله على فقال: أتهدّدني وأنا أكثر أهل الوادي نادياً؟ فنزلت (۱). والزبانية لغة: الشُرَط. الواحد: زِبْنِيَّة. من: الزبن. وهو: الدفع. والمراد: ملائكة العذاب. وعنه على: «لو دعا ناديه لأخذته الزبانية عياناً» (۲).

19 - ﴿ كُلُّ ﴾ ردع لأبي جهل. ﴿ لَا نُطِعَهُ ﴾ أي: اثبت على ما أنت عليه من عصيانه، كقوله: ﴿ فَلَا تُطِعِ ٱلْمُكَذِّبِينَ ﴾ [القلم: ٨] ﴿ وَٱسَّجُدُ ﴾ ودم على سجودك. يريد: الصلاة ﴿ وَٱقْتَرِبُ ﴾ وتقرّب إلى ربّك بالسجود؛ فـ «إن أقرب ما يكون العبد إلى ربّه إذا سجد» (٣). كذا الحديث.

^{* * *}

⁽۱) رواه الترمذي (۳۳٤۹).

⁽۲) رواه أحمد (۲ / ۳۷۰) ومسلم (۲۷۹۷).

⁽T) رواه مسلم (٤٨٢).



بِسُ مِاللَّهِ الزَّكُمُ فِي الزَّكِي مِ

إِنَّا أَنزَلْنَهُ فِي لَيَّلَةِ ٱلْقَدْدِ ١

الدي أنزائنه في ليكة القدر عظم القرآن حيث أسند إنزاله إليه دون غيره، وجاء بضميره دون اسمه الظاهر للاستغناء عن التنبيه عليه. ورفع مقدار الوقت الذي أُنزِل فيه روي: أنّه أنزل جملة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا. ثم كان ينزله جبريل على رسول الله على في ثلاث وعشرين سنة. ومعنى ليلة القدر: ليلة تقدير الأمور وقضائها. والقدر: بمعنى التقدير. أو سميت بذلك لشرفها على سائر الليالي. وهي ليلة السابع والعشرين [من رمضان] كذا روى أبو حنيفة ـ رحمه الله ـ عن عاصم، عن زرّ: أنّ أبيّ بن كعب - رضي الله عنه ـ كان يحلف على ﴿لَيْلَةِ﴾: أنهًا ليلة السابع والعشرين من رمضان، وعليه الجمهور. ولعل الداعي إلى إخفائها: أن يحيي من يريدها الليالي الكثيرة طلباً لموافقتها. وهذا كإخفاء الصلاة الوسطى، واسمه الأعظم، وساعة الإجابة في الجمعة، ورضاه في الطاعات، وغضبه في المعاصي. وفي الحديث: "من أدركها يقول: اللهم إنّك عفو تحبُّ العفو فاعف عنِّي" (٢).

⁽١) ما بين حاصرتين ليس في الأصل المخطوط.

⁽۲) رواه ابن ماجه (۳۸۵۰).

وَمَا آَدْرَنَكَ مَا لَيَلَةُ ٱلْقَدْدِ ۞ لَيْلَةُ ٱلْقَدْدِ خَيْرٌ مِنْ ٱلْفِ شَهْدِ ۞ لَنَزَّلُ ٱلْمَلَتِيكَةُ وَٱلرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِم مِّن كُلِّ آَمْرٍ ۞ سَلَنَّهُ هِى حَتَّى مَطْلَعِ ٱلْفَجْرِ ۞

٧، ٣ - ﴿ وَمَا أَدْرَكُ مَا لَيَلَةُ ٱلْقَدْرِ ﴾ أي: ولم تبلغ درايتك غاية فضلها. ثمّ بين له ذلك بقوله: ﴿ لَيَلَةُ ٱلْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ ٱلَّفِ شَهْرٍ ﴾ ليس فيها ليلة القدر. وسبب ارتفاع فضلها إلى هذه الغاية ما يوجد فيها من تنزّل الملائكة والروح، وفصل كلّ أمر حكيم. وذكر في تخصيص هذه المدّة: أنّ النبيّ عَلَيْ ذكر رجلاً من بني إسرائيل لبس السلاح في سبيل الله ألف شهر. فعجب المؤمنون من ذلك وتقاصرت إليهم أعمالهم، فأعطوا ليلةً هي خيرٌ من مدّة ذلك الغازي.

٤ - ﴿ نَرَنُ ٱلْمَلَتَهِكَةُ ﴾ إلى السماء الدنيا، أو إلى الأرض ﴿ وَٱلرُّوحُ ﴾ - جبريل - عليه السلام - أو خلق من الملائكة لا يراهم الملائكة إلا تلك الليلة. أو: الرحمة ﴿ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِم مِّن كُلِّ أَمْرٍ ﴾ أي تتنزل ﴿ من ﴾ أجل ﴿ كلّ أمر ﴾ قضاه الله لتلك السنة إلى قابل. وعليه وقفٌ.

السلامة والخير. ويقضي في غيرها بلاء وسلامة. أو: ما هي إلا سلام لكثرة السلامة والخير. ويقضي في غيرها بلاء وسلامة. أو: ما هي إلا سلام لكثرة ما يسلمون على المؤمنين. قيل: لا يلقون مؤمناً ولا مؤمنة إلا سلموا عليه في تلك الليلة ﴿حَقَّىٰ مَطْلَع ٱلْفَجْرِ ﴾ إلى وقت طلوع الفجر. وبكسر اللام عليٌّ، وخلف. وقد حُرِمَ من السلام الذين كفروا.



لِسُ مِ ٱللَّهِ ٱلزَّهُ لَا يَكُمُ لَا ٱلزَّكِيا مِ

- ا _ ﴿ لَدُ يَكُنِ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ بمحمّد ﷺ ﴿ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِئْكِ ﴾ أي: اليهود والنصارى. فأهل الرجل: أخصّ الناس به، وأهل الإسلام: من يدين به ﴿ وَٱلْمُشْرِكِينَ ﴾ عبدة الأصنام ﴿ مُنفَكِينَ ﴾ منفصلين عن الكفر. وحذف؛ لأنّ صلة ﴿ اللّذين ﴾ تدلّ عليه ﴿ حَتّى تَأْنِيّهُمُ ٱلْبَيّنَةُ ﴾ الحجّة الواضحة. والمراد: محمّد ﷺ. فلمّا بُعِث أسلم بعضٌ، وثبت على الكفر بعض.
- ٢ = ﴿ رَسُولٌ مِن اللهِ ﴾ أي: محمد ﷺ. وهو بدل من البينة ﴿ يَثَلُوا ﴾ يقرأ عليهم ﴿ صُحُفًا ﴾ قراطيس ﴿ مُطَهَّرَةً ﴾ من الباطل.
- ٣ _ ﴿ فِيهَا ﴾ في الصحف ﴿ كُنُبُّ ﴾ مكتوباتٌ ﴿ قَيِّمَةً ﴾ مستقيمةٌ ناطقةٌ بالحق والعدل !
- ٤ _ ﴿ وَمَا نَفَرَّقَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا ٱلْكِئَبَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَآءَنَّهُمُ ٱلْبَيِّنَةُ ﴾ فمنهم من أنكر

وَمَّا أَمِرُوا إِلَّا لِيَعَبُدُوا الله مُعْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاتَهَ وَيُقِيمُوا الصَّلَوٰةَ وَيُؤْوُا الزَّكُوةَ وَذَالِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ ﴿ وَاللَّهُ مُوا مِنْ الْهِلِ الْكِئْلِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَلِدِينَ وَيَنُ الْقَيِّمَةِ ﴿ وَاللَّهُ مُرَاكِنَا فِي الْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَلِدِينَ فِيهَا أَوْلَيْكَ هُرْ خَيْرُ فِيهَا أَوْلَيْكَ هُرْ خَيْرُ فِيهَا أَوْلَيْكَ هُمْ مَثَرُ الْبَرِيَةِ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعِمْلُوا الصَّلِحَتِ أَوْلَيْكَ هُرْ خَيْرُ فِيهَا أَوْلَيْكَ هُرْ خَيْرُ اللهُ الْمُرَيِّةِ ﴿ وَاللَّهُ مُواللَّهُ اللَّهُ مَا مَا لَهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

نبوته بغياً وحسداً، ومنهم من آمن. وإنّما أفرد أهل الكتاب بعد ما جمع أوّلاً بينهم وبين المشركين؛ لأنهّم كانوا على علم به؛ لوجوده في كتبهم . فإذا وصفوا بالتفرّق عنه كان من لا كتاب له أدخل في هذا الوصف.

وَمَا أَمِرُوا ﴾ أي: في التوراة والإنجيل ﴿ إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللّهَ عُلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ من غير شرك ونفاق ﴿ حُنفآ هَ ﴾ مؤمنين بجميع الرسل، مائلين عن الأديان الباطلة ﴿ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَوْةَ وَذَالِكَ دِينُ ٱلْقَيِّمَةِ ﴾ أي: دين الملّة القيّمة.

٢ - ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْمِنَ أَهْلِ ٱلْكِئْبِ وَٱلْمُشْرِكِينَ فِي نَارِجَهَنَّمَ خَلِدِينَ فِيهَا أُوْلَيْكَ هُمْ شَرُّ ٱلْبَرِيَّةِ * إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّلِحَتِ أُوْلَيْكَ هُمْ خَيْرُ ٱلْبَرِيَّةِ * ونافع يهمزهما .
 والفرّاء على التخفيف . والنبيّ والبريّة مما استمرّ الاستعمال على تخفيفه ورفض الأصل .

٨ = ﴿ جَزَآقُهُمْ عِندَرَتِهِمْ جَنَّتُ عَدْنِ ﴾ إقامة ﴿ تَجْرِي مِن تَعْلِمُ ٱلْأَنْهَنُرُ خَلِدِينَ فِيهَآ أَبَداً رَّضِى اللّهُ عَنْهُمْ ﴾ بقبول أعمالهم ﴿ وَرَضُواْ عَنْهُ ﴾ بثوابها ﴿ ذَلِكَ ﴾ أي: الرضا ﴿ لِمَنْ خَشِى رَبَّهُ ﴾ .
 رَبُّمُ ﴾ .

وقوله ﴿خير البريّة﴾ يدلّ على فضل المؤمنين من البشر على الملائكة لأنّ البريّة: الخلق. واشتقاقها من البرى، وهو البريّة: الخلق. ولو كان كذلك لما قرؤوا البريئة بالهمز. كذا قاله الزجّاج.



لِسُ مِ اللَّهِ ٱلزَّهُمَٰىٰ ٱلزَيْدِ مِ

إِذَا زُلْزِلَتِ ٱلْأَرْضُ زِلْزَا لَمَا ﴿ وَأَخْرَجَتِ ٱلْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ﴿ وَقَالَ ٱلْإِنسَنُ مَا لَمَا ﴾ وَوَمَهِ ذِ ثُعَدِّثُ أَخْبَارَهَا ﴾ وَقَالَ ٱلْإِنسَنُ مَا لَمَا ﴾ وَوَمَهِ ذِ ثُعَدِّثُ أَخْبَارَهَا ﴾

١ = ﴿ إِذَا زُلْرِلْكِ ٱلْأَرْشُ زِلْزَالْهَا﴾ أي: حركت زلزالها الشديد الذي ليس بعده.
 وقرىء بفتح الزإي. فالمكسور: مصدر، والمفتوح: اسم.

٢ = ﴿ وَأَخْرَجْتِ ٱلْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ﴾ كنوزها وموتاها. جمع: ثِقْل، وهو: متاع البيت. جعل ما في جوفها من الدفائن أثقالاً لها.

٣ _ ﴿ وَقَالَ ٱلْإِنْسَنُ مَا لَمَا﴾ زلزلت هذه الزلزلة الشديدة، ولفظت ما في بطنها، وذلك عند النفخة الثاينة حين تزلزل وتلفظ موتاها أحياءً، فيقولون ذلك، لما يظهرهم من الأمر الفظيع كما يقولون: ﴿ مَنْ بَعَثَنَا مِن مَرْقَدِنَا ﴾ [يس: ٥٦]. وقيل: هذا قول الكافر؛ لأنّه كان لا يؤمن بالبعث. فأمّا المؤمن فيقول: ﴿ هَذَا مَا وَعَدُ ٱلرَّحَدُنُ وَصَدَدَكَ ٱلمُرْسَلُونَ ﴾ [يس: ٥٢]

٤ _ ﴿ يَوْمَهِذِ ﴾ بدل من ﴿إذا ﴾. وناصبهما ﴿ تُحَدِّثُ ﴾. أي: ﴿تحدّث ﴾
 الخلق ﴿ أَخْبَارَهَا ﴾ فحذف أول المفعولين؛ لأنّ المقصود ذكر تحديثها الأخبار،

بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا ۞ يَوْمَهِ ذِيصَدُرُ ٱلنَّاسُ أَشْنَانًا لِيُرَوْا أَعْسَلَهُمْ ۞ فَسَنَ يَعْسَلُ مِثْقَسَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَسَرَهُ ۞ وَمَن يَعْسَمَلْ مِثْقَسَالَ ذَرَّةٍ شَسَرًا يَسَرُهُ۞

لا ذكر الخلق. قيل: ينطقها الله، وتخبر بما عمل عليها من خير وشرّ. وفي الحديث: «تشهد على كُلِّ واحدٍ بما عمل على ظهرها»(١).

﴿ بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا﴾ أي: ﴿تحدَّث أخبارها﴾ بسبب إيحاء ربّك ﴿ لها﴾ أي: إليها، وأمره إيّاها بالتحديث.

٦ ﴿ يَوْمَبِـندِيصَـدُرُ ٱلنّاسُ ﴾ يصدرون عن مخارجهم من القبور إلى الموقف ﴿ أَشْنَانَا ﴾ بيض الوجوه آمنين، وسود الوجوه فزعين. أو: يصدرون عن الموقف أشتاتاً يتفرّق بهم طريقا الجنّة والنار ﴿ لِبُرَوْا أَعْمَـلُهُمْ ﴾ أي: جزاء أعمالهم.

٧ = ﴿ فَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ﴾ نملة صغيرة ﴿ خَيْرًا ﴾ تمييز ﴿ يَسَرَهُ ﴾ أي:
 ير جزاءه.

٨ - ﴿ وَمَن يَعْمَلَ مِثْقَالَ ذَرَةٍ شَرَّا يَرَهُ ﴾ قيل: هذا في الكفّار، والأوّل في المؤمنين. ويحكيٰ: أنّ أعرابيّاً أخّر ﴿خيراً يره﴾. فقيل له: قدّمت وأخّرت فقال:

خُذا بَطْنَ هَرْشَى أو قَفَاها فإنّه كِلا جانبَيْ هَرْشَى لهنَّ طَرِيقُ وروي: أنّ جدّ الفرزدق أتاه ﷺ ليستقرئه، فقرأ عليه هذه الآية، فقال: «حسبي حسبي»(۲). وهي أحكم آية، وسمّيت الجامعة.

⁽۱) رواه أحمد (۲/ ۳۷۴) والترمذي (۳۳۵۳) والحاكم (۲/ ۵۳۲) وابن حبان في صحيحه (۷۳٦٠).

⁽٢) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٨/ ٥٩٦).



سُــِ مِاللَّهِ الْمُعَالَىٰ الْمُعَالَىٰ الْمُعَالِمُ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّ

وَٱلْعَلِدِيَتِ ضَبْحًا ﴿ فَٱلْمُورِبَتِ قَدْحًا ۞ فَٱلْمُغِيرَتِ صُبْحًا ۞ فَأَثَرَنَ بِهِ . نَفْعًا ۞ فَوسَطْنَ بِهِ ، جَمَّعًا ۞

١ ـ ٨ ـ ﴿ وَٱلْعَلِينَ صَبْحًا ﴾ أقسم بخيل الغزاة تعدو فتضبَح. والضبح: صوت أنفاسها إذا عدون. عن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ أنّه حكاه فقال: أحْ، أحْ. وانتصاب ﴿ ضبحاً ﴾ على يضبَحن ضبحاً ﴿ فَٱلْمُورِبَتِ ﴾ توري نار الحباحب (١). وهي: ما ينقدح من حوافرها ﴿ قَدْحًا ﴾ قادحات صاكّات بحوافرها الحجارة. والقدح: الصكّ. والإيراء: إخراج النار. تقول: قدح فأورى. وقدح فأصلد (٢). وانتصب ﴿ قدحاً ﴾ بما انتصب به ﴿ ضبحاً ﴾ ﴿ فَٱلْمُنِينِ ﴾ تغير على العدو ﴿ صُبْحًا ﴾ في وقت الصبح ﴿ فَأَثَرَنَ بِهِ مَقَعًا ﴾ فهيجن بذلك الوقت غباراً ﴿ فَوَسَطَنَ بِهِ ﴾ في وقت الصبح ﴿ فَأَثَرَنَ بِهِ مَقَعًا ﴾ من جموع الأعداء. ووسطه بمعنى: ﴿ وَسَطُ مَ مَعْ الله الله على الفعل الذي وضع اسم الفاعل موضعه ؛ والعاديات ﴾ . وعطف ﴿ فَاثْرِن ﴾ على الفعل الذي وضع اسم الفاعل موضعه ؛

⁽١) «الحباحب»: اسم رجل بخيل، كان لايوقد إلا ناراً ضعيفة مخافة الضيفان، فضربوا به المثل حتى قالوا: نار الحباحب؛ لما تقدحه الخيل بحوافرها.

⁽٢) «أصله»: صوت ولم يخرج ناراً.

إِنَّ ٱلْإِنْسَكُنَ لِرَبِّهِ. لَكُنُودٌ ۞ وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَلِكَ لَشَهِيدٌ ۞ وَإِنَّهُ لِحُبِّ ٱلْخَيْرِ لَشَدِيدُ ۞ ♦ أَفَلَا بَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِى ٱلْقُبُورِ ۞ وَحُصِّلَ مَا فِى ٱلصُّدُورِ ۞ إِنَّ رَبَّهُم جِمْ يَوْمَهِذِ لَخَدِيرٌ ۞

لأنّ المعنى: واللاتي عدون، فأورين، فأغرن، فأثرن. وجواب القسم: ﴿ إِنَّ اللَّإِنسَكَنَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ ﴾ لكفور. أي: أنّه لنعمة ربّه خصوصاً لشديد الكفران ﴿ وَإِنَّهُ ﴾ وَإِنَّ الإنسان ﴿ عَلَى ذَالِكَ ﴾ على كنوده ﴿ لَشَهِيدٌ ﴾ . يشهد على نفسه . أو: إنّ الله على كنوده لشاهد، على سبيل الوعيد ﴿ وَإِنَّهُ لِحُبِّ ٱلْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ﴾ وإنّه لأجل حبّ المال لبخيلٌ ممسك . أو: وإنّه لحبّ المال لقويّ، وهو لحبّ عبادة الله ضعيف .

٩ ـ ١١ ـ ﴿ ﴿ أَنَلَا يَعْلَمُ ﴾ الإنسان ﴿ إِذَا بُعْثِرَ ﴾ بعث ﴿ مَا فِي اَلْقُبُورِ ﴾ من الموتى. و﴿ ما فيها من الحير والشرّ ﴿ إِنَّ رَبَّهُم بِهِمْ يَوْمَ لِلْ لَخَيْرِ ﴾ ميز ما فيها من الحير والشرّ ﴿ إِنَّ رَبَّهُم بِهِمْ يَوْمَ لِلْ لَخِيرِ وَالشر ؟ وخص ﴿ إِنَّ رَبَّهُ مِنْ الحَيْرِ وَالشر ؟ وخص ﴿ يُومئذٍ ﴾ بالذكر وهو عالم بهم في جميع الأزمان ؛ لأنّ الجزاء يقع ﴿ يومئذ ﴾ .



لِسَـــمِ اللَّهِ الزَّهَ إِن الزَكِيدِمِ

ٱلْقَارِعَةُ اللهِ مَا ٱلْقَارِعَةُ ۞ وَمَا أَدْرَنكَ مَا ٱلْقَارِعَةُ ۞ بَوْمَ يَكُونُ ٱلنَّاسُ كَالْفَرَاشِ ٱلْمَنفُوشِ ۞ حَالْفَرَاشِ ٱلْمَنفُوشِ ۞ حَالْفَرَاشِ ٱلْمَنفُوشِ ۞

١ ، ٢ - ﴿ ٱلْقَارِعَةُ ﴾ مبتدأ ﴿ مَا﴾ مبتدأ ثان ﴿ ٱلْقَارِعَةُ ﴾ خبره. والجملة خبر المبتدأ الأوّل، وكان حقّه: ما هي. وإنّما كرّر تفخيماً لشأنها.

٣ _ ﴿ وَمَا أَدْرَبَكُ مَا ٱلْقَارِعَةُ ﴾ أي: أيُّ شيء أعلمك ما هي؟ ومن أين علمت ذلك؟

٤ ﴿ يَوْمَ ﴾ نصب بمضمر دلّت عليه ﴿القارعة ﴾ أي: تقرع ﴿ يَكُونُ النّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ ﴾. شبّههم بالفراش في الكثرة، والانتشار، والضعف، والذلّة، والتطاير إلى الداعي من كلّ جانب؛ كما يتطاير الفراش إلى النار. وسمّي فراشاً لتفرّشه، وانتشاره.

ه ﴿ وَتَكُونُ ٱلْجِبَ اللَّهِ اللَّهِ الْمَنفُوشِ ﴾ وشبّه الجبال بالعهن - وهو الصوف المصبّغ ألواناً - لأنّها ألوان ﴿ وَمِن ٱلْجِبَالِ جُدَدُ اللِّيضُ وَحُمْرٌ مُخْتَكِكُ ٱلْوَانَ ﴿ وَمِن ٱلْجِبَالِ جُدَدُ اللَّهِ وَحُمْرٌ مُخْتَكِكُ ٱلْوَانَهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ ال

فَأَمَّا مَن ثَقُلَتْ مَوَزِيئُهُ ﴿ فَهُو فِي عِيشَةِ زَاضِيةِ ﴿ وَأَمَّا مَنْ خَفَّتُ مَوَزِيئُهُ ﴿ وَأَمَّا مَنْ خَفَّتُ مَوَزِيئُهُ ﴿ وَمَا أَدْرَبُكَ مَاهِينَةً ﴿ وَمَا أَدْرَبُكُ مَاهِينَةً ﴿ وَمَا أَدْرُبُكُ مَاهِينَةً ﴾

٦ ﴿ فَأَمَّا مَن ثَقُلَتْ مَوَزِينُهُ ﴾ باتباعهم الحق، وهي: جمع موزون، وهو العمل الذي له وزن وخطر عند الله. أو: جمع ميزان. وثقلها: رجحانها.

٧ - ﴿ فَهُوَ فِي عِيشَ تُو زَاضِ يَتْهِ ﴾ ذات رضاً، أو: مرضية.

٨، ٩ - ﴿ وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِبِنُهُ ﴾ باتباعهم الباطل ﴿ فَأَمَّهُمُ هَاوِيةٌ ﴾ فمسكنه ومأواه النار. وقيل للمأوى: أمّ على التشبيه؛ لأنّ الأمّ مأوى الولد ومفزعه.

١١ - ﴿ وَمَاۤ أَدْرَبْكَ مَاهِيَهُ ﴾ الضمير يعود إلى هاوية. والهاء للسكت.
 ثمّ فسرّها فقال: ﴿ نَارُّ حَامِيَةٌ ﴾ بلغت النهاية في الحرارة.



لِسُــِمُ اللَّهُ ٱلزَّكُمُ إِنَّا لَوْكُمُ الزَّكِيلِــِمِ

أَلْهَنْكُمُ ٱلتَّكَاثُرُ ۗ ﴿ حَتَّىٰ زُرْتُمُ ٱلْمَقَابِرَ ۞ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ۞ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ۞ كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ ٱلْيَقِينِ۞

- ١ ﴿ أَلْهَاكُمُ ٱلتَّكَاثُرُ ﴾ شغلكم التباري في الكَثْرِ، والتباهي بها في الأموال والأولاد عن طاعة الله.
- ٢ ﴿ حَتَىٰ زُرْتُمُ ٱلْمُقَابِرَ ﴾ حتى أدرككم الموت على تلك الحال، أو: حتى زرتم المقابر، وعددتم من في المقابر من موتاكم.
- ٣ ـ ﴿ كَلَّا﴾ ردع وتنبيه على أنه لا ينبغي للناظر لنفسه أن تكون الدنيا جميع همّه ولا يهتم بدينه ﴿ سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ في القبر، أو عند النزع سوء عاقبة ما أنتم عليه.
- ٤، ٥ _ ﴿ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿ كَلَّا ﴾ تكرير الردع للإنذار والتخويف ﴿ لَوْ تَعْلَمُونَ ﴾ جواب ﴿لو عذوف. أي: ﴿لو تعلمون ﴾ ما بين أيديكم ﴿عِلْمَ ٱلْيَقِينِ ﴾ علم الأمر اليقين. أي: كعلمكم ما تستيقنونه من الأمور لما ألهاكم التكاثر، أو لفعلتم ما لا يوصف، ولكنّكم ضلال جهلة.

، لَنَرَوْتَ لَلْحَصِدَ ۞ ثُمَّ لَنَرُوْنَهَا عَيْنَ ٱلْيَقِينِ ۞ ثُمَّ لَتُسْتَكُنَّ يَوْمَهِذٍ عَنِ ٱلنَّعِيدِهِ

٦ ﴿ لَتَرُونَ ٱلْجَحِيمَ ﴾ هو جواب قسم محذوف. والقسم لتوكيد الوعيد ﴿ لَتُرُونَ ﴾ بضم التاء شاميً ، وعليً .

٧ - ﴿ ثُمَّ لَتَرَوُّنَهَا ﴾ كرره معطوفاً بثم تغليظاً في التهديد، وزيادةً في التهويل.
 الأول بالقلب، والثاني بالعين ﴿ عَيْنَ الْيَقِينِ ﴾ أي: الرؤية التي هي نفس اليقين وخالصته.

٨ = ﴿ ثُمَّ لَتُسْعُلُنَ يَوْمَ إِنَّ عَنِ النَّعِيمِ ﴾ عن الأمن والصحة فيم أفنيتموهما، عن ابن مسعود ـ رضي الله عنه ـ. وقيل: عن التنعم الذي شغلكم الالتذاذ به عن الدين وتكاليفه. وعن الحسن: ما سوى كنِّ يؤويه، وثوبٍ يواريه، وكسرةٍ تقويه. وقد روي مرفوعاً.



لِسُــِمُ اللَّهُ الزَّفَعَٰ الزَّفِي الزَّفِي ــِم

وَٱلْعَصْرِ ١ إِنَّ ٱلْإِنسَانَ لَفِي خُسْرٍ آ إِلَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَيِلُواْ ٱلصَّلِحَاتِ وَتَوَاصَوا

1 - ﴿وَٱلْعَصْرِ ﴾ أقسم بصلاة العصر لفضلها، بدليل قوله تعالى: (والصلاة الوسطى صلاة العصر) في مصحف حفصة ـ رضي الله عنها ـ ولأنّ التكليف في أدائها أشق؛ لتهافت الناس في تجاراتهم ومكاسبهم آخر النهار، واشتغالهم بمعايشهم. أو: أقسم بالعشيّ كما أقسم بالضحى؛ لما فيها من دلائل القدرة. أو: أقسم بالزمان لما في مروره من أصناف العجائب.

٢ _ وجواب القسم: ﴿ إِنَّ ٱلْإِنسَانَ لَفِي خُسْرٍ ﴾ أي: جنس الإنسان لفي خسران
 من تجارتهم.

٣ ـ ﴿ إِلَّا ٱلَّذِينَ اَمَنُواْ وَعَيِلُواْ ٱلصَّلِحَتِ ﴾ فإنهم اشتروا الآخرة بالدنيا فربحوا، وسعدوا ﴿ وَتَوَاصَوْا بِٱلْحَقِ ﴾ بالأمر الثابت الذي لا يسوغ إنكاره، وهو الخير كلّه من توحيد الله، وطاعته، واتباع كتبه، ورسله ﴿ وَتَوَاصَوْا بِٱلصَّبِ ﴾ عن المعاصي، وعلى الطاعات، وعلى ما يبلو به الله عباده ﴿ وتواصوا ﴾ في الموضعين فعل ماض معطوف على ماض قبله.



لِسُــِمُ اللَّهِ الزَّهِ إِلَّا لَهُ الزَّكِيرِ مِ

وَيْلُ لِحَدِّلِ هُمَزَةِ لَمُزَةِ إِلَّهُ اللَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ إِنَّ يَعْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ إِنَّ

١ - ﴿ وَيَلَّ ﴾ مبتدأ خبره: ﴿ لِحَكُلِّ هُمَزَةٍ ﴾ أي: الذي يعيب الناس من خلفهم ﴿ لُمَزَةٍ ﴾ أي: من يعيبهم مواجهة. وبناءُ فَعَلَة يدُلِّ على أنّ ذلك عادةً منه. قيل: نزلت في الأخنس بن شريق، وكانت عادته الغيبة. وقيل: في أميّة بن خلف. وقيل: في الوليد. ويجوز أن يكون السبب خاصّاً، والوعيد عاماً، ليتناول كلّ من باشر ذلك القبيح.

٢ = ﴿ ٱلَّذِى ﴾ بدل من كلّ . أو نصب على الذم ﴿ جَمْعَ مَالًا ﴾ ﴿ جمّع ﴾ شاميّ ، وحمزة ، وعليّ مبالغة . وهو مطابق لقوله : ﴿ وَعَدَّدَمُ ﴾ أي : جعله عُدّة لخوادث الدهر .

٣ - ﴿ يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ وَأَخْلَدُ وَ ﴾ أي: تركه خالداً في الدنيا لا يموت. أو: هو تعريض بالعمل الصالح، وأنه هو الذي أخلد صاحبه في النعيم. فأمّا المال فما أخلد أحداً فيه.

كُلَّ لَيُنْبُذَنَّ فِي ٱلْخُطْمَةِ ﴿ وَمَا أَذَرَنِكَ مَا ٱلْحُطْمَةُ ۞ نَارُ ٱللَّهِ ٱلْمُوفَدَةُ ۞ ٱلَّتِي تَطَلِعُ عَلَى ٱلْأَفْفِدَةِ ۞ إِنَّهَا عَلَيْهِم مُّ وَصَدَةً ۞ فِي عَمَدِ مُمَدَّدَةٍ ۞

٤ _ ﴿ كَلَّا ﴾ ردع له عن حسبانه. ﴿ لَيُنْبُدُنَ ﴾ الذي جمع ﴿ فِي ٱلْحُطْمَةِ ﴾ في
 النار التي من شأنها أن تحطّم كلّ ما يلقى فيها.

٥ ـ ٧ ـ ﴿ وَمَا أَدَّرَكَ مَا الْمُطْمَةُ ﴾ تعجيب وتعظيم (١) ﴿ نَارُ اللّهِ ﴾ خبر مبتدأ على وفي أي الله ﴿ اللّهِ ﴿ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى الْأَفْيِدَةِ ﴾ يعني: أنها تدخل في أجوافهم حتى تصل إلى صدورهم، وتطلع على أفئدتهم وهي أوساط القلوب. ولا شيء في بدن الإنسان ألطف من الفؤاد، ولا أشد ألما منه بأدنى أذى يمسه. فكيف إذا اطّلعت عليه نار جهنّم، واستولت عليه؟ وقيل: خصّ الأفئدة؛ لأنها مواطن الكفر والعقائد الفاسدة. ومعنى اطّلاع النار عليها: أنها تشتمل عليها.

٨ = ﴿ إِنَّهَا عَلَيْهِم ﴾ أي: النار، أو الحطمة ﴿ مُّؤْصَدَةً ﴾ مطبقة.

٩ ﴿ فِي عَمَدٍ ﴾ (٢) بضمتين كوفي غير حفص. الباقون ﴿ فِي عَمَد ﴾ وهما لغتان في جمع: عماد، كإهاب وأهب، وحمار وحمر ﴿ مُّمَدَّدَةٍ ﴾ أي: تؤصد عليهم الأبواب، وتمدّد على الأبواب العمد استيثاقاً في استيثاق. في الحديث: «المؤمن كيّس فطن، وقاف متثبّت؛ لا يعجل، عالم، ورع. والمنافق همزة، لمزة، حطمة، كحاطب الليل، لا يبالي من أين اكتسب، وفيم أنفق (٣).

⁽١) في الأصل المخطوط: تعذيب، والمثبت من المطبوع، وهو أنسب.

⁽٢) أثبت المؤلف _ رحمه الله _ في الأصل قراءة: ﴿ عُمُدِ ﴾ وهي: حمزة، والكسائي، وعاصم، وغيرهم. معجم القراءات القرآنية (٨/ ٢٣٥).

⁽٣) رواه الديلمي في مسند الفردوس (٦٥٤٤) وانظره في فيض القدير (٩١٥٨).



لِسُمِ اللَّهِ الزَّهُ إِن الزَّيْدِ مِ

ٱلْمَرْتَرَكَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ ٱلْفِيلِ

١ - ﴿ أَلَمْ تَرَكَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ ﴾ ﴿ كيف ﴾ في موضع نصب بـ ﴿ فعل ﴾ لا بـ ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ ﴾ ﴿ كيف ﴾ من معنى الاستفهام. والجملة سدّت مسد مفعولي ﴿ تر ﴾ . وفي ﴿ أَلَمْ تر ﴾ تعجيب . أي: عجّب الله نبيّه من كفر العرب، وقد شاهدت هذه العظيمة من آيات الله . والمعنى: إنّك رأيت آثار صنع الله بالحبشة، وسمعت الأخبار به متواترة، فقامت لك مقام المشاهدة ﴿ يِأْصَحَكِ ٱلْفِيلِ ﴾ .

روي: أنّ أَبرهة بن الصَبّاح ملك اليمن من قبل أصحَمة النجاشيّ، بنى كنيسةً بصنعاء، وسمّاها: القُلّيس، وأراد أن يصرف إليها الحاجّ. فخرج رجل من كنانة فقعد فيها ليلاً، فأغضبه ذلك. وقيل: أجّجت رفقة من العرب ناراً، فحملتها الريح، فأحرقتها، فحلف ليهدمنّ الكعبة. فخرج بالحبشة ومعه فيل اسمه: محمود ـ وكان قويّاً عظيماً ـ واثنا عشر فيلاً غيره. فلما جاء مُغَمّس خرج إليه عبد المطلب وعرض عليه ثلث أموال تهامة ليرجع، فأبى وعبّاً جيشه، وقدم الفيل، فكانوا كلما وجّهوه إلى الحرم برك ولم يبرح، وإذا وجّهوه إلى اليمن هرول، فأرسل الله طيراً، مع كلّ طائر حجر في منقاره، وحجران في رجليه أكبر من العدسة وأصغر من الحِمّسَةِ. فكان الحجر يقع على رأس الرجل،

أَلَرْ بَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلِ ﴿ وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ ﴿ تَرْمِيهِم بِحِجَادَةِ مِن سِجِيلِ ﴿ فَعَلَهُمْ كَعَصْفِ مَأْكُولٍ ﴿

فيخرج من دبره، وعلى كلّ حجر اسم من يقع عليه، ففرّوا، وهلكوا. وما مات أبرهة حتى انصدع صدره عن قلبه. وانفلت وزيره أبو يكسوم وطائر يحلق فوقه حتى بلغ النجاشي، فقصّ عليه القصّة، فلمّا أتمّها وقع عليه الحجر، فخرّ ميّتاً بين يديه.

وروي: أنّ أبرهة أخذ لعبد المطلب مئتي بعير، فخرج إليه فيها. فعظم في عينه، وكان رجلاً جسيماً وسيماً. وقيل: هذا سيّد قريش، وصاحب عير مكّة الذي يطعم الناس في السهل، والوحوش في رؤوس الجبال. فلمّا ذكر حاجته قال: سقطت من عيني، جئت لأهدم البيت الذي هو دينك ودين أبائك، وشرفكم في قديم الدهر، فألهاك عنه ذود (١) أخذ لك! فقال: أنا ربّ الإبل، وللبيت ربّ سيمنعه.

٢ ﴿ أَلَمْ جَبُعَلَ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلِ ﴾ في تضييع وإبطال. يقال: ضلّل كيده: إذا جعله ضالاً ضائعاً. وقيل لامرىء القيس: الملك الضلّيل؛ لأنه ضلّل ملك أبيه. أي: ضيّعه. يعني: أنهم كادوا البيت أوّلاً ببناء القليس، ليصرفوا وجوه الحاج إليه فَضُلِّل كيدهم بإيقاع الحريق فيه. وكادوه ثانياً بإرادة هدمه، فضلّل [كيدهم] (٢) بإرسال الطير عليهم.

٣ ـ ﴿ وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ ﴾ حزائق (٣)، الواحدة: إبّالة. قال الزجّاج جماعات من ها هنا.

٤ - ﴿ تَرْمِيهِم ﴾ وقرأ أبو حنيفة - رحمه الله - ﴿ يرميهم ﴾ أي: الله، أو: الطير؛ لأنّه اسم جمع مذكّر. وإنّما يؤنّث على المعنى ﴿ بِحِجَارَةِ مِن سِجِّيلٍ ﴾ هو معرّب من: «سَنْك كِلُ» وعليه الجمهور، أي: الآجر.

و فَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولِم فِي زِرع أكله الدود.

⁽١) «الذَّوْد»: جماعة الإبل بين الثلاث والعشر.

⁽٢) ليست في الأصل المخطوط.

⁽٣) أي: جماعات، وحزائق: جمع حَزيقة.



بِسِ مِاللَّهِ الزَّهُ الزَّهُ الزَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ ۞

الله الرحلتين. ودخلت الفاء لما في الكلام من معنى الشرط. أي: إنّ نعم إيلافهم الرحلتين. ودخلت الفاء لما في الكلام من معنى الشرط. أي: إنّ نعم الله عليهم لا تحصى، فإن لم يعبدوه لسائر نعمه فليعبدوه لهذه الواحدة التي هي نعمة ظاهرة. أو بما قبله أي: ﴿ فَعَلَهُمْ كَعَشْفِ مَأْكُولٍ ﴾ [الفيل: ٥] ﴿ لايلاف قريش ﴾ يعني: أنّ ذلك الإتلاف لهذا الإيلاف. وهذا كالتضمين في الشعر، وهو: أن: يتعلق معنى البيت بالذي قبله تعلقا لا يصحّ إلاّ به. وهما في مصحف أبيّ سورة واحدة بلا فصل. ويروى عن الكسائي ترك التسمية بينهما. والمعنى: أنّه أهلك الحبشة الذين قصدوهم ليتسامع الناس بذلك فيحترموهم فضل احترام؛ حتى ينتظم لهم الأمن في رحلتيهم، فلا يجترىء أحد عليهم. وقيل المعنى: اعجبوا ﴿ لايلاف قريش ﴾ (لإلاف قريش) شاميٌّ، أي: لمؤالفة قريش. وقيل: يقال: ألفته، إلفا، وإلافا. وقريش: ولد النضر بن كنانة. سمّوه بتصغير القرش. وهو دابة عظيمة في البحر تعبث بالسفن فلا تطاق إلا بالنار. والتصغير للتعظيم. فسمّوا بذلك لشدّهم، ومنعتهم تشبيها بها. وقيل: بالنار. والتصغير للتعظيم. فسمّوا بذلك لشدّهم، ومنعتهم تشبيها بها. وقيل:

إِ لَكَفِهِمْ رِحْلَةَ ٱلشِّينَآءِ وَٱلصَّيْفِ ۞ فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَلْذَا ٱلْبَيْتِ ۞ ٱلَّذِي الْخَمَهُ مِنْ خَوْفِ ۞ أَطْعَمَهُ مِنْ جُوعِ وَ وَالمَنَهُم مِنْ خَوْفِ ۞

من القَرْش، وهو الكسب؛ لأنهّم كانوا كسّابين بتجاراتهم وضربهم في البلاد.

٢ - ﴿ إِ-النَفِهِمْ رِحْلَةَ ٱلشِّعَآءِ وَٱلصَّيْفِ ﴾ أطلق الإيلاف، ثمّ أبدل عنه المقيّد بالرحلتين تفخيماً لأمر الإيلاف، وتذكيراً لعظيم النعمة فيه. ونصب الرحلة بإيلافهم مفعولاً به. وأراد رحلتي الشتاء والصيف. فأفرد لأمن الإلباس.

وكانت لقريش رحلتان يرحلون في الشتاء إلى اليمن، وفي الصيف إلى الشام، فيمتارون، ويتجرون. وكانوا في رحلتيهم آمنين؛ لأنهم أهل حرم الله، فلا يُتَعرّضُ لهم، وغيرهم يُغَارُ عليهم.

٣، ٤ - ﴿ فَلْيَعْبُدُواْ رَبَّ هَلْذَا ٱلْبَيْتِ * ٱلَّذِي َ ٱطْعَمَهُم مِّن جُوعِ وَءَامَنَهُم مِّن خَوْفِ ﴾ والتنكير في ﴿جوع ﴾ و﴿خوف ﴾ لشدّتهما. يعني: ﴿أطعمهم بالرحلتين ﴿من جوع ﴾ شديد كانوا فيه قبلهما ﴿وآمنهم من خوف عظيم، وهو خوف أصحاب الفيل، أو: حوف التخطّف من بلدهم ومسايرهم. وقيل: كانوا قد أصابتهم شدة حتى أكلوا الجيف، والعظام المُحْرَقَةَ ﴿وآمنهم من خوف الجذام، فلا يصيبهم ببلدهم. وقيل: ذلك كلّه بدعاء إبراهيم عليه السلام.

المُؤْرِّةُ المَاعِوْنِ الْمُؤْرِّةُ المَاعِوْنِ الْمُؤْرِّةُ المُؤْرِّةُ المُأْعِوْنِ الْمُؤْرِّةُ المُأْعِوْنِ

بِسِ مِاللَّهِ الْمُعْنَ الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي

أَرَءَ يْتَ ٱلَّذِى يُكَذِّبُ بِٱلدِّينِ ۞ فَذَالِكَ ٱلَّذِى يَدُعُ ٱلْيَتِهَ ۞ وَلَا يَعُضُّ عَلَى طَعَامِ ٱلْمِسْكِينِ ۞ فَوَيْلُ ٱلْمُصَلِّينِ ۞ ٱلَّذِينَ هُمْ عَن صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۞ ٱلَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ ۞ وَيَمَنَّعُونَ ٱلْمَاعُونَ ۞

1، ٧ - ﴿أَرَءَيْتَ ٱلَّذِى يُكَذِّبُ بِٱلدِّينِ ﴾ أي: هل ﴿رأيت الذي يكذّب بالجزاء من هو؟ إن لم تعرفه ﴿ فَلَالِكُ ﴾ الذي يكذّب بالجزاء هو ﴿ الَّذِى يَدُعُ الْمَايِرَ ﴾ أي: يدفعه دفعاً عنيفاً بجفوة وأذى، ويردّه ردّاً قبيحاً بزجر وخشونة ﴿ وَلَا يَحُشُّ عَلَى طَعَامِ ٱلْمِسْكِينِ ﴾ ولا يبعث أهله ﴿على بذل ﴿طعام المسكين ﴾ . جعل علم التكذيب بالجزاء، منع المعروف، والإقدام على إيذاء الضعيف. أي: لو آمن بالجزاء، وأيقن بالوعيد لخشي الله وعقابه، ولم يقدم على ذلك. فحين أقدم عليه دل أنّه مكذب بالجزاء. ثمّ وصل به قوله ﴿ فَوَيْلُ لَلْمُصَلِّينَ فَمُ مُ يُرَاءُونَ ﴿ وَيَعْنَعُونَ الْمَاعُونَ ﴾ يعني بهذا: المنافقين أي: لا يصلّونها سرّاً ؛ لأنهم لا يعتقدون وجوبها، ويصلّونها علانيةٌ رياءً. وقيل: ﴿ فويل ﴾ للمنافقين ﴿ الذين ﴾ يدخلون أنفسهم في جملة المصلّين صورة، وهم غافلون عن صلاتهم، وأنهم لا يريدون بها قربة إلى ربّهم، ولا تأدية لفرض. فهم ينخفضون ويرتفعون ولا يدرون ماذا قربة إلى ربّهم، ولا تأدية لفرض. فهم ينخفضون ويرتفعون ولا يدرون ماذا

............

يفعلون، ويظهرون للناس أنهم يؤدون الفرائض، ويمنعون الزكاة وما فيه منفعة.

وعن أنس والحسن قالا: الحمد لله الذي قال: ﴿عن صلاتهم﴾ ولم يقل: في صلاتهم؛ لأنّ معنى (عن): أنّهم ساهون عنها سهو ترك لها، وقلة التفات إليها، وذلك فعل المنافقين. ومعنى (في): أنّ السهو يعتريهم فيها بوسوسة شيطان، أو حديث نفس. وذلك لا يخلو عنه مسلم، وكان رسول الله ﷺ يقع له السهو في صلاته فضلاً عن غيره.

والمراءاة مفاعلة من الإراءة لأن المرائي يري الناس عمله، وهم يُرونَه الثناء عليه والإعجاب به. ولا يكون الرجل مرائياً بإظهار الفرائض. فمن حقها الإعلان بها، لقوله عَنَّة: ﴿ولا غُمَّة في فرائض الله الله (۱) والإخفاء في التطوّع أولى. فإن أظهره قاصداً للاقتداء به كان جميلاً. والماعون: الزكاة. وعن ابن مسعود _ رضي الله عنه _: ما يُتَعاوَرُ في العادة بين الناس من القدر، والدلو، والمقدّحة، ونحوها. وعن عائشة رضي الله عنها: الماء، والنار، والملح.

⁽۱) قال في: الكشاف (٤/ ٨٠٥): لا يكون الرجل مراثياً بإظهار العمل الصالح إن كان فريضة، فمن حق الفرائض الإعلان بها وتشهيرها، لأنها أعلام الإسلام وشعائر الدين.



لِسُــِمُ اللَّهُ الزَّكُمُ فِي ٱلزَّكِيرِ مِ

إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ ٱلْكُوْثَرَ ۞ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَغْمَرُ ۞ إِنَّ شَانِعَكَ هُوَ ٱلْأَبْرُ ۞

ا ـ ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ ٱلْكُوْشَرَ ﴾ هو فوعل من الكثرة، وهو المفرط الكثرة. وقيل: هو نهر في الجنّة أحلى من العسل، وأشد بياضاً من اللبن، وأبرد من الثلج، وألين من الزّبْدِ. حافتاه الزبرجد، وأوانيه من فضّة. وعن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ: هو الخير الكثير. فقيل له: فإنّ ناساً يقولون: هو نهر في الجنة، فقال: هو من الخير الكثير.

٢ - ﴿ فَصَلِّ لِرَبِّكَ ﴾ فاعبد ربّك، الذي عزّك بإعطائه، وشرّفك، وصانك من منن الخلق، مراغماً لقومك الذين يعبدون غير الله ﴿ وَٱلْحَـرُ ﴾ لوجهه وباسمه إذا نحرت مخالفاً لعبدة الأوثان في النحر لها.

" - ﴿ إِنَّ شَانِعُكَ ﴾ إِنَّ مِن أَبغضك مِن قومك لمخالفتك لهم ﴿ هُوَ الْأَبْتُرُ ﴾ المنقطع عن كلّ خير لا أنت؛ لأنّ كلّ من يولد إلى يوم القيامة من المؤمنين فهم أولادك وأعقابك. وذكرك مرفوع على المنابر وعلى لسان كلّ عالم وذاكر إلى آخر الدهر. يبدأ بذكر الله، ويُثنّى بذكرك. ولك في الآخرة ما لا يدخل تحت الوصف، فمثلك لا يقال له: أبتر، إنّما الأبتر هو شائك المنسيّ في الدنيا والآخرة. قيل: نزلت في العاص بن وائل. سمّاه: الأبتر. والأبتر: الذي لا عقب له. وهو خبر إنّ. و﴿ هو ﴾ فصل.



لِسَـــمِّ اللَّهِ ٱلزَّكُيٰ ٱلزَّكِيـــمِ

قُلْ يَتَأَيُّهَا ٱلْكَنْفِرُونَ ۞ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ۞ وَلَا أَنْتُمْ عَلَيْدُونَ مَا أَعْبُدُونَ ا أَعْبُدُ۞ وَلَا أَنَا عَابِدُ مَّا عَبَدَّمُ ۞ وَلَا أَنتُمْ عَلَيْدُونَ مَا أَعْبُدُ۞

١ - ﴿ قُلْ يَكَأَيُّهَا ٱلْكَنْفِرُونَ ﴾ المخاطبون كفرة مخصوصون، علم الله أنهم
 لا يؤمنون.

روي: أنّ رهطاً من قريش قالوا: يا محمد هلمّ فاتّبع ديننا ونتبّع دينك، تعبد آلهتنا سنة، ونعبد إلهك سنة. فقال: «معاذ الله أن أشرك بالله غيره» قالوا: فاستلم بعض آلهتنا نصدقك ونعبد إلهك. فنزلت، فغدا إلى المسجد الحرام وفيه الملأ من قريش، فقرأها عليهم، فأيسوا(١).

٢ . ٣ . ﴿ لَا أَعْبُدُ مَا نَعْبُدُونَ ﴾ أي: لست في حالي هذه عابداً ما تعبدون ﴿ وَلَا أَنتُهُ عَنبِدُونَ ﴾ الساعة ﴿ مَا أَعْبُدُ ﴾ يعني: الله.

٤، ٥ - ﴿ وَلا آنا عَابِدٌ مَّا عَبَدَ مَّ ﴾ ولا أعبد فيما أستقبل ما عبدتم ﴿ وَلا آنتُمْ ﴾ فيما تستقبلون ﴿ عَكِيدُونَ مَا آعَبُدُ ﴾ . وذكر بلفظ ﴿ ما ﴾ لأنّ المراد به: الصفة .
 أي: لا أعبد الباطل، ولا تعبدون الحق . أو: ذكر بلفظ ﴿ ما ﴾ ليتقابل

⁽١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٨٠٨/٤).

لَكُوْدِينَكُوْ وَلِيَدِينِ ١

اللفظان. ولم يصحّ في الأوّل «مَنْ» وصحّ في الثاني ﴿ما﴾ بمعنى الذي.

٦ - ﴿ لَكُو دِينَكُو وَلِى دِينِ ﴾ (١) لكم شرككم ولي توحيدي. وبفتح الياء نافع وحفص.

روي: أنّ ابن مسعود _ رضي الله عنه _ دخل المسجد والنبي على جالس، فقال له: «نابذ يا بن مسعود» فقرأ: ﴿قل يا أيهاالكافرون﴾. ثمّ قال له في الركعة الثانية: «أخلص». فقرأ: ﴿قل هو الله أحد﴾. فلمّا سلّم قال: «يا بن مسعود سل تجب».

 ⁽۱) أثبت المؤلف ـ رحمه الله ـ في الأصل قراءة: ﴿ولِينِ ﴾ وهي قراءة: أبي عمرو،
 وابن عامر، وحمزة، وغيرهم. معجم القراءات القرآنية (٨/٢٥٧).



لِسَـــــمِ ٱللَّهِ ٱلزَّكُمُ الزَّكِيـــمِ

إِذَا جَاءَ نَصْبُرُ ٱللَّهِ وَٱلْفَتْحُ ۞ وَرَأَيْتَ ٱلنَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ ٱللَّهِ أَفْوَا اللَّهِ اللَّهِ أَفْوَا اللَّهِ اللَّهِ أَفْوَا اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّاللَّالَةُ اللَّهُ اللَّهُ ا

ا _ ﴿ إِذَا ﴾ منصوب بسبّح، وهو لما يستقبل. والإعلام بذلك قبل كونه من أعلام النبوّة وروي: أنها نزلت في أيّام التشريق بِمِنى في حجّة الوداع ﴿ جَآة فَصَّدُ ٱللَّهِ وَٱلْفَتَحُ ﴾ النصر: الإعانة والإظهار على العدق. والفتح: فتح البلاد. والمعنى: نصر رسول الله ﷺ على العرب، أو: على قريش وفتح مكة، أو: جنس نصر الله للمؤمنين، وفتح بلاد الشرك عليهم.

٢ ﴿ وَرَأَيْتَ ٱلنَّاسَ يَدْخُلُونَ ﴾ هو حال من الناس على أنّ ﴿ رأيت ﴾ بمعنى: أبصرت، أو عرفت، أو مفعول ثانٍ على أنّه بمعنى علمت ﴿ فِي دِينِ ٱللّهِ أَفُواَجًا ﴾ هو حال من فاعل ﴿ يدخلون ﴾ . وجواب إذا ﴿ فسبح ﴾ . أي : ﴿ إذا جاء نصر الله ﴾ إيّاك على من ناوأك، وفتح البلاد، ورأيت أهل اليمن يدخلون في ملّة الإسلام جماعاتٍ كثيرة بعد ما كانوا يدخلون فيه واحداً واحداً ، واثنين .

٣ _ ﴿ فَسَيِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ ﴾ فقل: سبحان الله حامداً له، أو: فصل له

وَٱسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا ١

﴿ وَٱسْتَغْفِرُهُ ﴾ تواضعاً وهضماً للنفس، أو: دم على الاستغفار ﴿ إِنَّـٰهُ كَانَ ﴾ ولم يزل ﴿ تَوَّابُـٰا ﴾ .

ويروى: أنّ عمر _ رضي الله عنه _ لمّا سمعها بكى، وقال: الكمال دليل الزوال، وعاش رسول الله ﷺ سنتين بعدها.



لِسُـمِ اللَّهِ الزَّاهِ الزَّاهِ الزَّاهِ الزَّاهِ الزَّاهِ الزَّاهِ اللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّالِي السَائِحِيْلِي الللَّهِ الل

تَبَّتْ يَدَآ أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ

1 - ﴿تَبَّتْ يَدَآ أَبِي لَهَبِ ﴾ التباب: الهلاك. ومنه قولهم: أشابّة أم تابّة؟ أي: هالكة من الهرم. والمعنى: هلكت يداه، لأنّه فيما يروى أخذ حجراً ليرمي به رسول الله على ﴿ وَتَبَّ ﴾ وهلك كلّه. أو جعلت يداه هالكتين، والمراد هلاك جملته كقوله: ﴿ بِمَا قَدَّمَتْ يَدَاكَ ﴾ [الحج: ١٠]. ومعنى ﴿ وتبّ ﴾: وكان ذلك وحصل، كقوله:

جَزَاني جَزَاهُ اللهُ شَرَّ جَزَائِهِ جَزَاءَ الكلابِ العاوياتِ، وَقَدْ فَعَلْ وقد دلَّ عليه قراءة ابن مسعود ـ رضي الله عنه ـ (وقد تبّ). روي: أنّه لمّا نزل ﴿وأنذر عشيرتك الأقربين﴾ رقي الصفا، وقال: يا صباحاه، فاستجمع إليه الناس من كلّ أوب، فقال ﷺ: "يا بني عبد المطلب! يا بني فهر! إن أخبرتكم أنّ بسفح هذا الجبل خيلاً أكنتم مصدقي؟ قالوا: نعم. قال: فإنّي نذير لكم بين يدي الساعة». فقال أبو لهب: تبالً لك. ألهذا دعوتنا؟ فنزلت (١). وإنّما كناه

⁽۱) رواه البخاري (۲۹۸) ومسلم (۲۰۸).

مَّا أَغْنَىٰ عَنْـهُ مَالُمُ وَمَا كَسَبَ ۞ سَيَصْلَى نَازَا ذَاتَ لَمَبِ ۞ وَالْمَرَاتُهُ وَمَا كَسَبَ ۞ سَيَصْلَى نَازَا ذَاتَ لَمَبِ ۞ وَالْمَرَاتُهُ وَمَا كَتَبَلُّ مِن مَّسَدِ

والتكنية تكرمة لاشتهاره بها دون الاسم، ولكراهة اسمه، فاسمه عبد العزّى، ولأنّ مآله إلى نارٍ لهبٍ، فوافقت حاله كنيته، ﴿أَبِي لَهْبِ﴾ مكّيٌّ.

٢ = ﴿ مَا أَغَنَىٰ عَنْـهُ مَالُهُ ﴾ ﴿ ما ﴾ للنفي ﴿ وَمَا كَسَبَ ﴾ مرفوع. وما موصولة، أو مصدرية. أي: ومكسوبه أو وكسبه. أي: لم ينفعه ماله الذي ورثه من أبيه، والذي كسبه بنفسه. أو: ماله التالد والطارف. وعن ابن عباس – رضي الله عنهما ـ: ﴿ ما كسب ﴾ ، ولده. وروي: أنّه كان يقول: إن كان ما يقول ابن أخي حقاً ؛ فأنا أفتدي منه نفسي بمالي، وولدي.

٣ - ﴿ سَيَصْلَى ﴾ سيدخل ﴿سَيُصْلَى ﴾ البرجميُّ عن أبي بكر. والسين
 للوعيد. أو: كائن لا محالة؛ وإن تراخى وقته ﴿ نَارَاذَاتَ لَمَبٍ ﴾ توقد.

٤ - ﴿ وَٱمْرَاتُكُمُ ﴾ هي: أمّ جميل، بنت حرب، أخت أبي سفيان ﴿ حَمَّالَةُ الْحَطَّبِ ﴾ كانت تحمل حزمة من الشوك والحسك، فتنثرها بالليل في طريق رسول الله ﷺ. وقيل: كانت تمشي بالنميمة، فتشعل نار العداوة بين الناس. ونصب عاصم ﴿ حمّالة الحطب ﴾ على الشتم. وأنا أحبُ هذه القراءة. وقد توسّل إلى رسول الله ﷺ بجميلٍ من أحبّ شتم أمّ جميل. وعلى هذا يسوغ الوقف على ﴿ امْراته ﴾ لأنّها عطفت على الضمير في ﴿ سيصلى ﴾ أي: سيدخل هو وامرأته ، والتقدير: أعنى ﴿ حمّالة الحطب ﴾ . وغيره رفع ﴿ حمالة الحطب ﴾ على أنّها خبر ﴿ وامراتُه ﴾ . أو: هي ﴿ حمالة ﴾ .

٥ - ﴿ فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِن مُسَدِم حال، أو خبر آخر. والمسد الذي فتل من الحبال فتلاً شديداً من ليف كان، أو جلد، أو غيرهما. والمعنى: ﴿ فِي جيدها حبل ممّا مسد من الحبال، وأنها تحمل تلك الحزمة من الشوك، وتربطها في جيدها؛ كما يفعل الحطّابون، تحقيراً لها، وتصويراً لها بصورة بعض الحطّابات؛ لتجزع من ذلك ، ويجزع بعلها، وهما في بيت العزّ والشرف، وفي منصب الثروة والجدة.



إِسْ مِاللَّهِ الْمَانَ الْمَانَ الْأَكِيا مِ

فُلُ هُوَ ٱللَّهُ أَحَـدُ ۞

1 ﴿ وَأَلَّ هُوَ اللّهُ أَحَدُ ﴾ ﴿ هُو ﴾ ضمير الشأن. و﴿ الله أحد ﴾ هو الشأن؛ كقولك: هو زيد منطلق. كأنّه قيل: الشأن هذا، وهو: أنّ الله واحدٌ لا ثاني له. ومحلُ ﴿ هُو ﴾: الرفع على الابتداء. والخبر هو الجملة، ولا يحتاج إلى الراجع؛ لأنّه في حكم المفرد في قولك: زيد غلامك؛ في أنّه هو المبتدأ في المعنى. وذلك: أنّ قوله: ﴿ الله أحد ﴾ هو الشأن الذي ﴿ هُو ﴾ عبارة عنه. وليس كذلك: زيد أبوه منطلقٌ، فإنّ زيد والجملة يدلّان على معنيين مختلفين، فلا بدّ ممّا يصل بينهما.

عن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ: قالت قريش: يا محمد صف لنا ربّك الذي تدعونا إليه. فنزلت. يعني: الذي سألتموني وصفه ﴿هو الله﴾. وعلى هذا ﴿أحد﴾: خبر مبتدأ محذوف. أي: هو ﴿أحد﴾. وهو بمعنى: واحد، وأصله وَحَدْ، فقلبت الواو همزة لوقوعها طرفاً. والدليل على أنّه واحد من جهة العقل: أنّ الواحد إمّا أن يكون كافياً في تدبير العالم وتخليقه أو لا يكون. فإن

اللهُ الصَّكَدُ ١٥ لَمْ بَالِدُ وَلَمْ يُولَدُ قَ

كان كافياً؛ كان الآخر ضائعاً، غير محتاج إليه، وذلك نقص، والناقص لا يكون إلهاً. وإن لم يكن كافياً فهو ناقص، ولأنّ العقل يقتضي احتياج المفعول إلى فاعل، والفاعل الواحد كافي، وما وراء الواحد فليس عدد أولى من عدد، فيفضى ذلك إلى وجود أعدادٍ لا نهاية لها، وذا محال. فالقول بوجود إلهين محال، ولأنَّ أحدهما إمَّا أن يقدر على أن يستر شيئاً من أفعاله عن الآخر، أو لا يقدر. فإن قدر لزم كون المستور عنه جاهلًا، وإن لم يقدر لزم كونه عاجزاً. ولأنَّا لو فرضنا معدوماً ممكن الوجود، فإن لم يقدر واحدٌ منهما على إيجاده كان كلُّ واحدٍ منهما عاجزاً، والعاجز لا يكون إلهاً. وإن قدر أحدهما دون الآخر فالآخر لا يكون إلهاً. وإن قدرا جميعاً فإمّا أن يوجدا بالتعاون، فيكون كلّ واحدٍ منهما محتاجاً إلى إعانة الآخر، فيكون كلُّ واحدٍ منهما عاجزاً. وإن قدر كلُّ واحدٍ منهما على إيجاده بالاستقلال، فإذا أوجده أحدهما فإمَّا أن يبقى الثاني قادراً عليه وهو محال. وإن لم يبق فحينئذِ يكون الأوّل مزيلًا قدرة الثاني، فيكون عاجزاً ومقهوراً تحت تصرّفه، فلا يكون إلهاً. فإن قلت: الواحد إذا أوجد مقدوراً بنفسه فقد زالت قدرته، فيلزمكم أن يكون هذا الواحد قد جعل نفسه عاجزاً. قلنا: الواحد إذا أوجد مقدور نفسه فقد نفذت قدرته، ومن نفذت قدرته لا يكون عاجزاً. وأمّا الشريك فما نفذت قدرته، بل زالت قدرته بسبب قدرة الغير فكان ذلك تعجيزاً.

٢ ﴿ الله المحكمة هو فعل بمعنى مفعول من: صمد إليه: إذا قصده. وهو السيد المصمود إليه في الحوائج. والمعنى: ﴿ هو الله الذي تعرفونه، وتقرّون بأنّه خالق السموات والأرض، وخالقكم، وهو واحدٌ لا شريك له، وهو الذي يصمُد إليه كلّ مخلوق، لا يستغنون عنه، وهو: الغنيُ عنهم.

٣ ـ ﴿ لَمْ يَكِلَّهُ لا يَجانس حتى تكون له من جنسه صاحبة فيتوالدا. وقد دل على هذا المعنى بقوله: ﴿ أَنَّ يَكُونُ لَمُ وَلَدٌ وَلَتَمْ تَكُن لَمُ صَلَوجَةٌ ﴾ [الأنعام: ١٠١] ﴿ وَلَـمْ يُولَـدُ ﴾ لأن كلّ مولود محدث وجسم. وهو قديم لا أوّل لوجوده؛ إذ لو لم يكن قديماً لكان حادثاً لعدم الواسطة بينهما. ولو

وَلَمْ يَكُن لَهُ كُفُوا أَحَدُ اللهِ

كان حادثاً لافتقر إلى محدث. وكذا الثاني، الثالث. فيؤدّي إلى التسلسل، وهو باطل. وليس بجسم لأنّه اسم للمتركّب. ولا يخلو حينئذ من أن يتّصف كلّ جزء منه بصفات الكمال فيكون كلُّ جزء إلها فيفسد القول به كما فسد بإلهين. أو غير متّصف بها بل بأضدادها من سمات الحدَثِ، وهو محال.

٤ - ﴿ وَلَمْ يَكُن لَّمُ كُفُواً أَحَـٰدًا ﴾ ولم يكافئه أحد. أي: لم يماثله.

سألوه أن يصفه لهم فأوحى إليه ما يحتوي على صفاته تعالى. فقوله: ﴿هُو الله ﴾ إشارة إلى أنّه خالق الأشياء وفاطرها. وفي طيّ ذلك وصفه بأنّه قادر عالم؛ لأنَّ الخلق يستدعي القدرة والعلم، لكونه واقعاً على غاية إحكام واتساق وانتظام. وفي ذلك وصفه بأنَّه حيٌّ؛ لأنَّ المتَّصف بالقدرة والعلم لابدُّ وأن يكون حيًّا. وفي ذلك وصفه بأنَّه سميعٌ، بصيرٌ، مريدٌ، متكلِّمٌ، إلى غير ذلك من صفات الكمال، إذ لو لم يكن موصوفاً بها لكان موصوفاً بأضدادها، وهو نقائص، وذا من أمارات الحدث، فيستحيل اتّصاف القديم بها. وقوله: ﴿أَحد﴾ وصفٌ بالوحدانيّة، ونفي الشريك، وبأنّه المتفرّد بإيجاد المعدومات، والمتوحّد بعلم الخفيّات. وقوله: ﴿الصمد﴾ وصف بأنّه ليس إلاّ محتاجاً إليه. وإذا لم يكن إلاّ محتاجاً إليه فهو غنيٌّ لا يحتاج إلى أحد، ويحتاج إليه كلّ أحد. وقوله: ﴿ لَمْ يَلَدُ ﴾ نَفَيُّ للشبه والمجانسة. وقوله: ﴿ لِمْ يُولِدُ ﴾ نَفيُّ للحدوث، ووصفٌ بالقدم، والأوّلية. وقوله: ﴿ولم يكن له كفواً أحد﴾ نفيّ أن يماثله شيءٌ. ومن زعم أنّ نفي الكفء ـ وهو المثل ـ في الماضي لا يدلّ على نفيه للحال، والكفَّار يدَّعُونه في الحال؛ فقد تاه في غيّه؛ لأنّه إذا لم يكن فيما مضى لم يكن في الحال ضرورةً؛ إذ الحادث لا يكون كفؤاً للقديم. وحاصل كلام الكفرة يؤول إلى الإشراك، والتشبيه، والتعطيل. والسورة تدفع الكلّ كما قرّرنا.

واستحسن سيبويه تقديم الظرف إذا كان مستقرّاً؛ أي: خبراً؛ لأنّه لمّا كان معتاجاً إليه قُدَّم ليعلم من أوّل الأمر أنّه خبرٌ لا فضلةٌ؛ وتأخيره إذا كان لغواً؛ أي: فضلةً؛ لأنّ التأخير مستحقّ للفضلات. وإنّما قدّم في الكلام الأفصح؛

لأنّ الكلام سيق لنفي المكافأة عن ذات البارىء، وهذا المعنى مصبُّه ومركزه هذا الظرف، فكان الأهمّ تقديمه.

وكان أبو عمرو يستحبُّ الوقف على ﴿أحد﴾ ولا يستحبّ الوصل. قال عبد الوارث: على هذا أدركنا القرّاء. وإذا وصل نوّن، وكسر، أو حذف التنوين كقراءة ﴿عُرَيْرُ أَبِنُ اللهِ﴾ [التوبة: ٣] ﴿كفؤاً﴾ بسكون الفاء والهمزة: مهموزة، حفص. الباقون: مثقلة مهموزة. وفي الحديث: «من قرأ سورة الإخلاص فقد قرأ ثلث القرآن» لأنّ القرآن يشتمل على توحيد الله، وذكر صفاته، وعلى الأوامر والنواهي، وعلى القصص والمواعظ. وهذه السورة تجرّدت للتوحيد والصفات، فقد تضمّنت ثلث القرآن. وفيه دليل شرف علم التوحيد. وكيف لا يكون كذلك والعلم يشرف بشرف وما لا يجوز عليه وما لا يجوز عليه وما لا يجوز عليه وما لا يجوز عليه العالمين بك والعاملين لك، الراجين لثوابك، الخائفين من عقابك، المُكرّمين العالمين بك والعاملين لك، الراجين لثوابك، الخائفين من عقابك، المُكرّمين بلقائك. وسمع رسول الله على رجلًا يقرأ: ﴿قل هو الله أحد﴾ فقال: «قد بلقائك. وسمع رسول الله ما وجبت؟! قال: «وجبت له الجنّة» (٢).

⁽١) رواه النسائي في عمل اليوم والليلة (١١٨).

⁽۲) رواه الترمذي (۲۸۹۷).



لِسُ مِ ٱللَّهِ ٱلزَّامُ الزَّالِ اللَّهِ الرَّالِ الرَّالِ الرَّالِ الرَّالِ الرَّالِ الرَّالِ الرّ

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلْفَكَقِ ۞ مِن شَرِّ مَاخَلَقَ ۞ وَمِن شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ۞

١ = ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلْفَكَتِ ﴾ أي: الصبح، أو الخلق، أو: هو واد في جهنّم، أو: جبّ فيها.

٢ _ ﴿ مِن شَرِّ مَا خَلَقَ ﴾ أي: النار، أو الشيطان. و﴿ ما﴾ موصولة، والعائد عذوف. أو: مصدرية، ويكون الخلق بمعنى المخلوق. وقرأ أبو حنيفة _ رحمه الله _ ﴿ من شرِّ ﴾ بالتنوين. و﴿ ما ﴾ على هذا مع الفعل بتأويل المصدر في موضع الجرّ بدل من ﴿ شرِّ ﴾ أي: من شرّ خلقه. أي: من خلق شرِّ. أو: زائدة.

٣ ـ ﴿ وَمِن شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ﴾ الغاسق: الليل إذا كثف ظلامه. ووقوبه: دخول ظلامه في كلّ شيء. وعن عائشة رضي الله عنها: أخذ رسول الله ﷺ بيدي فأشار إلى القمر فقال: «تعوّذي بالله من شرّ هذا، فإنه الغاسق إذا وقب» (١٠). ووقوبه: دخوله في الكسوف واسوداده.

⁽۱) رواه الترمذي (۳۳٦٦).

وَمِن شُكِرِ ٱلنَّفَكَتِ فِ ٱلْمُقَدِقِ وَمِن شُكِرِ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ١

٤ - ﴿ وَمِن شُكِرًا لَنَّقَاتَ فِى الْعُقَدِ ﴾ النفاثات: النساء، أو النفوس، أو الجماعات السواحر اللاتي يعقدن عقداً في خيوط، وينفثن عليها، ويرقين. والنفث: النفخ مع ريق. وهو دليل على بطلان قول المعتزلة في إنكار تحقّق السحر، وظهور أثره.

٥ _ ﴿ وَمِن شَكِرَ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ﴾ أي: إذا أظهر حسده، وعمل بمقتضاه؛ لأنّه إذا لم يظهر فلا ضرر يعود منه على من حسده، بل هو الضارّ لنفسه لاغتمامه بسرور غيره، وهو الأسف على الخير عند الغير.

والاستعاذة من شر هذه الأشياء بعد الاستعاذة من شر ما خلق إشعار بأنّ شرَّ هؤلاء أشدّ. وختم بالحسد ليعلم أنّه شرُها. وهو أوّل ذنب عصي الله به في السماء من إبليس، وفي الأرض من قابيل. وإنّما عرّف بعض المستعاذ منه ونكّر بعضه؛ لأنّ كلّ نفّاثة شريرة؛ فلذا عرفت النفاثات؛ ونكّر غاسق؛ لأنّ كلّ غاسق لا يكون فيه الشرّ. إنّما يكون في بعض دون بعض. وكذلك كلّ حاسد لا يضر. وربّ حسدٍ يكون محموداً كالحسد في الخيرات.



لِسُ مِاللَّهِ ٱلزَّكُمُ إِلَا لَكِيا مِ

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِ ٱلنَّاسِ ﴿ مَلِكِ ٱلنَّاسِ ﴿ إِلَنَّهِ ٱلنَّاسِ ﴾

١ _ ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلنَّاسِ ﴾ أي: مربّيهم ومصلحهم.

٢ ـ ﴿ مَلِكِ ٱلنَّاسِ ﴾ مالكهم ومدبر أمورهم.

٣ - ﴿ إِلَنهِ ٱلنَّاسِ ﴾ معبودهم. ولم يكتف بإظهار المضاف إليه مرّة واحدة ؛ لأنّ قوله: ﴿ وملك الناس ﴾ وأما ﴿ إله الناس ﴾ فخاصٌ لا شركة فيه . لغيره: رب الناس ، وملك الناس ، وأما ﴿ إله الناس ﴾ فخاصٌ لا شركة فيه . وعطف البيان للبيان ، فكان مظنّة للإظهار دون الإضمار . وإنّما أضيف الرب إلى الناس خاصة ، وإن كان ربّ كلّ مخلوق ، تشريفاً لهم ، ولأنّ الاستعاذة وقعت من شرّ الموسوس في صدور الناس . فكأنّه قيل : أعوذ من شرّ الموسوس إلى الناس بربّهم الذي يملك عليهم أمورهم ، وهو إلههم ومعبودهم . وقيل : المراد بالناس الأوّل : الأطفال ، ومعنى الربوبيّة يدلّ عليه ، وبالثاني : الشباب ، ولفظ الملك المنبىء عن السياسة يدلّ عليه ، وبالثالث : الشيطان مولع بإغوائهم ، المنبىء عن العبادة يدل عليه ، وبالرابع : الصالحين ، إذ الشيطان مولع بإغوائهم ،

مِن شَرِّ ٱلْوَسَوَاسِ ٱلْخَتَّاسِ ۞ ٱلَّذِى يُوسَوِسُ فِ صُدُودِ ٱلنَّاسِ ۞ مِنَ الْجَنَّذِ وَٱلنَّاسِ ۞ مِنَ الْجِنَّذِ وَٱلنَّاسِ ۞

وبالخامس: المفسدين؛ لعطفه على المعوذ منه.

\$ _ ﴿ مِن شَرِّ ٱلْوَسُواسِ ﴾ هو اسم بمعنى: الوسوسة، كالزلزال بمعنى: الزلزلة. وأمّا المصدر: فوسواس _ بالكسر _ كالزلزال. والمراد به: الشيطان. سمّي بالمصدر: كأنّه وسوسة في نفسه لأنهّا شغله الذي هو عاكف عليه. أو أريد ذو الوسواس. والوسوسة: الصوت الخفيُ ﴿ ٱلْخَنَّاسِ ﴾ الذي عادته أن يخنس. منسوب إلى الخنوس وهو: التأخّر، كالعوّاج، والبتات. لما روي عن سعيد بن جبير: إذا ذكر الإنسان ربّه خنس الشيطان وولى، وإذا غفل رجع ووسوس إليه.

ه = ﴿ ٱلَّذِى يُوسَوسُ فِ صُدُورِ ٱلنَّاسِ ﴾ في محل الجرّ على الصفة. أو: الرفع، أو: النصب على الشتم. وعلى هذين الوجهين يحسن الوقف على ﴿ الحنّاسِ ﴾ .

٣ - ﴿ مِنَ ٱلْجِنْكَةِ وَٱلنَّكَاسِ ﴾ بيان للذي يوسوس، على أنّ الشيطان ضربان:
 جنيٌّ، وإنسيٌّ، كما قال: ﴿ شَيَنطِينَ ٱلْإِنْسِ وَٱلْجِنِّ ﴾ [الأنعام: ١١٢] وعن
 أبي ذرِّ ـ رضي الله عنه ـ: أنه قال لرجل: هل تعوّذت بالله من شيطان الإنس؟

روي: أنّه على سحر فمرض. فجاءه ملكان وهو نائم فقال أحدهما لصاحبه: ما باله؟ فقال: طُبّ. قال: ومن طبّه؟ قال: لبيد بن أعصم اليهوديّ. قال: وبم طبّه؟ قال: بمشط ومشُاطة في جُفّ طلعة، تحت راعوفة في بئر ذي أروان. فانتبه على فبعث زبيراً، وعليّاً وعمّاراً _ رضي الله عنهم _ فنزحوا ماء البئر وأخرجوا الجفّ فإذا فيه مشاطة رأسه، وأسنان من مشطه، وإذا فيه وتر معقّد فيه إحدى عشرة عقدة مغروزة بالإبر. فنزلت هاتان السورتان، فكلما قرأ جبريل آية انحلّت عقدة، حتى قام على عند انحلال العقدة الأخيرة، كأنّما نشط من عقال. وجعل جبريل يقول: باسم الله أرقيك، والله يشفيك من كلّ داء

يؤذيك (١) ولهذا جوزوا الاسترقاء بما كان من كتاب الله وكلام رسوله على الله بما كان بالسريانية، والعبرانية، والهنديّة، فإنّه لا يحلُّ اعتقاده والاعتماد عليه.

ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا وأقوالنا، ومن شرّ ما عملنا وما لم نعمل، ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، ونشهد أن عمداً عبده ورسوله ونبيّه وصفيّه أرسله ﴿ بِٱلْهُ دَىٰ وَدِينِ ٱلْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى ٱلدِّينِ صَلّاً عبده ورسوله ونبيّه وصفيّه أرسله ﴿ بِٱلْهُ دَىٰ وَدِينِ ٱلْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى ٱلدِّينِ صَلّاً عبده ورسوله ونبيّه وصفيّه [التوبة: ٣٣] وصلى الله على سيّدنا محمد وعلى آله مصابيح الأنام، وأصحابه مفاتيح دار السلام.

والله أعلم بالصواب، وإليه الملجأ والمآب.

* * * *

* * *

* *

来

⁽۱) رواه البخاري (۵۷۲۳) ومسلم (۲۱۸۹).

الفهارس العلمية

- (١) فهرس الأحاديث النبوية
- (٢) فهرس الآيات للجزء الثالث

الجزء والصفحة

بداية الحديث

حرف همزة الوصل

«اتخذ الله إبراهيم خليلًا»
«اتقوا الشَّرك الأصغر»
«اتلو القرآنَ وابكوا»
«اجعلوها في ركوعكم»۳۸۸۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰
«اجعلوها في سجودكم» «اجعلوها في سجودكم
«احبسوا عليَّ الرَّكْبَ»۱/۱۹۰
«اختلط الإيمان بلحمه ودمه»
«ارجعي حتى أنظرَ ما يُحدث الله» الجعي حتى أنظرَ ما يُحدث الله
«ارفعوا طعامكم» ۴۱/۳ «ارفعوا طعامكم
«استوصوا بالنساء خيراً»
«اسقه عسلاً» ۲۲۲/۲
«اصبروا فإني لم أومر بالقتال» ۲/۳۶۲
«افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة»
«اقرؤوا الزهراوين البقرة وآل عمران»
«اكتب هذا ما صالحَ عليه رسول الله ﷺ، ٢٤٢/٣ ٢٤٢/٣
«اكتمي عليَّ»
«التمسوا الرزق بالنكاح»
«امضوا فإنكم أوَّل الحشر»
«اهجهم، فوالذي نفسي بيده»
«ائتوني غداً أخبرُكم»

حرف همزة القطع

«أبايعكن على ألاً تشركن»ه/ ٤٧٢
«أبشري يا حميراء فقد أنزل الله براءتك»۱۲۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰
«أَبَقِ عَلَى نَفْسَكَ»
«أَبِكِي على أصحابكَ»١/١٥٠
را بين أظهركم» ٢٧٩/١١٩٤٠ الجاهلية وأنا بين أظهركم»
«أجل، هي شجرة أخي يونس»
«أحسن عقلاً، وأورع عن محارم الله»١٤٠٠ ٢/ ٤٨
«أحلت لنا ميتتان ودمان»۱۱۱۰
«أخبرني عن ربِّنا»
«إذا أقشعرً جلدُ المؤمن»
«إذا أنعم الله على عبده نعمة»«إذا أنعم الله على عبده نعمة»
«إِذَا دخلُ أهل الجنةُ الجنةُ الجنةُ»
﴿إِذَا دَخُلُ النَّوْرُ فِي القلبِ انشرحَ وانفتح، ٢٠٥٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠
«إذا رأوا منازلهم في الجنة»
«إَذَا رَأَيْتِ اللهُ تَعَالَى يَنعِم على عبد»
«إذا رأيتم أخاكم قد زلَّ زلة فسدِّدوه»
«إذا سلَّم عليكم أهل الكتاب فقولوا»
﴿إِذَا لا أَرْضِي قَطُ وَوَاحِدُۥ
«أرجى خمساً، وآوي أربعاً»
«أسرع الخير ثواباً صلة الرحم»
«أريدُ منكَ أن تقول: لا إله إلا الله»
«أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم» ۲۲۹/۲
«أَطَّت الَّسماء وحتَّى لها أن تئط»

«أعطوني كلمة واحدة تملكون بها العرب» ۱٤٤/٣
«أعلمكم بالله أشدكم له خشية» ۸٦/٣
«ألا أنبئكم بخير أعمالكم»٧ ٢٧٩
«ألا إن الدُّيْن قبل الوصيةُ»
«ألا إن القوة الرمي»
«ألا إنها النخلة» المناطقة النخلة الن
«ألا لا يحجَّنَّ بعد هذا العام مشرك» ١٢٢/١
«ألحقوا الفرائض بأهلها» ١/ ٤٢٢
«ألستم تعلمون أنه لا يكون ولدٌ»١ ٢٣٦/١
«ألظوا بياذا الجلال والإكرم» ٣/ ١٤٤
«الله أكبرُ» أكبرُ»
«اللهم اجعلها رياحاً ولا تجعلها ريحاً» ٢٠٤٧
«اللهم اخسفهما بما شئت»
«اللهم اشدد وطأتكَ على مضر» ٣/ ٢٨٨ و٢١٥ و٦٥٥
«اللهم أعم أبصارهم»
«اللهم سلط عليه كلباً من كلابك»١ (٢٨٨١
«اللهم صلِّ على آل أبي أوفى»١٠٤٠٠
«اللهم لا تكلني إلى نفسي طرفة عين»٧١١٠
«أَلْم أَقَل لُكِ اكتِمِي عليَّ؟»
«أليس كانوا يُحلُّون لكم»
«أليس اليهود عبدوا عزيراً»
«أمَّا أوَّل أشراط الساعة» ٣١٠/٣
«أما والذي أحلف به لأمثلن»
«أمؤمنون أنتم؟!»
«أنا ابن الذبيحين»
«أنا دعوة أبي إبراهيم»
«أنا سيد ولد آدم ولا فخر» . «أنا سيد ولد آدم ولا فخر» .

«أنت الفاروق»
«أنتَ ومالُكَ لأبيكَ»
«إنك لعريض القفا»
ري من المسلم والمسلم والمسلم عائباً»
«إنما أنا بشر وأنتم تختصمون إليَّ»
«إنما أنا رحمة مهداة» ۲۳/۲
«إنما أنا لكم مثل الوالد»
"إن الأحزاب سائرون إليكم"
ران الجفاء والقسوة في الفدَّادِين»
«أن الجنَّ كانت تسترقُ السَّمعَ»
«إن الجنة محرمة على الأنبياء»
«أن الحمد والنعمة لك»
«أن أدنى أهل الجنة منزلة»
«إن أقربَ ما يكون العبد إلى ربِّه إذا سجد» ٣٠٠٠ ٢٦٤ ٣
«أن تفارق الدنيا ولسانك رطب بذكر الله»٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠
«أن التوبة النصوح: أن يتوب»۳۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰
«إن الذي أمشاهم على أقدامهم»
«إن ربكم يقول كل يوم: أنا العزيز»
ران شاء الله»۱۱۲/۱۱۱۲/۱ هان شاء الله
ران الشيطان لا يقرب صاحب فرس»
ران صلاته ستنهاه»
ران صلاته لتردعه»
ران على المسلوات الخمس تكفر ما بينها»
ران الكل شيء قلباً، وإن قلب القرآن يسَّ»۳۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰
﴿إِنَّ اللهُ تَعَالَى أَمْرَ جَمِيعَ الْمُلائكَةُ أَنْ يَغْدُو ﴾
"إن الله تعالى خلق الأرض يوم الأحد»
«إن الله تعالى سمَّاني في القرآن»
"إِنْ الله تَعَالَىٰ مُسَدِّي عِي مُرَّدُ

«ن الله تعالى ضرب مثل المؤمن شجرة» ۲/ ۱۷۱
«إن الله تعالى يقبل توبة العبد»
﴿إِنَ اللهِ حَلَّوٌ يُحَبُّ الحَلاوةِ»١/ ٤٧١
﴿إِنَ اللهِ عَزَّ وَجِلَّ أَخْرِجِ مِن صُلْبِ آدمِ»
"إن الله عفا عن أمتي ما حدَّثت به أنفسها»١ ٢٣١/١
«إن الله كتب عليكم الحجّ»۱ ۲۷۷/
ان الله لينصر هذا الدين» ۲/ ٥٠٤
«إِنَ الله وكَّل بِي مَلَكيْن»
"إن الله يحب الحيي الحليم» ال ٢٢٣/١
«إن من أمتي من يدخل الجنة بشفاعته» ٨ ٥٦٨ وان من أمتي من يدخل الجنة بشفاعته
"إن من عبادي المؤمنين من لا يُصلح إيمانه» ٢/ ٦٨٥ و٣/ ٢٥١
"إن المسجد الحرام وضع قبل بيت المقدس" ١/ ٢٧٥
«إن المؤمن إذا خرج من قبره» المؤمن إذا خرج من قبره المؤمن إذا خرج من قبره المؤمن إذا خرج من قبره المؤمن المؤمن إذا
«أنه ﷺ قرأ هذه الآية فصعق»٣٠٠٠٠ ٣١٠٠٠
«أنه ﷺ كان إذا وضع رجله في الرِّكاب قال»
«أنه كان لبعض الملوك ساحر» «۱۲۳/۳
«إنها ستكون هجرة بعد هجرة» «إنها ستكون هجرة بعد هجرة»
«إنها شجرة الحنظل»
«إنها الصلاة التي شُغل عنها سليمان» ٢٠٠/١
«إنكم في منازلكم»
«إني ذاكر لكِ أمراً»
«إني على جناح سفر»۱۹۰۰
«إني لأعلم آية لو أخذ الناس بها»
«أوحى الله إلى إبراهيم»
«أوحى الله تعالى إلى إبراهيم»
«أعيذكما بكلمات الله التَّامة» ۱۲۳/۲
«أو لاد الكفَّار خدام أهل الجنة» ۴۲۱ مراد الكفَّار خدام أهل الجنة المراجعة ال

﴿أُولَٰئُكَ جَنُّ نَصِيبِينِ»
«أوله سفاح، وآخره نكاح»۲۸۸۰
«إياكم وعقوق الوالدين»
﴿أَيْعِجْزُ أَحْدُكُمْ أَنْ يَتَخَذُ عَنْدُ كُلُّ صِبَاحٍ ومَسَاءً؟!»٢ ٢٥٢/٢
«الأنصار شعار والناس دثار»۱۸۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰
حرف الباء
«باسم الله أرقيكَ» «باسم الله أرقيكَ»
«بارك الله فيما أعطيت»«بارك الله فيما أعطيت
«بایعنا رسول الله ﷺ تحت الشجرة»
«بدء أمره أنه وجدَ في الكتب»
«بُعثت بين يدي الساعة»
«بل الله خير وأبقي»
«بل للناس عامة» «بل للناس عامة»
«بل نحن وأنتم، لم نؤت من العلم إلا قليلاً»٠٠٠٠ ٢/ ٢٧٥
«بينا أنا في المسجد الحرام» ٢٤٤/٢
«بینا رجل مستلق علی فراشه»۱/۱ ۳۲۱/۱ مستلق علی فراشه
«البلاء موكّل بالقول»
حرف التاء ٢ خير من أن تياه ٢
"سمع بالمنيدي حير ش ٥٠ تر٠٠
«تشهد على كل واحد بما عمل»٠٠٠٠٠٠٠٠٠ ملى واحد بما عمل الله على كل واحد بما عمل الله على
«تعوذي بالله من شر هذا»
«تقول النار للمؤمن» «تقول النار للمؤمن»
(تنزلوا علی حکمي)۰۰۰ (تنزلوا علی حکمي)
- حرف الثاء
1VY /Y

«ثنتان يعجلهما الله في الدنيا» ۲ ما
«الثلثان جميعاً من أمتي» الثلثان جميعاً من أمتي
,
حرف الجيم
«جاءَ الحقُّ وزهقَ الباطلُ»
الجاء مشركو قريش إلى النبي ﷺ يُخاصمونه الله الله النبي الله النبي الله النبي الله الله الله الله الله الله الله الل
«جبريل»
«جريان، والذيال، والطارق، وقابس» ٩٤/٢
حرف الحاء
«حُبِّب إلي من دنياكم ثلاث»١ ٢٧٦/١
«حسبنا»
احسبي، حسبي، حسبي»
«الحديث في المسجد يأكل الحسنات»٧١١/٢
«الحرائر صلاح البيت»۱ م
«الحمد رأس الشكر» ۲۹/۱
«الحمد لله إلذي أذهب عنكم عُبِيَّة الجاهلية»٣٥٧/٣
الله على الله الله الله الله الله الله الله ال
«الحمَّى حظَّ كل مؤمن من النار» ۱۷۷۲ مؤمن من النار»
حرف الخاء
هخذوا عني قد جعلَ الله لهن سبيلًا،
«خطبني رسول الله ﷺ فاعتذرتُ»
«خلقَ الله الجنة فقال لها»
«خلق الله خلقه في ظلمة»دا ۱۹۸۹
«نُحلقت المرأة من الرجل»
«خير المال سكة مأبورة»۲۰۰۰ الخير المال سكة مأبورة»
«الخيلُ معقود بنواصيها الخير إلى يوم القيامة»٣٠٠٠٠٠٠ ٣١٥٤
. \3. 3. 3. 3.

حرف الدال
«دع ما يريبك إلى ما لا يريبك» المجاه
«دعي الصلاة أيام أقرائك»١٨٩/١
«الدعاء هو العبادة» ٣١٨/٣
«الدنيا حلوة خضرة»١١/٢
te 2 te · ·
حرف الذال
«ذلك لا ينفعه، وكنت أرجو» ا/ ٦٩٩
«ذلكم العرض، من نوقش الحساب» العرض، من نوقش الحساب
«ذهبت النبوة وبقيت المبشرات» النبوة وبقيت المبشرات
«ذو بطنِ خارجةَ جارية»
حرف الراء
«رحم الله أخي يوسف»۱۱۳/۲ و۱۱۹
«رضاً الله في رضا الوالدين» ٢٥٣/٢
«رؤيا الأنبياء وحي»٣/ ٢٦٢
«الرشوة في الحكم»١٨٤٤
«الرعد مَلَكٌ موكّل بالسحاب»١٤٦/٢
«الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءاً»
J. 6. 199
حرف الزاي
رك في الخطر، وأبعد في الأجل»
· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·
«الزكاة قنطرة الإسلام»
حرف السين
- · · · · · · · · · · · · · · · · · · ·
«سابقنا سابق، ومقتصدنا ناج»

«سألت رسول الله ﷺ عن معنى آمين»٣٣/١
«سألت الله تعالى ألا يبعث على أمتى عذاباً» ١/١٥٥
«سُئل أي الأعمال أفضل» أن المسئل أي الأعمال أفضل
«سئل رسول الله ﷺ عن حقيقة الروح» ٢٧٤/٢
السئل رسول الله ﷺ عن الروح»۲۹۶۲
«سئل النبي على عن الأنبياء» ١٤٤٧/٢
«سباب المؤمن فسوق»۱۹۹۱
«سبحان الله مقلِّب القلوب»
«سبحانك! بلي»
«سبقك بها عكَّاشة»
«سرعة المشي تذهب بهاء المؤمن»٧١٦/٢
«سُمِّي ذا القرنين لأنه طاف» ۳۱٦/۲
«سياحُ أمتي الصيامُ»
«سيد البشر آدم، وسيد العرب»۱/۲۱۱
«سيكون قوم يعتدون في الدعاء»۱ معتدون في
«الاستثناء في الآيتين لأهل الجنة» ۲ ۸٥/۲
«السابق يدخل الجنة بغير حساب» «السابق يدخل الجنة بغير
حرف الشين
«شارب الخمر كعابد الوثن»۱ (۲۷۳)
«شاهت الوجوه»
«شغلونا عن الصلاة الوسطى» ۲۰۰/۱
«شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي» «شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي»
«شيبتني هود»
The state of the s
حرف الصاد
«صح بالناس»

اصدقة تصدَّق الله بها عليكم، ١٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠
اصدقتك على المسكين صدقة "
اصلُ من قطعَك،
الصَّعُود: جبل من نار»
الطبعود. الجبيل من فارقا المساعدة المستعود المجبيل من فارقا
حرف الطاء
الطلاق الأمة تطليقتان»۱۸۹/۱
الطولها ستون ذراعاً، لا يدركها طالب»٢١/٦
الطولها للنول ورابعها والمهادية
حرف الظاء
«الظلم ظلمات يوم القيامة»
- 15- 15-
حرف العين
«عبادة العالم يوماً واحداً تعدل»
«علموا أرقاءكم سورة يوسف»٧١٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠
«على ملة إبراهيم»١/ ٢٤٥
«عليك بآخر الحشر» العشر» العشر» العشر» العشر» العليك بآخر العشر» العشر» العرب العشر» العرب
«عيَّرت نساء النبي ﷺ أم سلمة»
«العجماء جبار» ۲/ ۱۵۵
«العين حقُّ، وإنَّ العين لتدخل»
حرف الغين
«غرَّه جهله» «غرَّه جهله»
حرف الفاء
«فاتحة الكتاب شفاء من كل داء إلا السام»٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠ ٢٥/١

«فاتحة الكتاب كنز من كنوز عرشي»١ ٢٥/١
«فإنها تغرب في عين حامية» «ألله العرب ألم عين حامية المسلم المسل
«فضل العالم على العابد» العابد على العابد ال
حرف القاف
«قال سليمان: لأطوفنَّ الليلة على سبعين امرأة» ٣/ ١٥٥
«قال الله تعالى: قسمت الصلاة بيني وبين عبدي»٠١١
«قال له أصحابه وقد ضجروا من أذى المشركين» ٣٠٩/٣
«قتلت بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبياً»۱۱۲۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰
«قتلتموه إرادة ما معه»
«قد استجیب لك»
«قدم النبيُّ ﷺ المدينةَ فصلَّى نحو بيت المقدس» ١٤٠/١
«قد وجبت له الجنة»۳/۲۹۲
«قرناء السوء شر من شياطين الجن» ۱/ ٥٣١
«قضى أوفاهما وتزوج صغراهما»۲۰۰۰ ه
«قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم» ٢٣٣/٢
«قل وروح القدس معك»
«قيام العبد من الليل»
«القتلى سواء»
«القرآن حبل الله المتين»
«القلبُ يجزع، والعين تدمع» ۲۰۰۰، ۱۳۰/۲
حرف الكاف
«كان أناس من أصحاب النبي ﷺ يصلون من صلاة المغرب»
اكان ذلك حلالًا لإبراهيم١١٤٧٠
«كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران»١٠٥٠١٠٥٠
«كان رسول الله ﷺ يقرأ كلِّ ليلةٍ»١٩٦/٣

»۱/۲۰ و۲/۱۰۲	اكان رسول الله ﷺ إذا حزبه أمر	
ع والفالوذح، ۱/ ۷۱		
لمى مرفقيه»		
ربَ الحجاب، «بالحجاب»		
YAE /Y	_	
019/		
٣٩٥/٣		
٥٠٣/٣		
۳۱۳/۲		
٥٩/٢		
۲/3۶۲	-	
٦٠٢/٢		
7777		
٤٥١/٣	4	
٦٩٩/٢		
٦٩٩/٢		
٦٥٩/٣		
718/7		
787/1		
7/170	·	
٦٤٤/٢		
·	ي د ي د ي د ي	
حرف اللام		
٣٨٥/١	«لزوال الدنيا أهون على الله»	
٣٩٠/٣		
۳٦٧/١	«لقد أنزل الله في شأنك قرآناً».	
117/7	_	

«للمتكلّف ثلاث علامات»
الما أخذ الله قريش بالسنين»
«لما أصيب إخوانكم بأحد»
«لما نزلت هذه الآية ما كلَّم النبيَّ»۳٤٧/٣
«لمن لم يُبيِّت الصيام»
«لن يغلب عسرٌ يسرين» «لن يغلب عسرٌ يسرين»
«لو اعترضوا أدني بقرة فذبحوها» الم
«لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً»
«لو دعا ناديه لأخذته الزبانية»
«لو قالت كما قالت لهداه الله تعالى»
«لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة»٧٢/١
«لو لم يستثنوا لما بينت لهم آخر الأبد» ۱۸۹۸
«لو نزل عذاب من السماء»
«لو يعلم العبد قدر عفو الله» ۲/ ۱۹۲
«لها السكني والنفقة»
«ليت شعري ما فعل أبواي؟»
«ليس منا من لم يتغن بالقرآن»
حرف الميم
«ما اصطيد حوت في البحر»
الما أجد أحداً أوثق في نفسي الله المسام المسلم المس
الما أحبُّ أن لي الدنيا وما فيها بهذه الآية»٠٠٠٠٠٠٠٠٠ الم
«ما أُدِّي زكاته فليس بكنز»۱ (۲۷۷ أُدِّي زكاته فليس بكنز»
«ما أصرَّ من استغفرَ»
«ما أنا بطارد المؤمنين»
هما تشاور قوم قطُّ إلا هُدوا»
«ما حدَّثكم أهل الكتاب فلا تصدِّقوهم»٠٠٠ ١٨٠٠ ما حدَّثكم

«ماذا تسألوني»
«ما السموات السبع في الكرسي»٢١١/١
«ما عندي من أمرك شيء»
هما قرئت هذه الآية في دار»۲۱۱/۱
الما كنتَ أجديراً بذلك»١٦١/١
«مالك؟ إن عادوا لكَ فعُدْ لهم» ٢٣٦/٢
«مالي أرى حمرة اللحم في أفواهكما»٣٥٦/٣ ٣٥٦/٣
«مالي أراكِم سكوتاً»۳، ۱۸/۳ «مالي أراكِم سكوتاً»
«ما من رجل يرفع صوته بالغناء»٧١١/٢
«ما من مکروب یدعو»
هما منكم من أحد إلا وله منزلان»۲۰۰۰ دما منكم
«ما من مولود يُولد إلا والشيطان يمسّه»۲۰۱۱ ۲۰۱۱
الله عن الله الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله الله الله عنه الله الله الله الله الله الله الله ال
«ما نقصتُ زكاه من مال قطُّ»
«مخرجاً من شبهات الدنيا»
«موحباً بمن عاتبني فيه ربي»۳۱/۳۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰
«مثل المنافق كمثل الشاة العائرة»٤٩/١ ٤٩/١
«مثلك يا أبا بكر كمثل إبراهيم»١/٢٥٦
«مسح رسول الله ﷺ على ناصيته»
"معاذ الله أن أشرك بالله غيره"
«مفاتيح الغيب خمس»
المفاتيح العبيب عندس
المنول البجلة من السي. ١٠٠٠ الفاً»
«المسلمون تتكافأ دماؤهم»
«المعدة بيت الداء» ۱/۶۲۰
«المعده بيت الداء» ۲۲۹/۲ «المؤمن أكرم على الله من الملائكة» ۲۲۹/۲
«المؤمن إكرم على الله من المارك ،
المؤمن إحيس فطِن "

ن استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبته» ١٤٤/١	((مر
ن استرعى الذئب ظلم،	((مر
ن آذی جاره ورَّثه الله داره»۱٦٦/۲	لامر
ن أحبَّ أن يرتع في رياض الجنة»	لامر
ن أحب أن يكون أقوى الناس» ٩٢/٢	لامر
ن أدركها يقول: اللهم إنك عفوً ،	
ن أكرم مؤمناً فقد أكرمني»	
ن أمر بالمعروف ونهي عن المنكر» ٢٨١/١	
ن أوتي القرآن فرأى أن أحداً ١٩٩/٢	المر
ن بلغه القرآن فكأنما رأى محمد ﷺ ، ٤٩٥/١	((مر
ن تصدَّق بدم فما دونه كان كفارة له» ۲/۰۵۶	«مر
ن حفر لأخيه جبًّا» ۹٣/٣ و حفر الأخيه جبًّا	((مر
ن حلف على يمين فرأى غيرها، ١٨٧/١	«مر
ن خافَ أدلجَ» ۳/ ۹۷ م	«مر
ن دعا لظالم بالبقاء فقد أحبّ، ٨٨/٢	«مر
ن سرَّه أن يكون أكرم الناس»	«مر
ن شأنه أن يغفر ذنباً» ۳/ ۱۱۳ نام الله أن يغفر ذنباً»	«مر
ن الشُّرْك الخفي أن يصلِّي الرجل لمكان الرجل» ٣/ ١٨٨	«مر
ن صام رمضان إيماناً واحتساباً»	«مر
ن صبر على حرِّ مكة ساعة»	«مز
ن فرَّ بدينه من أرض إلى أرض»۱ ۱/ ۳۸۸ و ۲/ ۱۸۳	«مر
ن قال حين يُصبح: فسبحان الله ،	«مز
ن قال لا إله إلا الله كان له» ٢/ ٣٥٢	«مز
ن قتل قتیلاً فله سلبه»	«مىز
ن قرأ ﴿آمن الرسول﴾ إلى آخره في ليلة» ٢٣٤/١	«مز
ن قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاّة) ٢١٠/١	«مز
ن قرأ آية الكرسيّ عند منامه ،	((مر

«من قرأ الآية عند منامه خلق الله تعالى» ۲٤٢/۱
«من قرأ ﴿أَلَم تَنزيل﴾ السجدة»
«من قرأ ثلاث آيات من أول الأنعام»
«من قرأ سورة الكهف»
«من قرأ سورة الإخلاص»
«من قرأ سورة الواقعة»
«من قرأ يسَ أمام حاجته»
«من قرأ هاتين اللّٰيتين حتى يُمسي» ۲۱۱/۱
«من قرأها في ليلة جمعة»
«من قرأها في ليلة فقد أكثرَ وأطيبَ»
«من قرأهما بعد العشاء الآخرة»۱×۲۳۶
«من كتم علماً عن أهله ألجمه الله» ۳۱۹/۱
«من كثرت صلاته بالليل»۳٤٥/۳
«من كُسر أو عرج فقد حلَّ»
«من كظم غيظاً وهو يقدر على إنفاذه»١ ٢٩٣/١
«من لقي الله تعالى لا يُشرك به شيئاً»
«من لم يسأل الله من فضله غضب عليه» ا/ ٣٥٤
«من لم يستشف بالقرآن»
«من مات في أحد الحرمين بُعث»
«من مات يوم الجمعة كتبَ الله له»
«من منع زكاة ماله يصيرِ حيَّة»
«من نوقش الحساب عُذِّب» ِ
«من هداه الله للإسلام، وعلَّمه القرآن» ٢٨/٢
حرف النون
«نُصِزتُ بالصَّبا»
«نعُم، قولوا: اللهم استر عوراتنا»

«نعم، كل شيء يؤذي المؤمن فهو مصيبة»١٤٤/١
«نعم، ويبعثك ويدخلك جهنم» ٣/١١٣
«نعم، الإنابة إلى دار الخلود» ١٧٦/٣
«نعم السواك الزيتون»
«نفث في روعي»
حرف الواو
(واشدد وطأتكَ على مضر» ٢/ ٢٤٤
«وأعفوا اللَّحي»١٨٥٠
«والذي نفس محمد بيده! إن الرجل من أهل الجنة» ۱/۷۰
«والذي نفس محمد بيده لو خرجوا»
(والذي نفسي بيده! إن الهلاك قد تدلَّى»١/٢٦١
﴿والله مَا فُقد جَسِد رَسُولُ الله ﷺ
«والله لكأني أنظر إلى مصارع القوم»٢ ٢٦٥ ٢
(والله ما هو به، ولو شئت أن أسمَّيه»۳۱۳/۳
﴿وَلاَ غُمَّةً فِي فَرَائِضَ اللهِ ﴾
«وأنا أقسم ألا أحلّهم»١/٢٠٧
(وأي شيء أقول؟» أ
" وفي عمله كل يوم بأربع ركعات» ٣٩٥/٣
"وماً يدريكَ يا عمر! لعلَّ الله" ٣/ ٤٦٦
«ويل للأعقاب من النار» ١/ ٣٥٠
«ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها»۱ ۲۰۰۱
الريل لمن قرأ هذه الآية فمجَّ بها»١٤٨/١
اويل واد في جهنم»۱۰٤/۱
«الورود: الدخول» ۲/۲۳۳

حرف الهاء اهذا بقية آبائي»۱۳۲/۱ «هذا وذووه، لو كان الإيمان»۱،۰۰۰،۰۰۰،۱ و كان الإيمان «هذه سبل على كل سبيل منها شيطان»هذه سبل على كل سبيل منها شيطان» «هذه قسمتی فیما أملك» فیما «هذه الآية أَشدُّ ما في القرآن على أهل النار»٠٠٠٠٠٠٠ ٣/ ٥٩٢ «هكذا أُنزلت»« ... آنزلت الله عند الله المناسبة ال «هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم»٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠ ٣٠/٢ حرف «لا» «لا أشك ولا أسأل» ۲/ ۱۱ «لا تسبُّوا الدهر فإن الله هو الدهر»۳۰۶۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۳ «لا تسبُّوا الدهر فإن الله هو الدهر»

«لا صلاة إلا بطهور» ٢/ ١٥٥

نرآن»	«لا صلاة لمن لم يقرأ بأم الة
۱۹۷/۱ « « ه	«لا صيام لمن لم يعزم الصيا
، الخالق» ۱/ ۳٦٨	«لا طاعة لمخلوق في معصية
٣٢١/١	«لا عبادة كالتفكر»
۳۸۱/۱	«لا غرار في تسليم»
٣٣/٢	«لا غمة في فرائض الله»
Y98/1	«لا كبيرة مع الاستغفار»
1.0/1	«لا يُتم بعد البلوغ»
TYV/1	الايتم بعد الحلم»
خره، ۲۲۲/۱ ۴۲۲۲	الا يحل دين رجل مسلم فيؤ.
۷۱/۲ ۱لله»	«لا يدخل أحد الجنة إلا برح
٣٩٢/٢	«لا يقرأ أهل الجنة إلا طه ويـ
٤٢٦/٣ ٣١, ٢٢ ٢	«لا يقولن أحدكم زرعتُ»
۲۱۸/۱	«لا ينبغي أن يُسجد لأحد»
۲۸۸/۱	﴿لا ينبغي لنبي أن يلبس لأمته،
لأحد، ١٠/١	«لا ينبغي لمخلوق أن يسجد ا
سرها» ۲۸۱/۳	«لا ينزعُ رجلٌ في الجنة من ثـه
حرف الياء	
٦٨١/١ ٩	«يا أبا بكر! ما ظنُك باثنين ،
٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠	«با بني عبد المطلب!»
TEE/Y	«یا جبریل ما منعك أن تزورنا»
191/~	ايا عثمان! ما سألني عنها أحدٌ
٥٨٢/١	ايا عليّ! أشقى الأوّلين»
ىنكىم الباءة فليتزوج»	ايا معشر الشباب من استطاع م
797/1	ایا ویحَ ثعلبة»
ن النسب،	ايحرم من الرضاعة ما يحرم مر

ایسًروا ولا تُعسّروا»۱/۱۲۲
يحشر الناس يوم القيامة على ثلاث أصناف» ٧ ٥٣٥
اليعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات، ٢٠٠٠٠٠٠٠٠ ٣٠٠ ٥٣٠
«يفعل البارُّ ما شاء أن يفعل»
«يُقال للكافريوم القيامة»
"يقول العبد يوم القيامة: إني لا أجيز» ١٠٩/٣
"يقول الله تعالى: من أهان لي وليّاً»١٤٤٠
«ئنادي مناد يوم القيامة» ۲۹۳/۱ و ۳/ ۲۰۹
«ينزل عيسى خليفة على أمتى»
«يهون يوم القيامة على المؤمنين»
«يُؤتى بجهنم يومئذ لها سبعون ألف زمام»۳۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰

فهرس الآيات

الموضوع
(٣٢) السجدة
تفسير الآيات (١ ـ ٣) ه
تفسير الآيات (٤ ـ ٧) ٢
ా
فسير الآيات (٨ ـ ١١)
تفسير الآيات (١٢ _ ١٤)
تفسير الآيات (١٥ ـ ١٧) ٩
تفسير الآيات (١٨ ـ ٢٢)
تفسير الآيات (٢٣ ـ ٢٦)
تفسير الآيات (٢٧ ـ ٢٩)
تفسير الآية (٣٠)
(۳۳) الأحزاب
تفسير الآية (١)
تفسير الآيات (٢ ـ ٤)
نفسير الآيتين (٥ ـ ٦)
نفسير الآية (٧)١٨
نفسير الآيتين (٨ ـ ٩)
نفسير الآية (١٠)
نفسير الآيات (١١ ـ ١٣)١١٠ ٢١ ٢١

تفسير الآيتين (١٤ ـ ١٥)
تفسيد الآبات (١٦ ـ ١٩)
تفسیر الّایتین (۲۰ ـ ۲۱)
تفسير الآيتين (۲۲ ـ ۲۳)
تفسير الآيات (۲۶ ـ ۲۲)
تفسير الآيتين (۲۷ ـ ۲۸)
الهسير الآيتين (۲۹ ـ ۳۰)
فسير الآيات (۳۱ ـ ۳۳) ۲۹
تفسير الآيتين (٣٤ ـ ٣٠)
تفسير الآية (٣٦)
تفسير الآية (٣٦)
تفسير الآية (٣٧)
تفسير الآية (٣٨)
تفسير الآيتين (٣٩ ـ ٤٠)
تفسير الآيات (٤١ ـ ٤٤)
تفسير الآيات (٤٥ ـ ٨٤)
تفسیر الآیة (٤٩)
تفسیر الآیة (۵۰)
تفسير الآية (٥١)
تفسير الآية (٥٢)
تفسير الآية (٥٣) (٥٣)
تفسير الآيات (٥٤ ـ ٥٦)
تفسير الآيتين (٥٧ ـ ٥٨)
تفسير الآيتين (٥٩ ـ ٦٠)
تفسير الآيات (٦١ ـ ٦٣)
تفسي الآبات (٦٤ ـ ٦٨)
تفسير الآيات (٦٩ ـ ٧٢)
تفسير الآية (٧٣)

																																								į	۰	. (٣	٤)	
٥١																																		(۲	_	١) (بن	يت	الآ	ر ا	مير	غس	تا	
٥٢																							•											(٤	_	٣) (ڹ	پت	¥	ر ا	ىير	w	تا	
٥٢	, .									,															•		•	•				•		(٧	_	٥)	ت	بار	K	١	ىير		تة	
٥٤												•	•																					(٩	_	٨)	ن	بتي	Y	١.	ير	•••	تة	
٥٥	,																		•		•		, ,		٠, ٠								(١١	_	. 1	•)	ن	بت.	Ľ,	١.	یر	٠	تة	
٥,	l							, ,																							•		(۳	_	. 1	١٢)	ن	بتي	لاي	١.	یر		تف	
٥١	/																						•	•				•									(٤	.)	ä	لاي	١.	یر		تف	
٥	١	•					,		•			•			•	٠		•			•		•	•	•	•	•	•	•	•		٠	•				(٥١)	ä	لآي	1	یر	•••	تف	
٥	٩							•	•				•								•	•				•	٠			•			(۱۷	_	-	١٦	()	ن	نير	ري	1	یر		تف	
٦	•				•																•						•			•			(۲.	-	-	۱۸	(,)	ن	ار	ري	1	بر	<u>.</u>	تف	
٦	١				•	•	•		•	•	•								•	•	•			•	•	•	•	•		•		•	(۲۲	٠.	- '	۲ ۱	()	٢	ار	(ي ر	11	بر		نف	i
٦	۲			•"	•		•			•			•						•	•	•	•	•		•	•	•	•	•	•	• 1			•			(۲:	٤)) ;	ريا -	∦\ •	بر	<u></u>	نف	i
٦	٣		•				•		•	•	•	•						•	•				•	•	•	•	•	•	•	•		•	(۲ ۹	١.	_	۲ ۵	(د	•	ت	ريا	11	٠	۔۔	فف	,
٦	٤				•		٠.		•	•	•	•				•		•	•	•	•	•	•	•	•		•	•	•		•	•	(٣	١.	-	٣	•)	į	ייני	`	11	J	سي	فد	ĵ
٦	٥				•	•	•	•	•		•				•	•	•	•		•		•		•		•	•	•	•	•	•	•	(*	٠.	-	٣.	۲)	,	یر	`يت	11	ر	٠	ف.	5
٦	٦				•	•			•	•				•	•	•	•	•	•	٠	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	(۳,	٧.	-	٣	٤)	,	ت	'يا :	 	ز	سير	ف.	נ
٦	٧.				•	•	•		•	•			•	•	•	•	•	•		•	•	•	•	•		•	•	•	٠	٠	•	•	(٣	٩	-	۳.	A)) (بن	`يت	۱لا ت.	ز	سير	ف.	č
٦	٨			•	•	•	•		•	•			•	•	•	•		•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	٠	•	•	•	(٤	۲	-	٤	•)) (ت	'یا،	٦. الإ	j	مير	فس	
٦	٩					•	•	•	•		•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•		•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	٤.	٥	-	٤	(۲) _	ت	یار	וצ זו	_	ىير	مس	تا.
١	/ •	•		•	•	•	•	•	•		•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•				•	•	•	•	•	•	•	•			•	(٤,	7)	يه	וע היי		ىير	ئس	
١	۲۱	•		•	•	•		•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•				•				•	•	•	٠	((2	9	-	ζ	ν,)	ت	يار ،	וצ ייל		ىير	س.	<u>ن</u>
١	/۲			•	•	•		•		•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•		•	, ,		•	•	- 1	(۲	-	٥	•	<i>)</i>	ټ	يار 	11K 11K	١.	ير	س.	:- :-
١	/٣	,	•			•	, ,		•	•	•	•	•	٠	•	٠	٠	•	•	•		•	•	•	•	•	•	•		•		•		(0	Z	-	٥	Y	,	ن	يتي لر		۱. •	ير ۱۷	 بر ند	ر. م
																																						4	(\		-					
١	٥ <i>٧</i>		•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	٠	•	•		•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	• •	•	•	• •	•	٠	•	٠ ٢	, ,		به نت	Ž	١.	یر	•	ت.
	. / 😘																																			1	_	•	,		_	- 4		- 94	~~	~

۱۷ ع. ۲۷
نفسير الآيتين (۸ ـ ۹)
تفسير الآية (۱۰)
تفسير الآية (١١)
تفسير الآيتين (۱۲ ـ ۱۳)
تفسير الآيتين (١٤ ـ ١٥)
تفسير الآيات (١٦ ـ ١٨)
تفسير الآيات (۱۹ ـ ۲۲)
تفسير الآيات (٢٣ ـ ٢٦)
تفسير الآيتين (۲۷ ـ ۲۸)
تفسير الآيات (۲۹ ـ ۳۱)
نفسیر الآیات (۳۲)
تفسير الآية (۱۱)
تفسير الآية (٣٣)
تفسير الآيات (٣٤ ـ ٣٧)
تفسير الآيات (٣٨ ـ ٤٠)
تفسير الآيتين (٤١ ـ ٤٢)
تفسير الآيات (٤٣ ـ ٤٥)
یر (۳۹) ی <i>س</i>
تفسیر الآیات (۱ ـ ٤)
تفسير الآيات (٥ ـ ٨)
تفسیر الایات (۹ ـ ۱۲)
A .
تفسير الايتين (١١ ـ ١٤)
تفسير الآيتين (١٥ ـ ١٦)
تفسير الآيات (۱۷ ـ ۲۲)
تفسير الآيات (۲۳ ـ ۲۹)
تفسير الآيات (٣٠ ـ ٣٣)
تفسير الآيتين (٣٤ ـ ٣٥)

۱۰٤	 تفسير الآيات (٣٦ ـ ٣٩)
1.0	 تفسير الآيات (٤٠ _ ٤٤)
۲۰۱	 تفسير الآيات (٤٥ _ ٤٩)
۱٠٧	 تفسير الآيات (٥٠ _ ٥٥)
۱۰۸	 تفسير الآيات (٥٦ _ ٦١)
1 • 9	 تفسير الآيات (٦٢ ـ ٦٦)
۱۱۰	 تفسير الآيات (٦٧ _ ٦٩)
١١١ .	 تفسير الآيتين (٧٠ ـ ٧١)
111	 تفسير الآيات (٧٢ ـ ٧٦)
114	 تفسير الآيات (٧٧ ـ ٧٨)
118	 تفسير الآيات (٧٩ ـ ٨١)
110	 تفسير الآيتين (٨٢ ـ ٨٣)
	(۳۷) الصافات
117	
117	 تفسير الآيات (٥ ـ ٨)
114	 تفسير الآيات (٩ ـ ١١) .
119	 تفسير الآيات (١٢ ـ ١٨)
17.	 -
171	
177	 تفسير الآيات (٣٤ ـ ٤٣)
174	 تفسير الآيات (٤٤ _ ٥٠)
178	 تفسير الآيات (٥١ ـ ٥٩)
170	 تفسير الآيات (٦٠ ـ ٦٦) .
177	 تفسير الآيات (٦٧ ـ ٧٤) .
١٢٧	
۱۲۸	_
179	 تفسير الآيات (٩٠ _ ٩٤) .

14.	•						•			•				•								•				(١	٠	۲	_		90)	J	ات	۔ لایا	1	J	<u></u>	تف
121				•							 					•		•	•	٠	•				(١	•	٥	_		١	۰۲	')	j	ات	ر آ	'n	,		تف
144									 		 		•		•							•			(١	•	٧	_		١	۰٦	()	ċ	ئير	ر آين	Ì١	•	•	تف
١٣٣																																				ر آي				
188																																				ر آي		-	-	
140																																				ر لآي				
141																																				لآي				
۱۳۷																																				۔ لاًی				
۱۳۸																																				۔ لاًی				
149																																				۔ لاًی				
١٤٠																																				- لاَي				
131																																				لاَ ي				
187																	•																			۔ لاً		_		
																																		\sim	-	~		~		
																																				, ₁₄	9	(1	/ ۲	()
184																					•		•						(۲	_	١)	,*1	تىر	س لآب	0	()	/ ۲	() تة
184																																			تیر	٧	١	یر	,,,,,	تف
		•	•	•	•	•		•						•	•						•		•				•		(2	_	٣)	ت	تیر باد	٧ ٧	1	ير ير		تة تة
188																											•	('	(d	•	-	۲,)	ت	تیر باد باد	マママママママママママママママママママママママママママママママママママママ	1	ىر ىر ىر		ני.
188	•									•										•							•	('	(•	- - \	7))	ت	ىتىر بار بار	ママママ	1.	ير ير ير		ני לי לי
1 £ £ 1 £ 0 1 £ 7 1 £ V	•																				•						. ('	('	(4 N :		- - '	7)))	ت ت ت	تیر بار بار	マママママ	1.	ير ير ير ير	••••	הי הי הי הי הי
331 031 731 V31 A31									 		 		 											 		•	· ('('('('('('('('('('('('('	(' 1	(d	·	- ' '	7)))	ت ت	تیر بار بار	ママママママ	1 . 1 . 1 . 1	יית יית יית יית	••••	ה: ה: ה: ה: ה: ה:
1									 		 	•	 							•				 		•		() () () () () () () () () ()	(1 1 7	7 7 1 0 0 9 7 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1		ت ت ن	تیر باد باد بتی	ママママママ	1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1	מת מת מת מת מת מת		שׁ: שֹּ: שֹּ: שֹּ: שֹּׁ: שַּׁ
155 150 157 15V 15A 15A									 		 		 											 				() () () () () () () () () () () () () (() · · · · · · · · · · · · · · · · · ·		1117	7 7 1 0 0 9 (Y	((((((((((((((((((((رن ن ن ت ت ن ن ن ن ن ن ن	تير باد باد بتي	マママママママ	1 1 1 1 1 1 1 1	מת מת מת מת מת מת מת מת מת		רי אי אי אי אי אי אי אי אי אי
155 150 157 15V 15A 15A 100 101									 		 		 											 				() () () () () () () () () ()	(o ,	/ / / / /	7 (7 (8 (9 (7 (9 (9 (9 (9 (9 (9 (9 (9 (9 (9 (9 (9 (9	(((() () 7 %		ىتى بار بار بىتى بىتە	ママママママママ		יית יית יית יית יית יית יית		ני נ
331 031 731 731 731 731 731 731									 		 		 															() () () () () () () () () ()	\ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \		1117	7) (1) (2) (1) (1) (1) (1) (1) (1) (1) (1) (1) (1	(((() ~ *	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	تير بار بار بتي بار	マママママママママ		מו		רי פי
155 150 157 15V 15A 15A 100									 		 		 															() () () () () () () () () ()	\ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \		1117	7) (1) (2) (1) (1) (1) (1) (1) (1) (1) (1) (1) (1	(((() ~ *	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	تير بار بار بتي بار	マママママママママ		מו		רי פי

تفسير الآيات (٣٥ ـ ٣٨)
تفسير الآيات (٣٩ ـ ٤٢)
تفسير الآيات (٤٥ ـ ٤٦)
تفسير الَّايات (٤٧ ـ ٥٣ ـ ١٦٠)
تفسير الآيات (٥٤ ـ ٥٩)
تفسير الآيات (٦٠ ـ ٦٣)١٦٢
تفسير الآيات (٦٤ ـ ٧٠)١٦٣
تفسير الآيات (۷۱ ـ ۷۰)۱٦٤
تفسير الآيات (٧٦ ـ ٧٨)
تفسير الآيات (۷۹ ـ ۸۷ ـ ۸۷ ـ
تفسير الآية (۸۸)
(۳۹) الزمر
تفسير الآيات (۱ ـ ٣)
تفسير الآيتين (٤ ـ ٥)
تفسير الآيتين (٦ ـ ٧)١٧٠
تفسير الآيتين (۸ ـ ۹)۱۷۱ ۱۷۱
تفسير الآية (١٠) ١٧٢
تفسير الآيات (۱۱ ـ ۱۵)
تفسير الآيات (١٦ ـ ١٨)
تفسير الآيات (۱۹ ـ ۲۱) ۱۷۵
تفسير الايتين (٢٢ ـ ٢٣)
تفسير الآية (٢٤)
تفسير الآيات (۲۵ ـ ۲۹) ۱۷۸
تفسير الآيات (٣٠ ـ ٣٢)
تفسير الآيات (٣٣ ـ ٣٦)
تفسير الآيتين (٣٧ ـ ٣٨)

۱۸۲	• • •	 	 						•			(27	_ ٣9	ن (ا	الآيان	تفسير ا
۱۸٤			 									(٤٦	_ {4	ن ('	الآيان	تفسير
١٨٥															_	تفسير
١٨٦																تفسير
۱۸۷															-	ير تفسير
۱۸۸															-	تفسير
149															-	ىر تفسىر
١٩.															-	تفسير
191																تفسير
197														_		تفسير
194														_		تفسير
														_	-	تفسير
																تفسير
																تفسير
									-		·					دسیر (٤٠) د
197		 								 		(1	٠_ ١	ے (الآماد	تفسير
																تفسير
																تفسير
														_		تفسير
																تفسير
																تفسیر تفسیر
																تفسير
																تفسير
۲.0		 										(Y+	_ 19) ·	. د يت الآيت	تفسير
۲٠٦	• • •	 									•	(٢٥	_ · ·	ں ۔ <u>ث</u> (. د پيد الآماد	تفسير
												(YV				
							•	•							~~	

· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	
Y•9	تفسير الآيات (٢٩ ـ ٣١)
Y1	تفسير الآيات (٣٢ ـ ٣٤)
711	تفسير الآيتين (٣٥ ـ ٣٦)
717	تفسير الآيات (٣٧ _ ٤٠)
Y17	تفسير الآيات (٤١ ـ ٤٣)
Y18	تفسير الآيات (٤٤ ـ ٤٧)
Y10	تفسير الآيات (٤٨ ـ ٥١)
Y17	تفسير الآيات (٥٢ ـ ٥٦)
Y1V	تفسير الآيات (٥٧ ـ ٥٩)
Y 1A	تفسير الآيتين (٦٠ ـ ٦١)
Y19	تفسير الآيات (٦٢ _ ٦٦)
77	- 3.
771	تفسير الآيات (٧٣ ـ ٧٧)
YYY	تفسير الآيات (۷۸ ـ ۸۰)
YYY	تفسير الآيات (٨١ ـ ٨٣)
YYE	تفسير الآيتين (٨٤ ـ ٨٥)
	(٤١) فصلت
YY0	تفسير الآيات (١ ـ ٤)
777	
YYV	-
YYA	
779	. •
YY*	•
YT1	تفسير الآيتين (١٦ ـ ١٧)
Y Y Y	
YYY	
YTE	

تفسير الآيتين (٣٠ ـ ٣١)
تفسير الآيات (٣٢ ـ ٣٥)
تفسير الآيات (٣٦ ـ ٣٨) ٢٣٧
تفسير الآيات (٣٩ ـ ٤١)
تفسير الآيات (٤٢ ـ ٤٤) ٢٣٩
تفسير الآيات (٤٥ ـ ٤٧)
•
نفسير ١١ يات (٦٠ ـ ١٠٠٠)
تفسير الآيتين (٥١ ـ ٥٢)
تفسير الآيتين (٥٣ ـ ٥٤)
(٤٢) الشورى
تفسير الآيات (۱ ـ ٤)
تفسير الآيتين (٥ ـ ٦)
تفسير الآيات (٧ ـ ١٠)۲۶٦
تفسير الآية (١١) ٢٤٧
تفسير الآيات (۱۲ ـ ۱۲)
تفسير الآية (١٥)
تفسير الآيات (١٦ ـ ١٨)٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠
تفسير الآيات (۱۹ ـ ۲۱)
تفسير الآيتين (٢٣ ـ ٢٣)
تفسير الآية (۲۶)
تفسير الآيتين (۲۵ ـ ۲۲)
نفسير الأيات (١٧ - ١١)
تفسير الآيتين (٣٠ ـ ٣١)
تفسير الآيات (٣٢ ـ ٣٦)
تفسير الآيات (٣٧ ـ ٢٠)
تفسير الآيات (٤١ ـ ٤٤)
تفسير الآيات (٤٥ ـ ٤٨)

تفسير الآيات (٤٩ ـ ٥١)
تفسير الآية (٥٢)
تفسير الآية (٥٣)
(٤٣) الزخرف
تفسير الآيات (١ ـ ٥) ٢٦٤
تفسير الآيات (٦ ـ ١٠) ٢٦٥
تفسير الآيات (١١ ـ ١٤)
تفسير الآيات (١٥ ـ ١٧)
تفسير الآيات (۱۸ ـ ۲۰) ۲۲۸
تفسير الآيات (۲۱ ـ ۲۳) ٢٦٩
تفسير الآيات (۲۶ ـ ۲۹)
تفسير الآيتين (٣٠ ـ ٣٣)
تفسير الآيات (٣٣ ـ ٣٦)
تفسير الآيات (٣٧ ـ ٣٩)
تفسير الآيات (٤٠ _ ٤٥) ٢٧٤
تفسير الآيات (٤٦ ـ ٤٩)
تفسير الآيات (٥٠ ـ ٥٢)
تفسير الآيات (٥٣ ـ ٥٧)٧٧٠
تفسير الآية (٥٨)٨١٠
تفسير الأَيات (٥٩ ـ ٦٣) ٢٧٩
تفسير الآيات (٦٤ ـ ٦٩) ٢٨٠
تفسير الآيات (۷۰ ـ ۷۰)
تفسير الآيات (٧٦ ـ ٨٠)
تفسير الآيات (٨١ ـ ٨٤)
تفسير الآيات (٨٥ ـ ٨٨)
تفسير الآية (۸۹)

(٤٤) الدخان
تفسير الآيات (۱ ـ ٣)
تفسير الآيات (٤ ـ ٧)
تفسير الآيات (٨ ـ ١٢)
تفسير الآيات (١٣ ـ ١٨) ٢٨٩
تفسير الآيات (۱۹ ـ ۲۳)۲۹۰
تفسير الآيات (۲۶ ـ ۳۱)
تفسير الآيات (٣٢ ـ ٣٧)
تفسير الآيات (۳۸ ـ ۲۹۳)
تفسير الآيات (٤٤ ـ ٤٨)
تفسير الآيات (٤٩ ـ ٥٥)
تفسير الآيات (٥٦ ـ ٥٩) ٢٩٦
يُرِ (٤٥) الجاثية
تفسير الآيات (۱ _ ٥)
تفسير الآيتين (٦ ـ ٧)
تفسير الآيات (٨ ـ ١٠)
تفسير الآيات (۱۱ ـ ۱۲)
تفسير الآيات (۱۵ ـ ۱۸)
تفسيرُ الآيات (۱۹ ـ ۲۱)
تفسير الآيات (۲۲ ـ ۲۲)
تفسير الآيات (۲۵ ـ ۲۸)
تفسيرُ الآيات (۲۹ ـ ۳۳)
تفسير الآيات (٣٤ ـ ٣٧)
(٤٦) الأحقاف
تفسير الآيات (١ _ ٤) ۴۰۷
تفسيرُ الآيات (٥ ـ ٨)
تفسير الآيتين (٩ ـ ١٠)

٣١٠	•	•	•				•		•				•												•	•	•	•	•	•	• •				((1	١)	ية	الآ	-	ىير	نس	່ບັ
۲۱۱							•	•		•	•	•	•					•				•			•	•	•	•	•	•	(١	٥	-	١	۲)	١,	ت	یا،	الآ	-	ىير	کسا	ŭ
۳۱۲	•	•	•	•			•			•					•			•			•	•	•	•	•	•	•	•		•				•	((1	٦)	ية	الآ	-	بير	نسة	ັບ
۳۱۳		•							•						•						•	•	•			•	•	•	•						((Y	٧)	ية	الآ		بير	نس	ŭ
317		•					•	•				•											•		•		•	•		•	(۲	٠	_	١	A)) ,	ت	یاد	١Ž		بير	نس	ັນ
۲۱۵		•	•				•																•	•	•	•	•	•		•	(۲	٤.	_	۲	١)) (ت	یاه	الآ	į .	بير	نس	ັນ
۲۱٦	•	•	•	•	•		•			•		•			٠						•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	(۲	٦	-	۲	(٥)	ن	يتي	الآ	١.	بير	نسہ	ັບ
۳۱۷		•					•	•												•	•		•	•	•	•	•		•		(۲	٩	-	۲	V))	ت	یاد	الآ	١.	ير	نسہ	ີ່ບັ
۳۱۸			•	•			•	•												•	•	•	•	•	•	•	•	•			(٣	١	_	٣	•))	ن	يتي	الآ	١.	ير	نسہ	ับ
319		•		•		•	•	•			•									•	•		•	•	•	•		•			(٣	٥	_	٣	۲))	ت	یاد	الآ	١.	یر	لسہ	ີ່ມ
																																						ل	نما	~	, ((!	. V)
۲۲۱			•		,		•	•		•	•									•	•		•	•	•	•		•	•	•	•		(۲	_	١))	ن	يتي	الآ	١.	بير	نسہ	ä
۲۲۲	•						•	•															•		•	•		•	•		•		(٤	_	٣))	ن	يتي	الآ	١.	یر	لسم	<u>ت</u>
377																				•	•	•	•		•	•	•	•			•	(١	١	_	(ه)	ت	یاد	الآ	١.	یر	نسہ	้ยั
٥٢٣		•					•						•							•	•		•	•	•	•	•	•			(1	٥	_	١	۲))	ت	یاد	الآ	١.	ير	نسہ	ยั
777			•		•		•	•			•									•	•	• -	•	•	•	•	•	•			(1	٩	_	١	٦))	ت	یاد	الآ	١.	یر	نسد	تة
۳۲۷	•	•	•		,	•	•	•		•	•									•	•	•	•	•	•	•	•		•		(1	١	-	۲	•))	ن	يتي	الآ	١.	ير	نسہ	تة
۸۲۳																																							-	الآ	-	-		
٩٢٦				•	•	•	•			•	•		•			•		, ,	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•		(٣	٠	-	۲	٦))	ت	یاد	الآ	١.	ير	نسہ	ับ
۲۳.		•	•				•	•	•	•	•					•			•	•	•		•	•	•	•	•	•	•	•	(٣	٥	-	٣	١))	ت	یاد	الآ	١.	یر	لسم	ยั
١٣٣			•	•		•	•	•		•	•			•					•	•	•		•	•	•	•	•	•		•	(٣	٨	-	٣	(۲)	ت	یاد	الآ	١.	یر	س.	ij
																																						i	نح	الف		(1	E٨	.)
٣٣٣	•	•	•	•	•		•	•									•		•	•	•	•	•	•	•	•	•				•	,	(۲	-	١))	ن	يتي	الآ	١.	یر	نب	ü
377		•		•				•		•	•		٠	•		•			•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	,	(٦	_	(۳)	ت	یاد	الآ	١.	یر	نب	ij
440																																										_		
۲۳٦																																										-		
444										٠								, ,			•			•							(1	٥	_	١	۲))	ت	ىاد	الآ		,	••••	تة

تفسير الآيتين (١٦ ـ ١٧)
تفسير الآيات (۱۸ ـ ۲۰)
تفسير الآيات (۲۱ ـ ۲۲)
تفسر الآية (۲۵)
تفسير الآية (٢٦)
تفسير الآية (۲۷)
تفسير الآيتين (۲۸ ـ ۲۹)
ير دين (٤٩) الحجرات
تفسير الآية (۱)
تفسير الآية (٢)
تفسير الآية (٣)
تفسير الآية (٤)
تفسير الآيتين (٥ ـ ٦)٣٥٠
تفسیر الآیتین (۷ ـ ۸)
تفسير الآيتين (۹ ـ ۱۰)
تفسير الآية (١١)
تفسير الآية (۱۲)
تفسير الآية (١٣)
تفسير الآية (١٤)
تفسير الآيات (١٥ ـ ١٧)
تفسير الآية (۱۸)
(۵۰) ق
تفسير الآيات (۱ ـ ٣)
تفسيرُ الآيات (٤ ـ ٧)
تفسير الآيات (۸ ـ ۱۵) ۳٦٣
تفسير الآيتين (١٦ ـ ١٧)
تفسير الآيات (۱۸ ـ ۲۳) ۳٦٥

تفسير الآيات (٢٤ ـ ٢٨)
تفسير الآيات (۲۹ ـ ۳۲) ۳٦٧
تفسير الآيات (٣٣ ـ ٣٧) ٣٦٨
تفسير الآيات (٣٨ ـ ٤١) ٣٦٩
تفسير الآيات (٤٢ ـ ٤٥) ٣٧٠
(۱ه) الذاريات
تفسير الآيات (١ ـ ٦) ٢٧١
تفسير الآيات (٧ ـ ١٣)
تفسير الآيات (١٤ ـ ٢٠) ٣٧٣
تفسير الآيات (٢١ ـ ٢٣) ٣٧٤
تفسير الآيتين (٢٤ ـ ٢٥) ٣٧٥
تفسير الآيات (٢٦ ـ ٣٠) ٣٧٦
تفسير الآيات (۳۱ ـ ۳۸)
تفسير الآيات (٣٩ ـ ٤٥)
تفسير الآيات (٤٦ ـ ٥٢)
تفسير الآيات (٥٣ ـ ٥٦)
تفسير الآيات (٥٧ ـ ٦٠)
(٥٢) الطور
تفسير الآيات (١ ـ ٧)
تفسير الآيات (٨ ـ ١٦)
تفسير الآيات (١٧ ـ ٢٣)
تفسير الآيات (٢٤ ـ ٢٩)
تفسير الآيات (٣٠ ـ ٣٦)
تفسير الآيات (٣٧ ـ ٤٣)
تفسير الآيات (٤٤ ـ ٤٩)
(۵۳) النجم
تفسير الآيات (۱ _ ٥)

تفسير الآيات (٦ ـ ١١)
تفسير الآيات (١٢ ـ ١٧) ٣٩١
تفسير الآيات (۱۸ ـ ۲۳)
تفسير الآيات (۲۶ ـ ۲۹)
تفسير الآيتين (٣٠ ـ ٣١)
تفسير الآيات (٣٢ ـ ٣٧)
تفسير الآيات (۳۸ ـ ٤٦)
تفسير الآيات (٤٧ ـ ٥٥)
تفسير الآيات (٥٦ ـ ٦٢)
(١٤) القمر
روب الآيات (۱ _ ۳)
تفسير الآيات (٤ ـ ٧)
<u>-</u>
تفسير الآيات (١٣ ـ ١٧)
تفسير الآيات (۱۸ ـ ۲۲)
تفسير الآيات (۲۵ ــ ۳۱)
تفسير الآيات (٣٢ ـ ٤٠)
تفسير الآيات (٤١ ـ ٤٥)
تفسير الآيات (٦٦ ـ ٥٠)
تفسير الآيات (٥١ ـ ٥٥)
(٥٥) الرحمن
تفسير الآيات (۱ _ ٥)
تفسير الآيات (٦ ـ ٩)٠٠٠ ٤١٠
تفسير الآيات (۱۰ ـ ۱۰)۱۰ ٤١١
تفسير الآيات (١٦ ـ ٢٧) ٤١٢
تفسير الآيتين (۲۸ ــ ۲۹)
تفسير الآيات (۳۰ ـ ۳۳)

٤١٥																			٤١	١.	- '	۲	(;)	ت	یار'	וצ	یر	فسا	ĵ
۲۱3	•					•		•		 •				•		•		(٥٦	ι.	-	٤٢	(۲	ن	ٔیار	الآ	یر	فسن	۳.
٤١٧								•							•		•	(٧	• .	-	٥١	/)	ن	یار	الآ	یر	فس	ï
٨١3												•			•			(٧	١.	-	۷ '	(۱	ن	ٰیار	الآ	بر	فسب	ï
																								ä	إقع	الو	(٦٥)
٤١٩																				({		- '	١)	ن	یات	الآ	بر	فسب	ï
٤٢.																		•	(۱		_ <	(د	ن	ٰیاں	الآ	بر	فسب	ĩ
173								•		 	 •							(١,	٩.	-	١	(د	ن	یار	الآ	بر	فسي	ï
277										 	 ٠							(٣	•	_	۲	•)	ن	یان	الآ	بر	فسب	ï
277								•	•	 								(٤	١	_	٣	١)	٢	یات	الآ	٠	فسي	ت
373																												نسن	
270			 							 					•			(٥	٨	_	٥	١)	ن	یات	الآ	7	فسي	ت
573																		(٦.	٤	_	٥	۹)	٠	يار	الآ	,	فسي	ū
277																											_	- 	
443																											_	- 	
٤٢٩																											_	- يسة	
٤٣٠																											_	- غسة	
173																									_			- 	
		-		•																							_	- 07	
243																				(1	۳				-			نسي	
244																											_		
£٣£																											_	نسي	
270																													
273																													
٤٣٧																													
۸۳3																													
٤٣٩											 							- (Τ,	١	_	1	•)	1	يتير	الا	,	نسي	ت

٤٤٠																															(22	٠ -	-	۲ ۲)	ن	يتي	الآ	ر	سير	تف
881																																										
2 2 7																															(۲١	/ <u>-</u>		۲٦)	ن	یتی	الآ	,	····	تف
233																															(۲ ۹	١_		۲۸	.)	ن	ٔ یت	الآ	,		تة
																																									- - 0 /\	
٤٤٤																																										
	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	٠	•	•	•	٠	•	٠	٠	•	•	٠	٠	•	•	•	•	•		•	•	. '	,	يه	וצ ~	ر		ته
٤٤٥	٠	•	٠	٠	•	٠	٠	•	٠	٠	•	٠	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•		•	•	•	(٣	-	۲.)	ن	ٰیتی	וצ	ر		تة
११२	•	•	•	•			•			•		•			•	•		•										•							(({)	ٰیة	الآ	ر		ته
٤٤٧			•	•				•												•							٠					(٧	_	٥)	ت	ٔیار	الآ	,	سبي	تة
£ £ A																																										
११९							٠																_								(١,		,	١.)	٠.		νī	,	64	
٤٥٠			_																			Ť	-		·	·	Ĭ	•	•		`		Ī	,	(\	′ . ¥	ص ۱		Ži.	,	نسي	·
103																																										
207		۰	•	٠	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	٠	•	•	٠	•	•	•	٠	•	•	•	•	•	٠		(1	١	-	1	V.)	ت	'یار	וע	بر	نسي	ยั
203	•	•	٠	•	•	•	•	•	•	•	•	٠	•	•	•	٠	٠	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•				(٢	۲)	ٔ ية	וצ	بر	نسي	บั
																																					ىر	حش	ال	(٥٩)
१०१					•	•									•																	(۲	_	١)	ین	' پت	الآ	بر	نسي	تا
१०२																																										
۷٥٤																																										
१०४																																										
१०९	•	·	•	٠	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	'	`	_	/	,	ین ۱	. يد ت	31 1 51 c	یر	مسر	
(•	•	•	•	•	٠	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	٠	٠		•	٠		<i>(</i>)	•	,	: يە -	וצ	یر	مسا	ڌ
٤٦٠	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	٠	•	•	•	•	•	•	(()	۲	-	١	1))	ین	(يت -	11	یر	فسب	ڌ
173																																										
773																																										
773				•	•	•			•	•					•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•	•		((۲	۲	_	۲	•)) (ت	`يا	Ì	یر	فس	ڌ
173																			•											(۲)	٤	_	۲	٣))	٠	ر آيت	ĬI		فــــ	

تفسير الآيات (٣ ـ ٦) ٤٩١
تفسير الآيات (٧ ـ ١)
تفسير الآيات (١٢ ـ ١٤)
تفسير الآيات (١٥ ـ ١٨) ١٩٤
(٦٥) الطلاق
ره) الطاري تفسير الآية (۱)تفسير الآية (۱)
تفسير الآية (٢) (۲) ٤٩٧
تفسير الآية (٣) (٣) تفسير الآية (٣)
تفسير الآيات (٤ ـ ٦)
تفسير الآيات (٧ ـ ٠)
تفسيرُ الآيتين (۱۱ ـ ۱۲)۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰
(٦٦) التحريم تفسير الآية (١)٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠
تفسير الآية (١)٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠
تفسير الآيتين (٢ ـ ٣)
تفسير الآيتين (٤ _ ٥)
تفسير الآيات (٦ ـ ٨)
تفسيرُ الآيتين (٩ _ ٠)
تفسير الآيتين (۱۱ ـ ۱۲)
(۲۷) الملك
ر تفسير الآيتين (۱ ـ ۲)
تفسير الآيات (۲ ـ ٤)
and the second s
تفسیر الآیات (۵ ـ ۸)
نفسير ١٤ ياك (١٤ ـ ١٦)
نفسير ١١ يات ١١٠ - ١١٠ - ١١٠ - ١١٠ الفسير ١١ يات ١١٠ الفسير ١١ يات ١١٠ الفسير ١١٠ الفسير ١١٠ الفسير
تفسير الآيات (۲۸ ـ ۳۰)

																																				٦	القا	((5	A)	
٥١٨				•					•																•		•	•		(۲	-	•	١)	į	بتير	الآ	_	سير	تف	
019																							•					•		(٩	_	١.	")		بات	الآي		سير	تف	
٥٢٠		•							•												•	•	•			•			()	٥		-	١	•)	,	بات	الآي		سير	تف	
١٢٥								•	•	•				•								•		•					(1	•		-	١.	١)		بات	الآي		سير	تفس	
٥٢٢																							•	•					(۱	۸'	٠.	-	۲	١)		بات	الآي		سير	تفس	
٥٢٣			•	•									•						•	•		•							(1	۲,		-	۲	۹)	4	بات	الآي		سير	تفس	
370								•										•						•			•		(:	۲		-	۳	٧)		بات	الآي		ىير	تفس	
٥٢٥								•	•		•			•									•	•		•			(٤ ٤		-	٤'	٣)	(تين	الآي		سير	تفس	
٥٢٦		•						•										•				•							(۰ (-	٤	٥)	•	ات	الآي	١.	ىير	تفس	
٥٢٧						, ,	•	•	•	•				•	•	•	•			•			•	•	•				(7		-	٥	١)	(تين	الآي	١.	ىير	تفس	
																																				٠	لقل	1	۲)	۹)	
۸۲٥							•																							((6		_	١)	,	ا تين	لاًي	١.	ىير	تفس	
0 7 9																														('	١.	٠.	_	٦)		۔ تین	لاًي	١	ىير	تفس	
۰۳۰																				•					•	•			(١/	١.	_	١	١)	١.	۔ تین	لَآي	١.	ىير	تفس	
۱۳۵																																									
٥٣٢			. ,	, ,		•	•															•	•	•		•			(۲	Ę	_	۲	٥)	,	تين	لآيا	١.	ىير	تفس	
٥٣٣					•																								(٤٢	•	_	٣	٥))	تين	لآيا	1	ىير	تفب	•
٤٣٥						•	•					•									•		•	•					(۱٥	٢	_	٤	٤))	تين	لآيا	١.	ير	نفس	
																																			7.	بار-	لمه	1	(\	/•))
٥٣٥						•																								,	(۲	٠,	_	١)		۔ ات	لَآي	١	بير	نفس	;
٥٣٦																																								نفس	
٥٣٧																																								نفس	
٥٣٨																																								نفس	
049																																								نفس	
۰٤٠																																								فس	

																											•			/1)
0 { 1	•	•			•	•									•		•				,	(٤	_	١))	یات	الآ	بير	تفس
084		•										 										(٨	_	٤))	یات	الآ	بير	تفس
٥٤٣												 									(١	۲	_	۹)) ,	یات	الآ	ىير	تفس
٥٤٤																											۔ یات			
٥٤٥																											۔ یات		-	
027																											۔ یات		-	
																				•					Í				-	
٥٤٨																									,		ص			
																											ية (
०१९																											يات			
٥٥٠																											یات		-	
001																											يات		-	
007																											يات		-	
004			•	•	•	÷		•	•		• •		•		•		•			(۲	٤	-	۲	۲)) (یات	الآ	ىير	تفس
005								•	•	•	• •		•			•	•	• •		(۲.	٨	_	۲	(ه	,	یات	الآ	ىير	تفس
																										•	ىزمل	الم	(v	۳)
٥٥٥								•							•		•					(٤	_	١)	١,	یات	الآ	ىير	تفس
007																											ً یات		-	
٥٥٧																											۔ یات		_	
٥٥٨																											۔ ٰیات		-	
009																											ٰیتیر		-	
																				•							ىدىر بدۇر			
																											-			
150																														
770																														
750																											یات	_	_	
350																			,	(۲	٤	_	١	V)		'ىات	11		تفس

تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۳) ۲۰٥ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۰) ۲۰۵ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۰) ۲۰۵ تفسیر الآیات (۱۰ ـ ۲۰) ۲۰۵ تفسیر الآیات (۱۰ ـ ۲) ۲۰۵ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۲۰۵ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۳) ۲۰۵ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۳) ۲۰۵ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۳۳) ۲۰۵ تفسیر الآیات (۱۰ ـ ۳) ۲۰۵ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۳) ۲۰۵ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۲۰۵ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۲۰۵ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۲۰۵ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۳) ۲۰۵ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۰) ۲۰۵ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۰) ۲۰۵ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۰)<	
تفسیر الآیات (۰۰ - ۲۰) ۸۲۰ تفسیر الآیات (۱۰ - ۲۰) ۹۲۰ تفسیر الآیات (۱ - ۲) ۷۷۰ تفسیر الآیات (۱۳ - ۱۳) ۱۷۷ تفسیر الآیات (۱۳ - ۲۹) ۷۷۰ تفسیر الآیات (۲۳ - ۲۹) ۱۷۷ تفسیر الآیات (۱۰ - ۳) ۱۷۷ تفسیر الآیات (۱۰ - ۳) ۱۷۷ تفسیر الآیات (۱۰ - ۳) ۱۷۰ تفسیر الآیات (۱۰ - ۲۱) ۱۸۰ تفسیر الآیات (۱۰ - ۲۱) ۱۸۰ تفسیر الآیات (۱۰ - ۲۲) ۱۸۰ تفسیر الآیات (۱۰ - ۲۲) ۱۸۰ تفسیر الآیات (۱۰ - ۲۲) ۱۸۰ تفسیر الآیات (۱۰ - ۲۳) ۱۸۰ ۲۰۰۰ ۱۸۰ ۱۸۰ ۱۸۰ ۱۸۰<	تفسير الآيات (۲۵ ـ ۳۱)
تفسیر الآیات (۱۰ ـ ۲۰) ۲۰ القیامة تفسیر الآیات (۱ ـ ۲) ۲۰ الایات (۱۰ ـ ۲۰) تفسیر الآیات (۱۰ ـ ۲۰) ۲۷۰ تفسیر الآیات (۱۰ ـ ۲۰) ۲۷۰ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۰) ۲۷۰ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۳۰) ۲۷۰ تفسیر الآیات (۱۰ ـ ۳) ۲۷۰ تفسیر الآیات (۱۰ ـ ۳) ۲۷۰ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۰) ۲۸۰ تفسیر الآیات (۱۰ ـ ۲۰) ۲۸۰ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۰) ۲۸۰ ۲۰۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ </td <td>تفسير الآيات (٣٢ ـ ٣٩) ٥٦٧</td>	تفسير الآيات (٣٢ ـ ٣٩) ٥٦٧
تفسیر الآیات (۱۰ ـ ۲۰) ۲۰ القیامة تفسیر الآیات (۱ ـ ۲) ۲۰ الایات (۱۰ ـ ۲۰) تفسیر الآیات (۱۰ ـ ۲۰) ۲۷۰ تفسیر الآیات (۱۰ ـ ۲۰) ۲۷۰ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۰) ۲۷۰ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۳۰) ۲۷۰ تفسیر الآیات (۱۰ ـ ۳) ۲۷۰ تفسیر الآیات (۱۰ ـ ۳) ۲۷۰ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۰) ۲۸۰ تفسیر الآیات (۱۰ ـ ۲۰) ۲۸۰ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۰) ۲۸۰ ۲۰۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ </td <td>تفسير الآيات (٤٠ ـ ٥٠) ٨٦٥</td>	تفسير الآيات (٤٠ ـ ٥٠) ٨٦٥
(٥٧) القيامة تفسير الآيتين (۱ - ٢) تفسير الآيات (٣ - ٣١) تفسير الآيات (١٤ - ٢١) تفسير الآيات (٢٠ - ٣٩) تفسير الآيات (٣٠ - ٣٩) تفسير الآيات (٢٠ - ٣١) ۲۷٥ تفسير الآيات (١ - ٣) ۲۷٥ ۲۷٥ ۲۷٥ ۲۷٥ ۲۷٥ ۲۷٥ ۲۷٥ ۲۷٥ ۲۷٥ ۲۷٥ ۲۸٥ <	
تفسیر الآیات (۳ ـ ۳۱) ۲۷۰ تفسیر الآیات (۲۲ ـ ۲۲) ۳۷۰ تفسیر الآیات (۳۰ ـ ۲۳) ۶۷۰ تفسیر الآیات (۳۰ ـ ۳۹) ۷۷۰ تفسیر الآیات (۱ ـ ۳) ۲۷۰ تفسیر الآیات (۱ ـ ۳) ۷۷۰ تفسیر الآیات (۱ ـ ۲) ۸۷۰ تفسیر الآیات (۲ ـ ۲۱) ۸۰۰ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۱) ۸۰۰ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۸۸۰ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۸۸۰ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۸۸۰ تفسیر الآیات (۱ ـ ۲) ۸۸۰ تفسیر الآیات (۲ ـ ۲۰) ۸۸۰	
تفسیر الآیات (۳ ـ ۳۱) ۲۷۰ تفسیر الآیات (۲۲ ـ ۲۲) ۳۷۰ تفسیر الآیات (۳۰ ـ ۲۳) ۶۷۰ تفسیر الآیات (۳۰ ـ ۳۹) ۷۷۰ تفسیر الآیات (۱ ـ ۳) ۲۷۰ تفسیر الآیات (۱ ـ ۳) ۷۷۰ تفسیر الآیات (۱ ـ ۲) ۸۷۰ تفسیر الآیات (۲ ـ ۲۱) ۸۰۰ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۱) ۸۰۰ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۸۸۰ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۸۸۰ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۸۸۰ تفسیر الآیات (۱ ـ ۲) ۸۸۰ تفسیر الآیات (۲ ـ ۲۰) ۸۸۰	تفسد الآبتد: (۱ ـ ۲)
تفسیر الآیات (۱۶ ـ ۲۲) ۳۷٥ تفسیر الآیات (۳۰ ـ ۲۹) ۷۷٥ تفسیر الآیات (۳۰ ـ ۲۹) ۷۷٥ (۲۷) الإنسان ۲۷٥ تفسیر الآیات (۱ ـ ۳) ۷۷٥ تفسیر الآیات (۱ ـ ۳) ۷۷٥ تفسیر الآیات (۸ ـ ۲۲) ۹۷٥ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۸۰٥ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۲۸٥ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۳۸٥ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۵۸٥ تفسیر الآیات (۱ ـ ۲) ۵۸٥ تفسیر الآیات (۲ ـ ۲) ۵۸٥ تفسیر الآیات (۱ ـ ۲) ۳۸٥ تفسیر الآیات (۱ ـ ۲) ۵۸٥ تفسیر الآیات (۲ ـ ۲) ۳۸٥ تفسیر الآیات (۲ ـ ۲۰) ۳۸٥ تفسیر الآیات (۲ ـ ۲۰) ۳۸٥	
تفسیر الآیات (۲۲ ـ ۲۲) ۳۷٥ تفسیر الآیات (۳۰ ـ ۳۳) ۷۷٥ تفسیر الآیات (۱ ـ ۳) ۲۷٥ تفسیر الآیات (۱ ـ ۳) ۷۷٥ تفسیر الآیات (۱ ـ ۳) ۷۷٥ تفسیر الآیات (۸ ـ ۲۲) ۸۷٥ تفسیر الآیات (۲۱ ـ ۲۱) ۹۷٥ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۲۸٥ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۹) ۸۲٥ تفسیر الآیات (۳۰ ـ ۲۹) ۸۲٥ تفسیر الآیات (۱ ـ ۲) ۸۲٥ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۸۲۵ تفسیر الآیات (۱۰ ـ ۲) ۸۲۵ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۸۲۵ تفسیر الآیات (۱۰ ـ ۲۰) ۸۲۵ تفسیر الآیات (۱۰ ـ ۲۰) ۸۲۵ تفسیر الآیات (۱۰ ـ ۲۰) ۸۲۵ مرد ۸۲۵	
تفسیر الآیات (۳۰ ـ ۳۳) ३۷٥ تفسیر الآیاة (۴۶) ۷۷ تفسیر الآیات (۱ ـ ۳) ۲۷٥ تفسیر الآیات (۱ ـ ۳) ۷۷٥ تفسیر الآیات (۱ ـ ۲۱) ۸۷٥ تفسیر الآیات (۲۱ ـ ۲۱) ۹۷٥ تفسیر الآیات (۲۱ ـ ۲۱) ۸۵٥ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۸۵٥ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۸۵٥ تفسیر الآیات (۱ ـ ۲) ۵۸٥ تفسیر الآیات (۱ ـ ۲) ۵۸٥ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۸۵ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۸۵٥	
تفسیر الآیة (۲۰) (۲۷) الإنسان تفسیر الآیات (۱ ـ ۳) ۲۷۰ تفسیر الآیات (۵ ـ ۲۱) ۸۷۰ تفسیر الآیات (۸ ـ ۲۱) ۹۷۰ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۸۰۰ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۸۰۰ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۸۲۰ تفسیر الآیتین (۳۰ ـ ۲۳) ۸۲۰ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۳) ۸۸۰ تفسیر الآیات (۲ ـ ۲) ۸۸۰ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۸۸۰ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۸۷۰ تفسیر الآیات (۳۰ ـ ۲۳) ۸۷۰ تفسیر الآیات (۳۰ ـ ۲۳) ۸۷۰	
الإنسان تفسير الآيات (۱ ـ ٣) ۲٧٥ تفسير الآيات (٤ ـ ٧) ٧٧٥ تفسير الآيات (٨ ـ ٢١) ٩٧٥ تفسير الآيات (١٣ ـ ٢١) ٠٨٥ تفسير الآيات (٢٠ ـ ٤٢) ١٨٥ تفسير الآيات (٢٠ ـ ٤٢) ٢٨٥ تفسير الآيات (٢٠ ـ ٢٩) ٢٨٥ تفسير الآيات (٢٠ ـ ٢١) ١٨٥ تفسير الآيات (٢٠ ـ ٢١) ١٨٥ تفسير الآيات (١ ـ ٢) ١٨٥ تفسير الآيات (٢٠ ـ ٢١) ١٨٥ تفسير الآيات (٢٠ ـ ٢١) ١٨٥ تفسير الآيات (٢٠ ـ ٢٠) ٢٨٥	
تفسیر الآیات (۱ ـ ۳) ۲۷٥ تفسیر الآیات (۵ ـ ۲۲) ۸۷٥ تفسیر الآیات (۱۳ ـ ۲۲) ۹۷٥ تفسیر الآیات (۱۳ ـ ۲۲) ۰۸٥ تفسیر الآیات (۲۲ ـ ۲۲) ۱۸٥ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۹۸٥ تفسیر الآیات (۳۰ ـ ۲۳) ۹۸٥ تفسیر الآیات (۱ ـ ۲) ۹۸٥ تفسیر الآیات (۷ ـ ۲۱) ۹۸٥ تفسیر الآیات (۱ ـ ۲) ۹۸٥ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۹۸٥ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۹۸٥ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۹۸٥ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۰) ۹۸٥	تفسير الآية (٤٠) ٥٧٥
تفسیر الآیات (۶ ـ ۷) ۷۷٥ تفسیر الآیات (۸ ـ ۲۲) ۹۷٥ تفسیر الآیات (۲۷ ـ ۲۲) ۰۸٥ تفسیر الآیات (۲۷ ـ ۲۲) ۱۸۵ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۹) ۲۸٥ تفسیر الآیات (۳۰ ـ ۲۳) ۹۸٥ تفسیر الآیات (۱ ـ ۲) ۱۸۵ تفسیر الآیات (۱ ـ ۲) ۱۸۵ تفسیر الآیات (۱ ـ ۲) ۲۸٥ تفسیر الآیات (۱ ـ ۲) ۲۸٥ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۲۸٥ ۲۵ ۲۸۵ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۰) ۲۸۵	(۲۷) الإنسان
تفسیر الآیات (۸ ـ ۲۲) ۸۷٥ تفسیر الآیات (۲۳ ـ ۲۲) ۸۸٥ تفسیر الآیات (۲۷ ـ ۲۶) ۸۸٥ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۹) ۸۸٥ تفسیر الآیات (۳۰ ـ ۲۳) ۸۸٥ تفسیر الآیات (۱ ـ ۲) ۸۸٥ تفسیر الآیات (۱ ـ ۲) ۸۸٥ تفسیر الآیات (۱ ـ ۲) ۸۸٥ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۸۸٥ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۹) ۲۸٥ تفسیر الآیات (۳۰ ـ ۲۳) ۸۷٥	تفسير الآيات (۱ ـ ٣) ٢٧٥
تفسیر الآیات (۸ ـ ۲۲) ۸۷٥ تفسیر الآیات (۲۳ ـ ۲۲) ۸۸٥ تفسیر الآیات (۲۷ ـ ۲۶) ۸۸٥ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۹) ۸۸٥ تفسیر الآیات (۳۰ ـ ۲۳) ۸۸٥ تفسیر الآیات (۱ ـ ۲) ۸۸٥ تفسیر الآیات (۱ ـ ۲) ۸۸٥ تفسیر الآیات (۱ ـ ۲) ۸۸٥ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۸۸٥ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۹) ۲۸٥ تفسیر الآیات (۳۰ ـ ۲۳) ۸۷٥	تفسير الآيات (٤ ـ ٧) ٧٧٥
تفسیر الآیات (۱۳ ـ ۲۱) ۲۸۰ تفسیر الآیات (۲۷ ـ ۲۲) ۲۸۰ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۹) ۲۸۰ تفسیر الآیات (۳۰ ـ ۲۳) ۳۸۰ تفسیر الآیات (۱ ـ ۲) ۱۸۰ تفسیر الآیات (۱ ـ ۲) ۱۸۰ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲) ۲۸۰ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) ۲۸۰	
تفسیر الآیات (۱۷ ـ ۲۱) تفسیر الآیات (۲۲ ـ ۲۲) تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۹) تفسیر الآیتین (۳۰ ـ ۳۱) تفسیر الآیات (۱ ـ ۲) تفسیر الآیات (۱ ـ ۲) تفسیر الآیات (۷ ـ ۷۱) تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۹) تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۹) تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲) تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۲)	
تفسیر الآیات (۲۲ ـ ۲۲) ۲۸٥ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۳) ۳۸٥ تفسیر الآیات (۳۰ ـ ۳۱) ۱۵۸٥ تفسیر الآیات (۱ ـ ۲) ۱۵۸۵ تفسیر الآیات (۷ ـ ۲۷) ۲۸۵ تفسیر الآیات (۱۸ ـ ۲۹) ۲۸۵ تفسیر الآیات (۳۰ ـ ۲۹) ۲۸۵ تفسیر الآیات (۳۰ ـ ۲۸) ۲۸۵	
تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۹) ۲۸۰ تفسیر الآیتن (۳۰ ـ ۳۱) ۷۷) تفسیر الآیات (۱ ـ ۲) 3۸۰ تفسیر الآیات (۷ ـ ۲۱) ۰۸۰ تفسیر الآیات (۷ ـ ۲۷) ۲۸۰ تفسیر الآیات (۲۰ ـ ۲۹) ۷۸۰ تفسیر الآیات (۳۰ ـ ۲۸) ۷۸۰	
تفسير الآيتين (٣٠ ـ ٣١) (٧٧) المرسلات تفسير الآيات (١ ـ ٦) تفسير الآيات (١ ـ ٦) تفسير الآيات (٧ ـ ١٧) تفسير الآيات (٧ ـ ١٧) تفسير الآيات (١٨ ـ ٢٩)	
(۷۷) المرسلات تفسير الآيات (۱ ـ ۲) تفسير الآيات (۷ ـ ۱۷) تفسير الآيات (۱۸ ـ ۲۹) تفسير الآيات (۱۸ ـ ۲۹)	_ •
تفسير الآيات (۱ ـ ٦)	•
تفسير الآيات (۷ ـ ۱۷)	(۷۷) المرسلات
تفسير الآيات (۱۸ ـ ۲۹)	تفسير اِلاَّيات (١ ـ ٦) ٨٤٥
تفسير الآيات (٣٠ ـ ٣٨)	تفسير الآيات (٧ ـ ١٧)
	تفسير الآيات (۱۸ ـ ۲۹)
	تفسير الآيات (۳۰ ـ ۳۸) ٥٨٧
	تفسيرُ الآيات (٣٨ ـ ٥٠)

747	تفسير الآيات (۱۲ ـ ۱۹)
	(۸۸) الغاشية
744	تفسير الآيات (۱ _ ٤)
377	تفسير الآيات (٥ ـ ١٤)
740	تفسير الآيات (۱۵ ـ ۲۰)
777	تفسير الآيات (۲۱ ـ ۲۱)
	(۸۹) الفجر
740	تفسير الآيات (۱ ـ ٤)
۸۳۲	تفسير الآيات (٥ ـ ٧)
749	تفسير الآيات (٨ ـ ١٢)
78.	تفسير الآيات (١٣ ـ ١٧)
135	تفسير الآيات (۱۸ ـ ۲۳)
787	تفسير الآيات (٢٤ ـ ٢٦)
	(۹۰) البلد
788	(۹۰) البلد
758	. (۹۰) البلد تفسير الآيتين (۱ ـ ۲)
	ر (۹۰) البلد تفسير الآيتين (۱ ـ ۲)
788	ر (۹۰) البلد تفسير الآيتين (۱ ـ ۲)
788	ر (۹۰) البلد تفسير الآيتين (۱ ـ ۲)
788	البلد تفسير الآيتين (۱ ـ ۲)
7 £ £ 7 £ 7 £ 7 £ 7	البلد تفسير الآيتين (۱ ـ ۲)
7 £ £ 7 £ 7 £ 7 £ 7 £ 7 £ 7 £ 7 £ 7 £ 7	البلد تفسير الآيتين (۱ ـ ۲)
7 £ £ 7 £ 7 £ 7 £ 7 £ 7 £ 7 £ 7 £ 7 £ 7	البلد تفسير الآيتين (۱ ـ ۲)
7 £ £ 7 £ 7 £ 7 £ 7 £ 7 £ 7 £ 7 £ 7 £ 7	البلد تفسير الآيتين (۱ ـ ۲) تفسير الآيات (۳ ـ ۱۶) تفسير الآيات (۱۰ ـ ۱۷) تفسير الآيات (۱۰ ـ ۲۰) تفسير الآيات (۱۸ ـ ۲۰) تفسير الآيات (۱ ـ ۶) تفسير الآيات (۱ ـ ۶) تفسير الآيات (۱ ـ ۶)
122 127 127 128 129	البلد تفسير الآيتين (۱ ـ ۲) تفسير الآيات (۳ ـ ۱۶) تفسير الآيات (۱۰ ـ ۱۷) تفسير الآيات (۱۰ ـ ۲۰) تفسير الآيات (۱۰ ـ ۲۰) تفسير الآيات (۱۰ ـ ۶) تفسير الآيات (۱ ـ ۶) تفسير الآيات (۱ ـ ۶) تفسير الآيات (۱ ـ ۱۰)
7 £ £ 7 £ 7 7 £ 7 7 £ 9	البلد تفسير الآيتين (۱ ـ ۲) تفسير الآيات (۳ ـ ۱۶) تفسير الآيات (۱۰ ـ ۱۷) تفسير الآيات (۱۰ ـ ۲۰) تفسير الآيات (۱۸ ـ ۲۰) تفسير الآيات (۱ ـ ۶) تفسير الآيات (۱ ـ ۶) تفسير الآيات (۱ ـ ۶)

(۹۳) الضحى				
تفسير الآيات (١ _ ٤)				705
تفسير الآيات (٥ ـ ٧)				705
تفسير الآيات (٨ ـ ١١)				700
(٩٤) الشرح				
تفسير الآيات (١ ـ ٤)				707
تفسير الآيات (٥ ـ ٧)				700
تفسير الآية (٨)				
	•	• •	•	,
(٩٥) التين				
تفسير الآيتين (١ ـ ٢)				
تفسير الآيات (٣ ـ ٦)				77.
تفسير الآيتين (٧ ـ ٨)	•			177
(٩٦) العلق				
تفسير الآيات (١ ـ ٣)				777
تفسير الآيات (٤ ـ ١٤)				774
ير تفسير الآيات (١٥ ـ ١٩)				778
یر ۔ (۹۷) القدر				
(۱۷) الصدر تفسير الآية (۱)				
تفسير الآيات (٢ ـ ٥)	•	• •	,	111
(۹۸) البينة				
تفسير الآيات (١ ـ ٤)				777
تفسير الآيات (٥ ـ ٨)				۸۲۲
(٩٩) الزلزلة				
تفسير الآيات (١ ـ ٤)			6	779
تفسير الآيات (٥ ـ ٨)				٦٧٠

																											(۱۰۰) العاديات
۱۷۲																									•		تفسير الآيات (١ _ ٥)
٦٧٢ .																										(تفسير الآيات (٦ _ ١١
																											(۱۰۱) القارعة
777																											تفسير الآيات (١ _ ٥)
																											تفسير الآيات (٦ ـ ١١
																											(۱۰۲) التكاثر
770																											تفسير الآيات (١ _ ٥)
٦٧٦																										•	تفسير الآيات (٦ _ ٨)
																											(۱۰۳) العصر
٦٧٧				•												•										•	تفسير الآيات (١ _ ٣)
																											(١٠٤) الهمزة
۸۷۶																										•	_
779			•,											•			•		•		•	•				•	
																											(۱۰۵) الفيل
٦٨٠		•														•	•			•	•		•				تفسير الآية (١)
111										•			•				•	•			•	•	•	•			تفسير الآيات (٢ _ ٥)
																											(۱۰۹) قریش
٦٨٢																											تفسير الآية (١)
71					•				•		•	•	•			•	•	•	•	•		•	•	٠	•	•	
																											(۱۰۷) الماعون
٦٨٤					•							•		•			•	•	•	•	•		•	•	٠		
																											(۱۰۸) التكاثر
٦٨٦		•					•	•		•			•	•	•	•		•	•	•	•	•		•	•	•	نفسير الآيات (۱ ـ ٣) . (۵. () الكان
																											(۱۰۹) الكافرون نه الآلام (۱۰۹)
٦٨٧		•	• •			•	•	*	•		•	•	٠	•		•	•		٠	•	•	•	•		•	•	فسير الآيات (١ _ ٥) .
٦٨٨	٠.									•									•	٠	٠	•	•		•	•	فسير الآية (٦)

																																			,,,	لنه	1 (1	١.	1
714				•		•						•																		(٣	_	١)	ت	ٰیا،	الآ	یر		2
																																		_	سا	لم	1 (١	11)
791	٠.		•		•						•			•		•																	(1)	ٔ پة	الآ	,		ŭ
797				•	• •		•	•		•					•				•		•		•	•	•		•		•	(0	_	۲.)	ت	ٔیا	الآ	ىر ىر		ت
																																ر	مر	> >	خا	Ų.	(١,	۲)
794		•				•	•				•		•				•							•									(١)	`ية	الأ	,	فس	ت
792	•	•	• •		•	-																								(٣.	_	۲))	٠	ر ت	Ì١		à	-
790													. ,																				(، د)		ĴΙ	<i>)</i>	:	
797																																		(لمق	الف -	(11	٣))
704		•	•	٠	•	٠	•	•	•	•	•	٠.	•	٠	٠	٠	•	•	•	٠	•	•	•	•	•	•		•		(1	-	-	١)		ات	ریا	11	سير	نفس	ĵ
٦٩٨	•		•	٠	•	٠	•	•	٠	•	• •		•	•	•	•	•	•	•		•	•		•	•					((٠ -	. :	٤)	Ċ	نير	رَي	11	مير	نف	,
																																		ں	اس	الن	(۱۱	٤))
799		•		•		•			•	• .		•									•									(۲	٠_	. 1	(۱	٠	ات	لآب	1		تف	
٧٠٠	•	•			٠	•	•																						,	(٦		. 2	(Ľ.	ار	, Ñ	1		;:	
۷ • ٤																								_					ä .		·11			٠.	_	. الأ	٠.	سير	ت.	
۷۲٥							_													- '	•	•	•		•	•	•		ي	بو	, ب		یب	اد	<u>۔</u> ،	ا د در	ن	رسر	وه	
				-	-	•	- '		•	•						•																		. **	· I .	VI			. :	